

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

شرح

موطا الامام محمد

عنه

عن ابن ابي شيبة

عنه

عن ابن ابي شيبة

عنه

فرید بیگ
مثال ۱۳۸ اردو بازار لاہور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّكُمْ إِذْ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ تَعْتَدُونَ
 اے ایمان والو! اللہ اور آپس کے رسول سے اور علیہ وسلم سے آگے نہ بڑھو۔

فقہ حنفی کے عظیم ماخذ اور حثیث شریف کے اہم ذخیرے کی شرح

شرح

موطأ امام محمد صحبہ

الجزء الاول

تصنیف

حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ

شرح

محقق اسلام مولانا علامہ محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ

ناشر

فریدیکس ٹال (پرائیویٹ) لمیٹڈ ۳۸۔ اردو بازار لاہور

marfat.com

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



مطبع : رومی پبلی کیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور

الطبع الاول : رجب ۱۴۲۶ھ / اگست ۲۰۰۵ء

قیمت : 270/- روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (پرائیویٹ) لمیٹڈ ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵
فکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل : info@faridbookstall.com
ویب سائٹ : www.faridbookstall.com

فہرست

شرح موطا امام محمد (جلد اول)

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
41	دارالعلوم کا قیام	24	17	ابتدائی باتیں	1
41	آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی کلمات	25	18	حالات: حضرت امام حسن بن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ	2
46	۱ - کتاب الصلوٰۃ	20	22	کتاب حدیث میں موطا امام محمد کا کافی مقام	3
46	باب ۱	22	22	سوانح حیات: حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ	4
46	نمازوں کے اوقات کا باب	26	22	پیدائش	5
47	شرح حدیث نمبر ۱	27	23	تعلیم و تربیت	6
48	امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت	28	24	تلاش مرشد کامل	7
48	حدیث المصنوع جبریل	29	24	تمکیل علم	8
48	مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے جوابات	30	25	وصال	9
48	غیر مقلدوں کے اعتراضات	31	26	تصانیف	10
53	وضاحت حدیث نمبر ۲	32	27	اولاد	11
55	وضاحت حدیث نمبر ۳	33	28	آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ	12
55	وضاحت حدیث نمبر ۴	34	30	آپ کی غیرت دینی	13
56	اعتراف	35	31	آپ کا عشق رسول ﷺ	14
56	خلاصہ عبارت	36	34	آپ کی اتباع سنت نبوی	15
58	باب ۲	36	34	آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری	16
59	ابتدائے وضو	37	36	آپ کی عبادت و ریاضت	17
61	باب ۳	38	36	آپ کا زہد و تقویٰ	18
61	وضو میں دونوں ہاتھوں کا وضو	38	39	آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام	19
62	باب ۴	39	39	استاذ کا ادب	20
62	استیفاء میں وضو کرتا	39	40	بیہ و مرشد کا ادب	21
		40	40	آپ کے اقوال مبارکہ	22
				آپ کی انصاف پسندی	23

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۵				
40	مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اس سے وضو ٹوٹنا	63	57	حوض کبیر کی تعریف و تہذیب اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ	86
41	اعتراض	64		باب: ۱۲	
42	شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار	65	58	سمندر کے پانی سے وضو کرنے کا حکم	87
	باب: ۶			باب: ۱۳	
43	آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان	68	59	موزوں پر مسح کا حکم	88
44	پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا	69	60	دوپے اور پگڑی پر مسح کرنا	90
45	اشکال	70		باب: ۱۴	
46	حاصل کلام	71	61	جنابت کے بعد غسل کا حکم	92
	باب: ۷		62	غسل کو فرض کرنے والی اشیاء	92
47	ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا	71		باب: ۱۵	
48	اشکال	71	63	رات جس آدمی کو جنابت ہو جائے اس کے بارے میں احادیث	93
	باب: ۸		64	فرضی غسل کے فرائض	94
49	نکسیر سے وضو کا حکم	72	65	جنبی کو کیا کیا کرنا جائز ہے؟	94
50	اشکال	74	66	حالت جنابت میں کیا کرنا جائز ہے؟	95
	باب: ۹			باب: ۱۶	
51	بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا	76	67	جمعہ کے دن غسل کرنا	95
	باب: ۱۰			باب: ۱۸	
52	ندی کی وجہ سے وضو کا ہونا	80	68	عیدین کے دن غسل کرنے کا بیان	97
	باب: ۱۱			باب: ۱۹	
53	اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس سے درندے نے پیسا ہوا اور منہ ڈالا ہو	80	69	مٹی سے تیمم کرنے کا حکم	98
54	دو قلمہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے	84	70	تیمم کی شرائط	99
55	کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	84	71	تیمم کا طریقہ	99
56	پانی والے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے	85	72	چند ضروری مسائل	99
				باب: ۲۰	
			73	مرد و زنانہ حیض عورت سے مباشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث	100

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
74	حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل	101	87
75	باب: ۲۱ جب مرد و عورت کی شرمگاہیں ملا جاویں تو کیا غسل واجب ہو جاتا ہے؟	101	88
76	باب: ۲۲ کیا نیند سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟	102	89
77	باب: ۲۳ نیند میں عورت کا دودھ کھنا جو مرد دیکھتا ہے	103	90
78	باب: ۲۴ استحاضہ والی عورت کے احکام	104	91
79	باب: ۲۵ عورت زرد یا بنیالے رنگ کا خون دیکھے تو اس کا حکم	106	92
80	باب: ۲۶ عورت کا حالت حیض میں مرد کے اعضاء دھونا	107	93
81	باب: ۲۷ مرد و عورت کے وضو سے بچے پانی سے غسل یا وضو کرے	107	94
82	باب: ۲۸ مٹی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا	108	95
83	باب: ۲۹ اذان اور اس کے بعد دوبارہ اعلان کا بیان	109	96
84	باب: ۳۰ نماز کے لئے جانا اور مساجد کی فضیلت کا بیان	113	97
85	باب: ۳۱ مؤذن اقامت کہنے لگے اور کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کیا کرنا چاہیے؟	114	98
86	باب: ۳۲ صف کو سیدھا کرنے کا بیان	116	99
			100
			101
			102
			103
			104
			105
			106
			107
			108
			109
			110
			111
			112
			113
			114
			115
			116
			117
			118
			119
			120
			121
			122
			123
			124
			125
			126
			127
			128
			129
			130
			131
			132
			133
			134
			135
			136
			137
			138
			139
			140
			141
			142
			143
			144
			145
			146
			147

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
191	اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں	123	106	امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل	
124	نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں	147	107	فاتحہ خلف الامام کے منع پر چند احادیث	
192	حضور ﷺ صفات خداوندی سے متصف ہیں	149	108	امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ	
125	عبارات محمد شین کرام سے "السلام علیک"	151		باب: ۳۵	
126	اس بخطور انشاء پڑھنے کا ثبوت	169	109	مہبوق کی نماز کا بیان	
193	حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں	127		باب: ۳۶	
128	حضور ﷺ بارگاہ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے	171	110	فرضی نماز کی ایک رکعت میں چند صورتیں پڑھنا	
129	فقہاء کرام کی عبارات سے "السلام علیک"	172	111	نماز میں بلند آواز سے قرأت کے پارے میں	
194	اس بخطور انشاء کہنے کا ثبوت			باب: ۳۸	
130	خلاصہ کلام	173	112	نماز میں آمین کا بیان	
131	قعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعائے مانگنے کا ثبوت	173	113	آمین کی تفصیلی بحث	
	باب: ۴۲	173	114	فصل اول: آمین آہستہ کہنے پر دلائل	
197	سجدہ میں سنت طریقہ	176	115	ایک ضروری وضاحت	
	باب: ۴۳		116	فصل دوم: آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات	
199	نماز میں بیٹھے کا بیان	177		باب: ۳۹	
200	غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل	180	117	نماز میں بھولنے کا بیان	
135	قعدہ میں تورک نہ کرنے اور احتیاف کی تائید میں چند احادیث و آثار			باب: ۴۰	
202	حضرت علی المرتضیٰ کا عمل	185	118	نماز میں نکلگیاں بھانا اور اس کی کراہیت کا بیان	
202	سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول	185		باب: ۴۱	
202	حضرت ابراہیم کا قول	186	119	نماز میں تشہد (التحیات الخ)	
202	ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول	188	120	تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات	
	باب: ۴۴		121	عمدہ القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح	
204	بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان	189	122	"السلام علیک ایہا النبی" الخ کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث	
	باب: ۴۵				
206	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان	190			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
228	بکریوں کے پاڑے (چیننے کی جگہ) میں نماز	159		باب: ۴۶	
231	خلاصہ کلام	160	208	نماز تہجد کا بیان	142
	باب: ۵۲		209	بحث وتر	143
231	طلوع وغروب آفتاب کے وقت نماز کا حکم	161		عبارت حد اسے پانچ درج ذیل امور ثابت	144
234	نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے	162	210	ہوتے ہیں	
235	ابن سعد منکر الحدیث ہے	163		ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و	145
235	ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار	164	212	آثار سے ثابت ہے	
	باب: ۵۳		215	وتر کے وجوب پر دلائل	146
236	سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم	165		حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر سواری سے اتر کر	147
	نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں	166	217	پڑھتے تھے	
236	جلدی پڑھنی چاہیے		219	نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید	148
236	ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا	167	219	نماز تہجد کے فضائل از احادیث	149
	باب: ۵۴		219	نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے	150
237	نماز بھول جانے اور وقت سے فوت ہو جانے کا بیان	168		نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ	151
	نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق	169	219	داخل ہوگا	
238	ہے		220	تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے	152
239	اوقات مکروہ میں نماز پڑھنا منع ہے	170		نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں	153
	باب: ۵۵		220	داخل ہوں گے	
	بارش ہوتی رات میں نماز کا حکم اور جماعت کی	171		باب: ۴۷	
240	فضیلت		223	دوران نماز بے وضو ہو جانا	154
	باب: ۵۶			باب: ۴۸	
241	سفر میں نماز قصر پڑھنا	172		قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ	155
242	سفر شری کی مقدار تین دن کا سفر ہے	173	224	کے ذکر کا انتخاب	
	تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال	174	225	سورۃ اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے	156
244	کی قید کی وضاحت			باب: ۴۹	
245	تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا	175	226	دوران نماز اسلام کہنا اور اس کا جواب دینا	157
246	میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر	176		باب: ۵۰	
	ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر	177	227	دو آدمیوں کا جماعت سے نماز پڑھنا	158
246	تخفید اور اس کا رد بلغ			باب: ۵۱	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
178	مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے	247	198	غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا	247
179	وجوب قصر پر احادیث و آثار	247			
180	نمازیں اصل میں دو دور رکعت فرض ہوئیں	247			
181	حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر ناراضگی کا اظہار کیا	250	199	فرضی نماز گھر میں پڑھنے کے بعد جماعت کامل چاہا	250
182	پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم	251	200	فجر عصر اور مغرب کے فرض تہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا	251
183	قصر نماز کے چند احکام ضروریہ	253			
184	قصر نہ کرنے والوں پر وعید	254	201	کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟	254
185	قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے	254			
186	نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد	255			
187	اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات	256	202	نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد نوافل کا بیان	256
188	حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مٹی میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں	259	203	جمعہ کا وقت اور اس دن خوشبو اور تیل لگانے کا بیان	259
	باب: ۵۷				
189	شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر پوری نماز کب پڑھے؟	262	204	جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث	262
	باب: ۵۸		205	جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟	262
190	سفر کی نماز میں قرأت	264	206	شرط اول: شہر یا ثناء شہر	264
	باب: ۵۹		207	شرط دوم: جماعت	264
191	سفر اور بارش کے وقت نمازیں جمع کرنا	264	208	تیسری شرط: خطبہ	264
192	جمع بین الصلواتین کی تحقیق	265	209	چوتھی شرط: اذن عام	265
193	جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار	268	210	پانچویں شرط: وقت ظہر	265
	باب: ۶۰		211	زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا	268
194	سفر کے دوران سواری پر نماز پڑھنے کا حکم	269	212	فرضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض	269
195	وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے	272	213	جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت	272
	باب: ۶۱				
196	دوران نماز قضا نماز کا یاد آ جانا	273	214	نماز جمعہ میں قرأت اور خطبہ میں خاموشی کا بیان	273
197	قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا	273			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
314	باب: ۷۳ نماز فجر اور اس کی دوستوں کی فضیلت کا بیان	232	290	باب: ۶۷ عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل	215
316	حضور ﷺ سبقت فجر کے بعد اسراحت کے لیے تھوڑی دیر کے لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت	233	293	باب: ۶۸ عیدین سے پہلے یا بعد نفل نماز کا بیان	216
317	باب: ۷۴ نماز میں قرأت کی طوالت و تخفیف کا بیان	234	295	باب: ۶۹ عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان	217
319	باب: ۷۵ مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں	235	295	باب: ۷۰ عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان	218
319	باب: ۷۶ وتر کی نماز	236	297	نماز عید میں صحابہ کرام کو تکبیریں کہا کرتے تھے	219
320	باب: ۷۷ سواری پر وتر پڑھنے کا بیان	237	300	باب: ۷۱ رمضان شریف میں تراویح اور اس کی فضیلت کا بیان	220
321	سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے	238	302	تکبیر تراویح	221
321	باب: ۷۸ وتر کی تاخیر کا بیان	239	302	فصل نول: حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے	222
323	باب: ۷۹ وتر میں سلام پھیرنا	240	305	فصل دوم: غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات	223
325	باب: ۸۰ قرآنی سجدہ ہائے تلاوت	241	307	زمانہ فاروقی میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں	224
328	باب: ۸۱ نماز کی آگے سے گزرنے والا	242	309	باب: ۷۲ صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کا بیان	225
329	باب: ۸۲ مسجد میں نفل ادا کرنے کے استحباب میں	243	309	بحث قنوت فی النہجر	226
330	باب: ۸۳ نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا	244	309	چند ایام تک قنوت نازلہ پڑھنے کے دلائل	227
333	باب: ۸۴ بے ہوشی کی نماز	245	310	حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی	228
335	باب: ۸۵ بیمار کی نماز کا بیان	246	310	حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی	229
			311	صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے	230
			313	وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل	231

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
247	باب: ۸۶ مسجد میں تھوکنے کی کراہت کا بیان	335	350	نماز پڑھ کر وہاں ہی بیٹھ رہنے کا بیان	261
248	باب: ۸۷ جنسی اور حیض والی عورت کا پسینہ	336	351	باب: ۹۸ فرضی نماز کے بعد نفل نماز کا بیان	262
249	باب: ۸۸ کعبہ کی قبیلہ کی ابتدا اور بیت المقدس کی منسوختیت کا بیان	336	353	باب: ۹۹ بے وضو اور جنس کا قرآن پاک کو چھونا	263
250	باب: ۸۹ جنسی اور بے وضو کی امامت کا بیان	337	353	ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ غیر مقلد	264
251	باب: ۹۰ صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان	338	355	امام بخاری کا تعلیق نفل ابن عمر بیان کرنا	265
252	باب: ۹۱ کسی چیز کو اونٹن کر نماز پڑھنے کا بیان	340	358	باب: ۱۰۰ ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت کے دامن پر گندگی لگ جانے کا بیان	266
253	باب: ۹۲ مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا یا کھڑا ہونا	342	362	باب: ۱۰۱ جہاد کی فضیلت کا بیان	267
254	باب: ۹۳ خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان	343	362	باب: ۱۰۲ شہادت کی موت کا بیان	268
255	نہر خوف کا طریقہ	344	362	۲ - کتاب الجنائز	
256	باب: ۹۴ نماز میں ایسا باتھ یا میں پر کھنا	344	362	باب: ۱۰۳ بیوی کا اپنے خاوند کو غسل دینا	269
257	باب: ۹۵ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق	345	362	باب: ۱۰۴ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ	270
258	باب: ۹۶ سیدہ پر باتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت	346	363	باب: ۱۰۵ میت کو کفن دینے کا بیان	271
259	باب: ۹۷ نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے کا بیان	348	364	باب: ۱۰۶ میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ	272
260	باب: ۹۸ بارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان	349	366	باب: ۱۰۷ آگ سے لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت	273
			366		274
			367		275
			369		276
			370		277

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
	278	باب ۱۰۷ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کا بیان	293	372	حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں مساجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل
398	279	باب ۱۰۸ جنازہ کی نماز اور دعا کا بیان	294	373	صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے
398	280	میت کے بارے میں چند اہم مسائل	373	281	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث
400	282	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ	295	374	مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت اولیاء کرام اپنی قبور میں تعریف کرنے میں زندگی میں تعریف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں
402	283	دعا بعد نماز جنازہ کی بحث	375	376	مذکورہ حوالہ جات سے درج ذیل امور ثابت ہوئے
404	284	نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کے جواز پر چند دلائل	297	377	مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز
404	285	باب ۱۰۹ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کا بیان	298	379	قراوی دار العلوم دیوبند
412	286	حضرت بھل بن یساف کی نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ	299	384	بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جنازہ سے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صلحاء ہے
413	287	باب ۱۱۰ کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟	301	386	میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے
414	288	باب ۱۱۱ اچانک جنازہ آنے پر بے وضو کیا کرے؟	301	387	۳ - کتاب الزکوۃ
421	289	باب ۱۱۲ دفن کرینے کے بعد نماز جنازہ پڑھنے کا بیان	302	388	زکوۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم
421	290	باب ۱۱۳ زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب دیئے جانے کا بیان	303	389	زکوۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب
424	291	باب ۱۱۴ روٹے والی کو روٹے کا عذاب	304	395	زکوۃ نہ دینے پر عتاب
426	292	باب ۱۱۵ قبور کو مسجد بنانا اس پر نماز پڑھنا ایک نیک لگانے کا بیان	305	397	باب ۱۱۶ مال کی زکوۃ کا بیان
427			306	397	باب ۱۱۷ مال میں زکوۃ واجب ہوتی ہے؟
			307	397	باب ۱۱۸ کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوۃ ہے؟

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
309	زیورات کی زکوٰۃ کا بیان	429	324	باب: ۱۳۰	روزہ رکھنے والے پر کس وقت کھانا حرام ہو جاتا ہے؟
310	غشیر کا بیان	432	325	باب: ۱۳۱	رمضان کے دنوں میں جان بوجھ کر کھانے پینے کا بیان
311	جزیرہ کا بیان	433	326	باب: ۱۳۲	حالت جنابت میں رمضان کے اندر صبح صادق ہو جانے کا بیان
312	عام گھوڑے ترکی گھوڑے اور غلاموں کی زکوٰۃ کا بیان	434	327	باب: ۱۳۳	روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان
313	کان اور دینہ کی زکوٰۃ	437	328	باب: ۱۳۴	روزہ دار کا کچھ لگوانے کا بیان
314	گائے وغیرہ کی زکوٰۃ کا بیان	438	329	باب: ۱۳۵	روزہ دار کو تھے آجانا یا خود تھے لانا اس کا بیان
315	دینہ یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان	439	330	باب: ۱۳۶	سفر میں روزہ کے احکام کا بیان
316	صدقہ کون لے سکتا ہے؟	439	331	باب: ۱۳۷	رمضان کی تقاضیں کیا تفریق کی جائے گی؟
317	صدقہ فطر کا بیان	441	332	باب: ۱۳۸	نفل روزہ رکھ کر توڑ دینے کا حکم
318	زیتون کی زکوٰۃ کا بیان	442	333	باب: ۱۳۹	روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان
319	زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل	448	334	باب: ۱۴۰	غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے کے عین پر روزہ افطار کرنا
320	چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی رمضان ختم ہونا	448	335	باب: ۱۴۱	لگاتار روزے رکھنے کا بیان
321	اختلاف مطالع کا بیان	449	336	باب: ۱۴۲	نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنا
322	رویہ ہلال کمیشی کے اعلان کا حکم	449			
323	خیائے حرم (رسالہ)	449			

۴- کتاب الصیام

باب: ۱۲۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
337	وہ دن جن میں روزہ رکھنا مکروہ ہے	476	355	باب: ۱۵۱	501
338	رات سے ہی صیغہ روزہ کرنے کا بیان	479	356	تلبیہ کہنے کا بیان	502
339	روزوں پر پیشگی اختیار کرنے کا بیان	481	357	ایجاد تلبیہ کی تاریخ	503
340	محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان	482	358	باب: ۱۵۲	506
341	لیلۃ القدر کا بیان	483	359	باب: ۱۵۳	507
342	احکام کے بیان میں	484	360	باب: ۱۵۴	512
343	فضائل احکام	486	361	باب: ۱۵۵	520
344	احکام کے چند ضروری مسائل	487	362	باب: ۱۵۶	522
345	مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے احکام ٹوٹتا ہے؟	490	363	باب: ۱۵۷	523
346	احکام ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قصا کا مسئلہ کیا ہے؟	491	364	باب: ۱۵۸	525
347	احکام کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے	491	365	باب: ۱۵۹	527
348	احکام کی اقسام	492	366	باب: ۱۶۰	532
349	سنت کا کیا احکام	493	367	باب: ۱۶۱	533
350	حج کا لغوی اور شرعی معنی	493	368	باب: ۱۶۲	535
351	حج کے بعض فضائل	494			
352	باب: ۱۴۹	496			
353	احرام باندھنے کے مقامات	497			
354	مقامات سے گزرنے کے چند احکام	497			
	باب: ۱۵۰				
	نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام باندھنے کا				
	بیان				

سہ شمار	موس	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب ۱۶۲		382	ماہ رمضان المبارک میں عمرہ کی نفیست کا بیان	558
369	محرم کا پندرہواں دن	536		باب: ۱۷۵	
	باب ۱۶۳		383	متنح پر ہدی واجب ہونے کا بیان	559
370	محرم کا سرے ہوں دھونا یا نہ دھونا	537		باب: ۱۷۶	
	باب: ۱۶۴		384	طواف کعبہ کے دوران میں کا بیان	560
371	محرم کے لیے کون سا لباس پہننا مکروہ ہے؟	539		باب: ۱۷۷	
	باب ۱۶۵		385	کلی یا غیر کلی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر ریش واجب ہے	562
372	محرم کے لیے کن جندہوں کا مارنا جائز ہے؟	541		باب: ۱۷۸	
	باب ۱۶۶		386	عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر پاں منڈوانے اور ہدی میں سے کیا ضروری ہے؟	562
373	محرم کہ جس کا حج فوت ہو جائے اس کا بیان	543		باب: ۱۷۹	
374	محرم کا قربانی کے جانور سے بھیجنا اور اس کا بچہ نکال پھینکنا	545	387	مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان	564
	باب: ۱۶۸			باب: ۱۸۰	
375	محرم کے لیے پٹنی اور تھیلی باندھنے کا بیان	546	388	سر موٹھنے اور بال کٹوانے کا بیان	565
	باب: ۱۶۹			باب: ۱۸۱	
376	محرم کا اپنے جسم کو کھجنا	547	389	مکہ شریف کی طرف حج یا عمرہ کرنے کے ارادہ سے آنے والی عورت کو مکہ کو پہنچنے سے قبل یا بعد حیض آ جانے کا بیان	567
	باب: ۱۷۰			باب: ۱۸۲	
377	محرم کا پنہاں کرنے کا بیان	548		عورت کو دوران حج طواف زیارت سے قبل حیض آ جانے کا بیان	571
378	نہاوج در عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان	550	390	طواف کی اقسام	572
	باب: ۱۷۱			است کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا	573
379	عمر محرم شکار کو دینا کرے یا شکار کرے تو اس میں اسے محرم کھا سکتا ہے یا نہیں؟	552	392	اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چراغاں کرنا	578
380	حدیث اقدس دوم سوم کا خلاصہ	554		باب: ۱۷۳	
	باب: ۱۷۲		393	چونکہ	
381	حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے پھر بغیر حج کیے گھر			باب: ۱۷۴	
	باب: ۱۷۳		394	اولیاء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے	579
	باب: ۱۷۴		395	نذر عربی کے جواز پر علماء دیوبند وغیرہ مقلدین کی	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	چند عبارات	585	603	اس کا جواب	
	باب: ۱۸۳			باب: ۱۹۱	
396	احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں ہو جانیا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان	588	603	آٹھویں ذوالحجہ کو نسی میں نماز پڑھنے کا بیان	411
	باب: ۱۸۴			باب: ۱۹۲	
397	دوران حج مستحاضہ کا حکم	588	605	نویں ذوالحجہ کو عرفات میں غسل کرنے کا بیان	412
	باب: ۱۸۵			باب: ۱۹۳	
398	مکہ شریف میں داخل ہونے اور اخلا سے قبل غسل کرنے کے استحباب کا بیان	589	605	عرفات سے واپسی کا بیان	413
	باب: ۱۸۶			مزدلفہ میں مغرب اور عشاء انھما ادا کرنے کی تفصیل	414
399	صف اور مردہ کے درمیان سعی کا بیان	590	607	وقوف مزدلفہ	415
400	سعی کا حکم	592	608	وقوف مزدلفہ نہایت بابرکت عمل ہے	416
	باب: ۱۸۷			باب: ۱۹۴	
401	بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیدل چل کر کرنے کا بیان		609	واڈی محسر میں چپے کا بیان	417
	باب: ۱۸۸			باب: ۱۹۵	
402	رکن کو چومنے کا بیان	593	610	مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان	418
403	رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ان کے علاوہ دیگر ارکان کو نہ چومنا	595		باب: ۱۹۶	
	باب: ۱۸۹			قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی سے بعد جو کام ممنوع ہیں	419
404	بغیر بالوں کے جوتی پہننا	597	611	باب: ۱۹۷	
405	زرد رنگ کا خضاب کرنا	598		کہاں سے کنکریاں مارے؟	420
406	آٹھویں ذوالحجہ کو احرام باندھنا	598	614	کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فصیت	421
	باب: ۱۹۰			باب: ۱۹۸	
407	کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل ہونے کا بیان	598	615	کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا موخر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان	422
	باب: ۱۹۰			باب: ۱۹۹	
408	فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے حج بدل کا بیان	600	616	جمعات کی رمی سواری کی حالت میں کرنے کا بیان	423
409	حج بدل اور اس کے چند ضروری مسائل	601		باب: ۲۰۰	
410	امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا استدلال اور		618	کنکریاں مارنے اور توقف کے وقت کیا پڑھنا ہے؟	424
			619		

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
425	باب: ۲۰۱ زوال سے پہلے اور زوال کے بعد نکلیاں مارنے کا بیان	620	437	باب: ۲۱۳ کسی شخص کا طواف زیارت کرنے سے قبل اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے کا بیان	638
426	باب: ۲۰۲ عقبہ کے پیچھے منی میں رات بسر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان	622	438	باب: ۲۱۴ احرام باندھنے میں جدی کرنے کا بیان	640
427	باب: ۲۰۳ مناسب حج میں تقدیم و تاخیر ہونے کا بیان	623	439	باب: ۲۱۵ حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس لوٹنے کا بیان	642
428	باب: ۲۰۴ حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان	626	440	باب: ۲۱۶ حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان	643
429	باب: ۲۰۵ تکلیف (بیماری کی وجہ سے سر منڈوانا) کے کفارہ کا بیان	627	441	باب: ۲۱۷ عورت کے لیے احرام کھولتے وقت قصر سے قبل سر نکالنے کا بیان	644
430	باب: ۲۰۶ ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مرد دفن بھیجنے کا بیان	628	442	باب: ۲۱۸ محسب میں اترنے کا بیان	644
431	باب: ۲۰۷ بندہ پر جل ڈالنے کا بیان	630	443	باب: ۲۱۹ جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کیا وہ بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان	646
432	باب: ۲۰۸ خانہ کعبہ سے روک دیئے جانے والے شخص کا بیان	631	444	باب: ۲۲۰ محرم کے بچنے لگوانے کا بیان	648
433	باب: ۲۰۹ محرم کے کفن و دفن کا بیان	632	445	باب: ۲۲۱ مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان	649
434	باب: ۲۱۰ مرد دفن کی رات میں توقف عرفہ کرنے کا بیان	635	446	فضائل مدینہ منورہ مکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟	651
435	باب: ۲۱۱ منی میں بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جانے کا بیان	637	447	روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان	655
436	باب: ۲۱۲ منی سے حق کرانے وغیرہ کے بیان	637	448	روضہ مقدمہ کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات	659
			449	روضہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند ادب	666

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابتدائی باتیں

پیش نظر کتاب ”شرح موطا امام محمد“ میرے والد گرامی محقق اسلام شیخ الحدیث والفقیر حضرت علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کی تخری تصانیف میں سے ہے۔ والد گرامی رحمہ اللہ نے اسے سر سے شروع کر کے سر میں مکمل کیا۔ آپ نے اپنی موجودگی میں اس کی کتب شروع کر دیا تھی۔ مگر ابھی کتاب کی زیور طبع سے آرائش باقی تھی کہ داعی اجل پہنچ گیا اور آپ ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء دار فانی کو چھوڑ کر دارالقراری طرف کوچ فرما گئے ”انا لله واما الیہ و ارجع الیہ“ اللہ آپ کی روح مبارک کو جنت الفردوس کے اعلیٰ مدارج میں سکونت عطا فرمائے۔ آمین

وہ صاحب نے اس سے قبل ناموس صحابہ کرام کے دفاع اور رافضیت کی تردید میں عظیم شاہکار تحقیق کتب میں تصنیف فرما میں۔ جن کی تفصیل یہ ہے۔ تجلہ جعفریہ (پانچ جلدیں) عقائد جعفریہ (چار جلدیں) فقہ جعفریہ (چار جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (دو جلدیں) میزان الکتب وغیرہ ان پندرہ جلدوں پر مشتمل کتب کو دفاع ناموس صحابہ میں وہ عظیم کارنامہ قرار دیا جاسکتا ہے جس کی مثال ڈھونڈنے سے نہ ملے گی۔ ہر کتب فکر کے جید علماء نے ان کتب کی تحقیق ’انداز اور افادیت پر ٹھوس تعریفیں تبصرے اور تقریفات لکھی ہیں۔ حتیٰ کہ خود شیعہ علماء نے تسلیم کیا کہ رد شیعیت یہ ایک علمی اور تحقیقی کام ہے اور شیعہ انداز میں قلم اٹھایا گیا ہے۔

ان کتب سے فراغت کے بعد والد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے موطا امام محمد کی محققانہ اور مفصل شرح لکھنے کا پروگرام بنایا تاکہ جہاں اس کتاب کی شرح تیار ہو جائے وہاں فقہ حنفی کے جزئیات و مسائل کی قرآن و احادیث اور آثار صحابہ سے مضبوط تائید بھی سامنے آجائے۔ حضرت والد گرامی جب کسی مسئلے کی تحقیق میں پڑتے تھے تو دنیا و مافیاء سے کٹ کر اسی فکر میں ڈوب جایا کرتے۔ چنانچہ اسی انداز کے مطابق انہوں نے جب اس کتاب کی شرح کا بیڑہ اٹھایا تو ہر طرف سے اپنی توجہ ہٹا کر پوری یکسوئی کے ساتھ اس کام میں لگ گئے اور دن رات ایک کردی۔

یہ بات کسی خوف تردید کے بغیر کہی جاسکتی ہے کہ اس شرح میں ہر موضوع پر جس طرح تحقیق کا دریا بہا یا گیا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے مسلک اہل سنت کے جملہ عقائد اور فقہ حنفی کے جزئیات کی تحقیق میں اسے مجمع العارف کہا جائے تو بیجا نہیں۔ نماز عصر کے وقت کی ابتدا کا مسئلہ ہو یا فرقہ یدین عند الرکوع کی بات۔ اسی طرح فاتحہ خف امام ہو یا معاملہ آمین بالجہر سب پر حضرت شارح علیہ الرحمہ نے تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ اسی طرح جتنے بھی عقائد اہل سنت زیر بحث آئے ان پر آپ کی قلم نے تحقیق کی دو جولانیاں دکھائی ہیں۔ جنہیں دیکھ کر اہل علم سر دھتے ہیں۔ قارئین کے ہاتھوں میں شرح موطا امام محمد کی پہلی جلد ہے جو طہارت، نماز، جنازہ، زکوٰۃ، صیام اور حج منی عبادات سے متعلقہ ابواب پر مشتمل ہے۔ مزید تین یا چار جلدیں زیر طبع ہیں، کتابت شروع ہے، دعا ہے کہ اللہ رب العزت ہمیں یہ کتاب مکمل طور پر جیباپنے کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے، تاکہ والد صاحب کی روح اپنے مزار پر انوار میں سرور ہو جائے اور اہل اسلام ایک قیمتی علمی سرمائے سے بہرہ ور ہوں۔ والسلام قاری محمد طیب غفرلہ

حالات

حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن فرقد الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ، آسمانِ علم و حکمت کے اس نیرِ تاباں کا نام ہے جس کی کن میں دیکھ کر غیر مسلم پکار اٹھے تھے۔ اگر چھوٹے محمد (حضرت امام محمد) کے علم کا یہ حال ہے تو بڑے محمد (رسول اللہ ﷺ) کے علم کی عظمتوں کا کیا حال ہوگا؟ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کو شیبانی اس لیے کہتے ہیں کہ قبیلہ شیبان سے ان کی نسبت ولاء ہے آپ کے والد دمشق کے قریب ایک بستی ”حرسا“ سے تعلق رکھتے تھے۔ جہاں سے وہ ہجرت کر کے عراق چلے آئے اور ۱۳۲ھ میں واسطہ شہر میں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ ان کے ہاں پیدا ہوئے بعد ازاں کوفہ میں ان کی علمی نشوونما ہوئی۔ جہاں انہوں نے امام الامام سراج الامام سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حدیث میں آپ نے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ کے علاوہ حضرت امام مالک بن انس، حضرت سفیان ثوری، عمرو بن دینار، مسعر بن کرام، امام اوزاعی اور ربیعہ بن صالح وغیرہم سے استفادہ کیا۔

آپ عراق کے شہر رتہ میں تشریف لے گئے جہاں عباسی خلفاء میں سے ہارون الرشید بھی قیام پذیر تھا۔ اس نے آپ کی جلالتِ علمی سے متاثر ہو کر منصب قضاہ پیش کیا جو آپ نے قبول کیا اور چند دن بعد چھوڑ دیا۔ بعد ازاں آپ بغداد چلے آئے اور حدیث و فقہ کی تعلیم دینا شروع کی اور آپ کے علم کا شہرہ اطراف و اکنافِ مملکت اسلامیہ میں پھیل گیا مسجد کوفہ میں بیس برس کی عمر میں آپ نے درس حدیث و فقہ دینا شروع کیا اور زندگی بھر دینے رہے۔ ہزاروں تشنگانِ علم آپ کے چشمہِ علم سے سیراب ہوئے۔ جن میں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، یحییٰ بن سلیمان جوزجانی، ہشام بن عبید اللہ رازی اور امام ابو حنیفہ کبیر وغیرہم جیسے حلیل القدر ائمہ دین بھی شامل ہیں۔

آپ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے تین سال یوں استفادہ کیا کہ ہر وقت ان کے دروازے سے چپکے رہے اور احادیثِ نبویہ کا ایک بڑا ذخیرہ ان سے جمع کر لیا۔

امام محمد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: میرے والد نے میں ہزار درہم ترکہ میں چھوڑے جن میں سے پندرہ ہزار درہم میں نے عربی نحو اور شعر میں صرف کیے اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ پر۔ الغرض مجھے جتنی رقم ترکہ میں ملی وہ میں نے ساری کی ساری علم حاصل کرنے پر خرچ کر ڈالی۔

امام ابو عبیدہ کہتے ہیں ہم ایک بار امام محمد بن حسن شیبانی کے ساتھ بیٹھے تھے اتنے میں خلیفہ ہارون الرشید آ گیا سب لوگ اس کے لیے کھڑے ہو گئے مگر امام محمد کھڑے نہیں ہوئے بیٹھے رہے خلیفہ دوبارہ دروازے سے نکل کر داییں داخل ہوا تاکہ امام محمد کھڑے ہو جائیں اور اسے خفت نہ اٹھنی پڑے مگر آپ ٹس سے مس نہ ہوئے خلیفہ شرمندہ ہو کر پوچھنے لگا۔ جب تمام مجلس میرے لیے کھڑی ہو گئی ہے تو آپ کیوں کھڑے نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا اے ہارون! ہمیں تمہارے ہی گھرانے سے حدیث ملی ہے (یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی احادیث کی طرف اشارہ ہے) اور تم ہی نے ہمیں دین کی خدمت کے لیے چھوڑ رکھا ہے۔ اب تم کیا چاہتے ہو کہ ہمیں دین کی خدمت سے ہٹا کر اپنی خدمت پر لگا لو؟ اور یاد رکھو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔ جو شخص یہ چاہتا

ہے کہ لوگ اس کے لیے قیام میں کھڑے رہا کریں اس نے اپنا مکانہ جہنم میں بتالیا۔ ہارون الرشید پر اس جواب سے بڑی ہمت سوار ہوئی اور اس نے آپ کو بہت سال مالِ خزانے میں پیش کیا جو آپ نے لے لیا مگر جیسے ہی خلیفہ باہر نکلا آپ نے وہ سب تقسیم کر دیا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ صرف علم ہی کے نہیں تقویٰ و توکل کے بھی جلیل شائع تھے اور یہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تربیت کا اثر تھا۔

مجاہد بن یوسف کہتے ہیں۔ میں مدینہ طیبہ میں امام مالک کے پاس بیٹھا تھا آپ لوگوں کو ان کے سوالات پر فتوے دے رہے تھے اتنے میں وہاں امام محمد بن حسن داخل ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر بہت مختصر تھی۔ انہوں نے سوال کیا۔ اس مجاہد بن یوسف کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں جو مسجد کے سوا کہیں پانی نہ پائے؟ امام مالک نے فرمایا: مسجد میں ناپاک آدمی داخل نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے پوچھا پھر وہ کیا کرے جبکہ نماز کا نائم جا رہا ہو اور وہ پانی بھی دیکھ رہا ہے؟ امام مالک بار بار یہی کہے جا رہے تھے ناپاک آدمی مسجد میں نہیں جا سکتا۔ جب امام محمد نے اپنا سوال بار بار دہرایا تو امام مالک فرمانے لگے۔ آخر تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا۔ اسے ختم کرنا چاہیے اور مسجد میں جا کر پانی باہر لانا چاہیے اور غسل کرنا چاہیے۔ امام مالک نے اس جواب کو بہت سراہا اور آپ کو اپنا قرب خاص عطا فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے، میں نے اپنی زندگی میں امام محمد سے بڑھ کر کوئی شخص فصیح اللسان نہیں دیکھا اور جب میں انہیں قرآن پڑھتے ہوئے دیکھتا ہوں تو لگتا ہے جیسے قرآن انہی کی زبان پر اتر رہا ہے۔ محمد بن ساعد فرماتے ہیں امام محمد کی مسائل فقہیہ اور احکام شرعیہ کے استنباط و استخراج اور تدوین و ترتیب میں مشغولیت کا یہ عالم تھا کہ گھر والوں کو اپنا ایک وکیل دے رکھتا تھا اور فرما دیتا تھا کہ جو کچھ مصارف ہوں اس سے لے لیا کرو اور مجھے دین کی خدمت کے لیے چھوڑ دو تمہاری گفتگو سے میں حوائج دنیا میں بھنس جاتا ہوں اور مسائل شرعیہ پیچھے رہ جاتے ہیں۔ ابراہیم حربی کہتے ہیں: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا یہ اس قدر باریک اور گہرے مسائل آپ کہاں سے لاتے ہیں؟ فرمایا میرے پاس امام محمد بن حسن کی کتب ہیں، انہی سے لاتا ہوں۔

القرض حضرت امام محمد کی علمی قدر و منزلت کا احاطہ بہت مشکل ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید آپ سے اس قدر متاثر تھا کہ اکثر آپ کو ساتھ رہنے پر مجبور کرتا تھا باوجودیکہ آپ اس کی صحبت کے خواہاں نہ تھے بلکہ ناخوش تھے۔ جب خلیفہ شہر ”رے“ گیا تو آپ کو ساتھ لے گیا۔ ”رے“ کے قیام ہی میں امام محمد رحمہ اللہ وصال فرما گئے۔ آپ کا سن وفات ۱۸۹ھ ہے۔ آپ کی عمر مبارک اس وقت ستون (۵۷) برس تھی۔

اتفاق ہے کہ دنیائے نحو کے امام الکمل امام کسائی اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ ایک دن ایک ہی جگہ فوت ہوئے۔ خلیفہ ہارون الرشید نے دونوں کی تدفین کے بعد کہا: آج ہم نے لغت اور نقد کو زمین میں دفن کیا ہے۔

اتنی قلیل عمر میں امام محمد نے اتنا وسیع اور وسیع کام کیا ہے جس کے غلغلے سے آج بھی عالم اسلام گونج رہا ہے اور ہمیشہ گونجتا رہے گا۔ آپ کی تصنیفات۔ الجامع الصغیر، الجامع الکبیر، کتاب المہموط الزیادات، اور موطا امام محمد وغیرہم آپ کی علمی یادگار ہیں۔

نعمہ اللہ بعمره و اقامه فی اعلیٰ مدارج حسانه و عم علیہ من احسانه و صلی اللہ علی حبیبہ مبداء و مولانا محمد والہ و صحبہ اجمعین۔

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شارح کتاب

۲۸ رجب اول ۱۳۱۸ھ ۱۳/ اگست ۱۹۹۶ء

کتب حدیث میں موطا امام محمد کا فنی مقام

موطا امام محمد رحمہ اللہ دراصل موطا امام مالک رحمہ اللہ کا دوسرا نام ہے۔ امام مالک نے حدیث رسول (ﷺ) کا جو مجموعہ تیار فرمایا اس کا نام انہوں نے موطا رکھا جو کہ باب وطی یوطی تو طینۃ کا ام مفعول ہے۔ جس کا معنی ایسا راستہ جس پر ہوگ کثرت سے چلیں۔ گو یہ ”مصرافہ المستقیم“ کا ترجمہ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے شاگردوں نے آپ سے یہ مجموعہ سنا اور آپ کو مت یاد آگئے سے اپنی اپنی روایت کے ساتھ لوگوں تک پہنچایا۔ چنانچہ ہر شاگرد کے نام سے ایک ایک موطا مشہور ہو گیا۔ جیسے موطا ابن وہب، موطا ابن القاسم، موطا معن بن عیسٰی، موطا ابی مصعب، موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور موطا امام محمد وغیرہ۔

چنانچہ بقول امام زرقانی شرح موطا امام مالک اور بقول امام قاضی عیاض رحمہ اللہ مختلف اکناف عالم میں مشہور موطعات کی تعداد تیس کے گنگ بھگ ہے۔ (زرقانی شرح موطا امام مالک جلد مقدمہ ص ۳)

ان موطعات کا ہر کم جگہ تقدیم و تاخیر اور کمی بیشی کے اعتبار سے کچھ کچھ اختلاف بھی ہے چنانچہ بستان، مجد شین میں ان خدفت پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور ہر نسخہ میں پائی جانے والی انفرادی احادیث کو واضح کیا گیا ہے۔

موطا امام مالک جو سچ کل مستقل کتاب کی حیثیت سے ملتا ہے۔ یہ موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی ہے۔ یحییٰ مذکور نے جب امام مالک سے ان کے موطا کی احادیث سنیں اور ان کا مجموعہ لے کر اندلس میں داخل ہوئے تو وہاں کے حاکم نے ان کی بہت مدارات کی و اس کے بعد ان کی وجہ سے ان کا موطا بہت شہرت پا گیا۔ یہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس کتاب کو سرکاری طور پر تصدیق مل جائے اور وہ ہو بھی محمد اکتاب تو وہ بہت جلد مشہور اور عام ہو جاتی ہے۔ پھر یحییٰ یحییٰ جب دربار ترکیہ میں آئے تو وہاں بھی ان کی بڑی پذیرائی ہوئی و امیر قریطہ نے انہیں عہدہ قضاہ پیش کیا جو انہوں نے قبول نہ کیا۔ اس سے امیر قریطہ ان کا مزید گرویدہ ہو گیا اور ان کے موطا کی شہرت کو چار چاند لگ گئے و کثرت شہرت کی بناء پر اسے علی الاطلاق موطا امام مالک کہا جانے لگا اور یہ شہرت خد داو چیز ہے جسے خد چاہے دے دیتا ہے۔ جیسے قرآن کریم کی قراءات سبعہ جو قراء سبعہ سے مروی ہیں سب ہی قطعی اور حتمی ہیں ان میں سے کسی ایک کا انکار کفر ہے۔ مگر تراء سبعہ میں سے امام عام کوئی کے شاگرد امام حفص کی روایت کو جو اکثر شہرت ملی ہے یہ مجزا نہ حد تک غیر اعتقول ہے۔ سچ پوری دنیا میں امام حفص کی روایت کے مطابق قرآن کریم پڑھا جا رہا ہے جبکہ دوسری کثیر قراءات بھی قطعہ ہیں۔ کچھ یہی حال موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی کا بھی ہے کہ اب اسی کو موطا امام مالک کے طور پر سمجھا جا رہا ہے جبکہ دوسرے موطعات بھی اسی طرح صحیح اور مستند ہیں۔ انہی میں سے موطا امام محمد بھی ہے۔

چنانچہ امام زرقانی فرماتے ہیں کہ موطا امام محمد کو امام مالک کے موطعات میں سے نہ شمار کرنا محض وہم اور جہالت ہے۔ بلکہ چند متبار سے موطا امام محمد کو موطا یحییٰ بن یحییٰ پر ترجیح حاصل ہے۔

اول: یحییٰ نے سر موطا امام مالک سے نہ سنا چند ابواب دو بھی ہیں جو انہوں نے امام مالک کے شاگردوں سے سنے جن میں کتب راء کاف وغیرہ شامل ہیں۔ جبکہ امام محمد نے تمام ابواب امام مالک سے براہ راست سنے۔

دوم: یحییٰ امام مالک کے پاس ان کی زندگی کے آخری سال میں پہنچے اور تجزیہ و تحقین میں بھی شامل ہوئے جبکہ امام محمد تو امام مالک کے پاس بل میر کے ہاں بائعہ تین برس تک مقیم رہے۔ صرف مقیم نہیں رہے ہر وقت ان کے ساتھ رہے دروازے سے گئے رہے۔

ظاہر کثیر الصوفی شخص کو کلیل الصبیحہ پر ترجیح ہے۔

سوم: بجگی کا موطا بہت سے مقامات پر امام مالک کے اجتہادات اور استخراج کا ذکر کرتا ہے اور تائید میں کوئی حدیث یا اثر پیش نہیں کرتا۔ جبکہ موطا امام محمد میں کوئی ترجمہ الباب ایسا نہیں ملے گا جس میں احادیث و آثار موجود نہ ہوں۔ اس کی مزید تشریح مقدمہ (علق) المجد میں دیکھیں۔

الغرض جب موطا امام محمد بھی امام مالک کے موطعات میں داخل ہے تو پھر استنادی اور فنی حیثیت میں کیا شک رہ جاتا ہے؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جیسے عظیم امام نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرآن کریم کے بعد زمین کے چہرے پر میں نے موطا امام مالک سے بڑھ کر صحیح ترین کتاب نہیں دیکھی۔ دیکھئے ”تنویر الحواکک شرح موطا امام مالک للسبیل“ الزرقانی شرح موطا امام مالک وغیرہ۔ اگرچہ امام ابن حجر اور امام سیوطی وغیرہ نے امام شافعی کے اس قول کے تحت لکھا ہے کہ یہ انہوں نے صحیح البخاری کے وجود میں آنے سے قبل فرمایا تھا۔ جب صحیح البخاری وجود میں آئی تو پھر بالاتفاق اسے ہی اصح الکتاب بعد القرآن قرار دیا گیا۔ کیونکہ جو شرائط بخاری نے صحت قبول روایت کے لیے مقرر کی اور نبھائی ہیں۔ ان کا امام مالک نے التزام نہیں فرمایا۔ تفصیل کے لیے فتح الباری شرح صحیح البخاری کا مقدمہ دیکھا جائے۔

تاہم اس میں شک نہیں کہ موطا امام مالک حدیث کی قدیم ترین اور مستند ترین کتاب ہے اور اس میں امام مالک کے تقویٰ وزہد کی خوشبو بھی شامل ہے۔ آپ علم و فضل اور زہد و ورع کا وہ جبل رفیع ہیں جس کی بشارت پر احادیث نبویہ میں اشارات ملتے ہیں۔ آپ جب بھی حدیث نبوی بیان کرنے بیٹھے تو پہلے غسل کر کے عمدہ کپڑے پہنتے اور خوشبو لگاتے۔ تب کسی کو حدیث مبارک سناتے اور یہ اہتمام لب ہائے رسول اللہ ﷺ سے نکلے ہوئے کلمات کے احترام کے لیے تھا۔ اللہ ہمیں بھی ان کی اتباع عطا فرمائے۔

آمین بحرمة طہ وینس صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ اجمعین

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شارح کتاب

۲۸ ربیع الاول ۱۴۱۸ھ

۱۱ اگست ۱۹۹۶ء



سوانح حیات حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ (شارح کتاب)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

تخلیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و شرافت کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے منہ نہ شہود میں ل کر سطح زمین پر پادفرمایا پھر ہر دور و ہر عہد میں دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہود کا راستہ دکھانے کے لیے جلیل قدر نبیہ کرام علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم السلام اور بقیہ علمائے دین مبعوث و مقرر فرمائے۔ ان عظیم ہستیوں نے نوع انسانی کو صراطِ مستقیم کی تعین و تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تاریکیوں سے نکال کر ان کے سینوں کو نور علی نور اور معرفت خداوندی سے معمور فرمایا اور یہ حضرات متلاشیانِ حق کے لیے ینارہ نور ثابت ہوئے۔

چودہ سو سال ہوئے خلاق عالم نے سلسلہ نبوت تو اپنے محبوب خاتم النبیین ﷺ پر ختم فرمادیا۔ جب سید کائنات ختمی مرتبت نے بظاہر دنیا سے پردہ فرمایا تو اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیامِ حق ہدایت حق تک پہنچتے رہے ہیں اور تاقیامت پہنچتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم محسنین امت میں سے ایک استاذ العلماء استاذی المکرم حضرت الحاج اہی فطاحہ مدظلہ تاحمد علی صاحب رحمہ اللہ شیخ الحدیث و ناظم اعلیٰ دارالعلوم جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت اور بہت سی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک بقیہ عالم دین، حق گو، مجاہد، شیریں لسان خطیب ایک مہربان و مشفق استاد اور اعلیٰ درجہ کے مدرس ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے جو ملک کے طول و عرض میں ہر صوبہ سے مسلک اہل السنۃ والجماعہ کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہیں۔ رقم المحرف بھی ان کے گلشن کے خوش چینوں میں سے ایک ادنیٰ سا غلام ہے۔

حضرت مولانا حاجی اعجاز محمد علی صاحب رحمہ اللہ مذہبِ سنی، حنفی، بریلوی، شریعتی، شریعتی ہیں، ساکن لاہور، دوسرا گجراتی ہیں۔ قبلہ سن ذی الحکرم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک تار و دال مطلق یا لکھنؤ کی مرکزی جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض خطابت انجام دیئے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت قبلہ جیسید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں خطابت کے دورِ نعوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور صحن کے علاوہ گلیوں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چھتوں پر عوام کا غمگین مارتا ہوا سمندر نظر آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص بہج میں تلاوت فرماتے تو مجمع جھوم جھوم اٹھتا تھا۔

پیدائش

استادی لکھنؤ مولانا حاجی محمد علی صاحب رحمہ اللہ ۱۹۳۳ء میں موضع حاجی محمد مضافات شہر لالہ موسیٰ تحصیل کھریاں ضلع گجرات میں پیدا ہوئے۔ سزا نے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں: "جب میری عمر سات برس کی ہوئی

اور ہوش سنبھالا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہایت نعمت دہی کا دور دورہ تھا۔ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک دلیہ کاملہ تھیں اور روزانہ ایک ہزار رکعت نوافل ادا کرتی تھیں، نے محسوس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت نہیں کر سکتے۔ لہذا فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کرایا جائے تاکہ علم دین حاصل کریں اور اسی سبب سے اللہ تعالیٰ ہمارے دن پھیر دے۔ لہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے آپ کو چکوری شریف ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروادیا مگر صحیح سرپرستی نہ ہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس تشریف لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین کی خدمت کرنی چاہیے مگر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہرنس پورہ کے قریب ہوئی جہاز چھادنی میں ملازم ہو گئے اور اس طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت کرتے رہے۔ ۱۹۳۷ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد ضلع گجرات چلے آئے۔

تعلیم و تربیت

چوں کہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم دین پڑھانے کا تھا اور آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ آپ کے دل میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی؟ تو آنکھوں سے اشکوں کی جھریاں نکل جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش رہنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دیں گے۔

اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میانہ گوندل ضلع گجرات پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پٹن وال ضلع جہلم قرآن مجید حفظ کراتے تھے۔ آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ پارے حفظ فرمائے۔ دفعۃً ایک دن خیال آیا کہ غدر کا زمانہ ہے اور حالات خمدوش ہیں والدین کہیں یہ نہ سمجھے بیٹھے ہوں کہ ان کا بیٹا کہیں شہید ہو گیا ہے جس کی آہ تک کوئی اطلاع نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت ہوں حلاش کی زحمت گوارہ نہ فرمائیں۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آ جاؤں گا۔

یہ خط جب پہنچا تو بھیبتا والدین آپ کی زندگی سے مایوس ہو چکے تھے والدین آخر والدین ہوتے ہیں برداشت نہ کر سکے۔ خط پر ہوبنا ڈپٹی کمبر دیکھ کر والدین وہاں پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میانہ گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو گلے گا کر بہت روئے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتیاق حصول علم موجزن ہوا۔ آپ پھر بھائے اور موضع گوبڑ مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نہایت ہی مہربان اور تجربہ کار استاد ملے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ آپ کو اپنے مدرسہ اجمودال لے گئے اور بڑی محنت و جافٹاشانی سے قرآن مجید مکمل کرایا۔ قرآن کریم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔ میلان طبع کو دیکھتے ہوئے گھر والوں نے مزید علوم دینیہ حاصل کرنے کی اجازت دے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ ملتان شریف ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامہ الہر جامع المعقول و المنقول حضرت میر سید جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد سرگودھی مرحوم کے سپرد فرمادیا۔ انہوں نے آپ کو قانوقی کیسوی، نحو میر اور شرح مائتہ عامل وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔

تدائش مرشد کامل

دورن عظیم مرشد کامل کی تدائش ذہن میں آئی تو اپنے استاد مکرم حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سعید احمد صاحب خطیب اعظم علی پور
بجھد کی معیت میں ستن عہد حضرت کیلیا نوالہ شریف حاضر ہوئے۔ سراج السالکین قدوة العارفين قبلہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب
بخاری قدس سرہ عزیز و اکمل و عظیم خلیفہ، مجاز، سلطان العارفين، قطب زمان اعلیٰ حضرت قبلہ میاں شیر محمد صاحب شرق پوری رحمہ اللہ
نے آپ کو دیکھ کر فرمایا ”آپ حافظ قرآن ہیں“ پھر جواب سے پہلے خود ہی فرمایا ”ہاں آپ حافظ قرآن تو ہیں“ پھر فرمایا ”لگے“ آپ
کس سے لگے ہیں؟“ آپ نے عرض کیا حضور اللہ! اللہ سیکھے! حاضر ہوا ہوں۔ حضرت خواجہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری رحمہ اللہ
نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی یہ فہم یہاں آئے تھے آپ نے عرض کیا ہاں حضور حاضر ہوا تھا حضرت صاحب کے اس عارف نہ کلام کا دل
پر نہایت گہر شہادہ اراصل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ اجودال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا ایک چوہدری شیر محمد صاحب آپ کو
ساتھ لے کر حضرت کیلینہ نوہ شریف حاضر ہوا تھا راستہ میں دوران گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب! بعد
مرشد کیلینہ ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر تو ہو کہ کوئی آنے والا عقیدت لیے آ رہا ہے۔ جب وہ دونوں صاحب
حاضر ہوا گاہ ہوئے تو جمعہ شریف کا دن تھا۔ حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہوئے۔ آیت قرآنی، ہو الذی ارسل
رسولہ بالہدیٰ البیح حدوت فرمائی۔ دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پیروہ ہوتا ہے جسے خبر ہو کہ مرید آ رہا ہے۔
مگر دوستو! زائش اچھی بات نہیں ہوتی۔ طنبوا المسومین خیرا (مومنوں کے متعلق حسن ظن رکھو) حدیث پاک پر مبنی اور عطف
فرمایا۔ خصبہ کے ختم پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب داؤھی مونڈے تھے۔

گلی صبح اجڑتیں سننے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے سب سے آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمہ
نے فرمایا کہ جو لوگ رہ گئے ہیں ان کو کہہ دو چے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح قہر استاذی المکرم
کے درمیان یہ بات رخن ہوگئی۔ شیخ کامل یہی ہیں اور بہر صورت ان سے آکتاب فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی
کوشش کے بعد قبول فرمایا، اپنے حقہ ادرات میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب کوں کون نہ کیا کرو۔ تہجد پڑھا کرو، پھر
سبق یاد کیا کرو، برکت ہوگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دنوں حضرت استاذی المکرم قانونچہ کیوان پڑھتے تھے تو رات کو اٹھ کر صرف کی
گردنیں منہ بند کر کے ناک کے راستہ دہرایا کرتے تھے جس کو حضرت شیخ نے ”کول کول“ سے تعبیر فرمایا۔ یہ آپ کا کشف باطنی تھا۔
اس کے بعد حضرت قہر نے فرمایا ”حافظ صاحب! جلدی“ مہتی ”مارتا“ یعنی جلدی آتا۔ آپ اگلے جمعہ تیس میل پیدل چل کر درگاہ شیخ
پر پہنچے تو حضرت شیخ نے آپ کا وظیفہ مکمل فرمادیا اور ساتھ ہی فرمایا ”حافظ صاحب! اب کی بار بہت جلدی“ مہتی ”مارتا“ یعنی بہت
جدی۔

ستہری المکرم نے گلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی حضرت شیخ کیلانی اس دار فانی سے پردہ فرما گئے۔ یہ
سہرہ واقعہ حرف بحرف قبلہ استاذی المکرم نے خود بیان فرمایا۔

تکمیل علم

بعد زان ستہ دگر امی حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب رحمہ اللہ دارالعلوم حزب الاحناف لاہور میں داخل ہوئے اور بحر العلوم
ستہ روزہ جامع معقول و منقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول رضوی فیصل آبادی کے سامنے زانوئے تہمتہ تہذیب۔ حضرت
مولانا قہر رضوی صاحب نے مہابت و نفیاتی کمال محنت و شفقت سے پڑھایا اور آپ نے انہیں سے درست فہمی کی تکمیل کی۔
ستہری المکرم کٹر فرمایا کرتے تھے کہ جتنی محنت اور محبت میرے ساتھ قہر مولانا علامہ غلام رسول صاحب نے فرمائی ہے اس کی شاید

ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

علوم درسیہ سے فراغت کے بعد آپ نے اورنگیل کالج لاہور سے نمایاں حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب رضوی کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سردار احمد صاحب قدس سرہ العزیز سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

وصال

شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے ساری زندگی دین متین کی خدمت کی۔ مذاہب باطلہ کا رد کیا اور مسلمانوں کے عقائد پر آج لانے والی ہر مذہب و مکتبہ کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ بالآخر علم و فضل کا یہ آفتاب اپنی نورانی روحانی اور علمی کرنیں نکھیرتا ہوا ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء بروز اتوار بعد نماز مغرب غروب ہو گیا۔

آپ کے وصال پر علماء اہل سنت جس حد سے دوچار ہوئے اس کا بیان لفظوں میں ممکن نہیں۔ پورے ملک میں آپ کے انتقال پر حال پر گہرے رنج و غم کا اظہار کیا گیا۔ جگہ جگہ آپ کے ایصالِ ثواب کے لیے جلسے اور محافل منعقد ہوئیں اور تقریبی اجلاسات ہوئے طویل القدر علماء و مشائخ نے اپنے تعزیتی پیغامات ارسال کیے اور ان میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی دینی خدمات اور علمی کارناموں کو سراہا اور آپ کے وصال کو مسلک اہل سنت و جماعت اور مسلمانانِ عالم کے لیے عظیم حادثہ قرار دیا۔

وصال کے بعد آپ کا چہرہ سب دنیائے دیکھا کہ وہ عام مردوں کی طرح زرد یا پھیکا نہیں پڑ گیا تھا بلکہ زندوں کے چہروں کی طرح خون سے بھرا ہوا اور سرخ نظر آ رہا تھا۔ پھر جیسے جیسے تفتین کا وقت قریب آتا گیا۔ چہرے کی روشنی اور سرخی میں اضافہ ہوتا چلا گیا۔ دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ آپ سوئے ہوئے ہیں ابھی اٹھ کر بیٹھ جائیں گے اور ہمیں دین کے مسائل بتلانے لگیں گے۔ کسی نے سچ کہا ہے۔

نشانِ مردِ مومنِ باتوِ مگویم

چومرگِ آید تبسمِ ربِ اوست

کسی دانا کا کہنا ہے اے انسان! جب تو دنیا میں آتا ہے تو گھردلے خوشی سے ہنس رہے ہوتے ہیں اور تورا دور ہا ہوتا ہے۔ تجھے چاہیے کہ دنیا سے یوں سفر کرے کہ گھردلے دور رہے ہوں اور تو مسکرا رہا ہو۔ مرشد گرامی علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ اس قول کا صحیح مصداق تھے۔ آپ کا وصال نماز مغرب سے قریب چند منٹ بعد ہوا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں کہ آپ نے نماز مغرب سے قبل جب کہ نزع کی تختی آپ پر طاری تھی یا بار بار بلند آواز سے یہ دعا پڑھی۔ رب اغفر وارحم واستحسب

الرحمن۔

آخری سانس تک آپ کے ہوش و حواس بدستور قائم رہے نماز مغرب کی اذان ہوئی تو آپ نے چار پائی پر وضو کیا اور بیٹھ کر نماز مغرب ادا کی۔ پھر سنتیں اور نوافل پڑھے پھر اذانین کے نوافل ادا کیے اور اس کے بعد لیٹ گئے اور چند ہی منٹ بعد روحِ نقسِ غسری سے پرواز کر گئی۔ آپ نے نماز مغرب کے بعد وصال سے قبل کوئی گفتگو نہیں کی گویا آپ کی زبان سے آخری کلمات جو صادر ہوئے وہ نماز کی صورت میں تلاوت قرآن کریم تھی خدائے ذوالجلال کی تسبیحات و تقدیسات تھیں اور رسول کریم ﷺ پر درود شریف تھا۔ حدیث مبارک ہے جس شخص کا آخری کلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہو وہ جنت میں داخل ہوا جبکہ یہاں تو مکمل نماز پڑھی گئی ہے۔ یہ امر مرشد گرامی کے ضحیٰ اور فائز الہام ہونے کی اعلیٰ دلیل ہے۔

تصانیف

مرشد گرامی عیدہ الرحمہ کی تصانیف چند ایک کے سوا آپ کی زندگی ہی میں زیر طبع سے آراستہ ہو گئی تھیں جن کی تفصیل یہ ہے۔
 (۱) فقہ جعفریہ (۵ جلدیں) اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خصوصاً خلفاء راشدین کے حامد و مناقب قرآن کریم، در کتب شیعہ سے ثابت کیے گئے ہیں اور خلفاء راشدین پر شیعوں کی طرف سے لگائے جانے والے الزامات کی شیعہ کتب کی روشنی میں نہایت محققانہ تردید کی گئی ہے۔

(۲) عقائد جعفریہ (۳ جلدیں) اس میں شیعہ فرقہ کے تمام بنیادی عقائد مجملہ تحریف قرآن امامت، تقیہ، تبر، وغیرہ پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور مرشد گرامی نے شیعہ کتب سے ثابت کیا ہے کہ یہ فرقہ نہایت گھناؤنے عقائد کا حامل ہے جن کا ایک عام مسلمان تصور بھی نہیں کر سکتا اور ثابت کیا ہے کہ شیعوں کے نزدیک رسول کریم ﷺ کے صحابہ کرام عین کے سوا سب آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے اور یہ کہ خلفاء راشدین پر ہر نماز کے بعد معاذ اللہ لعنت کرنی چاہیے۔ مرشد گرامی نے اس کتاب میں یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی زبان و علم سے انبیاء کی عصمت بھی محفوظ نہیں۔ ائمہ اہل بیت کے ساتھ قابل کرتے ہوئے یہ لوگ نبیہ کرم کی شہید توہین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کے نزدیک موجودہ قرآن ناقص ہے۔ پورا قرآن ام مہدی لائیں گے اور یہ کہ ام حسین اور شہدائے کربلا کی شہادت کے ذمہ دار یہی لوگ ہیں۔ وغیرہ ذالک۔

(۳) فقہ جعفریہ (۳ جلدیں) اس کتاب میں حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی اس وسیع تحقیق کی بنیاد اور عمیق مطالعہ کی بنیاد پر جو آپ نے شیعہ مذہب کی ریسرچ پر صرف کیا شیعہ فرقہ کی فقہ جعفریہ کے ایک ایک جزئیہ کا رد کیا ہے۔ در نہایت عالمانہ محققانہ انداز میں ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی فقہ نہایت گھناؤنے شرمناک اور ناقابل عمل بلکہ ناقابل یقین مسائل پر مشتمل ہے۔ فقہ جعفری کی کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنازہ اور کتاب النکاح جس میں احکام شیعہ بھی شامل ہیں۔ قابل مطالعہ ہیں۔ عددہ از این شیعہ مجتہدین فقہ حنفی پر جو اعتراضات کرتے ہیں۔ مرشد گرامی نے نہایت تحقیقی انداز میں اس کتاب کے اندر ان کا قلع قمع کیا ہے۔

(۴) دشمنان میر معاویہ کا علمی محاسبہ (۲ جلد) اس کتاب میں جیسا کہ نام سے ظاہر ہے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب و درپ کی ذات گرامی پر شیعوں اور شیعہ نمائندوں کی طرف سے وارد کردہ اعتراضات و الزامات کی تردید پر وا و تحقیق دی گئی ہے۔ اس کتاب نے اہل سنت ہی نہیں دیگر مکاتب فکر سے بھی داد و تحسین وصول کی ہے۔

(۵) میزان، لکنتب: یہ قریباً سات سو صفحات پر مشتمل کتاب ہے جس میں ان کتب کی تحقیق کی گئی ہے جو حقیقہ شیعہ فرقہ کی کبھی ہوئی ہیں۔ مگر شیعہ علماء انہیں اہل سنت کی معتبر کتب قرار دے کر ان سے حوالہ جات پیش کرتے اور جاہل عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ یہ کتاب اپنی مشربت ہے۔ اپنے موضوع پر سب سے پہلی اور شاید آخری کتاب ہے۔

(۶) نور لعینین فی بیان آباء سید الکونین ﷺ (صفحہ قریباً سو) اس محققانہ کتاب میں رسول کریم ﷺ کے وندین و درپ کے نسب مبارک کے تمام آباء و اہمیت کے مسلمان اور اہل بائیس کے اہل ایمان ہونے پر دلائل قاطعہ پیش کیے گئے ہیں۔ اس کتاب میں مرشد گرامی نے سید انس و جاں مالک کوثر و نسیم و جلال ﷺ سے محبت کا رد یہ بھی ہے اور تحقیق کا حق دیا ہے۔ عشق رسول ﷺ کے لیے نعمت گراں مایہ ہے۔

(۷) تعارف سیدنا امیر معاویہ۔ قریباً سو صفحات پر مشتمل عالمانہ اور محققانہ رسالہ۔

(۸) قنوجہ روسیہ عربی صرف کے قواعد و قوانین کی تشریح میں لکھی جانے والی عام فہم کتاب جو درس نغدی کے مبتدی طلباء اور

مدرسین و علماء سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

(۹) منکرین و جوب الخلیج کا شرعی محاسبہ: تہجد و سوغات کی اس کتاب میں داہمی رکھنے کے وجوب پر قاہر دلائل پیش کیے گئے ہیں اور منکرین کے شکوک کا ازالہ کیا گیا ہے۔ نہایت تحقیقی کتاب ہے۔ الغرض حضرت مرشد گرامی نے جس موضوع پر بھی قد اٹھایا۔ تحقیق کا دریا بہا دیا۔

مذکورہ سب کتب چھپ چکی ہیں اور بازار میں دستیاب ہیں۔

(۱۰) شرح موطاء امام محمد رحمہ اللہ: اس کتاب کی پہلی جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے مزید تین یا چار جلدیں منظر طبع میں ہیں۔ اس کتاب پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ قارئین خود مطالعہ کر کے مصنف علیہ الرحمہ کی جلالت علمی کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ یہ لٹرا بے جانہ ہوگا کہ اہل سنت و جماعت پر اس کتاب کی صورت میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے احسان عظیم فرمایا ہے۔

(۱۱) شان اہل بیت اور دشمنان اہل بیت کا محاسبہ: یہ کتاب آپ کی زندگی کی آخری تصنیف ہے جس روز آپ کا وصال ہو اس کی صبح کو آپ نے اس کا آخری ڈیڑھ صفحہ تحریر فرمایا۔ یہ کتاب آپ نے اس لیے تحریر فرمائی کہ شیعوں کے رد اور شان صحابہ پر آپ کی مسلسل اور پورے تصانیف دیکھ کر خدشہ تھا کہ شاید کوئی شخص یہ نہ سوچنے لگے کہ آپ کا اہل بیت سے ربط قلبی نہیں اس لیے آپ نے فضائل اہل بیت پر یہ محققانہ اور علمی کتاب لکھ کر ثابت کیا کہ اہل سنت علماء جس طرح صحابہ کرام کے عقیدت مند ہیں۔ اسی طرح غلامی اہل بیت کا بھی دم بھرتے ہیں۔ فضائل اہل بیت۔ واقعہ کہ بلا میں امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت اور مجاہدانہ کردار اور یزید پلید کی بدکرداریوں پر جس قدر حق تحقیق اس کتاب میں ادا کیا گیا ہے اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ ان شاء اللہ یہ کتاب بھی جلد چھپ کر منظر عام پر آئے گی اور اہل اسلام کے عقائد کی جتنی کاسبب بنے گی۔

اولاد

فاضل ازلی نے حضرت مرشد برحق کو چار بیٹے اور چار بیٹیاں عطا فرمائی ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی چار صاحبزادیاں اور چار صاحبزادے تھے۔ یہ صرف تعداد کی مشابہت ہے۔

آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب ہیں جو حافظ قاری اور فاضل علوم عربیہ فاضل قرأت مشرق اور فاضل السنہ شریف ہیں۔ متعدد کتب کے مصنف اور مترجم ہیں۔ جن میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) دلائل النبوة (امام ابی نعیم) کا اردو ترجمہ و شرح۔ یہ کتاب مکتبہ ضیاء القرآن کی طرف سے بڑے عمدہ اے میں چھپ کر اہل علم سے داؤد حسین پارسی ہے۔ صفحات چھ سو سے زائد ہیں۔

(۲) ترجمہ الریاض النضرہ۔ عشرہ مبشرہ صحابہ کرام کے فضائل پر بڑی جامع کتاب ہے۔ پہلی جلد پست چھپ چکی ہے۔ صفحات قریباً ۹۰۰۔

(۳) شرح الشاطبیہ۔ قرأت سبعہ پر مشہور عالم کتاب الشاطبیہ کی ضخیم شریعت (ذریعہ طبع)۔

(۴) الدعا بعد صلوٰۃ الجنائزہ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر محققانہ کتاب ہے۔ چھپ چکی ہے صفحات دو سو سے زائد ہیں۔

(۵) خلاصہ شیعہ مذہب۔ یہ مرشد برحق کی کتب، تحفہ جعفریہ، عقائد جعفریہ اور فقہ جعفریہ کا جامع خلاصہ ہے۔ قریباً سو سے زائد صفحات ہیں۔

(۶) ترجمہ الکبائر۔ امام ابو بکر صحنی کی کتاب الکبائر جو کبیرہ گناہوں کی بولناک سزاؤں کے بیان پر مشتمل ہے، کا ترجمہ اور مختصر شرح (ذریعہ طبع ہے) صفحات تین سو سے زائد ہیں۔

علاوہ اریس قاری محمد طیب صاحب نے متعدد قیمتی رسائل تصنیف کیے ہیں اور مزید لکھ رہے ہیں۔ خدا انہیں اپنے والد گرامی قدر کا سچا جانشین بنائے۔ ان کی تحریر میں اپنے والد کا انداز جملہ نظر آتا ہے۔ کیوں نہ ہو المولد سر لا بہ۔ قاری محمد طیب صاحب آج کل برطانیہ میں تبلیغ دین کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ خدا انہیں عمر و راز عطا کرے اور بڑھ چڑھ کر خدمت دین کی توفیق مرحمت فرمائے۔

مرشد گرامی کے دوسرے صاحبزادے علامہ مولانا حافظ قاری صاحبزادہ رضاء المصطفی مدظلہ ہیں جو اس وقت اپنے والد گرامی کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج لاہور میں نظامت کے فرائض ادا کرنے کے علاوہ درس نظامی کی منتہی کتب کی تدریس کر رہے ہیں۔ ایک اچھے ادیب اور مسلک کے فعال کارکن ہیں تیسرے صاحبزادے مولانا حافظ احمد رضا بھی انگلستان میں دینی تعلیم و تربیت کا کام کر رہے ہیں اور چوتھے صاحبزادے حافظ محمد رضا صاحب درس نظامی کی آخری کتب کے طالب علم ہیں اور اچھے خطیب اور ثناء خوان رسول ﷺ ہیں۔

بغرض یہ مرشد گرامی کی دینی تربیت کا اثر ہے کہ آپ کی ساری اولاد خدمت دین کے لیے وقف ہو چکی ہے۔ آپ کی سب سے چھوٹی صاحبزادی بھی حافظ قاریہ ہیں اور اپنے والد گرامی کے قائم کردہ مدرسہ تعلیم البنات میں بچوں کو قرآن کریم حفظ و ناظرہ کی تعلیم دے رہی ہیں ان سے بڑی صاحبزادی کو بھی حضرت مرشد گرامی شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے خود درس نظامی پڑھایا اور اب وہ جامعہ تعلیم البنات میں بچوں کو قرآن کریم کے ترجمہ و تفسیر اور مسائل دینیہ کی تعلیم دے رہی ہیں۔

موجودہ دور کے علماء میں ہمارے مرشد برحق مناظر اسلام شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ وصف امتیازی ہے کہ انہوں نے ساری اولاد کو علم دین سکھایا اور انہیں علم دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا۔ خدا آپ کی تربت پر کروڑوں کھربوں رحمتیں نازل فرمائے۔

نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔

اذا مات الانسان انقطع عمله الا عن ثلاث صدقة
حارۃ او علم یستفیع بہ او ولد صالح یدعولہ۔
جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے تمام اعمال منقطع ہو جاتے ہیں البتہ تین عمل منقطع نہیں ہوتے صدقہ جاریہ، علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں اور اچھی اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔

اس حدیث کو مد نظر رکھ کر حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کے کردار پر غور کیا جائے تو نظر آتا ہے کہ آپ نے عظیم الشان دینی درس گاہ بنا کر صدقہ جاریہ بھی اپنے پیچھے چھوڑا ہے اور تصانیف کی صورت میں ایسا علم بھی چھوڑا ہے جس سے امت محمدیہ استفادہ کرتی رہے گی اور آپ کو اپنی نعم میں ثواب ملتا رہے گا اور ساری اولاد کو دین پڑھا کر اور خدمت دین پر مقرر فرما کر ایسی نیک اولاد بھی اپنی یاد گار چھوڑی ہے جو آپ کے مشن کو آگے بڑھا رہی ہے اور اپنے والد گرامی مرتبت کے درجات میں اضافہ کا سبب بن رہی ہے۔ فحجزاہ اللہ عما حضر الحزاء۔

آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ

فیض ازلی نے مرشد گرامی قدر رحمۃ اللہ علیہ کو جو بر خطابت سے بھی نوازا تھا۔ آپ اعلیٰ پایہ کے مقرر بھی تھے۔ انداز بیان اتنا صاف اور دہشیں تھکا دینے والی پر دور رس سماعت و جد کی کیفیت جاری رہتی۔ خوبصورت آواز میں جب تلاوت قرآن حکیم فرماتے تو مجمع پر بے خودی کا عالم طاری ہو جاتا۔

دوران وعظ آپ کو اس چیز کا طمع نہیں ہوتا تھا کہ زیادہ سے زیادہ نعرے لگیں اور شور مچا ہو جیسا کہ آج کل بہت سے خطباء و مقررین کا طمع نظر ہوتا ہے، بلکہ آپ خود اپنے وعظ کے دوران وجد کی کیفیت میں ہوتے۔ جو کچھ بیان فرماتے اس میں خود ڈوب جاتے اور سامعین کو بھی اسی دریاے محبت میں ڈبو دیتے۔ ہزاروں گمراہوں کو آپ کے مواعظ حسہ سے راہ ہدایت حاصل ہوئی۔ ان گنت لوگوں کے عقائد مستحکم ہوئے اور بے شمار لوگوں کا کردار سنور گیا۔ آپ وعظ کے لیے جہاں بھی گئے۔ تبلیغ دین کے جذبہ سے بار بار ایب ہو اکہ جلسہ کے منتظمین نے میر بانی کے اخلاقی حقوق بھی ادا نہ کیے مگر آپ نے کبھی کسی سے شکایت نہ کی آپ سے جس شخص نے بھی ارادت قائم کی اور آپ کے حلقہ متولمین میں شامل ہوا آپ نے اس کی دنیا ہی بدل کے رکھ دی۔ اگر وہ بے نماز تھا تو پکا نمازی، بلکہ تہجد گزار بن گیا۔ داڑھی نہ تھی تو اس کے چہرے پر داڑھی کی صورت میں سنت رسول ﷺ کا نور جگمگانے لگا۔ اگر اس میں کوئی اخلاقی برائی تھی تو وہ دور ہو گئی۔

جو شخص بھی آپ کے پاس آکر بیٹھتا آپ اسے دین پر عمل کی نصیحت فرماتے۔ آپ کے پاس بیٹھنے والا شخص کوئی نہ کوئی اخلاقی اور علمی بات بے پائے باندھ کر اٹھتا۔

اگر کوئی شخص آپ سے تعویذ لینے آتا تو آپ اس سے پوچھتے کیا تم نماز پڑھتے ہو۔ کیا تمہارا رزق حلال ذریعے سے ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہوتا تو آپ اسے فرماتے اے اللہ کے بندے! تعویذ تجھے کیا فائدہ دے گا؟ تم اللہ تعالیٰ کے احکامات پورے نہیں کرتے اور اسے ناراض کر رہے ہو تو اس کا کلام تمہیں کیا فائدہ دے گا؟ خدا کو راضی کر دو اس کے رسول کو راضی کر دو خود ہی سارے مسائل حل ہو جائیں گے۔ یہ بھی یاد رہے آپ تعویذ کا مالی معاوضہ نہیں لیتے تھے۔ اگر کوئی دیتا بھی تو اسے سختی سے روک دیتے تھے۔ آپ کا یہ عمل ان پشہور لوگوں کے لیے نمونہ عمل ہے۔ جنہوں نے ہر تعویذ کا الگ الگ ریٹ مقرر کر رکھا ہے اور یہ عموماً دیکھ گیا کہ جس بھی شخص کو آپ تعویذ دیتے اس پر اللہ کا فضل ہو جاتا۔

دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے آپ ایک غر سپاہی تھے جب کبھی کسی علاقہ کے لوگ آپ کے پاس آئے اور بتایا کہ ہمارے ہاں شیعہ فرقہ نے یاد گیر بد مذہبوں نے علاقہ کے اہل سنت پر یلغار کی ہے تو آپ کا جلال قابل دید ہوتا آپ فوراً مجاہدانہ انداز میں تیاری کرتے اور اس علاقہ میں پہنچ کر اپنے علمی مواعظ سے ایسا ماحول پیدا کر دیتے کہ بد مذہبی کی یلغار کرنے والے دم دب کر بھاگ جاتے اور حق کا پرچم بلند ہو جاتا۔

آپ کے دل میں دین حق اور مسلک اہل سنت کی حمایت کا جذبہ اس قدر موجزن تھا کہ جان تک کی بھی پروا نہ رکھتے تھے۔ آپ ٹکے سا دھواں اندرون لاہور میں اپنے زمانہ عنوان شباب میں خطیب و امام تھے وہاں شیعوں کا بڑا زور تھا۔ آپ بھی شیعہ مذہب کی طرف سے اٹھائے جانے والے سوالات کی تردید میں ایڑی چوٹی کا زور لگاتے تھے اور خطبات جمعہ اور درس سحر میں اکثر شیعہ مذہب کی تردید پر پڑ مغز تقاریر فرماتے تھے۔ ایک بار ماہرمم میں شیعوں کے ہاں بہت بڑا جلسہ تھا۔ ایک شیعہ چوہدری آپ کے پاس آ گیا کہنے لگا چلو میرے ساتھ ہمارا بہت بڑا مولوی آیا ہوا ہے اس سے بات کر لو۔ بعد میں ہم پر الزام نہ رکھنا۔ آپ کسی خوف و خہر کے بغیر چند کتب اٹھا کر شیعوں کے جلسے میں چلے گئے۔ آپ کی وجہ سے بہت سے سنی عوام بھی ان کے جلسے میں پہنچ گئے۔ وہاں مولوی اسماعیل گوجروی تقریر کر رہا تھا۔ آپ بھی مجمع میں بیٹھ گئے۔ مولوی گوجروی شیعوں کا بہت بڑا مناظر بلکہ استاذ المناظرین مانا جاتا تھا۔ وہ اس وقت بیان کر رہا تھا کہ قرآن میں آتا ہے والہا بہم فصحاً قریباً یعنی اللہ نے مسلمانوں کو ایک فتح قریب کی جزا عطا فرمائی۔ اس سے فتح خیر مراد ہے۔ اور خیر مولا علی کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ ان سے پہلے سنیوں کے بڑے بڑے چوہدری ابو بکر اور عمر گئے اور ناکام لوٹ آئے آخر اسے مولا علی نے فتح کیا۔

آپ کی غیرت دینی

حضرت مرشد گرامی نے مجمع میں بیٹھے ہوئے فوری طور پر چٹ لکھ کر مولوی اسماعیل کو بھیجی کہ اس سے نقل ساری آیت پڑھ کر سنو تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ صحابہ کرام کو فتح خیبر کی جزاء کس نیکی کے صلے میں دی گئی تھی؟ لوگوں کو بتاؤ کہ اس سے پہلے اللہ نے بیعت رضوان کا ذکر فرمایا ہے اور بتلایا ہے کہ اللہ ان مومنوں سے راضی ہو گیا جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی اللہ نے ان کا قلبی اخلاص دیکھ لیا۔ اللہ نے ان پر رحمت نازل فرمادی اور انہیں فتح قریب کی جزاء عطا فرمائی۔ (فتح: ۱۸)

مولوی اسماعیل کو جلدی نے آپ کی چٹ کا جواب نہ دیا۔ آپ نے دوبارہ چٹ بھیجی اس نے جواب دیئے بغیر بات آگے بڑھا دی آپ نے اس چوہدری کو جو آپ کو لے کر آیا تھا اشارہ کیا کہ دیکھو میں دوبارہ تمہارے مولوی کو چٹ بھیج چکا ہوں مگر وہ جواب نہیں دے رہا۔ اس نے کہا مولانا آپ آگے سب سے پاس چلیں اور خود اس سے سوال کر لیں۔ میں ذمہ دار ہوں آپ کو کچھ نہیں ہوگا۔ آپ مولوی اسماعیل کے سامنے سب سے آگے جا کر کھڑے ہو گئے اور لکاکر کہا ”مولوی صاحب میں نے دوبار چٹ بھیجی ہے مگر آپ نے جواب نہیں دیا کیا وجہ ہے؟“ آگے جو گفتگو ہوئی اسے سوال و جواب کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔

مولوی اسماعیل۔ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں:

مرشد گرامی۔ میرا سوال یہ ہے کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما اگر اس بیعت رضوان میں جس کا ذکر خدا نے قرآن میں فرمایا ہے شامل نہ تھے تو اس کا ثبوت پیش کیا جائے۔ ورنہ ہم شیعہ کتب سے ثابت کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تھے اور اگر وہ شامل تھے تو خدا نے ان پر اپنی رضا کا اعلان کر دیا۔ اگر تم لوگ ان سے ناراض ہو تو خدا کی رضا کے مقابلہ میں تمہاری ناراضگی کی کیا حیثیت ہے؟

مولوی اسماعیل۔ اصل میں ابو بکر و عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تو تھے مگر خدا ان سے راضی نہیں ہوا اسی لیے تو اللہ نے فرمایا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ یعنی اللہ ان مومنوں سے راضی ہوا۔ جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی۔ گویا اللہ نے تلامذہ کا کہ میں بیعت کرنے والوں میں سے صرف مومنوں پر راضی ہوا ہوں۔ منافقوں پر راضی نہیں ہوا۔

مرشد گرامی۔ شیعہ کتب میں یہ واقعہ بکثرت موجود ہے کہ بیعت رضوان میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا۔ پھر آپ نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا: یہ میں عثمان کی طرف سے بیعت کر رہا ہوں۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں تمہارے نزدیک ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی بیعت تو مومنانہ نہیں، (معاذ اللہ) منافقانہ تھی۔ مگر نبی اکرم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے حضرت عثمان غنی کی طرف سے جو بیعت کی تھی کیا یہ بھی تمہارے عقیدے میں منافقانہ تھی؟ اس بارے میں کیا جواب ہے؟

آج بھی وہی لوگ موجود ہیں جنہوں نے یہ گفتگو سنی تھی وہ بتاتے ہیں کہ مولوی اسماعیل سے حضرت مرشد گرامی کے اس سوال کا کچھ جواب نہ بن پڑا اور اس کا چہرہ پیسے سے میگ گیا۔ آپ بار بار یہی سوال کرتے تھے اور وہ لا جواب ہو کر لیوں پہ زبان پھیرتا تھا۔ وہاں موجودی عوام نے وہ نعرہ ہائے تکبیر و رسالت بلند کیے کہ سبحان اللہ مولوی اسماعیل کی تقریر کا بھی خاتمہ ہو گیا اور عزت کا بھی۔ سنی عوام مرشد گرامی کو فتنانہ نفروں کی گونج میں اپنی مسجد لائے کیونکہ مرشد گرامی نے شیعوں کے سب سے بڑے مناظر کو چند منٹوں میں چاروں شانے چت کر دیا تھا۔

اس واقعہ سے حضرت مرشد گرامی کی ملی حمت اور دینی غیرت کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو مسلک حق کی عزت اپنی جان سے بھی عزیز تھی۔

سپ کو جب بھی ایسی خبر سننے میں ملتی جس میں مسلمانوں کی بہتری اور اہل سنت کی کامیابی کا پیغام ہوتا تو آپ کی مسرت کا عالم قابل دید ہوتا آپ خوشی سے پھولے نہ مٹاتے اور اگر کوئی خیر اہل ایمان اور اہل محبت کے حق میں ابتداء میں مشکل سن کی دینی توخت فسد ہو جاتے۔ دراصل وہ دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے سراپا غلوں و دوقافتے۔

آپ کا عشق رسول ﷺ

آپ بلاشبہ سچے عاشق رسول ﷺ تھے آپ کی تھاریر کا موضوع عموماً محبت رسول ﷺ ہوتا چنانچہ آپ کا یہی عشق رسول تھا جو آپ کو ہر سار کشل کشل شہر نبی میں لے جاتا تھا۔ آپ زندگی کے آخری قریباً پندرہ سالوں میں بلا ناغہ یا بندی کے ساتھ ہر سال روضہ رسول ﷺ کی حاضری دے رہے تھے اور قریباً آخری سات آٹھ سال سے مسجد نبوی شریف میں یا بندی کے ساتھ رمضان کے آخری عشرہ میں اعکاف کر رہے تھے۔ حضور سید کائنات فخر موجودات علیہ التحیۃ و التلائیہ کی ذات گرامی سے آپ کو دو بگٹی کی حد تک محبت و عشق تھا۔ رمضان شریف میں مدینہ طیبہ کی اقامت کے دوران روزانہ روزہ کی افطاری سرکار مدینہ ﷺ کی جان شریف کے سامنے کیا کرتے تھے اور اس افطاری میں آپ پر جو رقت اور گریہ طاری ہوتا اسے کوئی شخص لفظوں میں بیان نہیں کر سکتا۔ اس قدر آنسو بہاتے اور رور کر دیتے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سے دعائیں فرماتے کہ دیکھئے والے بھی آنسوؤں پر ضبط نہ کر سکتے۔ فرمایا کرتے، میں جالی شریف کے سامنے بیٹھ کر اس لیے افطاری کرتا ہوں تاکہ قبولیت کے اسباب زیادہ سے زیادہ جمع ہو جائیں ایک اذیت افطار ہے۔ دوسرا روضہ سرکار ہے۔ تیسرا آب زم زم کی بہار ہے اس طرح مجھے دعا کی قبولیت کا یقین ہو جاتا ہے۔ نعت رسول مقبول ﷺ سنتے ہوئے آپ پر اکثر گریہ طاری ہو جاتا تھا۔ حدیث مبارک کا درس دیتے ہوئے انگھار ہو جاتے تھے۔

اسی محبت رسول کا اثر تھا کہ مدرسہ میں سید طلباء کا بہت لحاظ فرمایا کرتے۔ اگر طلباء کے درمیان کوئی چیز تقسیم کی جاتی تو سید طلبہ کو دو گنا حصہ دیا کرتے۔ فرماتے، یہ اولاد رسول ﷺ ہیں۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے دو سید طلباء باہم لڑ پڑے اور انہوں نے ایک دوسرے کو بہت مارا بھولہاں کر دیا، حضرت مرشد گرامی نے دونوں کو بلا کر فرمایا میں تمہیں کوئی سزا نہیں دیتا بس، تھاکانی ہے کہ تم مدرسہ سے چلے جاؤ۔ انہوں نے بھی کوئی جواب نہ دیا اور خاموشی سے سامان اٹھا کر چل دیئے۔ جب وہ مدرسہ کے دروازہ تک پہنچے تو حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ مجھے خیال آیا یہ سید زادے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی اولاد ہیں۔ آج میں انہیں مدرسہ سے نکال رہا ہوں۔ اگر آقائے دو عالم ﷺ ناراض ہو گئے اور قیامت میں مجھے فرمادیا کہ تم میری بچہری سے نکل جاؤ تو پھر مجھے کون بخشائے گا؟ فرماتے ہیں میں خود اذکر گیا اور انہیں واپس لے آیا اور ان سے معافی مانگی اور انہیں راضی کیا۔

۱۳۹۳ھ کی بات ہے آپ حسب معمول مسجد نبوی شریف میں مستحکم تھے۔ اعکاف سے قبل یا اس کے بعد وہاں ایک بزرگ نے اپنے گھر آپ کی دعوت کی اور دعوت کے بعد ایک پتھر پیش کیا اور بتلایا۔ آج سے چند برس قبل سرکار دو عالم ﷺ کے روضہ مبارک کے اندر وہی حصہ میں فرش کی مسرت ہوئی اور کچھ پتھر رسول کریم ﷺ کی قبر منور کے قریب سے دوران مسرت ٹوڑے گئے ان پتھروں کے بعض ٹکڑے معماروں نے حسن عقیدت کے ساتھ سنبھال لیے تھے۔ ان میں سے ایک ٹکڑا میرے پاس محفوظ ہے۔ میں وہ آپ کو پیش کرنا چاہتا ہوں۔ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس عظیم الشان نعمت کو چوم کر سینے سے لگالی اور وہ ٹکڑا اپنے ساتھ پاکستان لے آئے اور اسے بہت خوبصورت یکس میں جا کر محط و معبر کپڑے میں لپیٹ کر رکھا۔ آپ اکثر اس کی زیارت کرتے دروازے پر آتے اور احباب کو بھی اس کی زیارت کرواتے۔ پھر جب آپ کا وصال ہوا تو وہ پتھر آپ کی قبر میں آپ کے چہرے کے قریب رکھ دیا گیا۔ افاض اللہ علیہ شایب و رحمۃ۔

حضور سرکار مدینہ مطہرہ مدنی دیکھئے، سرور کلب و سینہ رحمۃ للعالمین شفیع المذنبین سید المرسلین ﷺ کے ذکر مبارک پر آپ پر

عجب کیف طاری ہو جاتا تھا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار رمضان شریف کا مہینہ تھا۔ ان کے چھوٹے بھائی اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نعت شریف پڑھ کر لوگوں کو محرمی کے لیے جگا رہے تھے۔ حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ اس وقت اپنے گھر میں نماز تہجد پڑھ کر مصلیٰ پر بیٹھے درود شریف پڑھ رہے تھے۔ نعت شریف کے الفاظ یہ تھے۔ ر

اٹھا دو پردہ دکھا دو جلوہ کہ نوری باری حجاب میں ہے
زمانہ تاریک ہو رہا ہے کہ مہرکب سے نقاب میں ہے
جب رضاء المعطفی صاحب اعلیٰ حضرت کے اس شعر پر پہنچے:

کریم اپنے کرم کا صدقہ تقیم ہے قدر کو نہ شرما
تو اور رضا سے حساب لینا، رضا بھی کوئی حساب میں ہے

تو آپ پر سخت گریہ طاری ہو گیا۔ آپ اتنا روئے اٹا چیتے کہ گھر والے ڈر گئے۔ کہیں ان کی محنت پر اثر نہ ہو جائے۔ بڑی دیر بعد آپ کی طبیعت سنبھل اُور گریہ ختم ہوا۔

اسی والہانہ اور دیوانہ وار عشق نبوی کا نتیجہ تھا کہ آپ کو چند بار اللہ ارحم الراحمین نے اپنی رحمت کاملہ کے صدقے میں اپنے محبوب پاک صاحب لولاک سید الافلاک ﷺ کی زیارت بھی عطا فرمائی تھی اپنی زیارات میں سے ایک زیارت کا واقعہ آپ نے اپنی نوٹ بک میں اپنے وصال سے دو دن قبل لکھوایا بھی تھا۔ ہوا یہ کہ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب کی کتاب ”ترجمہ دلائل النبوة“ چھپ کر منظر عام پر آئی تو اس کے دیباچے میں وہ واقعہ لکھا ہوا تھا جب قاری صاحب نے اپنے والد گرامی کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی مگر واقعہ لکھنے والے نے صحیح واقعہ بھائی قاری رضاء المعطفی صاحب محرمی کے وقت مسجد کے لاؤڈ سپیکر میں نہیں سن رکھا تھا۔ اس لیے آپ نے فوری طور پر اسے نوٹ بک میں اپنے لفظوں کے ساتھ لکھوایا۔

واقعہ یہ ہے کہ مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ میں حج کے لیے حرمین شریفین گیا۔ مولانا ضیاء الدین مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے درود دولت پر حاضری ہوئی اور وہ ان کی زندگی کا آخری سال تھا۔ مولانا ضیاء الدین مدنی نے مجھے بہت بہت نوازا۔ روزانہ مسائل حج بیان کرنے کے لیے میری ڈیوٹی لگائی اور جس روز میں نے مدینہ طیبہ سے واپس آنا تھا آپ نے مجھے خرقہ خلافت عطا فرمایا اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت کی اجازت عطا فرمائی۔ جب میں حج سے فارغ ہو کر پاکستان آیا تو ایک دن خواب میں دیکھتا ہوں جیسے حضرت کیلیا نوالہ شریف (خلع گجرانوالہ) کے قرب و جوار میں ایک ندی نالہ ہے جس کے ساتھ درختوں کا ایک جتڑہ ہے اور لوگ کہہ رہے ہیں اس جتڑہ کے بیٹے سید الرسلین شفیع المذنبین حضور پر نور شافع یوم المنتور ﷺ جلوہ فرما ہیں۔ میں وہاں پہنچا اور اپنے آقا و مولا ﷺ کے جلوہ جہاں آراء و رخ والضحی واللیل اذا صبحی سے آنکھوں کو غمخند کیا۔ پھر آفتاب نبوت ﷺ نے نماز ظہر پڑھائی اور میں نے آپ کے پیچھے آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی۔ اس کے بعد آپ کیلیا نوالہ شریف سے شہر پور شریف تشریف لے گئے اور سارا مجمع بھی آپ کے پیچھے شہر پور شریف آگیا۔ مرشد گرامی فرماتے ہیں کہ وہاں میں خواب میں دیکھتا ہوں ایک دروازہ ہے جس کے سامنے دو دروازے ہیں لوگوں کا جھوم ہے اور کسی کو اندر جانے کی اجازت نہیں۔ میں قریب ہوا اور اندر چلا گیا۔ مجھے کسی پہرے دار نے نہیں روکا۔ اندر دیکھتا ہوں کہ حضرت قبلہ شہر ربانی میاں شیر محمد رحمۃ اللہ علیہ کا روضہ مبارک ہے اور آواز آتی ہے کہ سیدنا غوث اعظم محبوب سبحانی رضی اللہ عنہ بھی اسی روضے میں تشریف فرما ہیں۔ چند قدم آگے دیکھتا ہوں کہ ایک روضہ مبارک نظر آتا ہے۔ جو بہت بلند اور بے حد خوبصورت ہے اور اس پر نورانی قد میں نور انشا ہے اور آواز آتی ہے یہ رسول اللہ ﷺ کا روضہ

مبارک ہے اس وقت میرے دل میں یہ تمنا آئی اے کاش میرا بیٹا قاری محمد طیب بھی آج یہاں موجود ہوتا تو اسے بھی اس کرم خاص سے حصہ وافر مل جاتا۔ فرماتے ہیں میں خواب ہی میں پیچھے مڑ کر دیکھتا ہوں تو میرے پیچھے قاری محمد طیب کھڑا ہے اس کے بعد میں خواب سے بیدار ہو گیا مجھ پر رقت طاری تھی۔ عمری کا وقت تھا میں نے اسی وقت محمد طیب کو بگایا اور اسی رقت و گریہ کے عالم میں اسے بیعت کیا اور اسے ذکر الہی اور تہجد گزار کی کا طریقہ تعلیم دے دیا۔

مرشد گرامی فرمایا کرتے تھے۔ خواب میں مجھے رسول اکرم ﷺ کا حضرت کیلیا نوالہ شریف کے قرب و جوار میں نظر آتا اور حضرت شیر ربانی میاں شیر محمد شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کے روئے میں سیدنا خوث اعظم رضی اللہ عنہ کا جلوہ فرما محسوس ہوتا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ مجھے جو کچھ بھی ملا ہے پائے کا وہ اپنے مرشد کے در سے ہی ملے گا۔

دراصل آپ نے قدوة السالکین محمد العارفین سدا الکاملین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی اور زندگی بھر آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف سے والہانہ اور دو پیانہ وار محبت کا دم بھرتے رہے۔

اگرچہ قطب مدینہ مولانا غیاث الدین مدنی رحمہ اللہ نے آپ کو قادری سلسلے میں اجازت عطا فرمائی تھی اور آپ نے اس سلسلے میں اپنے بیٹوں سمیت بعض دیگر احباب کو بیعت بھی کیا تھا اور اسی کی برکت سے آپ کو سیدنا خوث اعظم رضی اللہ عنہ روضہ میاں شیر محمد شرقپوری رحمہ اللہ میں جلوہ فرما نظر آئے مگر مرشد گرامی اس خواب کا معنی یہی بیان فرماتے تھے کہ مجھے قادری سلسلے کی برکت بھی اپنے مرشد ہی کے در کے واسطے سے حاصل ہوگی۔

نبی کریم ﷺ ورحمہم اللہ کے والدین سے آپ کو بے پناہ عقیدت تھی اور جن لوگوں کی تحقیق میں وہ مسلمان نہیں مشرک ہیں ان سے سخت اختلاف فرماتے اس موضوع پر آپ نے مستقل کتاب ”نور الھدیین فی ایمان آباء سید الکونین“ تحریر فرمائی اور نہ صرف سرکارِ دو عالم ﷺ کے والدین بلکہ آپ کے سب مبارک میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ایوان شریف متعدد بار تشریف لے گئے تھے اسی عقیدت و محبت کی بناء پر آپ سعودی عرب میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ایوان شریف متعدد بار تشریف لے گئے جہاں ایک اونچے نیچے پر محنت کا ثبات رسول شش جہات علیہ الخیرہ والصلوٰۃ کی والدہ ماجدہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور ہے اور وہ ایک دور دراز تک پہلے ہوئے ریگستان میں ہے جسے عبور کر کے وہاں پہنچنا انتہائی کٹھن کام ہے مگر آپ کا عشق رسول آپ کو کشاکش کشاں وہاں لپی مارے گیا۔ آخری بار قافلاً ۹۳ء میں جب آپ لوگوں کی ایک جماعت کے ساتھ وہاں پہنچے تو راستے میں ایک جگہ مشرک بن رہی تھی وہاں سے آپ نے بہت ساری بجری اور پتھر وغیرہ حاصل کیے اور اپنے ٹرک میں لاد کر وہاں لے گئے اور حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور کے پاس ایک مضبوط فرش بنایا تاکہ اس پر آسانی سے بیٹھا جاسکے ورنہ پہلے وہاں نوکیلے پتھر تھے اور بیٹھنا مشکل تھا۔ آپ فرماتے تھے۔ میں جب بھی حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی تربت پر حاضر ہوا تو یہی عرض کیا۔ امان جس بس اتنا کرم کرو کہ اپنے بیٹے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرو اور فرما دو کہ یہ کالے منہ والا محمد علی میرے پاس کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ اس کی بخشش کا سامان ہو جائے اگر آپ نے سفارش کر دی تو یقیناً رحمۃ اللعالمین میری شفاعت فرما دیں گے۔

ہمیں یقین ہے کہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی سفارش ضرور کی ہوگی کیونکہ آپ کو حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا سے بے پناہ عقیدت تھی۔ آپ نے مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی کی تعمیر جدید سے قبل باب السلام کی طرف ایک بازار میں واقع نبی اکرم ﷺ کے والد گرامی کی قبر انور کی بھی زیارت کی تھی۔

آپ کی اتباع سنت نبوی

حضرت مرشد گرامی قد رحمۃ اللہ علیہ سنت مطہرہ کی بہت پابندی فرماتے تھے۔ داڑھی شریف کی، ہیئت ہر وقت واضح کرتے رہتے تھے۔ آپ کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ آج تک کسی ایسے شخص کو جو قبضہ سے کم داڑھی رکھنے والا ہو سند نہیں دی گئی۔ ایک بار آپ کے تیسرے صاحبزادے حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی چھوٹی کر والی۔ آپ نے ان سے بول کلام بند کر دیا اور فرمایا میری آنکھوں سے دور ہو جاؤ اگر تم میرے جنازے میں بھی اس حالت میں آئے تو میری روح کو تکلیف ہوگی تمہاری سی حرکت سے شدت غم سے میرا کلیجہ پھٹ گیا ہے پھر جب تک حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی مکمل نہیں کر لی آپ نے ان سے کوئی نرمی نہیں برتی۔ آپ کسی دھڑکی کترنے والے طالب علم کو مدرسہ میں داخلہ نہیں دیتے تھے اور اگر کوئی طالب علم ایسی حرکت کرتا تو اس کا داخلہ فوراً ختم ہو جاتا۔ آپ اپنے بیٹے پر کسی بے ریش آدمی کو ملاوت یا نعت پڑھنے کیلئے نہیں آنے دیتے تھے۔ آپ اس بات کا ہر وقت غور کرتے تھے کہ آپ کا تہنہ پاپا جو مٹھنوں سے نیچے نہ ہونے پائے اور اگر کوئی مٹھن ڈھانپنے معلیٰ امامت پر کھڑا ہوتا تو آپ اسے فوراً ٹوک دیتے۔ ایک بار ایک شخص آپ کے پاس آیا کہنے لگا میں نے غصے میں آکر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اب کیا کیا جائے؟ میں پشیم ہوں آپ اس کی بات سن کر سخت حلال میں آگئے اور اسے بہت ڈانٹا اور سخت ناگواری کا اظہار کیا پاس بیٹھے ہوئے کسی شخص نے عرض کیا آپ اسے تائیکوں ڈانٹ رہے تھے جبکہ یہ اس کا ذاتی معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا کیا تم نے وہ حدیث نہیں پڑھی جب نبی ﷺ کے درمیان سے کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو آپ اتنے ناراض ہوئے کہ غصے سے چہرہ القدس سرخ ہو گیا تھا اور آپ نے فرمایا کیا لوگوں نے دین کو مذاق بنالیا ہے میں تو اپنے نبی کی سنت کے مطابق اس شخص سے ناراض ہوا ہوں۔

قبہ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی عمر شریف بھی رسول اللہ ﷺ کی عمر مبارک کے مطابق ۶۳ برس ہی تھی، بلکہ اس سلسلہ میں آپ نے اپنا خوب بھی زندگی کے آخری مہینوں میں بہت لوگوں کو سنایا۔ فرماتے تھے اس مرتبہ جب میں مسجد نبوی میں اعتکاف کر رہا تھا (اور یہ آپ کا آخری اعتکاف اور مدینہ منورہ کی آخری حاضری تھی) تو ایک رات خواب میں دیکھتا ہوں جیسے دو فرشتے آئے ہیں۔ ایک کے ہاتھ میں رجسٹر ہے۔ دوسرا فرشتہ میری طرف اشارہ کر کے اپنے ساتھی سے پوچھتا ہے۔ مولوی صاحب کی عمر کتنی ہوگئی ہے؟ وہ جواب دیتا ہے تیسرے ۶۳ سال اور نبی ﷺ کی عمر بھی تیسرے ۶۳ برس ہی تھی۔ یہ کہہ کر وہ دونوں فرشتے چلے گئے اور میری آنکھ کھل گئی اور یہ حقیقت ہے کہ اس خواب کے بعد حضرت مرشد گرامی کے دل کی دنیا بدل گئی تھی۔ آپ مدینہ منورہ کی حاضری سے فارغ ہو کر عید النصر کے بعد پاکستان تشریف لائے اور ہر وقت آخرت کی باتیں کرنے لگے۔ قبر کا ذکر ہر وقت چھیڑ دیا کرتے۔ آپ کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی تھی کہ اب میرا وقت آخرت قریب ہے چنانچہ آپ نے اپنے بڑے فرزند قاری محمد طیب کو فون کر کے انگلینڈ سے بلایا اور اپنی تمام وصیتاں پوری تفصیل سے لکھوا دیں۔ آپ نے آخری دنوں میں اپنے پورے خاندان کو بلایا اور ہر چھوٹے بڑے شخص سے معافی مانگی، دو کہہ کر مجھے خبر نہیں کہ مجھے خدا اپنے پاس بلا لے اس لیے اگر میں نے کسی سے کوئی زیادتی کی ہو تو مجھے معاف کر دوں کہ مدرسہ کے مدرسین اور ملازمین سے معافی مانگی، طلباء سے معافی مانگی اور چند ہی دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی قبر انور پر کروڑوں رحمتیں برسانے۔

آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری

قسم، زل نے آپ کو درد مند دل دیا تھا۔ ضعیفوں، محتاجوں اور بے کسوں کی تکلیف کا درد اپنے سینے میں محسوس فرماتے تھے اپنے آہل عقد (ضعیف گمراہ) سے، اپنے سسرال کے علاقہ (گوجرانوالہ) سے، یا ان علاقوں سے جہاں آپ دور طالب علمی میں زیر

تعلیم رہے یا جہاں آپ نے کچھ عرصہ خطابت فرمائی، اگر کوئی شناسا کوئی حاجت یا مشکل لے کر آتا تو آپ اس کی حاجت برآری میں حتی المقدور کوشش فرماتے۔

اگر کسی ٹکدہ میں کام ہوتا تو کسی نہ کسی واسطے سے اس کا معاملہ حل کروانے کی پوری کوشش فرماتے۔ مگر کوئی مریض اپنی بیماری کے سبب سے علاج کی خاطر لاہور آتا اور آپ سے مدد چاہتا تو آپ متعلقہ ہسپتال میں اس کے داخلے کا بندوبست کرتے۔ پھر جب تک وہ ہسپتال میں رہتا اس کے لیے عین وقت کا کھانا گھر سے بھجواتے رہتے۔ کسی طالب علم کی ڈیوٹی لگا دیتے کہ تینوں نام اس مریض کو اور اس کے ساتھ کوئی اور آدمی ہو تو اس کو بھی تینوں نام کھانا پہنچا دیا کرتے۔

اپنے اعزاء و اقرباء میں سے اگر کسی کو ضرورت مند دیکھتے تو قفل اس کے کہہ کر وہ آپ سے سوال کرتا آپ خود اس کی مدد کر دیتے۔ اپنے پورے خاندان کی ضرورتوں پر نظر رکھتے۔ اگر کسی کو مکان بنانے کی ضرورت ہوتی تو اس کی مالی اور خضائی ہر طرح سے مدد کرتے اپنی طرف سے قرض دے دیتے۔ پھر اگر جی میں آتا تو بہت ساقرض معاف فرما دیتے۔

بچے خاندان میں سے سب سے اول آپ حصول علم کے لیے لاہور آئے اور تعلیم سے فارغ ہو کر دینی اور دہقانہ کی۔ پھر آپ کے تعاون سے آپ کے دوسرے بھائی بھی گاؤں سے لاہور آ کر آباد ہوئے آپ نے ہر ایک کو کسب معاش میں اور رہائش کے مسئلہ میں پوری پوری مدد دی۔ حتیٰ کہ اب قریباً سارا خاندان لاہور ہی میں آباد ہے اور بلاشبہ اس میں حضرت مرشد گرامی کے تعاون و رخصت کا بہت بڑا حصہ ہے۔

اگر آپ کا کوئی عقیدت مند محتاج ہوتا تو اس سے نذرانہ قبول نہ فرماتے بلکہ اپنی جیب سے اس کی مدد کر دیتے۔ آج کے دور میں اس سیرت و کردار اور دردمندوں کے مالک لوگ بہت کم بلکہ نایاب ہیں۔

آپ نے کئی دیندار اور محتاج لوگوں کو شخص ان کی بے بسی کی وجہ سے عرصہ تک مدد میں ٹھہرائے رکھا اور ان کی خدمت کرتے رہے۔

مدینہ طیبہ میں آپ ایک بار محکمہ تھے اور آپ کا دستور تھا کہ کھانا کھانے کے لیے مسجد سے باہر نہیں جاتے تھے ایسے میں ایک امیر آدمی نے آکر کہا حضور میں آپ کے لیے دونوں وقت حرمی و افطاری کے لیے کھانا لایا کروں گا ساتھ ہی اس کے مقابلے میں ایک بہت غریب شخص نے بھی آپ سے عرض کی کہ دونوں وقت کا کھانا میں لایا کروں گا۔ آپ نے غریب شخص کا کھانا قبول کر لیا اور میر آدمی سے معذرت کر لی۔ محض اس لیے تاکہ غریب کے دل میں یہ بات نہ آجائے کہ میری غربت کی وجہ سے میرا کھانا پسند نہیں کیا آپ نے امیر شخص کے پر کھانے کی جگہ غریب شخص کے سادہ کھانے کو ترجیح دی دعا ہے کہ اللہ ہمیں بھی ایسا ہی دردمندوں و عطا فرمادے۔

ایک بار آپ کے سسرالی گاؤں کی ایک سید زادی آپ کے پاس آئی۔ کہنے لگی میرا بیٹا کسی مصیبت میں گرفتار رہے اسے پوچھنا جائز طور پر بچو کر لے گئی ہے اور ایک ہزار روپے طلب کرتی ہے اور میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ مجھے ایک ہزار روپے قرض چاہیے آپ فوراً ایک ہزار روپے لے آئے اور کہا یہ کو میری بہن ہزار روپے اور یہ میری طرف سے ہدیہ عقیدت ہے کیونکہ آپ اور رسول ہیں۔ یہ قرض نہیں ہے۔ اس سید زادی نے آپ کو اس قدر دعائیں دیں کہ بیان سے باہر ہیں۔ اسی طرح آپ کے سسرال والے گاؤں کو بتا رہے تھے کہ انوالہ ہی میں ایک امیر گھرانے کی امیر و کبیر عورت فوت ہوئی۔ اس کی ایک نوکرانی تھی جس نے ساری زندگی اس کی خدمت کی تھی اور شادی تک نہ کی تھی یا اسے شادی کرنے نہیں دی گئی تھی تاکہ خدمت کا سلسلہ قائم رہے مگر مرتے دم وہ عورت نوکرانی کے لیے کوئی وصیت نہ کر گئی۔ مرشد گرامی نے اس امیر عورت کے جنازہ کے بعد اس کے دو گنا جمع کر کے ان سے قرآن پر عہد کیا کہ تم اس نوکرانی کو بیعت نہیں کرو گے اور اتنا وظیفہ تا عمر دیتے رہو گے۔ چنانچہ جب تک مرشد گرامی زندہ رہے اس غریب و نادار نوکرانی کی

سرپرستی کرتے رہے۔

آپ کی عبادت و ریاضت

اللہ نے انسان کی تخلیق کا مقصد عبادت الہی قرار دیا ہے اور عبادات میں سب سے اہم پہلو فرائض کی تکمیل ہے۔ نوافل کا درجہ اس کے بعد ہے۔ مرشد گرامی فرائض کے معاملہ میں بہت عزیمت پسند اور سخت کوشش تھے۔ نماز کے ساتھ آپ کوشش کی حد تک پیار تھا۔ سفر و حضر میں کبھی نماز قضا نہ ہوئی۔ اگر آپ کبھی لمبے سفر پر روانہ ہوتے اور ڈرہوتا کہ اگلی نماز قضا ہو جائے گی اور گاڑی نہیں رکے گی تو آپ آخری منزل تک کا ٹکٹ لینے کی بجائے وہاں تک کا ٹکٹ لیتے جہاں آپ اتر کر وقت پہ نماز ادا کر سکیں اس طرح آپ کا سفر اگر چہ طویل ہو جاتا اور سفر کی صعوبت و تکلیف بڑھ جاتی مگر نماز قضا ہونے سے بچ جاتی۔ ایک بار بس میں سفر کر رہے تھے نماز کا وقت جا رہا تھا آپ نے ڈرائیور کو ہار بار کہا کہ بس روکو میری نماز جا رہی ہے مگر وہ نہ مانا۔ تھوڑی ہی دیر بعد وہ ایک پٹرول پمپ پر رکا تاکہ ڈیزل ڈلوائے۔ آپ نے اتر کر نماز پڑھنا شروع کر دی۔ ڈیزل ڈلوانے کے بعد بس سٹارٹ نہ ہوئی تھی جب تک آپ نے نماز مکمل نہیں کی گاڑی خراب رہی نماز سے فراغت کے کچھ دیر بعد گاڑی سٹارٹ ہو گئی۔

جب آپ وصال کے قریب بہت ضعیف ہو گئے تھے۔ اس وقت بھی آپ سخت تقاہت اور ضعف کے باوجود کھڑے ہو کر باجماعت نماز ادا کرتے رہے کبھی دیوار کے سہارے اور کبھی کسی شخص کے سہارے قیام فرماتے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا کہ صرف پہلی رکعت میں قیام کر سکتے اس کے بعد صحت جواب دے جاتی تو باقی رکعات بیٹھ کر پڑھتے الغرض فقہ حنفی کے مسائل پر آپ نے تادم آخر پورا پورا عمل کیا چونکہ کتب فقہ میں لکھا ہے جو شخص صرف بغیر تحریر کھڑے ہو کر کہہ سکتا ہے اسے کھڑا ہونا ضروری ہے آپ نے اس پر عمل کر کے دکھایا۔ ایام طلاق میں بھی اگر آپ کی نماز باجماعت نہ ہو سکتی یعنی کسی وقت کوئی ساتھی نہ مل سکتا جو آپ کی نماز باجماعت ادا کر دے سکتا تو آپ کو سخت تکلیف ہوتی بہت افسوس فرماتے اور ایسا بہت ہی کم ہوا ہے کہ نماز باجماعت سے رہی ہو جبکہ نماز کے قضا ہونے کا تو تصور ہی نہیں۔ پندرہ برس قبل کی بات ہے کہ آپ کے گلے کے قریب ٹی بی کی غذا دو نکل آئیں۔ جن کا اپریشن ضروری تھا آپ کو نماز مغرب سے قبل اپریشن تھمیز میں لے جایا گیا۔ اس وقت آپ کے ذہن پر نماز مغرب کا بہت زیادہ فکر سوار تھا۔ جب نماز مغرب کے بعد آپ کو اپریشن تھمیز سے باہر لایا گیا اس وقت آپ بے ہوش تھے کیونکہ اپریشن سے قبل بے ہوشی کا انکیشن دیا جاتا ہے۔ آپ بے ہوشی ہی میں ڈرل بول رہے تھے۔ ہائے میری نماز گئی ہائے میری نماز قضا ہو گئی اور جہاں تک ہمیں یاد ہے آپ کو نماز مغرب کے وقت ہی میں ہوش آئی تھی اور اپنے ہوش میں وہ نماز ادا کر لی تھی۔

حج بیت اللہ کے لیے آپ نہ جانے کتنی بار تشریف لے گئے اور تمنا ہوتی تھی کہ ہر سال تشریف لے جائیں۔

زندگی بھر آپ نے نماز تہجد کی پابندی فرمائی اور آپ کے تمام عقیدت مند اور متوسلین بھی نماز تہجد کی پابندی کرتے ہیں کیونکہ بیعت لیتے وقت آپ تہجد کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔ علاوہ ازیں آپ نماز اشراق کی بھی پابندی فرماتے تھے اور نماز مغرب کے بعد نوافل ادا بین پر آپ نے زندگی بھر مداومت فرمائی۔ آگے آپ کے وصال کے تذکرے میں آ رہا ہے کہ آپ کے وصال سے دس منٹ قبل آپ نے نماز مغرب ادا فرمائی اور اس کے بعد سنتیں اور نوافل ادا کیے اور صلوٰۃ اوابین پڑھی اور دس منٹ بعد آپ کا وصال ہو گیا۔

آپ کا زہد و تقویٰ

آپ اپنے احباب، اولاد، اور ارادتمندوں کو ہمیشہ یہی تلقین فرماتے کہ دنیا لاشی ہے اس سے یوں محبت نہ کرو کہ تمہارا دین خراب ہو جائے آپ اپنے ارادتمندوں سے اکثر فرمایا کرتے مجھے خوش کرنے کے لیے بذرِ اہم پیش کرنے کی بجائے اچھا عمل پیش کرو میری

اصلی خوشی اسی میں ہے اور یہ حقیقت ہے کہ آپ کسی کی خدمت کرنے سے اتنا خوش نہ ہوتے جتنا کسی کے کردار کی خوبی دیکھ کر مسرور ہوتے تھے۔

ارادتمندوں سے فرمایا کرتے میرے آنے پر اہل کھانے مت پکایا کرو جو خود گھر کھاتے ہو وہی میرے لیے دایا کرو کیونکہ تم مہمان نوازی کے کے فارغ ہو جاتے ہو اور میرا ان نعمتوں کی وجہ سے حساب سخت ہو جاتا ہے۔ پھر وہ واقعہ ارشاد فرماتے جب سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ابتدائی دور مدنی میں بھوک کی وجہ سے مسجد نبوی کے سامنے گر جایا کرتے تھے ایک بار آپ بھوک سے نڈھال ہو کر مسجد کے دروازے پر لیٹے ہوئے تھے۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ حضرت ابو ہریرہ نے ان آیات قرآنیہ کی تلاوت کی جن میں مساکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب دی گئی ہے حضرت سیدنا ابو بکر صدیق سن کر آگے گزر گئے کیونکہ خود ان کے چہرے پر بھوک کے آثار تھے پھر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ گزرے۔ انہوں نے پھر وہی آیات تلاوت کیں مگر ان کا حال بھی حضرت ابو بکر صدیق جیسا ہی تھا وہ بھی گزر گئے۔ اتنے میں رحمت کا نثار ﷺ کا گزر ہوا۔ جب آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے چہرے پر بھوک کے آثار دیکھے تو فرمایا میرے پیچھے چلو۔ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے فرمایا میرے پیچھے آؤ۔ آپ ان حضرات کو لے کر ایک انصاری صحابی کے بارگ کی طرف تشریف لے گئے۔ اس نے دور سے دیکھا تو استقبال کو دوڑا ان حضرات کو درختوں کے سامنے میں بٹھایا۔ پھر تازہ کھجوریں پیش کیں اور ساتھ ٹھنڈا پانی پیش کیا۔ ان حضرات نے کھجوریں کھائیں اور پانی پیا اور بہت خوش ہوئے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر! اور کھو دیوئی نعمتوں کا حساب ہونے والا ہے اور جو کچھ ہم نے اس وقت کھایا ہے اس کا بھی حساب ہوگا۔

اگر کوئی مرید یا مخلص دوست دعوت میں تکلف کرتا اور اپنی حیثیت سے بڑھ کر خرچ کرتا تو اسے ناراض ہوتے۔ فرماتے فضول خرچی کیوں کرتے ہو حقیقت ہے کہ اللہ نے آپ کو ایک صحیح زاہد و شفی انسان بنایا تھا۔

آپ کے ایک نہایت گہرے عقیدت مند اور مرید خالص الاعقاد مولوی محمد یوسف (ساکن بھگت پور شریف ضلع گوجرانوالہ) نے آپ کی عقیدت میں چند اشعار لکھے۔ جن میں انہوں نے اپنی محبت اور اپنے مرشد کی خوبی ظاہر کی تھی۔ حضرت مرشد گرامی مرتبت نے اشعار سن کر فرمایا، مولوی یوسف! میری تعریف کے اشعار نہیں میری مغفرت کی طلب کے اشعار لکھو جن کا مجھے کچھ فائدہ بھی ہو۔ تعریف کا مجھے کیا فائدہ ہے۔ سبحان اللہ کتنا پر عظمت کلام ہے؟ آج کل بہت سے حیرت میں ایسے نظر آتے ہیں جو اپنی تعریف و توصیف اور مدح و ستائش کے قصیدے خود سننے اور سر دھنتے ہیں۔

آپ کئی بار فرمایا کرتے دوستو! جیسا تم میرا ظاہر دیکھتے ہو اگر خدا میرا باطن بھی ایسا ہی بنادے تو اس کے خزانے میں کیا کمی ہے؟ بلکہ ایک بار تو آپ نے یوں بھی فرمایا: خدائے ستارہ رحیم نے ہمارے عیوب پر پردے ڈالے ہیں۔ اگر ہمارے پردے اٹھا دیئے جائیں تو شاید لوگ ہمیں مسلمان بھی تصور نہ کریں۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے ان اشعار پر آپ پر بہت رقت طاری ہوئی۔ ع

کریم اپنے کرم کا صدقہ
لغیم ہے قدر کو نہ شرما

رات کو اٹھ کر نماز تہجد پڑھنے کے بعد آپ طویل دعا کرتے اور اس میں بہت بہت روتے۔ ایسا آپ اس وقت کرتے جب کوئی پاس نہ ہوتا، البتہ گھر والے آپ کے رونے کی آواز بسا اوقات سن لیا کرتے، آپ کے بڑے صاحبزادے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار وہ اپنے والدین کی معیت میں حج بیت اللہ شریف کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ میں ایک مکان میں سکونت پذیر تھے کہتے ہیں ایک دفعہ پچھلی رات کا وقت تھا، میں سویا ہوا تھا، اچانک کسی کے رونے کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی، لائٹ آف تھی، تھوڑی

دیر بعد محسوس ہوا کہ والد گرامی علیہ الرحمہ میرے پیروں والی جانب مصلے پر بیٹھے دروہے اور ہچکیاں لے رہے ہیں وہ آنسو پونچھ پونچھ کر پھینکتے ہیں جو میرے پیروں پر گرتے ہیں۔ کہتے ہیں میں دم بخود ہو کر لیٹا رہا تا کہ میرے حرکت کرنے سے یا آواز پیدا کرنے سے ان کے تضرع اور حضور قلب میں خلل نہ آجائے اور راتوں کی تنہائیوں میں اٹھ اٹھ کر رونے کے باوجود ہمیشہ اپنے گناہوں کا ذکر کیا کرتے۔ حضرت میاں محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ (کھڑی شریف) پنجابی میں خوب فرماتے ہیں۔ ع راتیں زاری کر کر روندے تیر اکھیاں دے دھوندے فنجریں اوگن ہار کھاندے سب تھیں ننویں ہوندے اور قرآن کریم بھی یہی بیان ارشاد فرماتا ہے:

قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۖ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (الذاریات ۱۷-۱۸)

اللہ کے محبوب بندے رات کا بہت قلیل حصہ سوتے ہیں اور سحری کے وقت گناہوں کا استغفار کرتے ہیں۔

آپ نے اپنے بیٹوں کی شادیاں بڑی سادگی سے کیں: چند رشتہ داروں اور احباب کو بلا کر نکاح کیا اور انہیں ماہِ شریف پیش کر دیا اور فرمایا دنیا کی عزت اگر قبر میں ساتھ گئی تو پھر کچھ بات ہوگی ورنہ یہ بیکار ہے اس کا دنیا میں فائدہ ہے نہ آخرت میں۔

آپ تصویر کھینچوانے کے سلسلے میں بہت محتاط تھے۔ ایسی محافل ہی میں نہیں جاتے تھے جہاں تصویریں بنائی چ رہی ہوں اگر کسی محفل میں آپ کی تصویر بنانے کی کوشش کی جاتی تو آپ سختی سے روک دیتے اور اگر ایسا ممکن نہ ہوتا تو چہرے پر رومال رکھ لیتے۔ پاسپورٹ بنوانے کے سوا آپ نے اپنی تصویر نہیں بنوائی: آپ فرماتے پاسپورٹ ایک مجبوری بن گئی ہے اس کے لیے بادل ناخواستہ تصویر بنواتا ہوں کیونکہ بہت سے اہل علم نے پاسپورٹ کے لیے تصویر بنانا جائز لکھا ہے ورنہ مجھے اس سے بہت نفرت ہے یہ سب چیزیں بتاتی ہیں کہ آپ کا دل فکر آخرت کے تصورات سے معمور تھا اور دنیوی نمود و نمائش کی آپ کو کچھ ضرورت نہ تھی آج ہمارے مذہبی رہنماؤں میں جن میں علماء بھی شامل ہیں اور پیرانِ عظام بھی یہ چیزیں عموماً نظر نہیں آتیں۔

آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام

خواہ والدین ہوں یا استاد ہوں یا پیر و مرشد سب سے آپ کا ادب و احترام مثالی تھا۔

والدین کا ادب: آپ کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب: ایک پابندِ صوم و صلوة اور پرہیزگار آدمی تھے غالباً ۱۹۶۲ء کے لگ بھگ ان کا وصال ہو گیا ہم نے ان کا عہد نہیں دیکھا: البتہ آپ کی والدہ ماجدہ ان کے بعد عرصہ تک اس دار فانی میں رہیں اور ۱۹۸۲ء میں ان کا وصال ہوا ہم نے ان کا زمانہ دیکھا ہے اور حضرت مرشد گرامی کو جس طرح ان کی خدمت کرتے دیکھا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔ اگر آپ اسباق پڑھا رہے ہوتے اور اماں جی تشریف لے آئیں تو آپ سبق چھوڑ کر ان کا استقبال کرتے اور بڑی خوشی اور نہایت ادب کے ساتھ ان کی بات سنتے اور ان کے حکم کی تعمیل فرماتے: آپ والدہ کا ہر حکم لازمِ عمل سمجھتے تھے ایک بار اماں جی نے آپ کو کسی ایسے رشتہ دار کے پاس جانے کے لیے کہا جس سے آپ کی ناراضگی تھی: آپ نے انکار بھی نہ کیا اور جانے میں جلدی بھی نہ کی، اماں جی نے دوبارہ کہا تو آپ ناراضگی کے باوجود اس شخص کے پاس گئے اور اماں جی کا پیغام پہنچایا: وایں آئے تو اماں جی نے بہت دعائیں دیں کیونکہ وہ جانتی تھیں کہ یہ میرے حکم پر اپنی مرضی کے خلاف گئے ہیں مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ اماں جی کی دعائیں سن کر میں بہت نادم ہوا کہ میں ان کے پہلے حکم پر وہاں کیوں نہ گیا اگر میں ایسے کرتا تو شاید آپ مجھے اس سے بھی زیادہ دعائیں دیتیں۔

جب کسی طلب علم سے کوئی کتابی ہو جاتی اور مرشد گرامی اس سے ناراض ہو جاتے تو ایسے میں اماں جی کی سفارش ڈھونڈتا اور

اگر وہ سفارش کر دیتیں تو مرشد گرامی کتنے ہی ناراض کیوں نہ ہوتے فوراً معاف کر دیتے اپنی والدہ کا یہی احترام تھا کہ آپ نے وصال سے قبل وصیت لکھوائی کہ آپ کو اماں جی کی قبر انور کے قدموں میں دفن کیا جائے۔ احباب نے بہت اصرار کیا کہ مدرسہ میں آپ کا حشر ہونا چاہیے تاکہ ہر دقت قرآن کریم پڑھا جاتا رہے مگر آپ نے فرمایا نہیں! میری والدہ ولیہ کاملہ تھیں ان کے قدموں میں مجھے جو سکون مل سکتا ہے وہ کہیں اور نہیں مل سکتا چنانچہ قبرستان میانی صاحب نزد چوہدری چوک لاہور میں آپ کی والدہ ماجدہ اور بڑے بھائی فضل داد صاحب کے قدموں میں آپ کو سپرد خاک کیا گیا اللہ آپ کی اور آپ کے خاندان کی قبول پر خصوصی رحمتیں نازل فرمائے اور انوار کی برسات فرمائے اور بلاشبہ آپ کی والدہ ماجدہ صحیح معنوں میں ولیہ کاملہ تھیں۔ روزانہ سات آٹھ سو تک نوافل ادا فرمایا کرتیں رات اور دن کا اکثر حصہ نوافل میں بسر فرماتیں انتہاء درجہ کی خفیہ تھیں۔ غریب پروری ان کا شیوہ تھا۔ مرشد گرامی کی صلہ رحمی، سخاوت اور شفقت، دراصل والدہ ماجدہ کی تربیت کا اثر تھا: مرشد گرامی فرماتے ہیں جب ہم گاؤں میں رہتے تھے، ایک روز چول پینچے والا ایک شخص گلی میں صدا لگا تا ہوا گزرا: دو تین بار گزرا مگر کسی نے چاول نہ لیے غربت کا زمانہ تھا، والدہ نے اسے روک لیا اور اس سے چاول خرید لیے گھر والے پریشان ہوئے کہ چاول تو گھر میں پہلے ہی موجود ہیں جبکہ اس وقت رقم کی بہت ضرورت ہے والدہ نے کہا میں نے صرف اس لیے خریدے ہیں کہ یہ غریب شخص ہماری گلی میں سے تین بار گزرا مگر کسی نے اس سے چاول نہ خریدے مجھے خوف آیا کہیں ہم سے اللہ ناراض نہ ہو جائے، میں نے اس لیے چاول خرید لیے کہ بچارہ دعا دے گا تو نہ جانے اللہ ہمیں اس کے عوض کتنے پیسے دے گا؟ اور واقعتاً اماں جی کا ارشاد درست ثابت ہوا اللہ نے بہت جلد وہ فقر کا دور ختم کر دیا اور خوشحالی آگئی۔

استاد کا ادب

حضرت مرشد گرامی اپنے اساتذہ کا ادب بھی والدین ہی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ کرتے تھے ہم نے دیکھا ہے کہ آپ کے اور ہمارے استاذ العلماء حضرت شیخ الحدیث و التفسیر جامع معقول و منقول علامہ غلام رسول رضوی مجتہم و بانی دارالعلوم جامعہ سراجیہ فیصل آباد جب کبھی جامعہ رسولیہ شیرازہ لاہور میں تشریف لاتے تو مرشد گرامی ان کے استقبال کو دیوانہ وار دوڑتے اور نہایت ادب سے دست بوسی کرتے بلکہ کئی بار ایسا ہوا کہ جوتی پہننے کی بھی فرصت نہ رہی، برہنہ پا استاذ کی دست بوسی کے لیے لپکے پھر جس قدر آپ ان کی خدمت اور آداب و اکرام بجالاتے وہ بے مثال تھا بلکہ اپنے استاذ کے گھر کا کوئی فرد بھی آجاتا تو اس کا احترام بھی استاذ جیسا ہی کرتے۔

پیر و مرشد کا ادب

آپ نے قدوة السالکین و زبدة العارفين سند الکا ملین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی جس کا تذکرہ شروع میں ہو چکا ہے مگر ان کے وصال کے بعد آپ زندگی بھر پیر طریقت راہبر شریعت وائف اسرار حقیقت حضرت قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ کی دیوانہ وار غلامی کرتے رہے اور ان پر دل و جان بٹھا کر کرتے رہے بلکہ آگے ان کی اولاد کا بھی بے پناہ احترام کرتے رہے اور قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی نے آپ کو شان صحابہ کرام کے دفاع اور ردِ دشمنیت پر لکھنے کا حکم فرمایا تو آپ قلم اٹھ کر شروع ہو گئے اور تحقیق کے دریا بہا دیے اور اپنی ہر تصنیف کے آغاز میں لکھتے ہیں کہ میں عاجز اس بڑے کام کا اہل نہیں تھا یہ مجھ سے میرے مرشد نے کام لے لیا ہے ان کی توجہ اور دعاؤں نے میری مدد کی ہے۔

اللہ ہمیں بھی اپنے بزرگوں کا ایسے ہی ادب و احترام کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

آپ کے اقوال مبارکہ

کسی شخص کے اقوال اس کی شخصیت اور اس کی قلبی کیفیات کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔ مُرشد گرامی کے اقوال مبارکہ جو آپ دورانِ وعظ اکثر دہرایا کرتے یا محافل میں ارشاد فرمایا کرتے، ان میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) روزِ قیامت کوئی شخص خواہ کتنا ہی پرہیزگار اور متقی کیوں نہ ہو اپنے اعمال پر ناز کرنا ہو جنت میں نہیں جائے گا جب تک اسے کُلی والے آقا ﷺ کی شفاعت نصیب نہ ہوگی۔

(۲) نبی کریم ﷺ کی محبت عین ایمان اور جانِ ایمان ہے اگر یہ محبت نہیں تو سب اعمال بے کار ہیں۔

(۳) بعض لوگ نبی اکرم رسول معظم ﷺ کی زیارت حاصل کرنے کے لیے دُعا کف پوچھتے ہیں، دوستو! یہ نعتِ محض و دُعا کف سے نہیں ملتی اس کی شرط آپ کی گنجی محبت اور اتباع ہے جب یہ شرط پوری ہو جائے تو آپ خود ہی زیارت عطا فرمادیتے ہیں۔

(۴) لوگ چاہتے ہیں کہ ان کے مسائلِ تعویذ و اور وظیفوں سے حل ہو جائیں جبکہ وہ احکاماتِ الہیہ سے اعراض کر رہے ہیں، فرائض سے غفلت برت رہے ہیں، حلال و حرام کی تمیز مٹا رہے ہیں، ایسے میں تعویذ کیا اثر کریں گے، لوگ اللہ اور اس کے رسول کو راضی کر لیں مصائب خود حل ہو جائیں گے۔

(۵) اگر ساری دنیا کی نعمتیں اور سرسبز ایک طرف رکھی جائیں اور روضہ رسول اللہ ﷺ پر سنہری جالیوں کے سامنے ایک بار محبت سے دروہ شریف پڑھنا دوسری طرف رکھا جائے تو میرے نزدیک ساری دنیا کی نعمتوں سے یہ نعت بہت اعلیٰ ہے۔

(۶) دنیا کی جھوٹی عزت اگر مرنے کے بعد قبر میں بھی کام آئی تب تو کچھ بات ہے اور اگر یہ قبر میں کام نہیں آسکتی تو پھر اسے حاصل کرنے کا کیا فائدہ؟ عزت وہ بنائی چاہیے جو اگلے جہاں میں بھی کام آئے۔

(۷) میں نے علم یا عمر میں اپنے سے کتر آدمی سے بھی علم سیکھنے میں کبھی عار محسوس نہیں کی مجھے جہاں سے بھی علم حاصل ہوا میں نے لے لیا۔

(۸) مجھے جب بھی کسی کا استدلال سمجھ میں آ گیا تو میں نے اسے تسلیم کرنے میں بخل سے کام نہیں لیا، اسے شرحِ صدر کے ساتھ قبول کیا ہے۔

(۹) مجھے جو کچھ بھی ملا اپنے بزرگوں، اپنے والدین، اساتذہ اور پیر و مُرشد کے ادب میں ملا ہے اور جس کو جو بھی ملا ہے ادب ہی میں ملا ہے۔

(۱۰) وعظ وہ وعظ ہے جسے سن کر تیری آخرت سنو رہے تھے وقتِ آخر کلکے نصیب ہو جائے ورنہ محض قصے سنانے اور نعرے لگوانے میں ضیاعِ وقت کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

آپ کی انصاف پسندی

معاملات میں پورا اتنا عبادات کی تکمیل سے بھی اہم اور مشکل ہے ایسے بہت سے لوگ دیکھنے میں آئے ہیں جو نماز روزہ کی بہت پابندی کرتے ہیں مگر حقوق العیاد اور معاملات میں ان کی روش غیر منصفانہ ہوتی ہے۔ مُرشد گرامی مرتبتِ رحمہ اللہ کو ہم نے معاملات میں شریعتِ محمدیہ کی کامل اتباع کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ اگر آپ کے بیٹوں میں سے کسی کے ساتھ کسی طالبِ علم کا جھگڑا ہو جاتا تو اپنے بیٹوں کی ذرہ رعایت نہ کرتے اور اگر آپ کے بیٹے کی زیادتی ثابت ہو جاتی تو سخت سزا دیتے یہی سبب ہے کہ آپ کی اولاد دیگر بہت سے علماء کی اولاد کی طرح بے راہ رو نہیں ہوئی بلکہ سب ہی دینِ متین کی خدمت کر رہے ہیں جیسا کہ پیچھے گزرا ہے۔

آپ کی آبائی زمین فروخت ہوئی تو اس کی تقسیم کا مسئلہ درپیش ہوا۔ آپ کی ایک ہمیشہ بھی حصہ دار تھیں، جبکہ بعض اختلافات کی

وجہ سے آپ کے دیگر بھائی انہیں حصہ نہیں دینا چاہتے تھے آپ نے ان کی پرزور مخالفت کی اور انہیں شرعی حکم کے مطابق حصہ دلوا دیا۔ اسی طرح آپ نے وصال سے چند ایام قبل اپنی وصیات لکھوائیں ان میں یہ وصیت بھی تھی کہ آپ کی بیٹیوں کو بھی وراثت میں سے پورا پورا حصہ دیا جائے گا۔

دارالعلوم کا قیام

جامعہ نظامیہ لاہور میں جب آپ درس نظامی کی منتہی کتب پڑھ رہے تھے آپ نے ساتھ میں مختلف اسباق کی تدریس بھی شروع کر دی اور ساتھ ہی اندرون لوہاری گٹ لاہور محلہ بیر شیرازی کی ایک مسجد میں امامت و خطابت کے فرائض بھی سرانجام دے رہے تھے جامعہ نظامیہ کی انتظامیہ سے کسی اختلاف کی بناء پر آپ نے اپنی مسجد میں طلباء کو درس نظامی کے اسباق پڑھانا شروع کر دیئے۔ دیکھتے ہی دیکھتے طلباء کی کثیر تعداد وہاں جمع ہونے لگی آپ ایک نہایت محنتی مدرس تھے طلباء آپ کے گرد پروانہ دار اکٹھے ہونے لگے چنانچہ اسی مسجد میں ایک ادارہ کی تشکیل دے دی گئی۔ جس کا نام جامعہ رسولیہ شیرازیہ رکھا گیا رسولیہ تو رسول کریم ﷺ کی نسبت سے اور شیرازیہ محلہ بیر شیرازی کی نسبت سے دراصل اس مسجد میں ایک بزرگ بیر شیرازی کا حزر تھا اور وہ محلہ بھی انہی کے نام پر تھا۔

کچھ ہی عرصہ میں مسجد کا دامن طلباء کی وسیع تعداد کے لیے اپنی تنگی کی شکایت کرنے لگا چنانچہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اندرون شہر سے ہٹ کر کسی کشادہ جگہ پر ادارہ قائم کیا جائے چنانچہ بلال مخنچ میں موجودہ ادارہ قائم کیا گیا جسے مرشد گرامی نے خون جگر سے بیچنا شب و روز محنت کی اس کی تیسروں ترقی میں بے پناہ جدوجہد کی۔ آج آپ کی کوششوں کے نتیجے میں تین منزلہ پر شکوہ عمارت اور اس کا بلند و بالا مینار دین کی عظمت کا اعلان کر رہا ہے۔ اس وقت جامعہ قرآن کریم حفظ و ناظرہ تجوید و قرأت درس نظامی دورہ حدیث، دورہ تفسیر پہلی جماعت سے میٹرک تک سکول اور بیچوں کے لیے قرآن کریم حفظ و ناظرہ اور دو سالہ عالمہ فاضلہ کورس وغیرہ شعبہ جات میں دینی تعلیم دی جا رہی ہے۔ مابہر اور محنتی اساتذہ دن رات تعلیم و تدریس میں مشغول ہیں اور الحمد للہ مرشد گرامی کے وصال کے بعد بھی جامعہ کا تعمیر و تعلیمی کام اپنے تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ اس میں ذرہ قفل نہیں آیا۔ قبلہ مرشد گرامی نے جامعہ کی عمارت کی تیسری منزل کی تکمیل اور مہمان خانہ کی تعمیر کا جو کام اپنی زندگی کے آخری دنوں میں شروع کیا تھا وہ تیزی سے جاری ہے۔ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب اور ان سے چھوٹے صاحبزادے مولانا رضاء المصطفیٰ پوری تدمری سے جامعہ کا انتظام و انصرام سنبھالے ہوئے ہیں اب حضرت قبلہ مرشد گرامی کے مریدین محبین و مخلصین اور عام ہم مسلک بھائیوں کا فرض منصبی ہے کہ پہلے سے بڑھ کر جامعہ کا تعاون کریں تاکہ حضرت مرشد گرامی کا قائم کردہ جامعہ مزید ترقی کرے اور اس کے کسی کام میں قفل نہ آئے۔

آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی کلمات

ماہنامہ رضائے مصطفیٰ نے پہلے صفحے پر آپ کے انتقال پر یوں اظہار تعزیت کیا

آہ! علامہ حافظ محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ممتاز عالم دین مولانا حافظ محمد علی صاحب بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال مخنچ لاہور ۲۸ صفر المظفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء بروز اتوار بعد از نماز مغرب انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مرحوم کو قبرستان میانی صاحب لاہور میں ان کی والدہ ماجدہ کے قدموں میں دفن کیا گیا مرحوم بہت مختصر بڑے مبلغ 'منظر' مدرس اور مصنف تھے۔ ۱۶ سال مسلسل حرمین شریفین حاضری دیتے رہے۔ عمر ۶۳ سال تھی، آخری دن نماز مغرب اور نوافل ادا بین پڑھ کر انتقال فرمایا۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۱۵ھ گشت ختم چہلم شریف ہوگا۔

مرحوم ستہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف (گوجرانوالہ) کے نامور بزرگ شیخ طریقت پیر سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مریدین میں سے تھے مرحوم کی علمی و تحقیقی تصانیف اور آپ کے صاحبزادے مولانا قاری محمد طیب صاحب، مولانا رضاء المصطفیٰ صاحب، حافظ احمد رضا و حافظ محمد رضا صاحب۔ آپ کی بہترین یادگار ہیں۔ آپ شیعہ مذہب اور شیعہ کتب کے بڑے ماہر محقق تھے اور اس سلسلہ میں آپ کی تصانیف فقہ جعفریہ (۵ جلدیں) عقائد جعفریہ (۳ جلدیں) فقہ جعفریہ (۳ جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (۶ جلدیں) بزرگ علمی و تحقیقی ذخیرہ ہیں اور اپنے پیگانوں کے لیے قابل مطالعہ ہیں۔ علاوہ ازیں نور العینین فی ایمان بابا سید المکرمین رحمۃ اللہ علیہ نیز کتب شرح موطا امام محمد اور شان اہل بیت اور مسئلہ تحقیق وادھی بھی بہت ضخیم اور اہم کتب ہیں۔

جز بندہ حقانی خیر الجزاء (نہایتہ خصوصاً)

ماہنامہ فیض عالم بہاولپور نے یوں اظہار خیال کیا

ایک شیعہ اور جبرگئی فتح رافضیت حضرت علامہ الحاج محمد علی نقشبندی بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بدال گنج ماہور ۱۴ جولائی ۱۹۹۶ء میں وفت پا گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون آپ کی زندگی کا لمحہ لمحہ عشق رسول ﷺ سے عبارت تھا۔

ہفت روزہ اخبار متحد والف ٹائی لاہور نے یہ لکھا

آہ! مولانا علامہ محمد علی نقشبندی بھی وصال فرما گئے۔

دنیا نے سنیّت کے لیے یہ الناک خبر ہے کہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ کے بانی و مہتمم حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ تعالیٰ مورخہ ۱۴ جولائی بروز اتوار کو اس دار فانی سے ہزاروں متعلقین و متعقدین کو داغ مفارقت دیتے ہوئے رتی ملک بقا ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

فخر امث گنج حضرت صاحب زادہ، الحاج میاں جمیل احمد شرپوری نقشبندی مجددی دامت برکاتہم نے آپ کے وصال پر ملال کو مت سد مہ کے لیے ایک سائٹ قرار دیا۔ روحانی و جسمانی پسماندگان سے اظہار تعزیت کرتے ہوئے فوجہ خوانی کی اور دعائے مغفرت فرمائی۔ نیز ہر گاہ رب العزت میں ان کے صاحبزادگان کے لیے مرحوم کے مشن کو جاری رکھنے کے لیے خصوصی دعا کی مرحوم متعدد کتب کے مصنف بھی تھے، اس لیے ان کی تمام یادگاروں کو زندہ رکھنے کے لیے بھی دعا کی گئی اللہ تعالیٰ مرحوم کو جوار رحمت اور صاحبزادگان متعین و ممبر جمیل واجر جزیل عطا فرمائے۔ (ادارہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

حضرت علامہ مولانا محمد شمس الزمان قادری مدظلہ نے ان الفاظ میں آپ کی خدمات کو سراہا

حضرت علامہ مولانا محمد علی صاحب مہتمم جامعہ رسولیہ شیرازیہ بدال گنج رحمۃ اللہ علیہ ایک جید عالم دین و مدرس و مصنف اور مجسمہ سچے ہوئے مبلغ دین تھے۔ یقیناً اتنی صفات سے موصوف بہت کم علماء ہوتے ہیں۔ بعض مقرر ہیں مصنف نہیں بعض مصنف ہیں تو مترن نہیں بعض مقرر اور مصنف ہیں تو مدرس نہیں۔ مگر حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہمہ صفت موصوف تھے۔ بندہ سے

ان کا تعلق جامعہ بوقت تعلیم سے تھا۔ بندہ ۱۹۵۸ء میں جامعہ نظامیہ بطور مدرس حاضر ہوا تو حضرت اس وقت زیر تعلیم تھے بندہ کے سامنے وہاں قریب ہی لوہاری دروازہ کے اندر پہلا مدرسہ قائم کیا۔ پھر بلال صبح مستقل تشریف لائے اور ایک عظیم درس گاہ کا قیام عمل میں آیا۔ مسلسل اس وقت سے تا حال رابطہ اور تعلق رہا بلکہ میری بیماری پر ہسپتال تشریف لے گئے مگر ہسپتال والوں نے اندر نہ جانے دیا جب قوت العیون میں بندہ ہسپتال سے واپس آیا تو ٹیلی فون پر خیریت دریافت فرمائی اور دعاؤں سے نوازا اللہ تعالیٰ ان کی اولاد کو اس صدمے کے برداشت کی توفیق عطا فرمائے اور اپنے والد گرامی کے مشن پر قائم رہتے ہوئے خدمت دین کی توفیق عطا فرمائے۔

الفقیر محمد عسکری الزماں قادری رضوی

مہتمم غوث العلوم نیومن آباد لاہور ۲۹ صفر المظفر ۱۴۱۷ھ



علامہ مولانا محمد مظفر اقبال رضوی صاحب خطیب اوچنی جامع مسجد اندرون بھائی گیٹ کے الفاظ یہ تھے

مولانا مولوی قاری حافظ محمد حبیب و مولانا مولوی حافظ قاری رضا العصفی سلمکم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی حضرت مولانا مولوی حاجی محمد علی علیہ الرحمہ کے انتقال پر ملال سے دلی صدمہ ہوا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ اور آپ کو اس صدمہ کے برداشت کی توفیق اور اس پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

مولانا محمد علی رحمۃ اللہ علیہ سلم العلوم لاحسن اور محمد اللہ میں ہم سب ساتھیوں میں بڑے ساتھی تھے۔

وہ ایک سبق پرکشی گنا زیادہ وقت لیا کرتے تھے جب ہم تنگ آکر احتجاج کرتے تو وہ بڑے نرم لہجے میں ہمیں راضی کر لیتے۔

قبلہ استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا غلام رسول صاحب رضوی دامت برکاتہم العالیہ ایک سبق کی کئی بار تقریر فرماتے تو حاجی محمد علی صاحب مرحوم بڑی دیانت داری سے کہہ دیتے کہ مجھے تو کچھ بھی سمجھ نہیں آیا۔ اب استاذی المکرم کا ناراض ہونا بجا تھا۔ لیکن حاجی محمد علی بھی اپنی طبع کے ہاتھوں مجبور تھے۔ پھر ایک بار تقریری درخواست کرتے تو شفیق و مہربان استاد کا غصہ شفقت و مہربانی کا حسین روپ دھار لیتا۔ علم کے گوبر بکھرتے اور حاجی محمد علی انہیں آہستہ آہستہ اپنے دامن میں سمیٹ لیتے۔ حاجی صاحب نے ایک کتاب کو کئی بار پڑھا۔ شرح جامی پڑھنے کے بعد جب انہوں نے میرے والد گرامی حضرت مولانا مفتی ابوالمظفر مفتی محمد غلام جان قادری رضوی علیہ الرحمہ کی علم نحو میں شہرت سنی تو ان سے شرح جامی دوبارہ شروع کر دی۔ یہاں بھی پڑھنے کا وہی انداز تھا۔ والد علیہ الرحمہ فرمایا کرتے تھے کہ محمد علی سمجھتا دیر سے ہے لیکن جب سمجھتا ہے تو پکا سمجھتا ہے آج مولانا محمد علی ہم میں موجود نہیں لیکن جو سلسلہ انہوں نے شروع کیا تھا الحمد للہ کہ وہ سلسلہ آپ دونوں بھائیوں کے ذریعہ جاری رہتا نظر آ رہا ہے۔

اس افراتفری اور پیچھے کی دوڑ والے دور میں اعلیٰ علمی گھرانوں میں علم کی شمعیں بجھتی جا رہی ہیں اور علم کی مسندیں خالی دکھائی دے رہی ہیں۔ زبہ قسمت کہ آپ کے والد علیہ الرحمہ نے عالم بیٹے اپنے جانشین چھوڑے ہیں، میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مزید علم نافع کی دولت سے مالا مال فرمائے۔ مذہب مہذب اہل سنت و جماعت کی خدمت کے لیے آپ کو ہمیشہ کمر بستہ رہنے کی توفیق بخشے تاکہ آپ اپنے والد مرحوم کے صحیح جانشین ثابت ہوں۔

اتفاق کی دولت بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتی ہے بڑوں کا ادب اور چھوٹوں پر شفقت والد کے مشن کو آگے بڑھانے میں بڑی مدد

معاون ثابت ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو ان امور میں استقلال نصیب فرمائے آمین بجائے نبی الامین الکریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
۔ امین دعا از من واز جملہ جہاں آمین باد۔

نقطہ والسلام

دعا گو محمد مظفر اقبال رضوی مصطفیٰ غفرلہ، ابن مفتی محمد غلام جان قادری
رضوی ہزاروی علیہ الرحمہ بازار صغریٰ ملا خاں اندرون یکساں گیٹ لاہور

شرح بخاری حضرت علامہ مولانا سید محمود احمد رضوی مدظلہ نے آپ کی خدمت میں یہ کلمات پیش کیے

پہران عزیز ان حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم و مغفور سلام مسنون حضرت علامہ محمد علی صاحب مرحوم و مغفور کی وفات
حسرت آیات کی خبر پا کر سخت و شدید صدمہ ہوا، مولیٰ تعالیٰ انہیں اپنے محبوب رسول ﷺ کے طفیل جنت الفردوس میں جگہ عطا
فرمائے اور آپ کو صبر جمیل کی توفیق۔ مولانا مرحوم میرے خاص احباب میں سے تھے۔ جب تشریف لاتے اور کسی مسئلہ پر گفتگو کرنی
ہوتی تو جتنے مسکراتے آتے۔ آج بھی ان کی مسکراہٹ بھرا چہرہ میری آنکھوں کے سامنے آگیا۔ وہ جید عالم دین تھے انہوں نے تحریر و
تقریر کے ذریعے دین کی بہت خدمت کی اللہ تعالیٰ ان کی دینی خدمات کو قبول فرمائے اور آپ عزیز ان کو ان کے نقش قدم پر چلنے اور
ان کے قائم کردہ دینی ادارے کو چلانے کی توفیق عطا فرمائے آمین مجھے افسوس ہے کہ میں فی الحال بوجہ علالت ضعف و نقاہت ان کے
جنازہ میں اور اب قل میں شریک نہیں ہو سکا۔ عزیزم مولوی مصطفیٰ اشرف بھی لاہور سے باہر گئے ہوئے ہیں میں اس خط کے ذریعہ
افسوس و معذرت اور تعزیت سے معذرت کرتا ہوں۔ والسلام

سید محمد محمود رضوی غفرلہ

حضرت علامہ مولانا علی احمد سندیلوی مدظلہ نے آپ کو یوں خراج عقیدت پیش کیا

بخدمت اقدس حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ العالی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی قدر مناظر اسلام شیخ القرآن والمحدث حضرت علامہ مولانا حاجی محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات حسرت آیات
کا سن کراڑا صدمہ ہوا، انا للہ وانا الیہ راجعون حضرت نے فرق باطلہ رافضیت، خارجیت، ناصیت وغیرہ کے خلاف تدبیریں اور
مدرسہ کی ذمہ داریوں کے باوجود جو جہاد بالقلم کیا اس سے پہلے اس کی نظیر نہیں ملتی، اس کے ساتھ احیائے سنت اور قطع بدعت میں بھی ہر
تن مصروف رہے اور اپنے پیچھے جہاں روحانی نیک اولاد مدرسہ، مسجد اور کثیر تالیفات باقیات الصالحات جو بطور صدقہ جاریہ چھوڑ گئے
ہیں ان کا ثواب انہیں قیامت تک پہنچا رہے گا۔

وفات سے تھوڑی دیر قبل انہوں نے زندگی کی آخری نماز نماز مغرب بلکہ نوافل ادا میں بھی ادا کیے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان
کے گذشتہ اعمال مقبول ہوئے اور وہ دینی خدمات بخلموس دل انجام دیتے رہے ہیں اور کیوں نہ ہو علمائے حق کا طبقہ وہ گروہ ہے کہ
”اولئک القوم لا یشقی جلیسہم یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی محروم نہیں رہتا۔“ اللہ تعالیٰ حضرت کے آثار کو
قائم و دائم رکھے اور انہیں جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام نصیب فرمائے۔ احقر آپ کے جملہ یس ماندگان کی خدمت میں تعزیت پیش

کرتا ہے خواہ وہ کسی ہوں یا علمی یا روحانی، رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وایانا رحمۃ واستمہ امین بحرمت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ واصحابہ وازواجه اجمعین والسلام علیکم۔

خادم العلماء ولسلین
علی احمد سندیلوی غفرلہ



۱۔ کِتَابُ الصَّلَاةِ

نمازوں کا بیان

نمازوں کے اوقات کا باب

محمد بن حسن کہتے ہیں کہ ہمیں مالک بن انس نے یزید بن زیاد سے خبر دی۔ جو بنی ہاشم کا غلام تھا۔ وہ عبد اللہ بن رافع سے جو امام سلمہ رضی اللہ عنہما دوچہ رسول کریم ﷺ کا زاد کردہ غلام تھا اور عبد اللہ بن رافع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ اس (عبد اللہ بن رافع) نے ابو ہریرہ سے نمازوں کے اوقات کے متعلق پوچھا تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تجھے بتاتا ہوں کہ تو ظہر کی نماز اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے اور عصر اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہوا ہو جائے۔ اور مغرب غروب آفتاب کے بعد اور عشاء تیرے اور تہائی رات کے درمیان وقت میں پڑھا کر اور اگر تو آدمی رات تک (نماز عشاء پڑھے بغیر) سوتا رہا۔ تو حیرتی آنکھیں نہیں سونی جائیں۔ اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھا کر۔

امام محمد نے کہا: امام ابو حنیفہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں یہی قول ہے (حدیث میں ذکر ہوا) اور صبح کی نماز کے متعلق ان کی رائے یہ ہے کہ وہ خوب روشنی میں پڑھنی چاہیے لیکن ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جب کسی چیز کا سایہ اس کی شکل سے زیادہ ہو گیا اور سورج کے ڈھلنے کے بعد مذکورہ سایہ کی شکل اور کچھ زیادہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت شے کے دو شکل سایہ ہو جانے پر شروع ہوتا ہے۔

مالک بن انس نے ابن شہاب زہری عن عروہ سے بیان کیا کہ مجھے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ حضور ﷺ نماز عصر ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے کہ سورج ان کے حجرے میں ہوتا تھا (یعنی ابھی صبح میرے حجرے میں ہی ہوتی تھی) اور دو دروں پر نہیں چڑھی ہوتی تھی۔

۱۔ بَابُ وَقُوتِ الصَّلَاةِ

۱۔ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبَرُكَ صَلَّيْتَ الظُّهْرَ إِذَا كَانَ بِطَلْعِكَ بِطَلْعِكَ وَالْعَصْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ بِظِلِّكَ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ فَإِنْ لَمْ تَلِغِ نِصْفَ اللَّيْلِ فَلَا نَامَتْ عَيْنَاكَ وَصَلَّ الصُّبْحَ بِفَلَسٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ ابْنِ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَقْتِ الْعَصْرِ وَكَانَ يَرَى الْأَسْفَارَ بِالْفَجْرِ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا إِنَّا نَقُولُ إِذَا رَأَى الظِّلُّ عَلَى الْيَمْلِ فَصَارَ مِثْلُ الشَّيْءِ وَزِيَادَةً مِنْ جَنْبِ رَأَيْتِ الشَّمْسُ فَقَدْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ قَالَ لَا يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ حَتَّى يَصِيرَ الظِّلُّ مِثْلَ الشَّيْءِ.

۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي ابْنُ الشَّهَابِ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَلَّ أَنْ تَطْهَرُ.

امام مالک نے ابن شہاب زہری کے واسطے سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ انہوں نے کہا ہم نماز عصر ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ ادا ہوگئی کے بعد اگر کوئی قباہ کی طرف جاتا تو اس کے قباہ پہنچنے تک سورج بلند ہوتا۔

امام مالک نے بواسطہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ جناب انس بن مالک سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا ہم نماز عصر ادا کرتے تھے پھر کوئی شخص بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں جاتا تو وہ بن کو نماز عصر پڑھتے پاتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عصر کو جلدی پڑھنے کی بجائے تاخیر سے ادا کرنا ہمارے نزدیک افضل ہے۔ جب تو نماز عصر پڑھنا چاہے تو ایسے وقت میں پڑھ کہ سورج صاف اور سفید ہو، اور اس میں زردی نہ داخل ہوئی ہو۔ اسی وقت کے متعلق عام تائید ہے۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے بعض فقہاء کرام نے کہا کہ عصر کو اس لیے عصر کا نام دیا گیا کہ یہ ظہر پر چڑھی جاتی ہے اور اس کے آخری حصہ میں ادا کی جاتی ہے۔

۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.

۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ تَأَخَّرُ الْعَصْرُ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنْ تَعَجَّلِهَا إِذَا صَلَّيْنَا وَالشَّمْسُ بَيَاضٌ نَقِيَّةٌ لَمْ تَذْهَبْهَا صُفْرَةٌ وَبَدَا لِكَ بَيَاضُ غَامَةِ الْإِنَارِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ إِنَّمَا سُمِّيَتِ الْعَصْرُ لِأَنَّهَا عَصْرٌ وَكَوْنُهَا.

شرح حدیث نمبر ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب عبد اللہ بن رافع کو اوقات صلوٰۃ کے اختصار میں ارشاد فرمایا کہ نماز ظہر اپنا سایہ ایک شل ہونے پر پڑھنی چاہیے۔ نماز ظہر کا وقت اگرچہ سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت ادا ہوگئی درست ہے لیکن عند الاحناف مستحب یہ ہے کہ اسے ایسے وقت ادا کیا جائے جس کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ نے ابن رافع کو ارشاد فرمایا۔ نماز ظہر کا وقت اپنا سایہ دو گنا (اصلی سایہ چھوڑ کر) ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر اس کے فوراً بعد احناف کے ہاں نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اسی دو شل سایہ ہونے پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب ابن رافع کو نماز عصر ادا کرنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ نماز عصر کا یہ وقت ابتدائی اور اول وقت ہے تو جس طرح نماز ظہر میں ایک شل پر ادا ہوگئی عند الاحناف مستحب تھی اسی طرح نماز عصر میں بغیر کی بجائے تاخیر مستحب ہے۔ لیکن تاخیر اتنی نہیں ہونی چاہیے کہ سورج کی سپیدی ختم ہو کر زردی آنا شروع ہو جائے۔ زردی آنے تک نماز عصر مؤخر کرنا مکروہ ہوگا۔ مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہونے پر تمام کا اتفاق ہے۔ اور جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز عشاء کا وقت رات کے تہائی حصہ تک فرمایا تو یہ مستحب وقت ہے۔ (اور ایسے نمازی کے لیے جو اتنی تاخیر سے ادا کرنے والا ہو) نماز عشاء کا اول وقت وہ ہے جب آسمان کے کنارے اندھیرے میں ڈوب جائیں، اسی وقت سے شروع ہو کر نماز عشاء کے وقت تک عشاء کا وقت ہے، اور نماز صبح کو اندھیرے میں ادا کرنے کا حکم جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ابن رافع کو دیا۔ احناف کے نزدیک صبح کو روشن کر کے پڑھنا مستحب ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حدیث پاک ذکر فرما کر نماز عصر کے وقت شروع ہونے میں اپنے اور امام ابوحنیفہ کے درمیان اختلاف کو بیان کرتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ بیان کیا کہ جب کسی چیز کا (اصلی سایہ چھوڑ کر) سایہ دوخل ہو جائے۔ تو یہ وقت نماز عصر کا بتدنیٰ درنہ زہر کا آخری وقت ہے پھر اپنا (امام محمد، ابو یوسف) مسلک بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے نزدیک جب کسی چیز کا صلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سے سایہ بڑھنا شروع ہو جائے۔ تو اب نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

نوٹ: امام محمد (ورامام ابو یوسف) کے مسلک کو غیر مقلد بڑھا چاڑھا کر بیان کرتے ہیں کیونکہ اس سے وہ اپنی تائید پاتے ہیں اور پھر امام عظیم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر توڑ کوشش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر توڑ کوشش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر تائید میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کی امانت کرانے والی حدیث پیش کرتے ہیں۔ جس سے وہ اپنا مسلک صحیح اور مطابقت حدیث ثابت کرتے ہیں اور اختلاف کو بڑے فخر سے کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک اور ابوحنیفہ کے شرگردوں (امام محمد و ابو یوسف) کا مسلک ایک ہی ہے۔ اس لیے ہم پہلے حدیث المسب جبریل ذکر کرتے ہیں۔ اور پھر اس پر تحقیق عرض کریں گے۔

حدیث امامت جبریل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا میرے پاس بیت اللہ میں جبرئیل دو مرتبہ آئے۔ پہلی مرتبہ نماز ظہر سورج ڈھنسنے کے ساتھ ہی پڑھائی۔ اس وقت سایہ قمرہ کی مقدار تھا۔ نماز عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو جاتا ہے، اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے، اور عشاء شفق کے غروب ہونے کے بعد پڑھائی، اور صبح اس وقت پڑھائی جب روزہ دار پر کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے۔ پھر دوسرے دن جبرئیل امین دوبارہ تشریف لائے اور ظہر کی نماز ایک مثل سایہ ہونے پر پڑھائی۔ عصر کی نماز دوخل ہونے اور مغرب روزہ دار کے افطار کرنے کے وقت پڑھائی۔ اور عشاء رات کے تہائی وقت گزرنے پر پڑھائی اور صبح خوب روشن کر کے پڑھائی۔ پھر میری طرف القا فرمایا۔ اور کہا اے محمد ﷺ یہ آپ سے پہلے آنے والے پیغمبروں کے اوقات ہیں اور ان اوقات کے درمیان درمیان ہر نماز کا وقت ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اتاني جبريل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين رلت الشمس وكانت قدر الشراك وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء حين غاب الشفق وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان طله مثله وصلى بي العصر حين كان ظله مثليه وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء الى ثلث الليل وصلى بي الفجر فاسفر ثم التفت الي فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت مانين هذين الوقتين (مشکوٰۃ شریف ص ۹۹ فصل دوم باب المراتب رواہ ابو داؤد والترمذی)

مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے جوابات

جیسے کہ مذکور ہے کہ پہلے دن حضرت جبرئیل نے نماز عصر اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ ایک مثل تھا۔ اس سے غیر مقلد یہ دلیل

پکارتے ہیں کہ نماز ظہر کا آخری وقت ایک مثل سایہ تک ہے۔ اس کے بعد نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ احناف کے نزدیک نماز ظہر کا آخری وقت اصل سایہ چھوڑ کر دو مثل سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر نماز عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک حدیث امامت جبرئیل کے خلاف ہے اور ہم غیر مقلدوں کا مسلک ان کے موافق و مطابق ہے۔ لہذا درست ہے۔

جواب اول: یہ ایک مسلمہ اور متفق علیہ ضابطہ ہے کہ ایک نماز کے وقت کے ختم ہونے کے بعد اگلی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے یعنی ایک وقت دو نمازوں کی ادائیگی کا وقت نہیں ہو سکتا۔ اس کی تصریح حدیث صحیح میں یوں موجود ہے۔

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله ﷺ قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحصر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۳)

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہوتا ہے اور آدمی کا اپنے قد کی لمبائی کی مقدار سایہ ہوتا ہو اور یہ وقت عصر کے وقت آنے تک رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت سورج کے زرد ہونے تک ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب تک وقت ظہر ختم نہیں ہوتا اس وقت تک نماز عصر کا وقت گرگز نہیں ہوگا۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث میں نماز عصر پہلے دن کی اور نماز ظہر دوسرے دن کی ان دونوں کے وقت کو دیکھیں تو بالکل ایک ہی وقت ہے کہ پہلے دن اس میں عصر پڑھائی گئی اور دوسرے دن اسی وقت ظہر پڑھائی جا رہی ہے۔ اور ایسا ہونا مذکورہ ضابطہ کے خلاف ہے۔ جس ضابطہ کی تصریح حدیث صحیح میں موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث جبرئیل قابل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: ”موطا امام محمد“ کی مذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب ابن رافع کو نماز ظہر ایسے وقت ادا کرنے کو کہا جبکہ سایہ ایک مثل ہو چکا ہو۔ حدیث مذکورہ پر کسی غیر مقلد کو کوئی اعتراض نہیں۔ تو پھر اس حدیث کے خلاف ایک مثل پر نماز عصر کا وقت شروع کرنے اور ظہر کا وقت ختم ہونے پر مولوی عطاء اللہ وغیرہ الحمدیث کا زور دینا کس بناء پر ہے؟ خود عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پر کوئی جرح نہیں کی لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا مسلک عقل و نقل کے موافق نہیں۔

جواب سوم: امامت جبرئیل والی حدیث میں نمازوں کا وقت اول و آخر دونوں دنوں کی ادائیگی کے پیش نظر متفقہ ہونا ناممکن ہے کیونکہ دوسرے دن کی نماز عصر جبرئیل امین نے دوشل ہونے پر پڑھائی۔ اور یہ نماز عصر کا آخری وقت ہوا۔ حالانکہ غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ نماز عصر کا آخری وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ دوشل گزرنے کے بعد وقت عصر میں کراہت بھی نہیں بلکہ کراہت زردی آجانے پر ہے۔ نماز عصر کے وقت یعنی غروب آفتاب تک پر سب کا اتفاق کیوں نہ ہو کیونکہ یہ وقت خود احادیث صحیحہ میں حضور ﷺ کا مقرر فرمودہ ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ باب اوقات الصلوٰۃ خمس مطبوعہ زمرہ کراچی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے سورج طلوع ہونے سے پہلے صبح کی رکعت پائی۔ اس نے تحقیق نماز پائی۔ اور جس نے غروب آفتاب سے قبل نماز عصر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ اس نے بالتحقیق نماز عصر پائی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جس نے عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے قبل پائی اس نے نماز عصر پائی اور جس نے طلوع

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك ومن ادرك الفجر ركعة قبل ان تطلع الشمس

فقہ اندوک. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ باب اوقات الصلوٰۃ) آفتاب سے قبل صبح ایک رکعت پالی اس نے نماز صبح پالی۔

مسلم شریف کی مذکورہ احادیث مقدمہ بطور نمونہ پیش کی گئیں ورنہ اس موضوع پر مختلف استاد کے ساتھ مختلف کتب حدیث میں بہت سی روایات موجود ہیں۔ بہر حال ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ دو شل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہوتا۔ اب جبکہ حدیث امامت جبرئیل میں نماز عصر کا وہ وقت جو دوسرے دن نماز پڑھنے کے لیے مقرر کیا گیا اور اس سے آگے کا وقت مذکور نہیں۔ تمام مذاہب کے پیروں نے یہ فتویٰ نہیں دیا۔ کہ نماز عصر کا وقت اسی مقدار پر ختم ہو گیا، لہذا اسی طرح دوسری صریح احادیث کے پیش نظر ایک مثل سایہ ہو جانے پر نماز ظہر کا وقت ختم ہونے پر کیسے فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ مندرجہ ذیل حدیث پیش خدمت ہے۔

عن عبد الله بن عمرو ان النبي ﷺ قال وقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر وقت العصر ووقت العصر ما لم تصلر الشمس.

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے جبکہ آدمی کا سایہ لہا اس کے اپنے قدم کے برابر لہا ہوتا جائے۔ اور یہ وقت عصر کے وقت تک باقی رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت

(نصب الرایہ ص ۲۲۲ کتاب الصلوٰۃ) سورج کے زرد ہونے تک ہے۔

اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ نماز ظہر کا وقت بالاتفاق سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہو جاتا ہے لیکن ایک مثل سایہ ہونے پر اس کی ادائیگی مستحب ہے اور یہ وقت، نماز عصر کا وقت شروع ہونے تک باقی رہتا ہے۔ گویا ایک مثل سایہ ہو جانے پر ابھی نماز ظہر کا وقت ہی موجود ہے۔ اسی وقت نماز عصر کی ادائیگی قبل از وقت ہوگی۔ اور اسی طرح دو شل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہو جاتا بلکہ کمال وقت سورج کے زرد ہونے تک باقی رہتا ہے۔ اور سورج کا زرد پڑنا دو شل سایہ ہونے کے تقریباً ایک گھنٹہ بعد ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ امامت جبرئیل کی حدیث سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز ظہر کا آخری وقت اور نماز عصر کا ابتدائی وقت ثابت کرنے سے بہت سی مفرور اور مستند احادیث کا انکار یا ان کی مخالفت لازم آئے گی۔

جواب چہارم: سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جاتا متفق علیہ اور چینی امر ہے اور ایک مثل سایہ ہونے پر ظہر کے وقت کا اختتام ٹٹنی اور غیر یقینی ہے اور یہ قاعدہ شریعہ ہے کہ ظن و شک سے یقین زائل نہیں ہو سکتا بلکہ یقین، یقین سے ہی اٹھ سکتا ہے۔ لہذا ایک مثل سایہ ہونے پر بھی ظہر کا وقت ہوتا جب پہلے سے یقینی چلا آ رہا ہے تو اب کسی غلطی دلیل سے اس کا اختتام نہیں ہو سکتا۔ جواب پنجم: نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کی احادیث کثرت اور طرق کثیرہ سے مروی ہیں۔ دو عدد روایات ملاحظہ ہوں۔

عن ابي ذر اذن مؤذن رسول الله ﷺ بالظھر فقال النبي ﷺ ابرد ابرد اوقال انتظر انتظر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابعدوا عن الصلوة قال ابو ذر حتى رينا في التلول.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے مؤذن نے اذان ظہر دی۔ تو آپ نے فرمایا: ٹھنڈا کر، ٹھنڈا کر یا فرمایا: انتظار کر، انتظار کر اور فرمایا: گرمی کی شدت دوزخ کے بخارات میں سے ہے لہذا جب گرمی میں شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ نماز ظہر کے لیے ٹھنڈا کرنے میں اتنی تاخیر ہوتی تھی کہ ہم نیلوں کا سایہ دیکھا کرتے تھے۔

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۲)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے اور آپ کے ساتھ بلال بھی تھے۔ (اذان کے بعد) بلال نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو حضور ﷺ نے

عن ابي ذر ان رسول الله ﷺ كان في سفر ومعه بلال فاراد ان يقيم فقال ابرد ابرد اوقال انتظر انتظر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابعدوا عن الصلوة قال ابو ذر حتى رينا في التلول.

فرمایا ظہر ٹھہرا کر وہ پھر اقامت کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھہرا کر نماز ظہر کو پالا کہتے ہیں کہ ہم نے جب ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو پھر اقامت ہوئی اور حضور نے نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا بے شک گرمی کی شدت جہنم کے بخارات میں سے ہے لہذا نماز (ظہر) کو ٹھہرا کر کے پڑھا کر۔

حتى رايانا في الطول ثم اقام فصلى فقال رسول الله ﷺ ان شدة الحر من فحج جهنم ظاهر دواعن الصلوة. (سنن الترمذی ج ۱ ص ۲۳)

گرمی کے موسم میں حضور ﷺ نے بذات خود نماز ظہر کو ٹیلوں کے سایہ ہونے تک مؤخر کیا اور اس کی حکمت بھی بیان فرمائی۔ اور امت کو بھی یہی تعلیم دی۔ ٹیلوں کا سایہ بہت تاخیر سے نظر آتا ہے۔ اسی لیے امام نووی نے مسلم شریف کے ان الفاظ کی تفسیر کی ہے۔

قوله حتى رايانا في الطول انه اخر تاخيرنا كثيرا حتى صار للظل فيء والظل منقطع غير منصبة ولا يصبر لها في العادة الا بعد زوال الشمس بكثير. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۳)

واینا فی الطول کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے نماز ظہر کو بہت زیادہ مؤخر کر کے ادا فرمایا۔ اتنا مؤخر کہ ٹیلوں کے سامنے نمودار ہو چکے تھے اور ٹیلے ریت وغیرہ کے ڈھیر ہوتے ہیں۔ جو زمین پر پھیلے ہوتے ہیں ان کی بلندی نہیں ہوتی اور عادتاً ان کا سایہ ذوالِ شمس کے بہت دیر بعد ظاہر ہوتا ہے۔

قارئین کرام! حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہونے پر پڑھو اور اس پر عمل کرنے کا معاملہ خود صحابہ کرام نے ذکر فرمایا اور وہ یہ کہ ٹیلوں کا سایہ نظر آجاتا تھا۔ اور ٹیلوں کا سایہ نظر آنا زوالِ شمس کے بہت بعد بلکہ ایک شل سایہ (ان اشیاء کا جو طول و قامت والی ہوں) کے گزر جانے کے بعد محقق ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ گرمیوں میں ظہر ایک شل سایہ پڑھنے پر یا اس کے بعد ادا کرتے تھے اور ایسا ہی کرنے کا حکم بھی دیا ہے۔ پھر جب مرز زمین حجاز میں گرمیوں کے موسم میں سایہ کا معاملہ دیکھا جائے تو ایک شل سایہ ہونے تک گرمی کی شدت نہیں ٹوٹتی۔ اسی بات کو ”صاحب غنایہ“ نے یوں بیان کیا ہے۔

ما روی ابو سعید ابودا بالظہر فان شدة الحر من فحج جهنم ای ادخلوا الصلوة فی البرد یعنی صلواھا اذا سكنت شدة الحر وقوله من فحج جهنم ای شدة حرھا واشد الحر فی دیارھم کان فی هذا الوقت یعنی اذا صار ظل کل شیء مظہ. (حنابلہ فی شرح حدیث ج ۱ ص ۱۵۳ کتاب الصلوٰۃ بطبرہ ص ۴۷)

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے جو ”ابودا بالظہر الخ“ روایت بیان فرمائی اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہو جانے پر ادا کر۔ ”فحج جهنم“ سے مراد دوزخ کی گرمی کی شدت ہے۔ ان شہروں میں گرمی کی شدت اس وقت ہوتی ہے جب کہ کسی چیز کا سایہ اس کی شل ہوتا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ ایک شل سایہ ہونے پر موسم گرمی کی شدت بدستور موجود ہوتی ہے اور ایسے میں حضور ﷺ نے نماز کو ٹھہرا کر کے پڑھا اور پڑھنے کا حکم دیا۔ جس سے پتہ چلا کہ ایک شل سایہ ہو جانے کے بعد بھی نماز ظہر کا وقت باقی رہتا ہے کیونکہ گرمیوں یا سردیوں میں اوقات نماز تبدیل نہیں ہوتے۔ اس صریح اور صحیح حدیث کی تائید اہل لغت، فقہ اور اہل حدیث حضرات نے کی جس سے ثابت ہوا کہ ایک شل سایہ کے بعد نماز عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا۔

جواب ششم: امامت جبرئیل والی حدیث اور ظہر کی گرمیوں میں ٹھہرا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث دونوں صحیح اور مرفوع احادیث ہیں اور نماز ظہر کے آخری وقت اور نماز عصر کے ابتدائی وقت میں ان دونوں کے درمیان تعارض ہے۔ تعارض کو ختم کرنے کا

ایک طریقہ یہ ہے کہ ایک کو ناخ اور دوسری کو منسوخ قرار دیا جائے۔ اگر اس طریقہ پر دونوں احادیث کو ہم دیکھتے ہیں تو یہ بات واضح ہے کہ امامت جبرئیل کا واقعہ کی زندگی کا واقعہ ہے۔ جب نماز کی فریضہ اتنی تھی اور ظہر کو خضفا کرنے کے پڑھنا اور پڑھنے کا حکم دینا بہت بعد یعنی مدینہ منورہ کا واقعہ ہے لہذا دونوں احادیث میں تقدیم و تاخیر زمانی کا پایا جانا محقق علیہ ہے۔ اس لیے امامت جبرئیل والی حدیث کے لیے ظہر کو خضفا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث کو ناخ مانا جائے گا۔ اسی وجہ کو محقق علی الاطلاق ابن الہمام نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

قوله واذا تعارضت الاثار یعنی حدیث الامامة جب آثار متعارض ہو جائیں یعنی حدیث امامت جبرئیل اور وهذا الحدیث وهذا مغالطہ لحدیث جبرئیل نسخ لما خالفه فيه لتحقيق تقدم امامة جبرئیل۔ یہ حدیث (ابن دودا بالظہر والی موخر الذکر حدیث) حدیث جبرئیل کے مخالف ہے، اور جس قدر اختلاف ہے اس کے لیے ناخ ہے کیونکہ امامت جبرئیل کا واقعہ بہت پہلے کا واقعہ ہے۔ (فتح القدر علی المحدثین ص ۱۵۳ کتاب الصلوٰۃ) لہذا معلوم ہوا کہ اگرچہ دونوں احادیث مرتبہ و مقام کے اعتبار سے ایک جیسی ہیں لیکن تعارض کو ختم کرنے کا ایک ضابطہ یہ ہے کہ جو پہلے کا واقعہ ہو اسے پچھلا واقعہ منسوخ کر دیتا ہے لہذا امامت جبرئیل والی حدیث منسوخ اور ظہر کو خضفا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث اس کی اسی قدر میں ناخ ہے جس میں تعارض ہے۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث سے استدلال درست نہ رہا کیونکہ وہ منسوخ ہے۔

جواب مطلق: دوشل سایہ بڑھنے پر نماز عصر پڑھنا حضور ﷺ کی عادت کریمہ تھی۔

ابوہادود اور ابن ماجہ وغیرہ نے ایک حدیث پاک میں حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان کرتے ہوئے لکھا کہ نماز عصر آپ ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے جب سورج میں تیز کرشمیں ختم ہو کر وہ صاف ہو جاتا۔ یعنی سورج کے زرد پڑنے سے قبل ادا کر لیا کرتے تھے اور یہی وقت نماز عصر کی ادائیگی کے لیے احناف کے نزدیک مستحب ہے۔

وقال القرطبي خالف الناس كلهم ابا حنيفة فيما قاله حتى اصحابه (قلت) اذا كان استدلال ابي حنيفة بالحدیث لما يضره مخالفة الناس له ويؤيده ما قاله ابو حنيفة حديث علي بن حيان قال (قلنا) علي رسول الله ﷺ المدينة فكان يؤخر العصر مادامت الشمس بضاء نقية) رواه ابو داود وابن ماجه وهذا يدل على انه كان يصلي العصر عند صبرورة ظل كل شيء مثليه وهو حجة على خصمه۔

(عمدة القاري الجزء الخامس ص ۳۳ بیان وقت عصر)

قرطبی نے کہا کہ ابو حنیفہ کے قول میں تمام لوگوں نے حتیٰ کہ ان کے اصحاب نے بھی ان کی مخالفت کی۔ میں کہتا ہوں کہ جب حضرت امام ابو حنیفہ کا استدلال حدیث پاک کے ساتھ ہو تو پھر لوگوں کی مخالفت کرنے سے ان کا کچھ نہیں بگڑتا اور امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید وہ حدیث کرتی ہے جو علی بن حیان سے مروی ہے کہتے ہیں ہم حضور ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے تو آپ نماز عصر کو اس وقت تک مؤخر فرمایا کرتے تھے جب سورج سفید اور سحر اہو جاتا تھا۔ اسے ابوہادود اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث پاک اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے جب ہر چیز کا سایہ دوگنا ہو جاتا تھا اور یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مخالفین پر حجت ہے۔

مذکورہ روایت سے دو اعتراضات کا جواب مل جاتا ہے۔

غیر مقلدوں کے اعتراضات

(۱) امام اعظم کا نماز عصر کے ابتدائی وقت کے متعلق مسلک اتنا مجروح ہے کہ ان کے شاگردوں نے بھی ان کا ساتھ نہ دیا۔

(۲) امام اعظم نے بالآخر امام محمد اور ابو یوسف کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اپنا سابقہ نظریہ چھوڑ دیا تھا۔

یہی دو اعتراضات غیر مقلدوں نے بڑھا چڑھا کر بیان کیے ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک جب حدیث سے ثابت ہے تو پھر اس کے مجروح ہونے کا کیا معنی؟ آخر امام اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ قول ان اہل حدیثوں کو نظر نہ آیا۔ ”اداء صحاح الحدیث فہو مذہبی جب کوئی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔“ صحیح حدیث کے مطابق مذہب ہوتے ہوئے اس بات کی پرواہ تک نہ کی کہ کون اسے تسلیم کرتا ہے اور کون نہیں؟ اس سے غیر مقلدوں کا یہ کہنا بھی باطل ہو گیا کہ آپ نے صاحبین کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ یہ بہت بڑا بہتان ہے۔ آخر حدیث صحیح کو چھوڑ کر کسی کے اجتہاد اور رائے کی طرف رجوع کر لیا تھا کے گوارا ہے؟ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر ایک نفیس ضابطہ بیان کیا۔ وہ یہ کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ کر صاحبین کے قول پر عمل کرنا دو وجہ سے جائز بنتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا استدلال کسی حدیث سے نہ کیا گیا ہو۔ اور دوسرا یہ کہ آپ کی طرف سے اپنے قول سے رجوع صراحتاً ثابت ہو۔ ان دونوں کے عدم موجودگی میں آپ کے کسی قول سے آپ کا رجوع ثابت کرنا زنی جہالت ہے۔

مذکورہ حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عادت کریمہ تھی کہ آپ نماز عصر سورج کے صاف ہونے پر ادا فرمایا کرتے تھے یعنی تاخیر سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے حدیث جبرئیل کا منسوخ ہونا بھی معلوم ہو گیا کیونکہ اس میں نماز عصر کا آخری وقت دو شل سایہ تک مذکور ہے لہذا اسی خاص قدر میں یہ حدیث، حدیث جبرئیل کی تاخیر ہوگی اور منسوخ حصہ سے استدلال ہرگز ہرگز درست نہیں ہوتا۔

نوٹ: فقہ حنفی کے مطابق نماز عصر کے وقت کی تقسیم یوں ہے۔ نماز عصر کے از ابتدا تا انتہاء مکمل وقت کو تین حصوں میں تقسیم کریں۔ دوسرے حصہ میں ادا کرنا مستحب ہے۔ فرض کریں کہ کل وقت ڈیڑھ گھنٹہ ہے اس کے تین حصے آدھ آدھ گھنٹہ کے ہوئے گویا دو شل سایہ بڑھنے کے آدھ گھنٹہ بعد نماز عصر پڑھنا افضل ہے اور جب سورج زرد ہونے لگے اس وقت سے غروب آفتاب تک ادائیگی مکروہ ہے اور یہ تقریباً تین منٹ کا وقت ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث میں جہاں حضور ﷺ کا سورج صاف ہونے تک نماز عصر کو مؤخر کرنا مذکور ہے۔ اس سے بھی یہی احتیاجی ادائیگی اخذ ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں ایک اور حدیث میں اس کی صراحت ان الفاظ سے بھی کی ہے۔

عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ ﷺ کان یأمر بتأخیر هذه الصلوة یعنی العصر۔
(دار لقنوی ج ۱ ص ۲۵۱ باب ذکر بیان المواقیع)
رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر کو تاخیر سے ادا کرنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اسی دار لقنوی کے صفحہ ۲۵۶ پر یوں تحریر ہے۔ کان عبد اللہ یؤخر العصر یعنی حضرت عبداللہ بن رافع نماز عصر ٹھہر کر ادا فرمایا کرتے تھے۔

جواب ہشتم: عبداللہ بن رافع نماز عصر کی اذان دینے والے کو طاعت کیا کرتے تھے۔

حد ثنا عبد الواحد بن نافع قال دخلت مسجد المدینة فاذا بن مؤذن بالعصر قال وشيخ حالي غلامه وقال ان ابی احسنی ان رسول اللہ ﷺ کان یأمر بتأخیر هذه الصلوة قال فالت عه فقالوا هذا عبد اللہ بن رافع بن خدیج۔
عبدالواحد بن نافع نے ہمیں حدیث سنائی کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ کی مسجد میں گیا تو ایک مؤذن نے عصر کے لیے اذان دی کہتے ہیں کہ ایک بزرگ وہاں بیٹھے تھے تو انہوں نے مؤذن کو ملامت کیا۔ اور کہا کہ مجھے میرے باپ نے یہ خبر دی ہے کہ رسول کریم ﷺ نماز عصر کے لیے تاخیر کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

(۱۰۰ قسطنطنیہ ج ۱ ص ۲۵۱)

عبدالواحد بن نافع کہتے ہیں کہ میں نے وہاں موجود لوگوں سے اس بزرگ کے متعلق پوچھا کہ یہ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا یہ عبداللہ بن رافع بن خدیج ہیں۔

بہند معلوم ہوا کہ جب حضور ﷺ نے خود بھی اور صحابہ کرام کو بھی یہی بار بار حکم ارشاد فرمایا کہ نماز عصر تاخیر سے پڑھا کرو۔ تو یہ تاخیر وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے تھی اس لیے جو یہ کہتا ہے کہ دو رکعت سایہ ہو جانے کے بعد نماز عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس کا یہ کہنا بد دلیل ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سی احادیث رسول کے خلاف ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حدیث جبرئیل اس قدر میں منسوخ ہے۔

جواب پنجم: ”موطا امام محمد“ کی آخری حدیث کے تحت خود امام محمد اور ابو یوسف وغیرہ کا مسلک امام محمد نے یوں ذکر فرمایا کہ ”نسا حبر العصر افضل عدنا من تعجلہا نماز عصر ٹھہر کر پڑھنا ہمارے نزدیک جلدی پڑھنے سے افضل ہے“۔ یعنی سورج زرد پڑنے سے کچھ پہلے نماز عصر ادا کرنا بہتر ہے اور اس کی دلیل یہ بیان فرمائی کہ اکثر آثار اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور پھر عقلی دلیل یہ ارشاد فرمائی کہ لفظ ”عصر“ کا معنی ہی تاخیر کرنا ہے۔ دلیل نقلی و عقلی سے امام محمد نے یہ ثابت کیا کہ نماز عصر کو دو رکعت سایہ ہونے کے بعد اور وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے ادا کرنا افضل ہے لہذا معلوم ہوا کہ دو رکعت سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہ ہوتا خواہ امام محمد وغیرہ کا مسلک بھی ہے اور اس سے بھی حدیث جبرئیل کا نسخ ثابت ہو گیا۔

جواب دہم: نماز عصر کا وقت سایہ اصلی کو چھوڑ کر دو رکعت سایہ ہونے پر شروع ہونا حدیث مسند و مرفوع سے ثابت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا بے شک تمہارا وقت گزشتہ امتوں کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا کہ نماز عصر سے غروب شمس تک تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی کہادت ایسی ہے کہ جیسے ایک شخص نے کئی کارندے معاوضہ کے طور پر لیے اور کہا جو دو پہر تک میرا کام کرے گا اسے ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر یہودیوں نے ایک قیراط بدلے دو پہر تک کام کیا پھر اس نے کہا: جو دو پہر سے نماز عصر تک کام کرے گا اسے بھی ایک ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر نصاریٰ نے نماز عصر تک کام کیا اور ایک ایک قیراط پایا پھر اس نے کہا: جو میرا کام نماز عصر سے غروب آفتاب تک کرے گا اسے دو قیراط ملیں گے سنتے ہو تم (اے میری امت!) وہ لوگ ہو جو نماز عصر سے مغرب تک کام کرنے والے ہو۔ سنتے ہو تمہارے لیے دو گنا (دو قیراط) معاوضہ ہے۔ اس پر یہود و نصاریٰ کو غصہ آیا اور کہنے لگے: ہم کام کریں زیادہ اور معاوضہ پائیں تمہارا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ قلماً روک رکھا ہے؟ کہتے گئے نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ فضل و کرم ہے میں جسے چاہتا ہوں

عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ قال
اسما احلکم فی اجل من خلا من الامم ما بین صلوۃ
العصر الی مغرب الشمس والنما مثلکم ومثل
اليهود والنصارى لرجل استعمل عمالا فقال من
يعمل لی نصف النهار علی قیراط قیراط فعملت
اليهود الی نصف النهار علی قیراط قیراط قال من
يعمل لی من نصف النهار الی صلاة العصر علی
قیراط علی قیراط فعملت النصارى من نصف
النهار الی صلوۃ العصر علی قیراط علی قیراط ثم
قال من يعمل لی من صلوۃ العصر الی مغرب
الشمس علی قیراطین قیراطین الا فانتم الذین
يعملون من صلوۃ العصر الی مغرب الشمس الا لکم
احر مرتین فعصبت اليهود والنصارى فقالوا نحن
اکثر عمالا وافر عطاء قال اللہ تعالیٰ فهل ظلمکم
من حقکم شیء قالوا لا قال اللہ تعالیٰ فانه فصل
اعطيه من شئت

(رواہ البخاری مشکوٰۃ شریف ص ۵۸۳ ثواب حدہ لاسہ) عطا کرتا ہوں۔

مذکورہ حدیث سے نماز عصر کا وقت نماز ظہر سے کم ہونا واضح طور پر ثابت ہے کیونکہ یہود و نصاریٰ نے یہ اعتراض کیا کہ عصر سے مغرب تک کام کرنے کا وقت یہ نسبت ظہر تا عصر کم ہے۔ اب نماز عصر کا مکمل وقت دونوں طریقوں سے سامنے رکھیں۔ ایک یہ کہ سورج ڈھلنے کے وقت سے لے کر ایک مثل سایہ ہونے تک نماز ظہر کا وقت لیا جائے۔ یہ تقریباً پڑھ سے پونے دو گھنٹے تک بنائے اور ایک مثل سے سورج غروب ہونے تک تقریباً پونے چار گھنٹے وقت چلتا ہے۔ اگر نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر شروع ہوتا اور غروب آفتاب تک رہتا تو یہود و نصاریٰ کو مذکورہ اعتراض کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ ہاں اگر نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے دو مثل سایہ ہونے تک لیا جائے اور نماز عصر کا دو مثل سایہ ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک لیا جائے تو پھر عصر کا وقت کم ہو جاتا ہے لہذا اس صحیح، مستند اور مرفوع حدیث سے معلوم ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں مسلک احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ نیک عشرۃ کمالہ۔

وضاحت حدیث نمبر ۲

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی ادائیگی کو بیان فرماتے ہوئے کہتی ہیں کہ آپ نماز عصر ادا فرما لیتے تھے اور ابھی تک میرے حجرہ میں دھوپ موجود ہوتی اور سایہ دیواروں پر چڑھتا تھا۔ اس سے غیر مقدین یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ مولوی عطاء اللہ نے بھی اس کی تشریح میں یہ لکھا "اس حدیث سے صاف طور پر آنحضرت ﷺ کا نماز عصر جلد پڑھنا ثابت ہوتا ہے کیونکہ حجرے میں دھوپ اس وقت راتی ہے، جب سورج بلند رہے ورنہ جب آفتاب چلے تو دھوپ دیواروں پر چڑھ جائے گی۔"

لیکن مولوی عطاء اللہ پر تو ایک مثل سایہ کا جنون سوار ہے، وہ کیا جانے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ کیسا تھا؟ اس نے شاید اپنے مدارس و مساجد پر قیاس کر لیا ہو گا حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ آپ کے حجرہ مقدسہ کی دیواریں بہت اونچی نہ تھیں۔ بلکہ عام آدمی کے قد سے کچھ بڑی تھیں۔ جب کسی مکان کی دیواریں چھوٹی ہوں تو سورج کی روشنی ان میں دو مثل سایہ بلکہ اس کے بعد تک رہتی ہے۔ یہی بات مولوی عبدالحی کہنوی نے اس حدیث کے تحت امام طحاوی کی عبارت نقل کر کے کہی جس کا ترجمہ یہ ہے "اس میں نماز عصر کے جلدی ادا کرنے پر کوئی دلالت نہیں، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ آپ کا حجرہ شریفہ چھوٹی دیواروں پر مشتمل ہو اور سورج کی شعاعیں اس سے غروب ہونے سے کچھ دیر پہلے ختم ہوتی ہوں لہذا اگر یہ بات ہوگی تو مذکورہ حدیث نماز عصر کو اخیر کے ساتھ پڑھنے پر دلالت کرے گی، لہذا احتمال کے پیش نظر غیر مقلدین کا استدلال بر محل نہ رہا اور محض چیخ و پکار ہی ہوگی اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔"

وضاحت حدیث نمبر ۳

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت کہ "نماز عصر ادا کرنے کے بعد اگر کوئی قیام جانے والا ہوتا تو وہاں سورج بلند ہوتے ہوئے پہنچ جاتا، اس سے بھی غیر مقلد بھی مطلب نکالتے ہیں۔ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے۔ قیام لینے منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ گویا تین میل کا فاصلہ طے کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے اور پھر سورج بلند ہوتے ہوئے تین میل طے ہو جائیں۔ یہ عجیب استدلال ہے۔

قارئین کرام! لینے منورہ سے قیام شریف تک کا فاصلہ طے کرنے کے لیے پونے ایک گھنٹہ صرف ہوتا ہے جبکہ عام آدمی پیدل یہ

سفر طے کرے۔ ایک گھنٹہ سفر طے کرنے میں لگا اور پون گھنٹہ سورج غروب ہونے میں باقی بچا مجموعی طور پر نماز عصر سے غروب آفتاب کا وقت پورے دو گھنٹے بنا۔ پورے دو گھنٹے غروب آفتاب سے قبل سایہ کو دیکھیں۔ کیا وہ ایک مثل ہوگا؟ حالانکہ ایک مثل سایہ کے بعد غروب آفتاب تک کا وقت تقریباً پورے چار گھنٹے ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام بھی نماز عصر مثل سایہ ہو جانے کے بعد ادا کرتے تھے اس لیے غیر مقلدین کا استدلال محض ناواقفیت کی بنا پر ہے۔ علاوہ ازیں اس حدیث میں اس بات کی تصریح نہیں کہ یہ سفر طے کرنے والا کس طرح طے کرتا تھا؟ آیا پیدل چل کر یا کسی گھوڑے اونٹ پر سوار ہو کر اگر پیدل چلنے کا معاملہ ہو تو اس کے بارے میں تحقیق لکھی جا چکی ہے اور اگر سوار ہو کر تھا تو پھر وقت نصف رہ جائے گا۔ یعنی غروب آفتاب سے تقریباً نصف گھنٹہ قبل۔ اس دوسرے احتمال کی طرف موطا امام مالک میں ارشاد ملتا ہے، والفاظ یہ ہیں۔ "قد رما یسیرا الواکب فرسخین او ثلثہ اعزازہ و در فرخ یا ثین فرخ ایک سوار کے چلنے کے اعتبار سے۔" فار سین کرام! ہماری ان گزارشات سے آپ کو بخوبی علم ہو گیا ہوگا کہ غیر مقلدین کا اس حدیث پاک سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت شروع ہونے پر استدلال کس قدر کمزور بلکہ سینہ زوری ہے۔

وضاحت حدیث نمبر ۴

انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے اگر کوئی نماز عصر پڑھ کر نبی حوف کے محلہ میں جاتا تو وہاں کے لوگ نماز عصر ابھی ادا کر رہے ہوتے، اس سے بھی غیر مقلدین نے اپنا اختراعی مسلک ثابت کرنے کی کوشش کی اور مزے کی بات یہ ہے کہ خود مولوی عطاء اللہ نے اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے کہ محلہ بنی حوف تقریباً (۲) میل کے فاصلہ پر واقع ہے تو جب قباء تک کا فاصلہ جو تین میل ہے اس سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر پڑھنا درست نہ ہوا تو دو میل کی مسافت کے لیے یہ استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے؟ بہر حال مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کا استدلال واستنباط نہایت کمزور بلکہ سرے سے ہی غلط ہے اور مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ احادیث صحیحہ کے عین مطابق ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض

بعض غیر مقلدوں کا کہنا ہے کہ خود امام ابوحنیفہ کا یہ مسلک بھی ہے کہ نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اسی قول پر فتویٰ بھی ہے۔ اس کی تائید میں درعیہ کی مندرجہ ذیل عبارت پیش کی جاتی ہے۔

(ووقت الظهر من زواله) ای میل ذکاہ عن
کبد السماء (الی بلوغ الظل مثلیه) وعنه مثله وهو
قولهما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوی
وبه نأخذ وفي غرر الاذکار وهو ما عوذ به وفي
البرهان وهو الاظهر لبيان جبرئیل وهو نص فی
الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه
يفتی۔ (درعیہ ریح رواہ ابن ماجہ ص ۳۵۹ کتاب الصلوٰۃ مطلب فی تہیدہ
علیہ السلام)

اور عصر کا وقت سورج کی ٹکے کا وسط آسمان سے جانب مغرب
میلان کرنے سے کسی چیز کے دو مثل سایہ ہونے تک ہے، اور امام
اعظم سے ایک مثل تک بھی آیا ہے اور یہی صاحبین، امام زفر اور ائمہ
علاؤ کا قول ہے۔ امام عطاء نے کہا: ہم اسے ہی لیتے ہیں۔
غرر الاذکار میں ہے کہ یہی مسلک قابل اخذ ہے برہان میں ہے کہ
یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اس وقت کا بیان حضرت جبرئیل سے
موجود ہے اور وہ اس بارے میں نص ہے۔ فیض میں ہے کہ اسی
مسلک پر لوگوں کا عمل ان دنوں ہے اور اسی پر فتویٰ بھی دیا گیا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ہونا اصل ہے اور اسی پر فتویٰ اور لوگوں کا عمل ہے۔ اور حدیث جبرئیل اسی پر نص ہے لہذا دو مثل سایہ پر نماز عصر کا وقت ختم ہونا قول مرجوح ہے جس پر عمل جائز نہیں۔
جواب: ایک مثل سایہ ہو جانے پر عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ یہ امام اعظم کا مسلک ہے۔ ہم دعوے سے کہتے ہیں کہ کوئی

غیر مقلد ہم احناف کی کسی کتاب سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذکورہ مسلک ثابت نہیں کر سکتا۔ درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح ذکر کیا گیا ہے۔ قول راجح ہے کہ ظہر دو غسل سایہ ہونے تک ادا کرنا جائز ہے۔ صاحب درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح کو اظہر قرار دینا اور اس کی دلیل حدیث جبرئیل پیش کرنا۔ ہم اس دلیل پر تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں۔ جب مذکورہ حدیث جبرئیل منسوخ ہونے کی بنا پر قابل استدلال نہیں تو جو دعویٰ اس کے سہارے کیا جائے گا اس میں دو اظہر ہونا کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ رہا یہ کہ ”فیض“ کے حوالہ سے صاحب درمختار نے عوام کا اسی پر عمل ہونا لکھا ہے تو یہ بات مشاہدہ سے تعلق رکھتی ہے۔ دنیائے اسلام میں جہاں کہیں غشی رہتے ہیں۔ کہیں بھی ایک مثل سایہ ہونے پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ رہا یہ کہ یہی قول مفتی ہے۔ یہ تو یہ بھی غیر صحیح ہے۔ اس کی کتب فقہ سے تائید لیجئے۔

(ظہر کے اول وقت میں سب متفق ہیں) لیکن آخری وقت میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ پہلی جسے امام محمد نے اپنی کتاب میں ذکر کیا اور دوسری وہ جسے امام حسن نے آپ سے روایت کیا کہ جب کسی چیز کا اصلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سایہ ہو جائے تو نماز ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اور یہی صاحبین کا قول ہے اور پہلا امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ بدائع میں ہے یہی اصل میں مذکور ہے اور یہی صحیح ہے۔ نہایہ میں اسے ہی امام ابو حنیفہ سے ظہر روایت کہا گیا ہے۔ عایۃ البیان میں ہے کہ اسی پر ابو حنیفہ کا عمل تھا اور یہی ان سے مشہور ہے۔ محیط میں ہے کہ قول ابی حنیفہ ہی صحیح ہے۔ ینایع میں بھی اسی کی مثل آیا، اور تصحیح القدوری میں علامہ قاسم نے کہا کہ برہان الشریعہ محبوبی نے اسے ہی پسند فرمایا اور علامہ نسفی نے اسی کی طرف رجوع فرمایا اور صدر الشریعہ نے اسی کی موافقت کی اور غیاثیہ میں اسی مسلک کی دلیل کو ترجیح دی گئی اور یہی مذہب مختار ہے۔ مصنف کی شرح مجمع میں ہے کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے اسی کو اصحاب متون نے اختیار کیا اور اسی پر شارحین نے رضا مندی کا اظہار کیا لہذا ثابت ہوا کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ پس امام الطحاوی کا یہ کہنا کہ صاحبین کے قول کو ہم لیتے ہیں اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہی امام اعظم کا مذہب تھا۔ جو علامہ کرکی نے فیض میں اسے مفتی ہے کہا، اور نماز عصر وعشاء دونوں کے معاملہ میں مفتی ہے ہونے کا قول کیا تو یہ صرف عشاء میں مسلم ہے۔ صاحبین کی دلیل امامت جبرئیل پہلے اور دوسرے دن کی ہے اور امام اعظم کی دلیل حضور ﷺ کا ظہر کو غشی نہ کر کے پڑھنا الخ قول ہے اور ان علاقوں میں گرمی کی شدت ایک مثل سایہ پر ہوتی ہے۔ لہذا

و اما اخره ففیه روایتان عن ابی حنیفۃ الاولی رواہا محمد عنہ صافی الکتاب والثانیۃ رواہ الحسن اذا صار ظل کل شیء مثله سوی الفیء وهو قولہما والاولی قول ابی حنیفۃ قال فی البدائع ابیہا مذکورۃ فی الاصل وهو الصحیح فی الہایۃ انہا ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ وفی غایۃ البیان وبہا احد ابو حنیفہ وهو المشہور عنہ وفی محیط والصحیح قول ابی حنیفۃ وفی البایع وهو الصحیح عن ابی حنیفۃ وفی تصحیح القدوری للعلامۃ قاسم ان برہان الشریعۃ المحبوبی احتارہ وعول علیہ النسفی ووافقه صدر الشریعۃ ورجع دلیلہ وفی غیاثیہ وهو المختار وفی شرح المجمع للمصنف انہ مذہب ابی حنیفۃ واختارہ اصحاب المتون ورتضاء الشارحون ثبت انہ مذہب ابی حنیفۃ لقول الطحاوی اصحاب المتون وارتضاء الشارحون ثبت انہ مذہب ابی حنیفۃ فقول الطحاوی وبقولہما ماخذ لا یدل علی انہ المذہب مع ما ذکرہما وما ذکرہ الکرکی فی فیض من انہ یفتی بقولہما فی العصر والعشاء مسلم فی العشاء فقط علی ما فیہ ایضا کما مسد کرہ لہما امامۃ جبرئیل فی الیوم الاول وفی هذا الوقت ولہ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہرؤا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جہنم واشد الحر فی دیارہم کان فی هذا الوقت

واذا تعارضت الآثار لا يتفق الوقت بالشك. جب آثار باجم متعارض ہو گئے تو شک کے ساتھ وقت کا ختم ہونا (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۳۵ کتاب الصلوٰۃ وقت علم) درست نہ ہوگا۔

صاحب بحر الرائق نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک صحیح پر بہت سے مشاہیر فقہاء احناف اور ان کی تصانیف سے حوالہ جات پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک قول رائج یہی ہے کہ نماز ظہر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ سایہ اصلی کے سوا دوسرا مثل سایہ ہونے پر ختم ہوتا ہے اسی مسلک صحیح اور ظاہر الروایہ کو مزید تفصیل کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک جب تک سایہ عل اصلی کے علاوہ دوسرا مثل نہ ہو جائے وقت عتس نہیں آتا اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی مثل کے بعد آجاتا ہے۔ اگرچہ بعض کتب فتاویٰ وغیرہ تصانیف بعض متاخرین مثل برہان طرابلسی اور فیض کرکی اور در مختار میں قول صاحبین کو مرجع بتایا مگر قول امام ہی احوط واضح اور از روئے دلیل رائج ہے عموماً متون مذہب قول امام پر جزم کہتے ہیں اور عامہ اہل شارحین نے اسے مرضی اور مختار رکھا۔ اور اکابر ائمہ ترجیح و انتفاء بلکہ جمہور پیشوا یا مذہب نے اسی کی تصحیح کی ہے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود نے بدائع اور امام سرخسی نے محیط میں فرمایا۔ هو الصحيح یعنی یہ صحیح ہے۔ امام اہل قاضی خان نے اسی کو تقدیم دی ہے اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں۔ جرا ظہور من حيث البداوۃ اور اشہر من حيث الروایۃ هو کما نص علیہ فی خطبۃ الخانیۃ اور وہی قول معتبر ہوتا ہے کما فی الخطاوی والشمسی یونہی امام ظاہر بخاری نے خلاصہ میں اسے تقدیم دی۔

امام اہل برہان الدین صاحب ہادیہ نے اور امام جلیل ابوالبرکات نسفی نے کافی اور امام زہلی نے تبیین الحقائق میں اس کی دلیل مرجع رکھی۔ امام جلیل محدثی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ امام صدر الشریعہ نے اسی پر اعتماد کیا وہ چند متاخرین یعنی مصنفین، برہان فیض اور در مختار ان اکابرین میں سے ایک کی بھی جلالت شان کو نہیں پہنچے جو صاحب فتاویٰ غیاثیہ اور جواہر اخطائی نے فرمایا وہی مختار ہے۔ علامہ قاسم نے قدوری کی تصحیح میں اس کی تحقیق کی۔ امام سحافی نے خزائنہ المستعین میں اسی پر اقتدار فرمایا۔ قول خلاف کا نام بھی نہ لیا۔ امام محمود یعنی نے اسی کی تائید فرمائی۔ ملحق الا بحر میں اسی کو مقدم رکھا اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں جو ارجح ہو جیسا کہ خطبہ میں ذکر کیا گیا اور وہی مختار للختوی ہوتا ہے۔ کما فی شرحہ مجمع الانہر مرقی الفلاح میں ہے ”وہو الصحيح وعلیہ جمل المشائخ والمستون یہ صحیح ہے اسی پر جمہور مشائخ اور متون مذہب ہیں“ ”مطہای علی الرائق“ میں ہے کہ جمور ائمہ مذہب نے اسی کی تصحیح فرمائی ہے۔ نقایہ میں ردایت خلاف کی تصحیف فرمائی اور شرح الجمع للمصنف میں ہے۔ ”انہ المذهب واعصارہ اصحاب المعون وارتضاءہ الشارحون مذہب ہیں“ اور اسی کو اصحاب متون نے اختیار فرمایا اور اسی کو شارحین نے مرضی اور پسندیدہ رکھا۔ ”یتایع و مانگیری میں ہے۔ ”هو الصحيح“ یعنی یہ صحیح ہے۔ جامع الرموز میں اسی کو مفتی بہ بتایا اور سراج المسیر میں ہے۔ ”علی قولہ الفتویٰ یعنی امام کے قول پر ہی فتویٰ ہے۔“ بحر الرائق اور پھر در المختار میں ہے قول امام سے عدول کی اجازت نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۸۸۔ ۱۸۹ مطبوعہ میرٹھ ہند)

خلاصہ عبارت

سایہ اصلی کو چھوڑ کر دوسرا مثل سایہ کسی چیز کا ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ یہی قول مشہور اور ظاہر الروایہ ہے۔ اس کے خلاف قول مرجوح اور بعض متاخرین کی تحقیق ہے۔ جس پر فتویٰ نہیں ہے۔ در مختار کی عبارت سے محض نے دھوکہ دینے کی کوشش کی حالانکہ اس کی شرح در المختار میں اسی مقام پر ایک ضابطہ بیان کر کے مذکورہ قول کو قول مرجوح قرار دیا گیا ہے۔ ضابطہ یہ ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کے خلاف فتویٰ اور صاحبین کے قول کے موافق فتویٰ دو شرطوں کی موجودگی میں ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کی تعلیم کردہ ہو اور دوسری یہ کہ وہ تعامل کے خلاف ہو۔ یہاں

دونوں شرطیں منقوہ ہیں لہذا امام اعظم کے متعلق یہ کہنا کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لی ہے غیر معتبر اور ضدف حقیقت ہے۔ جہاں تک دلیل بلکہ دلائل کا تعلق ہے وہ ہم عرض کر چکے ہیں اور جہاں تک تعامل اور لوگوں کا اس پر عمل کرنے کا وعدہ ہے تو غیر مقدس اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں کہ احناف کا عمل کس پر ہے؟ بہر صورت امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اخف مظهر اور بتدئے عمر کا وقت جو ذکر فرمایا وہی معتبر اور مفتی یہ ہے۔

۲- بَابُ اِبْتِدَاءِ الْوُضُوءِ

ابتدائے وضو

۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ عَمَارَةَ بْنِ أَبِي حَسَنِ الْمَدَائِنِيِّ عَنْ أَبِي يَحْيَى أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ أَبَا حَسَنِ يُسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدَ ابْنَ عَرِصِمٍ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُرَبِّئَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ لَقَدْ عَابَوْهُ صَوًّا فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضْمَضَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ مِنْ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَعْدِهِ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَتَكَيْنِ الَّذِي مِنْهُ بَدَأْتُمْ غَسَلَ وَجْهَهُ.

امام مالک نے عبد اللہ بن یحییٰ المازنی سے وہ اپنے باپ یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے دادا ابو حسن سے سنا کہ انہوں نے عبد اللہ بن زید ابن عامر صلی لی رسول خدا ﷺ سے پوچھا: کیا آپ ہمیں حضور ﷺ کا وضو فائدہ کھاتے ہیں؟ عبد اللہ بن زید نے کہا: ہاں ضرور۔ پھر انہوں نے وضو کے لیے پانی کا برتن منگوایا۔ اس سے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈال کر دو مرتبہ انہیں دھویا پھر کلی کر کے منہ کو تین مرتبہ دھویا پھر ہاتھوں کو کہیں تک دو دو مرتبہ دھویا پھر سر کے اگلے حصے سے مسح کرتے ہوئے سر کے پچھلے حصہ تک ہاتھ پھیر کر وہیں پر ختم کر دیا۔ جہاں سے ابتدا فرمائی تھی پھر پاؤں کو دھویا۔

(موطا، ج ۱، ص ۳۶-۳۷)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں بازو کہیں تک صرف دو دفعہ دھونے ہی کافی ہیں اس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ یہاں یہ بات قابل یاد دہانی ہے کہ احناف کا مسلک اس مسئلہ میں یہ ہے کہ ہر عضو کا ایک مرتبہ پوری طرح دھونا مطلوب و واجب ہے۔ اس سے نفس وضو ہو جائے گا لہذا ایک کی بجائے اگر دو دفعہ دھویا گیا تو بطریقہ اولیٰ جواز وضو ثابت ہو جائے گا لیکن وضو میں علی مرتبہ یہ ہے کہ ہر عضو کو تین تین بار دھویا جائے اور یہ بات حدیث مسند اور معروف سے ثابت ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ صحیح البخاری درج ذیل مفہوم سے روایت کیا ہے۔

حضور ﷺ سے جناب عثمان روایت کرتے ہیں فرمایا کہ جو کوئی مسلمان فرضی نماز کے لیے اچھی طرح وضو کرے اور خشوع و خضوع کے ساتھ نہ زار کرے تو اس کے پچھلے گناہوں کا یہ کفارہ ہو جاتا ہے بشرطیکہ کبیرہ گناہ نہ کیا ہو ورنہ بیشدہ ہی ہوتا ہے۔ انہی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا ہاتھوں پر تین بار پانی بہا کر پھر کلی کی، ناک میں پانی ڈالا، پھر تین بار چہرہ دھو کر دایاں ہاتھ کہیں تک تین بار پھر بائیں اسی طرح تین بار دھویا پھر سر کا مسح کرنے کے بعد دونوں پاؤں تین تین بار دھوئے۔ اس طرح جب وضو کر چکے تو فرمایا کہ سر کا ردو عالم ﷺ اسی طرح وضو کیا کرتے تھے۔ پھر فرمایا: جس نے میرے وضو کی طرح وضو کیا اور پھر دو نفل پڑھے۔ اس طرح کر اپنے دل میں کچھ خیالات و باتیں نہ لائے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

حدیث مذکور میں دھوئے جانے والے ہر عضو کو تین تین بار دھونا یا تصریح ثابت ہے کیونکہ صلی نے تین تین بار دھو کر اسے حضور ﷺ کا وضو بتایا۔ بعض احادیث میں یوں بھی آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین تین بار اعضائے وضو دھونا میرا اور پیسے انبیاء کرام کا وضو ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۶)

امام محمد فرماتے ہیں کہ اعضائے وضو کو تین تین بار دھونا حسن و افضل ہے اور دو مرتبہ وضو سے بھی وضو ہو جاتا ہے۔ اور ایک مرتبہ کا دھونا ایسا کہ کوئی جگہ خشک نہ رہنے پائے یہ بھی جائز ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ اس کی توضیح مذکورہ بالا حدیث میں گزر چکی ہے۔

ہمس امام مالک نے خبر دی انہیں حضرت ابو ہریرہ سے ابو الزناد عن عبد الرحمن سے روایت ملی کہ کہ جب تم میں سے کوئی وضو کرنے لگے تو اسے اپنی ناک میں پانی ڈالنا چاہیے پھر ناک کو صاف کرے۔

امام مالک نے خبر دی ہمیں زہری سے اور انہوں نے اور یس خولانی سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ حضور ﷺ سے بیان فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا جو وضو کرے اسے ناک بھی صاف کرنی چاہیے۔ اور جو بول و براز کے بعد ڈھیلے استعمال کرے وہ طاق تعداد کا ذیل رکھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ (مذکورہ بالا حدیث پر ہمارا عمل ہے) وضو کرنے والے کو کھلی کرنی اور ناک صاف کرنے چاہیے اور اسے ڈھیلوں کا استعمال کرنا چاہیے اور ڈھیلوں کا استعمال استنجا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

وضو کرنے والے کے لیے کھلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، اور اسے صاف کرنا سنت ہے، اور استنجا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ ”استنجا“ بول و براز کے بعد مخرج کی صفائی کو کہتے ہیں۔ اصل مقصد صفائی ہے کہ جس پر جواز نماز کا حکم لگایا جاسکے۔ استنجا کے دو طریقے مشہور و متعارف ہیں۔ ایک ڈھیلے اور یا پانی استعمال کر کے حاصل کیا جاتا ہے اور دوسرا پانی اور ڈھیلے دونوں کے بعد دیگرے استعمال کر لیے جائیں۔ ان میں سے ہر ایک طریقہ درست ہے لیکن افضل و بہتر یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے استعمال کر کے مخرج سے عین نجاست کو دور کر دیا جائے پھر پانی سے اسے دھو کر خوب صفائی حاصل کر لی جائے جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہے کہ اصل مقصد صفائی ہے لہذا صرف ڈھیلے یا صرف پانی استعمال کرنا بھی درست ہے۔ ڈھیلوں کے استعمال کی صورت میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ مخرج پر ایک درہم یا اس سے زائد گندگی و نجاست باقی نہ رہنے پائے ورنہ مطلوبہ صفائی حاصل نہ ہونے کی بناء پر وضو اور نماز نہ ہوں گے اسی لیے اکیلے ڈھیلوں کے استعمال کی نسبت صرف پانی کا استعمال اولیٰ ہے کیونکہ اس سے عین نجاست بھی دور ہو جاتی ہے اور جبکہ صفائی بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن ڈھیلوں کے استعمال سے صرف عین نجاست تو دور ہو جائے گی مخرج نجاست کی صفائی نہیں ہوگی۔ پانی سے استنجا کرنا جبکہ ڈھیلوں سے صفائی ہو جائے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ سیدنا سعد ابن ابی وقاص، عبد اللہ ابن زبیر اور عبد اللہ بن مسیب رضی اللہ عنہم کا مسلک بھی یہی ہے کہ پانی سے استنجا کرنا واجب نہیں ہے۔ حدیث پاک میں بھی آیا ہے کہ جب کوئی پاخانہ کے لیے جائے اور تین پتھروں سے صفائی کرے تو وہ کافی ہے۔ ڈھیلوں کے بعد پانی یا ویسے ہی پانی سے استنجا کرنا اس روایت

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَالْوُضُوءُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا
أَفْضَلُ وَالْإِنْسَانُ يُجْبِرَانِ وَالْوَاحِدَةُ إِذَا أَسْبَغْتَ تَجْزِي
أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيُحْمِلِ
الْمَاءَ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ لِيَسْتَنْجِ.

٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ
الْحَوَّلَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْجِ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَيِّزْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِبَقِيٍّ لِلْمُتَوَضِّئِ أَنْ
يَتَمَسَّصَ وَيَسْتَنْجِ وَيَتَيْزِ لَمْ أَبْصُرْ أَنَّهُ يَسْتَجْمِرُ
الْإِسْتِجْمَارُ الْإِسْتِجَاءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کی بنا پر افضل ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے انصار کی طہارت کا ذکر فرمایا:

وَبِهِ رِحَالُ الْمُجْتَنِبِينَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ۔ (۱۰۸)

اس (مسجد قباہ) میں پاکیزگی سے محبت کرنے والے لوگ ہیں اور اللہ تعالیٰ بھی پاک لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔

اس آیت کے نزول کے بعد حضور ﷺ نے انصار سے اس طہارت کی بابت پوچھا عرض کرنے لگے ہم نہ رکے یہ وضو جنابت کے لیے غسل اور بول و ہزار کے بعد پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔ فرمایا: تو اللہ تعالیٰ کو پسند یہ یہی ہے۔ (پانی سے استنجاء کرنا) سخر میں امام محمد نے کہا کہ ہمارا اسی پر عمل ہے یعنی وضو میں کلی کرنا، ناک صاف کرنا وغیرہ ہم سبھی اس کو سنت سمجھتے ہیں۔ یہی صریح ذہبی سے استنجاء کرنا بھی اولیٰ ہے ورنہ یہی قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔

۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعْمُورُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَنْ تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا كَانَ يَعْمَدُ وَإِنَّهُ لَكُنْتُ لَهُ بِرَأْسِي حَظْوَتِي حَسَنَةً وَكُنْتُ عِنْدَهُ بِالْأَخْصَرَى سِتَّةً فَإِنْ سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَسْعَ فَإِنَّ أَغْطَمَكُمْ أَجْرًا أَبْعَدَكُمْ ذَرًّا أَقَالُوا لَمْ يَأْبَا هُرَيْرَةُ قَالَ مِنْ رَأْيِ كَثْرَةِ خَطِي

ہمیں امام مالک نے انیس نعیم بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی فرماتے ہیں کہ جو اچھی طرح وضو کر کے پھر قصد نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہے وہ قصد تک نماز میں ہی شمار ہوتا ہے، اور بے شک اس کے لیے ہر ایک قدم پر ایک نکل لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک برکی (گنہ) ختم کی جاتی ہے پھر اگر تم میں سے کوئی اقامت سے توجہ نہ کرے (یعنی دوڑے نہیں) بے شک تم میں سے اجر و ثواب میں بڑھ ہو رہا ہے جس کا گھر مسجد سے زیادہ دور ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا ہے ابو ہریرہ! ایسا کیوں؟ فرمایا: زیادہ قدم چلنے کی وجہ سے۔

حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ گھر سے باہر یا وضو تکل کر مسجد کی طرف قصد جانے والا حکم نماز میں ہوتا ہے یعنی اس کا وقت عبادت پر درگاہ میں بسر ہو رہا ہوتا ہے اور راستے میں ہر قدم پر ایک نکل کا حصول اور دوسرے پر ایک گناہ کی معافی مرحمت ہوتی ہے یہی مسجد کی طرف آتے ہوئے یہ مسجد میں پہنچ کر دوڑنا ثواب میں اضافہ کی بجائے کمی کر دیتا ہے کیونکہ یہ وقار اور کرامت کے خلاف ہے اور مسجد کی حرمت کے بھی خلاف ہے۔

۳۔ بَابُ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي الْوُضُوءِ

۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزَّيْنِدِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اسْتَقْظَأَ أَحَدُكُمْ مِنْ تَوْبِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا فِي وَضُوءِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيُّنَ بَاسَتْ يَدُهُ۔

وضو میں دونوں ہاتھوں کا دھونا

ہمیں امام مالک نے انیس ابو الزیند نے انیس اعرج نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو پانی والے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھو لے کیونکہ اسے کیا معلوم کہ اس کے ہاتھ رات کہاں پڑتے رہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَكَذَا يَتَّبِعِي أَنْ يَفْعَلَ وَلَيْسَ مِنَ الْأَمْرِ الْوَأَجِبِ الَّذِي رَأَى تَرَكُهُ تَارِكًا إِنْ لَمْ يَكُنْ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

امام محمد کہتے ہیں یہ حسن ہے اور ایسے ہی کرنا چاہیے۔ یہ ضم احکام واجبہ میں سے نہیں کہ اگر کسی نے نہ کیا تو اس پر عتاب و عقوبت نہیں۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے کے بعد ہاتھ کر ہاتھ دھوئے بغیر پاک پانی میں ہاتھ نہیں ڈالنے چاہیے۔ اس کی صحت یہ

بین فرمایا گئی کہ سونے والے کو اس بات کا علم نہیں کہ اس کے ہاتھ حالت نیت میں پاک رہے یا ناپاک ہو گئے۔ حضور ﷺ کا غصہ دے کے یہ مذکور حکم ”واجب“ کے زمرہ میں نہیں آتا بلکہ ایسا کرنا سنت کے درجہ میں رہے گا۔ یاد رہے کہ وضو میں باخلاق ”واجب“ نہیں۔ بلکہ یہ تو فرائض ہیں یا سنن و مستحبات و مباحات دوسری بات یہ بھی قابل غور ہے کہ کچھ لوگوں کا جو یہ نظریہ ہے کہ گناہ صرف وجہ ترک فرض کے ترک پر ہوتا ہے (سنت پر نہیں ہوتا) یہ درست نہیں۔ سنت مؤکدہ کا تارک گناہ کا مستحق ہوتا ہے۔ صاحب مکتوبات نے ترک سنت کو قریب الحرام کہا ہے اور اس کی تائید میں بخاری و مسلم کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ”من رعب عن سنن فليس مسي“ جس نے میری سنت سے منہ پھیرا وہ مجھ سے نہیں ہے۔“ اسی طرح طبرانی وغیرہ میں مذکور ایک اور حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے چھ آدمیوں پر لعنت کی۔ ان میں ایک ”تارک سنت“ بیان کیا۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث پاک بھی اس کی مؤید ہے جس میں ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا جو مسلمان کل قیامت کو نہ توئی سے مہلات کا قسمی ہے اسے پانچ نمازوں پر عداوت کرنی چاہیے۔ آخر میں آپ نے فرمایا اگر تم نے اپنے گھروں میں نمازیں پڑھنی شروع کر دیں جیسا کہ تارک جماعت کرتا ہے تو تم نے اپنے نبی کی سنت کو ترک کر دیا اور اگر ترک سنت یہ کیا تو تم گمراہ ہو گئے۔ (مذکورہ حدیث مولوی عبدالحی نے اسی جگہ موطا امام محمد کے حاشیہ پر لکھیں) بہر حال معلوم ہو کہ حضور ﷺ کی سنت کا ترک گناہ کو لازم کرتا ہے تو تم سے کسی نے بطریق تخفیف یا استہزاء ایسا کیا وہ گمراہ اور بے دین ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اذان کی بحث میں اسی لیے فرمایا: ”جو شخص اذان کے وقت اذان سننے کی بجائے دنیوی باتوں میں مشغول رہتا ہے غصہ رہے کہ بوقت مرگ اسے کلمہ شریف نصیب نہ ہو۔“

موطا امام محمد کی مذکورہ حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ قلیل پانی میں ہاتھ دھوئے بغیر ڈالنا اسے مستعمل کر دیتا ہے۔ قلیل چاہے نوئے وغیرہ چھوئے برتن میں ہو یا درہ درہ سے کم کسی جگہ ہو۔ سب کا حکم ایک ہی ہے لہذا جب کوئی شخص کسی پانی کو طہارت کے لیے استعمال کرنا چاہتا ہے تو اس میں ہاتھ ڈالے بغیر کسی طریقہ سے ہاتھ دھوئے پھر ہاتھوں سے وہ پانی بقیہ اعضاء کی طہارت کے لیے استعمال کرے کیونکہ ہاتھ بلکہ انگلی اور اس کا ایک پورا پانی میں تر ہو جانے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور مستعمل پانی خود تو پاک رہتا ہے۔ (بشرطیکہ ہاتھ وغیرہ اس میں پڑنے والی چیز نجس نہ ہو) لیکن اس سے کوئی ناپاک چیز پاک نہیں ہو سکتی۔ حدیث پاک میں ”نیت سے اٹھے“ یہ قید اذاتی ہے کیونکہ مذکورہ مسئلہ سب کے لیے ہے خواہ وہ جاگ رہا تھا یا سو گیا تھا۔ بہر حال وضو سے پہلے ہاتھوں کا دھونا سنت ہے۔ برتن کے پانی سے وضو کرنا ہو تب بھی اور آج کل کے دور میں ٹوٹی یا ٹکے سے وضو کرنا ہو تب بھی یہ سنت ہے۔

استنجاء میں وضو کرنا

ع- بَابُ الْوُضُوءِ فِي الْإِسْتِجَْاءِ

۱۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ طَخْلَافَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِيعَ عَمْرِو بْنِ الْحَقَطَابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَوَضَّأُ وَطُوءَ لِمَا تَحْتَ رِأْسِهِ

قال مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالْإِسْتِجْاءُ بِالْمَاءِ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ غَيْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

حدیث مذکور کی تشریح و وضاحت گزشتہ جگہ ہے۔ مختصر یہ کہ پانی سے استنجاء کرنے میں چونکہ دوسرے طریقوں سے زیادہ صفائی و

پاکیزگی حاصل ہوتی ہے لہذا یہ افضل ہے یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔

۵- بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الدَّخْرِ

۱۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ أُمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى سَعْدٍ فَأَحْتَكِكْتُ فَقَالَ لَعَلَّكَ مَسَسْتَ دَخْرَكَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ قُمْ فَتَوَضَّأْ قَالَ فَقُمْتُ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ

۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ لَهُ أَمَا يُعْجِرُكَ الْغُسْلُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي أَحْيَانًا أَمْسُ دَخْرِي فَاتَوَضَّأُ

مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اس سے وضو ٹوٹنا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے مصعب بن سعد سے بتایا، کہا کہ میں حضرت سعد کے لیے قرآن کریم اٹھائے رکھتا تھا میں نے کھجلی کی فرمانے لگے شاید تو نے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا ہے میں نے عرض کیا، جی ہاں۔ فرما نے لگے اٹھو اور وضو کرو۔ میں اٹھا اور وضو کر کے واپس آ گیا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ وہ غسل کرنے کے بعد وضو بھی کیا کرتے تھے۔ سالم نے پوچھا۔ کیا غسل آپ کے لیے کافی نہیں ہوتا حضرت عبد اللہ نے فرمایا ہاں کفایت تو کرتا ہے لیکن میں بعض دفعہ اپنی شرمگاہ کو چھو لیتا ہوں۔ (جس کی وجہ سے مجھے پھر وضو کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔)

امام محمد نے فرمایا ذکر کو ہاتھ لگانے میں وضو نہیں ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا وَضُوءَ فِي مَسِّ الدَّخْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي ذَلِكَ إِتَادٌ كَثِيرَةٌ

مذکورہ دونوں آثار یہ ثابت کرتے ہیں کہ اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس طریقہ سے وضو ٹوٹنے کے غیر مقلد نہایت شہود کے ساتھ نقل ہیں اور امام محمد کی مذکورہ دونوں روایات کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ان دونوں آثار میں سے اول الذکر کہ جس میں مصعب بن سعد نے کھجلی کی اور ان کے والد نے فرمایا، جاؤ تمہارا وضو ٹوٹ گیا ہے جس پر انہوں نے وضو کیا۔ اس اثر کے چند جہاں ملاحظہ ہوں۔

(۱) مصعب بن سعد ہی سے ایک روایت جو ان کے والد جناب سعد سے ہے۔ مذکورہ اثر کے بالکل خلاف بھی منقول ہے۔ (ملاحظہ ہو) عن مصعب بن سعد قال كنت اخذ علي ابني المصحف فاحتككت فاصبت فرحي قال اصببت فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في الغراب ولم يامرني ان اتوضأ.

(المحدث ج ۷، باب مس الفرج)

تاریخ کرام! ایک ہی شخص اپنے بارے میں دو مختلف بلکہ متضاد باتیں ذکر کرتا ہو تو مشہور ضابطے "ادایا تعارضاً تساقطاً" کے تحت کوئی بھی قبول نہیں ہوتا۔ اگر اس اختلاف کو ختم کرنا ہو تو تطبیق کی یہ صورت نکلے گی کہ حضرت سعد کے نزدیک شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بعد اسی ہاتھ سے قرآن کریم پڑھنا ہے ادبی ہے اور کراہت ہوتی ہے لہذا اس صورت میں یا تو مٹی مل کر کراہت کو دور کر لیا جائے یا پھر پانی سے دھویا جائے لہذا جہاں وضو کرنے کا حکم تھا اس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہوگا شرعی وضو مراد نہیں ہے۔ یعنی مس ذکر کی صورت میں۔

(۲) طحاوی میں اسی جگہ یہ بھی مرقوم ہے کہ حضرت سعد نے اپنے بیٹے کو فرمایا: ”اغسل یدک اپنا ہاتھ دھو لے۔“ اس حکم کے پیش نظر تعارض ختم ہو جاتا ہے اور وضو کا حکم جو پہلے اثر میں تھا اس کی تفسیر خود راوی سے منقول ہو گئی۔ معلوم ہوا کہ جس طرح روٹی کھانے سے قبل ہاتھ دھوئے جاتے ہیں۔ اسی طرح ”مس ذکر“ کے بعد بھی صرف ہاتھ دھونا ہی مراد ہے۔ شرعی وضو مقصود نہیں۔

(۳) طحاوی میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ قد روی عن سعد انه لا وضوء فی ذالک۔ بے شک جناب سعد سے مروی ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے پر وضو کرنا کوئی ضروری نہیں۔

(۴) طحاوی شریف میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ سئل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعه لا بأس به۔ جناب سعد سے پوچھا گیا کیا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ فرمایا اگر وہ ناپاک ہے تو اسے کاٹ چھین کر اس سے کوئی وضو نہیں ٹوٹتا۔

امام طحاوی مذکورہ روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ جب جناب سعد سے مروی روایات سامنے آتی ہیں تو ان سے صاف صاف پتہ چلتا ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام طحاوی نے یہ بھی فرمایا کہ اس صورت میں وضو ٹوٹنے کا قول صرف ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ہے۔ ان کے سوا کسی صحابی سے ہمیں ایسا کوئی قول و فتویٰ نہیں ملتا بلکہ تمام صحابہ کرام نے اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر کی مخالفت کی ہے۔

اعتراض

مذکورہ حدیث موطا کے تحت غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ایک روایت لکھی کہ عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ مروان بن حکم کے ہاں گیا اور ہم نے وضو توڑنے والی اشیاء کا نام لیا۔ مروان نے کہا: شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے بھی وضو کرا تا لا زم ہو جاتا ہے۔ میں نے کہا: اسے میں نہیں جانتا۔ مروان نے کہا: مجھے بسرہ بنت صفوان نے خبر دی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ جب کوئی اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو وضو کر لیا کرے۔ یہ روایت ذکر کرنے کے بعد عطاء اللہ غیر مقلد نے کہا کہ اسے کثیر محدثین نے روایت کیا ہے۔ اس لیے اس کے مقابلہ میں نہ تو نئے والی حدیث کو پیش کرنا درست نہیں کیونکہ وضو ٹوٹنے والی یہ حدیث سب سے صحیح اور متواتر ہے۔

جواب اول: خود مولوی عطاء اللہ غیر مقلد روایت مذکورہ کو نقل کرتے وقت یہ ذکر کر رہا ہے۔ مروان کے بیان کرنے پر جناب عروہ بن زبیر ایسے جلیل القدر مذکورہ روایت کی سماعت کا انکار کر رہے ہیں۔ اسی واقعہ میں جناب عروہ کے متعلق یوں بھی آیا ہے۔ ”فسکان عروۃ لم یرفع یسجد بشارا“۔ مروان سے مذکورہ حدیث سن کر حضرت عروہ نے سر تک نہ اٹھایا۔ (بلکہ گہری سوچ میں پڑے رہے)۔ بہر حال حضرت عروہ سے عدم سماعت کا قول کیا ہو یا سرنگوں رہے ہوں۔ ان کا حدیث مذکورہ کے وقت یہ روایت ثابت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک اس حدیث کی روایت میں کچھ خافی تھی لہذا اسے سب سے زیادہ صحیح اور متواتر کہنا درست نہیں بلکہ ایسی حدیث کو متواتر کہنا بے علمی اور جہالت پر مبنی ہے۔

جواب دوم: حضرت ربیعہ جو ثقہ تابعین کرام میں سے ہیں، جلیل القدر محدث اور فقیہ ہیں وہ بسرہ بن صفوان کی مذکورہ روایت کی تردید فرما رہے تھے بلکہ امام طحاوی رضی اللہ عنہ نے ان سے صریح تردید بھی ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخسرنی رید عن ربیعۃ انه قال لو وضعت یدی فی دم او حیضۃ ما نقص وضوی فمس الذکر ایسرام
ہاتھ خون یا حیض میں رکھ دوں تو بھی میرا وضو نہیں ٹوٹتا ہذا شرمگاہ کو
ہاتھ لگانا زیادہ کراہت رکھتا ہے یا خون یا حیض میں ہاتھ رکھنا؟
لدم ام الحیضۃ

كان الربيعه يقول لهم ويحكم مثل هذا ياخذ به احد ونعمل بحديث بسره والله لو ان بسره شهدت على هذه العمل لما اجزت شهادتها. انما قوام الدين الصلوٰۃ وانما قوام الصلوٰۃ الطهور.

(لحاوی ج ۱ ص ۷۱)

ربیعہ لوگوں سے کہا کرتے تھے تم پر افسوس کیا کوئی اس قسم کی روایت پر عمل کرتا ہے؟ اور کیا ہم بسرہ کی روایت کردہ حدیث پر عمل کریں؟ خدا کی قسم! اگر بسرہ اس جوتی پر گواہی دے تو میں اس کی گواہی جائز نہیں قرار دوں گا کیونکہ دین کا ستون نماز ہے اور نماز کا ستون طہارت ہے، اور صحابہ میں سے کسی نے ستون کو سوائے بسرہ کے قائم نہیں کیا۔

جواب سوم: بسرہ بنت مفوان کی مروی حدیث مجروح کے مقابلہ میں امام لحاوی نے ایک صحیح الاسناد حدیث ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

ہمیں ملازم نے عبد اللہ بن بدر انہوں نے قیس بن طلق سے انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی کہ آپ سے کسی شخص نے وضو کرنے کے بعد شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں پوچھا کہ کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ بھی تو تیرے جسم کا ایک ٹکڑا یا گوشت کا ایک حصہ ہے۔ ملازم کی یہ حدیث صحیح اور سند کے اعتبار سے بالکل درست ہے۔ اس کی اسناد میں کوئی اضطراب نہیں اور نہ ہی اس کے متن میں کوئی قابل اعتراض بات ہے لہذا یہ روایت ہم احناف کے نزدیک پہلی روایت سے بہتر ہے۔

حدثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن النبي ﷺ انه سأل رجل قال يا نبي الله ما ترى في مس الذكر ذكره بعد ما توضا فقال النبي ﷺ هل هو الا بصعقة مك او مضعة مك فهذا حديث ملازم حديث صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اساده ولا في متنه فهو اولي عدنا مما روي الا

(لحاوی شریف ج ۱ ص ۷۶ مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ کہ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا حدیث بسرہ بنت مفوان کو صحیح بلکہ متواتر کہنا قطعاً درست نہیں بلکہ اس کے خلاف احادیث سند و متن کے اعتبار سے غیر مجروح موجود ہیں اس لیے مجروح حدیث، حدیث صحیح کا معارض نہیں ہو سکتی تو ثابت ہوا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار

ہمیں ابوب بن حنیہ النخعی قاضی یمامہ نے قیس بن طلق سے خبر دی کہ ان کے باپ نے انہیں یہ حدیث بتائی کہ ایک مرد نے حضور ﷺ سے ایک ایسے مرد کے بارے میں پوچھا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا تھا کیا وہ وضو کرے؟ آپ نے فرمایا وہ تیرے جسم کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

۱۳- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ عُثَيْبٍ الْقَاضِي الْيَمَامِيُّ عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ مَسَّ ذَكَرَهُ ابْتِغَاءً قَالَ هَلْ هُوَ إِلَّا بُصْعَةٌ مِنْ جَسَدِكَ.

ہمیں طلحہ بن عمرو نے انہیں عطاء بن ابی رباح نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ آپ نے حالت نماز میں شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں فرمایا میں اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو چھوؤں یا اپنی ناک کو۔

۱۴- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ عَمْرٍو الْقَمَحِيُّ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَاحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ مَا بَالِي مَسَّهُ أَوْ مَسَّتْ أَيْمِي.

۱۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ
اَخْبَرَنَا صَالِحٌ مَوْلَى الثَّوْمَانِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَيْسَ
فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضوءٌ.

۱۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ
اَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ اَبِي دُثَّابٍ اَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ
الْمُسَيَّبِ يَقُولُ لَيْسَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضوءٌ.

۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُو الْعَوَّامِ الْبَصْرِيُّ قَالَ سَأَلَ
رَجُلٌ عَطَاءَ بْنَ اَبِي رَبَاحٍ قَالَ يَا اَبَا مُحَمَّدٍ رَجُلٌ مَسَّ
فَرَجَهُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا كَانَا يَقُولَانِ اِنْ كُنْتَ تَسْتَنْجِئُهُ
فَاَقْطِعهُ قَالَ عَطَاءُ بْنُ اَبِي رَبَاحٍ هَذَا وَاللّٰهُ قَوْلُ ابْنِ
عَبَّاسٍ

۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُو حَبِيْبَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَنْ
حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ التَّيْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ اَبِي طَالِبٍ
فِي مَسِّ الذِّكْرِ قَالَ مَا اَبْلَغِي مَسْنَةً اَوْ طَرَفَ اَنْفِي.

۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُو حَبِيْبَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ
اِبْرَاهِيْمَ اَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ مُبْدِلٌ عَنِ الْوُضُوْءِ مِّنْ مَّسِّ
الذِّكْرِ لَقَالَ اِنْ كَانَ نَجِسًا فَاَقْطِعهُ.

۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِجْلُدُ الصَّيْغِيِّ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ التَّيْمِيِّ
فِي مَسِّ الذِّكْرِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ اِنَّمَا هُوَ بَعْضُكَ يَنْكُ.

۲۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ الْخَفِيُّ عَنْ
مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ اَبِي قَيْسٍ عَنْ اَزْمِ بْنِ
شَرَحْبِيلٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّادٍ اللّٰهُ اِنْ مَسَّكَ اَنْفِي اَحْكَمْتُ
جَسَدِي وَاَنَا فِي الصَّلَاةِ فَاَمْسُ ذِكْرِي فَقَالَ اِنَّمَا هُوَ
مُطْعَمٌ يَنْكُ.

۲۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ مَنْصُورِ
بِالْمُعْتَمِرِ عَنِ السَّدُّوِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
سَأَلْتُ حَذِيفَةَ بْنَ الْيَمَانِ عَنِ الرَّجُلِ مَسَّ ذِكْرَهُ فَقَالَ

ہمیں خبر دی ابراہیم بن محمد مدنی نے اس کو خبر دی تو مد کے
مولی نے ابن عباس سے انہوں نے فرمایا: مس ذکر میں وضو نہیں
ہے۔

ہمیں ابراہیم بن محمد مدنی نے انہوں نے حارث بن ابی
ذباب سے خبر دی کہ انہوں نے جناب سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ
کو یہ کہتے سنا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے دوبارہ وضو نہیں کرنا پڑتا۔

ہمیں ابوالعوام بصری نے بتایا کہ ایک مرد نے جناب عطاء
بن ابی رباح سے پوچھا: اے ابو محمد! ایک شخص نے وضو کرنے کے
بعد اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا۔ (کیا اس کو وضو دوبارہ کرنا چاہیے؟)
موجودہ لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا بے شک حضرت ابن
عباس کہا کرتے تھے اگر تو اسے (شرمگاہ کو) پید بھجتا ہے تو کاٹ
پھینک۔ یہ سن کر عطاء بن ابی رباح کہنے لگے۔ خدا کی قسم! یہ
حضرت عبداللہ بن عباس کا قول ہی ہے۔

ابوحذیفہ نے حماد انہوں نے جناب غنی اور انہوں نے حضرت
علی المرتضیٰ سے بیان کیا کہ حضرت علی فرمایا کرتے تھے میں اگر
شرمگاہ کو ہاتھ لگالوں یا ناک کے کنرے کو دونوں میرے نزدیک
ایک حکم رکھتے ہیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں خبر دی امام ابو حذیفہ نے حضرت حماد سے
انہوں نے ابراہیم سے کہ بے شک ابن مسعود سے سواں کیا گیا وضو
کے متعلق مس ذکر کے بعد فرمایا اگر نجس ہے تو اس کو کاٹ دے۔

امام محمد نے فرمایا: ہمیں محل النبی نے ابراہیم سے فرمایا
مس ذکر کے متعلق خبر دی: فرمایا: وہ تیرے جسم کا کٹڑا ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور بن محتر سے انہوں نے
ابوقیس انہوں نے ارقم بن شرحبیل سے خبر دی کہ میں نے عبداللہ بن
مسعود سے پوچھا: دوران نماز میں اپنے جسم کو کھینچتا ہوں تو کیا میں
شرمگاہ کو ہاتھ لگا سکتا ہوں؟ فرمایا: وہ تیرے جسم کا ایک کٹڑی تو ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم نے منصور بن محتر سے انہوں نے
سدوسی اور انہوں نے براء بن قیس سے خبر دی کہ میں نے حضرت
حذیفہ بن یمان سے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے والے کے بارے

إِنَّمَا هُوَ كَتَمْتَهُ وَأَسْتَدَّ

میں پوچھا تو فرمایا: وہ ایسے ہی ہے جیسے اس نے اپنے سر کو ہاتھ لگا لیا۔

ہمیں مسعر بن کدام نے عمیر بن سعد نخعی سے خبر دی کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں حضرت عمار بن یاسر بھی موجود تھے۔ کسی نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کی بات پھیر دی تو آپ نے فرمایا وہ تیرا ہی ایک کھڑا ہے اور بے شک تیری اچھیلی کا اس کے سوا بھی موضع ہے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے ایاد بن عقیط سے انہوں نے براہ بن قیس سے خبر دی کہ حدیفہ بن الیمان نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے حقائق فرمایا: وہ یوں ہی ہے جیسے تو اپنی ناک کو چھو لے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے خبر دی کہ ہمیں قابوس نے ابو ظبیان اور انہوں نے علی ابن ابی طالب سے حدیث بیان کی فرمایا: میں اس میں کوئی پردہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں یا اپنی ناک یا کان کو چھوؤں۔

ہمیں ابو کدینہ یحییٰ بن مہلب نے ابو اسحاق شیبانی سے انہوں نے ابو قیس عبد الرحمن بن ثروان سے انہوں نے علقمہ اور انہوں نے قیس سے خبر دی کہ ایک شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے دوران نماز اپنی شرمگاہ کو چھو لیا ہے، فرمایا: تو پھر تو نے اسے کاٹ کیوں نہ پھینکا؟ پھر فرمایا حیرتی شرمگاہ بھی تو تیرے باقی جسم کی طرح ہے۔

ہمیں خبر دی یحییٰ بن مہلب نے انہیں اسماعیل بن ابی خالد نے انہیں خبر دی قیس بن ابی حازم نے کہ ایک شخص سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور کہنے لگا کیا میرے لیے جائز ہے کہ میں حالت نماز میں اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں؟ فرمایا: اگر تو اپنے جسم کے کسی حصہ کو ناپاک سمجھتا ہے تو اسے کاٹ پھینک۔

ہمیں اسماعیل بن عیاض نے خبر دی انہیں حریر بن عثمان نے انہیں حبیب بن عیینہ نے اور انہیں ابو درداء نے بیان کیا کہ جناب ابو درداء سے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ تیرا ہی ایک کھڑا ہے۔

۲۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ عَنْ عَمِيرِ بْنِ سَعْدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمْرُو بْنُ يَاسِرٍ فَلَمَّا كَرِهْتُشُ الذِّكْرَ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ وَإِنْ لَكَ فِيكَ لَمْ يَضَعْ غَيْرُكَ.

۲۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ عَنْ إِيَادِ بْنِ أَقِيطٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ قَبِيصٍ قَالَ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ الْيَمَانِ بْنِ قَبِيصٍ أَنَّ الذِّكْرَ يَضَعُ نَفْسُكَ.

۲۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ حَدَّثَنَا قَابُوسُ بْنُ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا أَهْلِي إِذَا هُوَ مَسَّتْ أَوْ أَتَيْتُ أَوْ أَذْنِي.

۲۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو كَدَيْنَةَ يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ شَيْبَانِي عَنْ أَبِي قَبِيصٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كُرْزَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ قَبِيصٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنِّي مَسَسْتُ ذَكَرِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَا قَطَعْتَهُ ثُمَّ قَالَ وَهَلْ دَعَاكَ إِلَّا كَسَائِرُ جَسَدِكَ.

۲۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَبِيصِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَاصٍ فَقَالَ أَجِزْ لِي أَنْ أَمْسُ ذَكَرِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ إِنْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنْكَ بَضْعَةٌ نَجَسَتْ فَاقْطَعْهَا.

۲۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَرِيرُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

ذکر شدہ آثار ان جلیل القدر فقہائے کرام صحابہ اور تابعین حضرات کے ہیں جن کی فتاویٰ و عدالت مسلم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، علی المرتضیٰ، عمار بن یاسر، حدیفہ بن الیمان، ابو قاص اور حضرت ابو درداء رحمہم بھی شرمگاہ کو

ہاتھ نیکے سے وضو نہ کرنے کے قائل و معتقد نہیں۔ ان حضرات کے بارے میں یہ بھی تصور نہیں کیا جاسکتا کہ حضور ﷺ کے ارشاد کی مخالفت کرنے والے ہیں ہذا معلوم ہوا کہ اس ذکر ناقض وضو نہیں۔ اور جس روایت میں وضو کرنے کا کہا گیا ہے اس سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ غوی ہے جس سے مراد ہاتھ دھونا ہے۔

آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان ہمیں امام مالک نے وہب بن کیمان سے ایک روایت سنائی کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو کہتے سنا کہ میں نے ابو بکر صدیق کو دیکھا کہ انہوں نے گوشت کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز پڑھ لی۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم انہوں نے عطاء بن یسار اور انہوں نے ابن عباس سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کا پہلو (پکا ہوا) کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔ ہمیں امام مالک نے انیس محمد بن منکدر نے اور انیس محمد بن ایراجیم نے ربیعہ سے اور انہوں نے عبد اللہ سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ رات کا کھانا کھایا اور وضو کیے بغیر نماز ادا کر لی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے صخرہ بن سعید مازنی نے ابان بن عثمان سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے گوشت اور روٹی کھائی پھر کھل کی اور ہاتھ دھو کر انیس منہ پر پھیرا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی، انہوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ عدوی سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ اس نے وضو کر کے پھر ایسا کھانا کھایا جسے آگ نے چھو کر کیا وہ دوبارہ وضو کرے؟ فرمانے لگے میں نے اپنے والد گرامی کو بارہا دیکھا وہ اس طرح کرنے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے بشر بن یسار مولیٰ نبی خاریجہ آن سوید بن نعمان نے بتایا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ خیبر کے سال نکلے یہاں تک کہ جب وہ خیبر کے نزدیک مقام صہبا پر پہنچے تو انہوں نے نماز عمر ادا کی پھر حضور ﷺ نے توشہ طلب فرمایا آپ کو سوتو پیش کیے گئے۔ آپ نے انیس پانی میں گھولنے کا حکم دیا پھر حضور ﷺ اور

۶۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ
۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ بِالْصُّلَّةِ أَكَلَ لَحْمًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ جَنْبَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ تَعَسَّى مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي صَعْمَةُ بْنُ سَعِيدٍ لَمَّا زِلْنِي عَنْ أَبِي بَنِي عُثْمَانَ أَنَّهُ عَثَمَانُ بْنُ عُفَّانٍ أَكَلَ لَحْمًا وَخُبْزًا فَتَمَضَّضَ وَغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ مَسَحَهُمَا بِرُجْوِهِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ عَنْ رَبِيعَةَ الْعَدَوِيِّ عَنِ الرَّحْطِيِّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَصِيبُ الطَّعَامَ قَدْ مَسَّهُ النَّارُ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ أَبِي يَفْعَلُ ذَلِكَ ثُمَّ لَا تَتَوَضَّأُ.

۳۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شَيْبَةَ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى نَبِيِّ خَارِجَةَ أَنَّ سُؤدَةَ بْنَ نَعْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالظُّهَاءِ وَهِيَ آذُنُ خَيْمٍ صَلُّوا لِعَصْرِ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَثُورِ إِلَّا بِالسُّوَيْدِ قَامَ بِهِ فَنَزَلَ لَهُمْ بِالْمَاءِ فَوَضَّأَ كُلُّ

ہم نے وہ کھائے پھر آپ نے نماز مغرب پڑھنے سے قبل کھلی فرمائی
ہم نے بھی کھلی کی اور وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جس چیز کو آگ نے
چھو یا جو چیز جسم کے اندر داخل ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو
جسم سے ناپاک چیز نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔ بہر حال جو کھانا آگ سے
پکا کر کھایا جائے یا آگ سے نہ پکا گیا ہو ان دونوں کے کھانے
سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا آگ سے پکے والی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹنے والی حدیث کے بعد پانچ عدد تو ایسا ذکر کرنا اس
بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان کے نزدیک یا تو منسوخ ہے اگر اس میں وضو سے مراد شرعی وضو ہو یا اگر لغوی وضو یعنی
صرف ہاتھ دھونا مراد ہے تو یہی ان کا مسلک ہے اسی لیے فرمایا کہ ہم سب کا مع امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ یہی مسلک ہے کہ ایسی اشیاء
کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا جو آگ سے پکائی گئی ہو۔

اعتراض

مذکورہ آثار کے ذکر کے بعد مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے ”قائدہ“ کے تحت حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے مروی ایک
حدیث (جو صحیح مسلم میں ہے) لکھی ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے بکری کا گوشت کھا کر وضو کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ
نے فرمایا: اگر تو چاہے تو کرے۔ اس نے پھر پوچھا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھا کر کیا وضو کرنا چاہیے آپ نے فرمایا: ہاں کرو۔ یہ
حدیث کھ کر ثابت کیا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہی مذہب امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ
ابن یحییٰ، ابن منذر اور ابن خزيمة کا ہے۔ اس استدلال سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی عطاء اللہ ایسی مسلک کو صحیح سمجھتا ہے یعنی عام نہ کسی
صرف اونٹ کا پکا ہوا گوشت ناقض وضو ہے۔

جواب: حقیقت یہ ہے کہ اس بارے میں اختلاف ضرور ہے لیکن جمہور صحابہ کرام، تابعین بلکہ خصوصاً خلفائے راشدین اس بات کے
قائل ہیں کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ کا عمل شریف اس کی تائید کرتا ہے لہذا آگ سے پکی
چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ یا تو ابتداء اسلام کی روایات ہونے کی وجہ سے منسوخ ہیں کیونکہ احتمال ہے کہ ابتدائی
دور اسلام میں لوگ مٹائی کا زیادہ اہتمام نہ کرتے ہوں پھر جب اہتمام کرنے لگے تو وضو کا حکم واپس لے لیا گیا یا یہ کہ وضو سے مراد
شرعی نہیں بلکہ لغوی مراد ہو۔ جس سے صرف منہ ہاتھ دھونا مراد ہو۔ اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات میں سے بھی ہوتی ہے۔

پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا

عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله ﷺ
اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توحشا
قبل ذلك فاتيته بماء ليتوضا منه فانتهرني وقال
وراءك فساء سي والله ذالك ثم صلى فشكوت
ذالك الي عمر فقال يا نبي الله ان المغيرة قد
شك عليه انتهارك اياه وخشي ان يكون في

حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ
ﷺ نے کھانا تناول فرمایا پھر نماز کے لیے اقامت کی گئی تو
آپ نے نماز کے لیے قیام فرمایا۔ آپ کھانا کھانے سے قبل وضو
فرما چکے تھے۔ میں آپ کی خدمت عالیہ میں وضو کے لیے پانی لایا تو
آپ نے مجھے جھڑکا اور فرمایا تیرے بعد بھی لوگ آئیں گے مجھے
اس سے پریشانی ہوگی آپ نے نماز ادا فرمائی میں نے حضرت عمر

کے پاس پریشانی کا اظہار کیا تو انہوں نے جناب رحمۃ اللعالمین رحمۃ اللعالمین سے عرض کیا یا نبی اللہ! مغیرہ آپ کے جھڑکنے سے پریشان دکھائی دیتا ہے اور خطرہ محسوس کرتا ہے کہ آپ کے قلب انور میں اس کے بارے میں کچھ غصہ وغیرہ نہ ہو سرکار ابد قرار رحمۃ اللعالمین نے فرمایا: میرے دل میں اس کے متعلق محض بھلائی ہی ہے۔ بات یہ ہوئی کہ وہ کھانے کے بعد میرے لیے پانی لایا تاکہ میں اس سے وضو کروں اگر میں اس وقت وضو کر لیتا تو میرے بعد لوگوں کو ایسا کرنا پڑتا (جس سے وہ تکلیف میں پڑ جاتے)۔

نفسک علیہ شیء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علیہ فی نفسی الا خیر ولكن اتانی بقاء لاتوضا وانما اكلت طعاما ولوقعت فعل الناس ذالک بعدی .
(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۱ باب ترک الوضوء ماست النار)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آپ کے کھانا تناول فرمانے کے بعد وضو کے لیے پانی حاضر کرنا اس بات کی طرف دلالت کرتا ہے کہ ایسا پہلے ہوتا رہا۔ یعنی کھانے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا ہوگا جس کی وجہ سے سابقہ عادت کے پیش نظر حضرت مغیرہ نے ایسا کیا لیکن اب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے جھڑک دیا۔ گویا پہلا عمل یا حکم آپ نے منسوخ کر دیا اور ساتھ ہی امت کی آسانی کی طرف اشارہ فرمادیا لہذا معلوم ہوا کہ جن احادیث میں آگ سے کچی چیز کھانے کے بعد وضو کرنے کا مسئلہ آتا ہے وہ زمانہ کے اعتبار سے پہلے کی روایات ہیں لہذا بعد کی روایات سے منسوخ ہو چکی ہیں۔ اگر اس استدلال پر کوئی یہ کہہ دے کہ حضرت مغیرہ کی روایت کردہ حدیث کا زمانہ مؤخر ہونے پر کوئی صراحت نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ مقدم ہو در وضو کرنے کا حکم بعد میں آیا ہو تو ہم اس بارے میں ایک واضح اور صریح حدیث پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

عن حابر قال کان اخر الامرين من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار .
(بوراء شریف ج ۱ ص ۲۵۱ باب فی ترک الوضوء ماست النار)
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل وامر یہ ہے کہ آگ سے کچی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا (آپ نے آگ سے کچی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ترک کر دیا تھا)۔

اشکال

مسلم شریف میں ہی حضرت جابر بن سہرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث جو پہلے بھی گزر چکی ہے جس میں بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے پر آپ نے کچھ نہ فرمایا لیکن اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرنے کو کہا۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے کچی چیز (اونٹ کا گوشت) کھانے کے بعد آپ نے وضو کرنے کا حکم دیا ہے۔
جواب۔ اونٹ کا یا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا "امراستحبابی" ہے اس کے سنت یا واجب ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کیونکہ حقیقت الامر یہی ہے کہ آگ سے کچی ہر چیز کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ اول الامر کی روایات ہیں لہذا آخر الامر روایات نے انہیں منسوخ کر دیا نیز اونٹ کے گوشت والی مذکورہ حدیث کا آخری حصہ دیکھیں جس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے بازو میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا تو یہ منع بمعنی حرام نہیں ہے کیونکہ گندگی کے علاوہ اونٹ سے نمازی کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہے جس کے پیش نظر احتیاطاً منع کیا گیا تو جس طرح یہ نمی تحریمی نہیں اسی طرح پہلا امر "امروجبوبی" نہیں ہے۔

حاصل کلام

ہر وہ چیز جسے آگ سے پکایا گیا ہو اور اس کا کھانا جائز ہو اس کے کھانے سے پہلے کیا گیا وضو نہیں ٹوٹا یعنی یہ ناقض وضو نہیں ہے اور جن روایات میں وضو کرنے کا مسئلہ ملتا ہے وہ یا تو منسوخ یا صرف ہاتھ دھونے اور ٹکلی کرنے پر محمول ہیں۔ حاصل کلام کے طور پر اگر علامہ نووی کی عبارت درج کر دوں تو بہت مبہم ہوگا۔

حضور ﷺ کے قول "آگ سے پکی چیز کھانے کے بعد وضو کرو" میں علماء کا اختلاف ہے۔ سلف و خلف کے جمہور علماء کا یہ مسلک ہے کہ ان اشیاء کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہی مذہب ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن مسعود، ابو درداء، ابن عباس، عبد اللہ بن عمر، انس بن مالک، جابر بن سمرہ، زید بن ثابت، ابو موسیٰ، ابو ہریرہ، ابی بن کعب، ابو طلحہ عمرو بن ربیعہ، ابو امامہ، عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کا ہے یہ تمام بزرگ صحابی رسول ہیں۔ یہی مذہب جمہور تابعین کرام کا بھی ہے یہی مسلک امام ابو حنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ ابن یحییٰ، ابو ثور اور ابو حشیم رضی اللہ عنہم کا ہے۔ جمہور نے ان احادیث سے حجت پکڑ لی جن میں آگ سے پکی چیز کے کھانے کے بعد وضو نہ کرنے کا حکم ہے۔ امام مسلم نے یہاں وہ احادیث ذکر کی ہیں ان کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں بھی موجود ہیں اور اس حدیث پاک کے جس میں وضو کرنے کا معاملہ ہے جمہور نے دو جوابات دیئے ہیں ایک یہ کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے یہ منسوخ ثابت ہوتی ہے جس میں حضرت جابر نے حضور ﷺ کا اس بارے میں آخری عمل شریف ذکر فرمایا ہے اس حدیث کو جو صحیح ہے ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وضو سے مراد منہ دھونا اور دونوں ہاتھ دھونا ہیں پھر یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا یہ صدر اول میں تھا اس کے بعد تمام علماء نے اس بات پر اجماع فرمایا کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (نووی شرح معجم سلیم ص ۱۵۶)

۷- بَابُ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يَتَوَضَّأَنِ مِنْ

اِنَاءٍ وَاحِدٍ

ایک برتن سے مرد و عورت کا

وضو کرنا

ہمیں امام مالک نے نافع انہوں نے ابن عمر سے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ کے زمانہ اقدس میں مرد و زن سبھی ایک ہی برتن میں وضو کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت، مرد کے ساتھ ایک برتن سے وضو کرے یا غسل کرے یہ عام ہے چاہے پہلے عورت شروع کرے یا مرد اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا یا غسل کرنا حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی معمول بہ تھا اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

اشکال

عن ميمونة عن النبي ﷺ قال لا يتوضأ بفضل غسلها من الجبابة - رواه احمد و رجاله رجال صحيح (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۴)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے پہلے پانی سے وضو کیا جائے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے پہلے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں نیز اس پانی سے مرد غسل نہیں کر سکتا۔

جواب: حضور ﷺ نے عورت کے غسل جنابت سے بچے پانی کے ساتھ وضو کرنے سے جو منع فرمایا وہ کراہت تنزیہہ کے ضمن میں آتا ہے یعنی ایسا کرنا مرد کے لیے بہتر نہیں ہے اگر کرے گا تو نفس جواز کی بناء پر درست ہوگا ملاحظہ ہو۔

وهو ممكن ان تحمل احاديث الهی علی
ماتساقط من الاعضاء والجواز علی ما بقی من الماء
وبذا الک جمع الخطایا او یحمل النهی علی
التنزیہی جمعاً بین الادلة والله اعلم۔
(فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۰)

نوٹ: مرد و عورت کا ایک پانی سے غسل کرنا یا وضو کرنا اس کے جواز کے لیے ایک روایت تو موطا امام محمد کی گزر چکی ہے کچھ روایات درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس ان امرأة من ازواج النبی
ﷺ اغتسلت من جنابة فتوضا النبی ﷺ
بفضلها فذكرت ذالک له فقال ان الماء لا ینحسہ
شیء رواه احمد ورجاله ثقات۔

وله عند البزار عن النبی ﷺ انه اراد ان
یتوضا فقامت له امرأة من لسانه انی توضت من هذا
فتوضا منه فقال ان الماء لا ینحسہ شیء ورجاله
ثقات۔ (معجم افراد ج ۱ ص ۲۱۳)

ان عائشة والنبی ﷺ کانا یغتسلان من
اماء واحد یغترف قبلها وتغترف قبله۔

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸ - بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرِّعَافِ

۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
كَانَ إِذَا رَعَفَ رَجَعَ فَتَوَضَّأَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ ثُمَّ رَجَعَ فَبَنَى
عَلَى مَا صَلَّى

۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

تکسیر سے وضو کا حکم
ہمیں امام مالک نے نافع انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ
ابن عمر کو جب تکسیر پھوٹی تو نماز چھوڑ کر وضو کرنے چلے جاتے کسی
سے گفتگو نہ کرتے پھر وضو کر کے واپس آ کر وہیں سے نماز شروع
کرتے جہاں سے چھوڑی ہوئی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس یزید بن عبد اللہ بن قسیط

فَسَبَّحَ اللَّهُ رَأَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَعْفَ وَهُوَ يَصَلِّي
فَأَتَى حُجْرَةَ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَتْ
بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَتْ ثُمَّ رَجَعَ فَبَيَّ عَلَى مَا قَدْ صَلَّى.

۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْفَ يَصَلِّي قَالَ يُؤَمِّدُ إِمَاءَهُ بِرَأْسِهِ فِي
الْصَّلَاةِ.

۳۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
السُّجَّارِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ
رَأَى سَلَامَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَجْلِسُ إِصْبَعُهُ فِي رَأْسِهِ
أَوْ إِصْبَعُهُ ثُمَّ يُخْرِجُهَا وَلَهَا شَيْءٌ مِنْ دَمٍ فَيَغْتِيلُهُ ثُمَّ
يَصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ بِهَا الرَّعَافَ فَإِنَّ
مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ بِهَذَا لِكَ وَبِزَيٍّ إِذَا
رَعَفَ التَّرَجُّلَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَغْسِلَ الدَّمَ وَيَسْتَقْبِلَ
الْصَّلَاةَ فَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ يَقُولُ بِمَا رَوَى مَالِكٌ عَنْ
أَبِي عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ يَتَوَضَّأُ فَيَتَوَضَّأُ
ثُمَّ يَمْسُحُ عَلَى مَا صَلَّى إِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ وَهُوَ قَوْلُنَا وَمَا إِذَا
كُنَّ الرَّعَافُ عَلَى الرَّجُلِ لَكَانَ إِنْ أَوْمَأَ بِرَأْسِهِ إِمَاءَهُ ثُمَّ
يُرَعَفُ وَإِنْ سَجَدَ رَعَفَ أَوْمَأَ بِرَأْسِهِ إِمَاءَهُ وَاجْزَأَهُ
وَإِنْ كَانَ يَرَعَفُ عَلَى كُلِّ حَالٍ سَجَدَ وَمَا إِذَا دَخَلَ
الرَّجُلُ إِصْبَعَهُ فِي رَأْسِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ
دَمٍ فَهَذَا لَا وَضُوءَ فِيهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ سَائِلٍ وَلَا قَاطِعٍ رَأْسَهُ
الْمَوْضُوءَ فِي السَّيِّئِ وَمَا سَأَلَ لَوْ قَطُرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

نے بتایا کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ
انہیں تکبیر پھوٹی اور وہ نماز میں مصروف تھے تو آپ حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے حجرہ کی طرف آئے، آپ کو وضو کے لیے پانی بھرا
برتن دیا گیا جس سے آپ نے وضو کیا اور واپس آ کر اسی نماز پر بنا
کی جو پڑھ چکے تھے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے سعید بن
مسیب سے خبر دی کہ جناب سعید بن مسیب سے پوچھا گیا۔ وہ
فحص نماز کیسے پڑھے جس کی تکبیر بکثرت پھوٹ رہی ہو؟ فرمایا:
سر کا اشارہ کر کے نماز ادا کرے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن مجمر بن عبد الرحمن بن عمر بن
خطاب سے خبر دی کہ انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ
اپنی ناک میں ایک باد انگلیاں پھیرتے ہیں۔ جب انگلی باہر نکالی تو
اس پر کچھ خون لگا تھا آپ نے وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے۔ تکبیر کے
بارے میں امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ
اسے کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے اور ان کی رائے یہ تھی کہ جب کسی
آدمی کو دوران نماز تکبیر پھوٹ پڑے تو وہ خون کو پونچھ دے اور منہ
قبلہ کی طرف کیے رکھے اور نماز دوبارہ پڑھ لے لیکن امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ کا مسلک وہ روایت ہے جو امام مالک نے ابن عمر اور
سعید بن مسیب سے روایت فرمائی۔ وہ یہ کہ یہ دونوں حضرات تکبیر
پھوٹنے پر نماز چھوڑ کر وضو کرنے تشریف لے گئے پھر واپس آ کر اسی
جگہ نماز پڑھا لیکن اس دوران ننگو نہ ہوئی ہو۔ یہی ہمارا بھی
قول ہے اور اگر تکبیر بکثرت پھوٹ پڑے تو اگر نماز میں سر زمین پر
رکھ کر سجدہ کرتا ہے تو تکبیر بدستور چلتی ہے اور اگر اشارہ کرے تو بند
ہو جاتی ہے تو اس صورت میں سجدہ کے لیے سرے اشارہ ہی کرے
یہ اس کے لیے جائز ہے اور اگر دونوں حالتوں میں تکبیر نہیں تھمتی تو
پھر سجدہ کرے۔ اگر کسی نے اپنی ناک میں انگلی ڈالی پھر باہر نکالنے
پر اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس صورت میں وضو کی کوئی ضرورت
نہیں کیونکہ انگلی پر لگا یہ خون نہ تو بیہنے کے اور نہ ہی قطرے والا ہے۔
وضو حکم اس خون میں سے جو بیہنے والا یا قطرے والا ہو اور یہی امام

اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۔ مہمہ رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رضی اللہ عنہ کے واسطے سے چار ایسے آثار ذکر کیے جس سے واضح طور پر ثابت ہے کہ تکبیر کے پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اسی کو امام محمد نے اپنا مسلک فرمایا۔ مذکورہ آثار سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) دور نماز تکبیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن نماز نہیں ٹوٹی۔ اگر تکبیر پھوٹنے والا وضو کر کے واپس آیا اور اس دوران گفتگو نہ کی تو پہلی نماز پر ہی بنا کر سکتا ہے۔

(۲) تکبیر کی کثرت دے شخص کو اگر سجدہ کرنے سے تکبیر پھوٹنے کا اندیشہ نہ ہو تو سجدہ ہی کرے گا اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر سجدہ کی بجائے اشارہ کرے گا۔

(۳) کسی نے اگر ناک میں گھی پھیری اور اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ یہ خون بہنے والا ہے نہ تین (۳) کی وجہ خلاف یہ بیان کرتے ہیں کہ ایک قاعدہ کلیہ ہے جب دو آزمائشیں درپیش ہوں تو ان میں سے کم تر کو اختیار کیا جاتا ہے۔ بکثرت تکبیر پھوٹنے والے شخص کو جب سجدہ کرتے وقت اس میں خطرہ ہو کہ اگر سجدہ کر دے گا تو خون بہہ نکلے گا تو اب وہ دو پریشانیوں میں مبتلا ہو گیا ایک یہ کہ اگر سجدہ کرتا ہے تو خون بہنے کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جس سے نماز کا جاری رکھنا ناممکن ہے اور اگر سجدہ نہیں کرتا تو نماز کا ایک اہم رکن چھوٹ رہا ہے اب ان میں سے کم تر یہ ہوتی کہ سجدہ کے لیے اشارہ کرے اس طرح نماز بھی جاری رکھی جاسکے گی وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور پکڑوں اور جگہ کی طہارت بھی باقی رہے گی۔

۲۔ مہمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان آثار پر ہمارا عمل ہے لیکن امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تکبیر پھوٹنے سے وضو نہیں ٹوٹتا بلکہ تکبیر دے کر ناک صاف کر کے پھر سے نماز پڑھنی چاہیے۔ انہی سے ایک اور روایت جو عبد اللہ بن عمر اور سعید بن مسیب سے ہے اس میں تکبیر پھوٹنے والے کے لیے دوبارہ وضو کر کے بغیر کلام کئے وہیں سے نماز شروع کرنی جائز ہے جہاں سے چھوڑ کر وضو کرنے گیا تھا ہذا دوران نماز اگر تکبیر پھوٹے تو ناقض وضو ہے اور اگر اس میں بہنے کی صفت موجود نہ ہو تو وضو کی ضرورت نہیں۔

اشکال

غیر مقدسین کا جہاں بہت سے مسائل میں احناف کے ساتھ اختلاف ہے ان میں سے ایک یہ بھی مسئلہ زیر بحث ہے یعنی ان کے نزدیک خون اگر چہرے سے بہہ کر پاؤں تک پہنچ جائے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مذکورہ احادیث و آثار کے جواب میں ان کا کہنا ہے کہ ان میں مذکورہ وضو سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ عرفی یا لغوی ہے جس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہے۔ ان کا استدلال درج ذیل حدیث سے ہے۔

عن عبد الممک بن مہران عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله اني كلما توضأت سال فقال رسول الله ﷺ اذا توضأت فسال من قرونك الى قدمك فلا وضوء عليك

حضرت ابن عباس سے عبد الملک بن مہران روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا میں جب بھی وضو کر لیتا ہوں تو خون بہہ نکلتا ہے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: جب تو وضو کر چکے پھر خون تیرے سر سے بہہ کر قدموں تک بھی آجائے تو بھی تجھ پر کوئی وضو نہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۹)

جواب اول: ہمیں حسین کہ مذکورہ حدیث دارقطنی میں موجود ہے لیکن خود دارقطنی کی اس حدیث کی صحت یا عدم صحت کے بارے میں جو رائے حدیث کے آخر میں لکھی ہے وہ بیان نہیں کی جاتی کیونکہ اس میں غیر مقلدین کا رد موجود ہے۔ امام دارقطنی کہتے ہیں کہ عبد الملک بن مہران ضعیف ہے لہذا ضعف کی وجہ سے حدیث درج صحت سے گر گئی لہذا اس سے استدلال مقبوض نہیں ہو سکتا درمزید بکھلا

یصح۔

جواب دوم: اس حدیث ضعیف کے مقابلہ میں تو یہ آثار موجود ہیں جن کی اسناد اور متن میں کوئی جرح نہیں ہوئی جن میں چند درج ذیل ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا رعى الرجل في الصلوة اوزرعة الفیء او وجد هذبا فانه ينصرف فليتوضا ثم يرجع فیتم ما بقى على مامضى مالم يتكلم. رواه عبد الرزاق في مصنفه واصله صحيح. (آثار سنن ج ۱ ص ۳۵ باب نقض الرضی)

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قاء احدكم اورعف وهو في الصلوة او احدث فليصرف فليتوضا ثم ليحيى فليين على مامضى رواه دار قطی اسناده حسن. (الکنز الخیر ج ۱ ص ۱۰۶ باب شروط الصلوة)

وفي جوهر النقی قال ابن ابی شیبہ حدثنا علی ابن مسهر عن سعید هو ابن ابی عروبة عن قتادة عن خلاص عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا رعى الرجل في صلوة او قاء فليتوضا ولا يتكلم وليبين على صلوة رجال هذا السد على شرط الصحيح. (اعلام سنن ج ۱ ص ۸۲-۸۳ باب نقض الرضی)

عن ابراهيم قال اذا سال الدم نقض الوضوء وضوءه. عن عبد العزيز بن عبيد الله قال سمعت الشعبي يقول الوضوء واجب من كل دم قاطر قال وصمعت الحكم يقول من دم سائل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۱۳ اذا سال الدم او قطر)

دو عدد آثار مذکورہ اور ایک حدیث پاک جن کی اسناد صحیحہ ہے، سے ثابت ہوا کہ تکبیر پھوٹنے سے وضو نوت جاتا ہے۔ اس ناقض وضو کے ساتھ ان تو اقض کا بھی ایک ہی جگہ ذکر ہے۔ جنہیں غیر مقلد بھی ناقض تسلیم کرتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایسے اکابر صحابہ کرام نے بھی تکبیر کو نقض وضو میں مذکور رک کے برابر شمار فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ جس طرح مذکور درج ورج ناقض وضو ہیں اسی طرح تکبیر پھوٹنا بھی ناقض وضو ہے۔

جواب سوم: بعض ضعیف احادیث سے تکبیر کا ناقض وضو ہونا ثابت بالقرن ہے اور مسلمہ قانون کہ حدیث ضعیف اگر مختلف اسناد سے مروی ہو تو اس کا ضعف دور ہو جاتا ہے کے پیش نظر جب مذکورہ آثار صحیحہ اور حدیث سے اس کی تائید کردی تو اس کے ناقض وضو نہ

ہونے کا ضعف بھی ختم ہو گیا لہذا اس پر عمل درست ثابت ہوا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اذا رعد احدكم في صلوته فليصرف فليغسل عنه الدم ثم ليعود وضوءه ويستقل صلوته.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۲ باب فی الوضوء من الخارج من البدن)

عن سليمان قال راى نبي ﷺ سال من انفى دما فقال احداث وضوء قال المحاملى احداث لما حدث وضوءه.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۶ باب الوضوء)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا: جب دوران نماز تم میں سے کسی کی تکبیر پھوٹ پڑے تو وہ نماز چھوڑ کر ناک سے خون کو دھوئے پھر وضو کا اعادہ کر کے نماز کو از سر نو پڑھے۔

سلیمان کہتے ہیں کہ میری ناک سے خون نکلا اور اسے رسول کریم ﷺ نے دیکھا تو فرمایا: وضو دوبارہ بناؤ۔ بحالی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کا "احداث وضوء" فرماتا اس لیے تھا کہ تکبیر سے وضو ٹوٹ چکا تھا۔

ان ضعیف احادیث سے مراد یہ نکیر کو ناقض وضو کہا گیا ہے یہ موضوع نہیں۔ جب ان احادیث کی تائید مذکورہ صحیح الاسناد آ جا رہی کرتے ہیں تو پھر ان کا ضعف ختم ہو گیا اور نکیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹنا ثابت ہو گیا۔

اعتراض

جب خون اور پیشاب تم احناف کے نزدیک نجس ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ خون میں بہنے کی شرط اور پیشاب میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی؟ تمہیں چاہیے کہ جس طرح پیشاب کے نکلنے سے وضو ٹوٹنے کا قول کرتے ہو اسی طرح خون کے نکلنے سے بھی یہ قول کرنا چاہیے چاہے وہ بہنے والا ہو یا نہ ہو؟

جواب: اول غیر مقلدین کو اس قسم کے اعتراض زیب نہیں دیتے کیونکہ یہ قیاس سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ قیاس کے قائل نہیں ہیں۔ در تسلیم کی صورت میں جواب یہ ہے کہ خون کے ساتھ مسنون (بہنے والا) کی قید قرآن کریم نے لگائی ہے۔ اسی طرح یہ قید احادیث مبارکہ میں بھی موجود ہے لہذا اس قید کی وجہ سے ہم اس خون کو ناقض وضو کہیں گے جس میں "بہنے" کی صفت پائی جائے اور وہی نجس بھی کہلائے گا۔

جواب چہارم: خون استحاضہ سے وضو کا ٹوٹنا متفق علیہ ہے اور یہ بھی بہنے والا خون ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے جو ارشاد فرمایا کہ بہنے والے خون سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ تمام بہنے والے خون کو شامل ہے۔ استحاضہ کا ناقض وضوء ہونا درج ذیل حدیث میں موجود ہے۔

عن عروة عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي حيش الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله انى امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذالك عرق وليست بالحیضة اجتنی الصلوة ایام حیضک ثم اغتسلی وتوضی لكل صلوۃ ثم صلی وان قطر الدم علی الحیض.

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۶ استحاضہ کیف تصح)

عروہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ فاطمہ بنت ابی حیش، حضور ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ! میں استحاضہ کی مریدہ ہوں اور پاک نہیں ہو سکتی کیا میں نماز پڑھنا چھوڑ دوں؟ فرمایا نہیں استحاضہ تو ایک رگ کا خون ہوتا ہے اور حیض نہیں ہوتا نماز سے دوران حیض اجتنب کر اور استحاضہ کے دوران ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کر پھر اس سے نماز پڑھ لیا کر اگرچہ خون کا قطرہ چٹائی پر کیوں نہ گر پڑے۔

بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا

۹- بَابُ الْغَسْلِ مِنْ بَوْلِ الصَّبِيِّ

ہمیں امام مالک نے زہری سے، انہوں نے عید اللہ بن عبد اللہ سے انہوں نے انام قس بنت حصن سے بیان کیا کہ وہ اپنا چھوٹا بیٹا لیے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں جو بھی کھانا نہیں تھا تو حضور ﷺ نے اسے اپنی گود میں سے یہ کپڑے پر چھینے ڈالے اور دھویا نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کھانا نہ کھانے دے رکے کے پیشاب میں رخصت آئی ہے اور بچی کے پیشاب دالے کپڑے کا دھونا یہ ہے۔ ہمارے احناف کے نزدیک ان دونوں کے پیشاب و پاکیزہ ہونا پسندیدہ امر ہے اور یہی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں ہشام بن عروہ نے اور نہیں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ ایک بچہ حضور ﷺ کے پاس لایا گیا تو اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی مٹوا کر اس پر ڈال دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسے پر ہمارا عمل ہے ہم اس پیشاب والے کپڑے پر پانی ڈالتے ہیں تاکہ دھل کر وہ صاف ستر ہو جائے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

لاک یا لڑکی جب دودھ پینے کی عمر میں ہوں اور ابھی انہوں نے کھانا شروع نہ کیا ہو تو ان کے پیشاب میں ختاف ہے۔ بعض لڑکے کے پیشاب کو بخش نہیں کہتے اور تمام لڑکی کے پیشاب کو بخش کہتے ہیں لڑکی کے پیشاب والا کپڑا دھونا ضروری ہے ورنہ کے کے پیشاب والے کپڑا دھونے کی غرض سے پانی بہانا چاہیے۔ یہ مسلک احناف کا ہے احناف کے نزدیک دودھ پینے والے میں مذکر و مؤنث کا کوئی امتیاز نہیں دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

اعتراض

احناف کا مذکورہ نظریہ مرتع حدیث کے خلاف ہے جسے مصنف ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو۔

عن لبابة ابنة الحارث قالت قال يا ابا الحسنين ابن علي علي حجر النسي ﷺ فقلت يا رسول الله اعطني ثوبك واليس ثوبا غيره فقال انما ينطرح من بول الذكر ويفسل من بول الانثى.

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱۲۸)

لہذا معلوم ہوا کہ تابعین لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں فرق ہے دونوں کا حکم ایک نہیں اس لیے احناف کا مسلک غلط ہے۔

جواب اول۔ مختلف احادیث میں بچے کے پیشاب والے کپڑے کے بارے میں قطع، صم اور اتباع لماء کے مذکور ہیں

میں۔ جن کا بترتیب معنی پانی گرانا، پانی بہانا اور پانی کا پیشاب سے تر شدہ جگہ پر پیچھے پیچھے بہانا ہے۔ ان الفاظ سے مراد غسل (دھونا) ہے جیسا کہ درج ذیل احادیث میں صراحت موجود ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کو ایک بچہ پکڑا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے اس کے پیچھے پانی بہایا پھر نہ دھویا۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ اوتی بصبی بل علیہ فاتبعہ الماء فلم یغسلہ۔

عن ابی لیلیٰ قال کنا عند النبی ﷺ جموسا فحاء المحسن بن علی یحبو جلس علی صدرہ وبال علیہ قال فابتد رناہ وناخده وقال النبی ﷺ ابی ابی ثم دعا بماء فصبہ علیہ۔
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۰ کتاب الطہارت)

عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتی بصبیان فیدعوہم لثم اتی بصبی مرۃ قال علیہ فقال صبا علیہ الماء صبا۔
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۳ مطبوعہ بیروت)

عن هشام بن عروہ فقال فیہ فدعا بماء فنضحہ علیہ وقال مالک و ابو معاویہ وعبدہ بن هشام بن عروہ فدعا بماء فصب علیہ فدل ذالک ان النضح عندهم الصب۔
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۳ بول الخلام والجارہ)

دردھ پیتے بچے کچی کے متعلق جبکہ وہ کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس بارے میں اگرچہ بہت سی دیگر کتب احادیث میں احادیث وارد ہیں۔ ہم نے صرف چند کو اس لیے ذکر کیا تا کہ ان میں مذکور لفظ ”نضح“ کا معنی واضح ہو سکے لہذا جس لفظ سے غیر مقتدرین بچے کے پیشاب دالے کپڑے کو دھونے کی بجائے صرف چھینٹنے مار دینے کو کافی سمجھتے ہیں اس کے بارے میں معلوم ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک مذکور لفظ ”صب“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور صب کا معنی پانی بہانا ہے، تو ثابت ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک کپڑے کا ایک ہی حکم ہے اور یہ کہ دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

جواب دوم یہ بات ہر ذی عقل تسلیم کرتا ہے کہ کپڑے کو چھینٹوں کے ذریعہ دھویا نہیں جاسکتا بلکہ پیسے سے زیادہ میلہ ہو جاتا ہے۔ جب کسی کپڑے پر پیشاب گرے اور اس پر پانی کے چھینٹے دیے گئے تو اب چھینٹوں کے بعد کپڑے کا تر حصہ بڑھ جائے گا اور پانی سے پیشاب کا اثر زائل ہونے کی بجائے پھیل جائے گا اس سے بہتر تھا کہ چھینٹے ہی نہ مارے جاتے لیکن حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب دالے کپڑے پر ”نضح“ کیا اور اسی کا حکم دیا، اور لڑکی کے لیے دھونے کا ارشاد فرمایا۔ بات دراصل یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا خرچ بہ نسبت لڑکی کے تنگ اور لڑکی کا فراخ ہوتا ہے اس لیے وہ تنگی خرچ کی بنا پر سارے کپڑے پر نہیں گرتا اور یہ فرنی خرچ کی بنا پر وہیں پھیل جاتا ہے۔ اس فرق کی بنا پر ایک میں تخفیف رکھی گئی اور دوسرے میں نہیں لیکن دونوں کی نجاست میں فرق نہیں ہے

ابو لیلیٰ سے مروی کہ ہم ایک مرتبہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں بیٹھے تھے کہ حسین بن علی گھنٹوں کے بل چلتے ہوئے آئے اور حضور کے سینہ اقدس پر بیٹھ گئے اور پیشاب کر دیا۔ ہم انہیں پکڑنے کے لیے لپکے آپ نے فرمایا: میرا بیٹا میرا بیٹا ہے پھر آپ نے پانی منگوا یا اور اس پر اثر ٹیل دیا۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے ہاں لوگ بچے لاتے تا کہ آپ ان کے حق میں دعا فرمائیں۔ ایک مرتبہ ایک بچے نے آپ پر پیشاب کر دیا تو فرمایا: اس پر پانی اچھی طرح اثر ٹیل دو۔

ہشام بن عروہ نے اس بارے میں کہا جس آپ نے پانی منگوا کر اس پر چھڑک دیا، اور امام مالک، ابو معاویہ اور عمدہ بن ہشام بن عروہ نے کہا: آپ نے پانی منگوا کر اس پر اثر ٹیل دیا لہذا یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ چھینٹے مارنا ان کے نزدیک اثر ٹیلنے کے معنی میں مشتمل ہوتا ہے۔

دردھ پیتے بچے کچی کے متعلق جبکہ وہ کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس بارے میں اگرچہ بہت سی دیگر کتب احادیث میں احادیث وارد ہیں۔ ہم نے صرف چند کو اس لیے ذکر کیا تا کہ ان میں مذکور لفظ ”نضح“ کا معنی واضح ہو سکے لہذا جس لفظ سے غیر مقتدرین بچے کے پیشاب دالے کپڑے کو دھونے کی بجائے صرف چھینٹنے مار دینے کو کافی سمجھتے ہیں اس کے بارے میں معلوم ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک مذکور لفظ ”صب“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور صب کا معنی پانی بہانا ہے، تو ثابت ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک کپڑے کا ایک ہی حکم ہے اور یہ کہ دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

جواب دوم یہ بات ہر ذی عقل تسلیم کرتا ہے کہ کپڑے کو چھینٹوں کے ذریعہ دھویا نہیں جاسکتا بلکہ پیسے سے زیادہ میلہ ہو جاتا ہے۔ جب کسی کپڑے پر پیشاب گرے اور اس پر پانی کے چھینٹے دیے گئے تو اب چھینٹوں کے بعد کپڑے کا تر حصہ بڑھ جائے گا اور پانی سے پیشاب کا اثر زائل ہونے کی بجائے پھیل جائے گا اس سے بہتر تھا کہ چھینٹے ہی نہ مارے جاتے لیکن حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب دالے کپڑے پر ”نضح“ کیا اور اسی کا حکم دیا، اور لڑکی کے لیے دھونے کا ارشاد فرمایا۔ بات دراصل یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا خرچ بہ نسبت لڑکی کے تنگ اور لڑکی کا فراخ ہوتا ہے اس لیے وہ تنگی خرچ کی بنا پر سارے کپڑے پر نہیں گرتا اور یہ فرنی خرچ کی بنا پر وہیں پھیل جاتا ہے۔ اس فرق کی بنا پر ایک میں تخفیف رکھی گئی اور دوسرے میں نہیں لیکن دونوں کی نجاست میں فرق نہیں ہے

یعنی لڑکے کے پیشاب والے کپڑے کو ہلکا دھونا چاہیے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو اچھی طرح دھونا چاہیے یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ لڑکا عام طور پر باپ کے ساتھ مجالس میں جاتا ہے، اور اس کے پیشاب کا معاملہ بکثرت واقع ہوتا ہے لہذا کثرت کے پیش نظر اس میں حکم لڑکی کی بہ نسبت خیف رکھا گیا ہے۔

جواب سوم: لفظ ”مضغ“ کے معنی میں جو لوگ ”چھڑکنے“ پر اصرار کرتے ہیں اور پھر اس سے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر صرف چھینے دینے کو کافی سمجھتے ہیں ان کے لیے ایک حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں یہی لفظ صراحتاً مذکور ہے اور اس کے معنی یہ نہیں بلکہ ”دھونا“ مختلف طور پر کیا جاتا ہے لہذا یہ اصرار ایک حدیث صریح کا انکار بن جائے گا۔

عن اسماء بنت ابی بکر قالت سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ﷺ أرأيت إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع قال رسول الله ﷺ إذا أصاب ثوب أحدكن من الحيضة فلتغسله ثم لتضع بهاء ثم لتصل فيه. متفق عليه.

اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر ہم عورتوں میں سے کوئی اپنے کپڑے پر حیض کا خون لگا دیکھے تو وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے کھرچنا چاہیے۔ پھر پانی کے ساتھ نضح کرنا چاہیے پھر اس میں نماز پڑھ لینی چاہیے۔

و عن ام الفضل قالت لما ولد الحسين قلت يا رسول الله ﷺ اعطيه او ادفعه الي فلا كفله او ارضعه بلسني ففعل فأتيت به فوضعه على صدره فبال عليه فاصاب ازاره فقلت له يا رسول الله اعطني ازارك اغسله قال اما يصب على بول الغلام ويفسل بول الجارية. رواه الطحاوي واسناده حسن.

ام فضل کہتی ہیں کہ جب حسین بن علی پیدا ہوئے تو میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ یہ بچہ مجھے دے دیں میں اس کی کفالت کروں گی یا اپنا دودھ پلاؤں گی۔ آپ نے ایسا کر دیا پھر میں ایک دفعہ حسین کو حضور کے پاس لائی۔ آپ نے اسے اپنے سینے پر بٹھالیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا جو آپ کی چادر (تہبند) کو گیلیا کر گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنا تہبند دیجئے تاکہ میں دھواؤں فرمایا لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر ”صب“ کیا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو دھویا جاتا ہے۔ اسے طحاوی شریف نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

(دارالسنن ج ۱ ص ۱۸ باب ماجاء فی بول الصبی)

فقہ رواہ الطبرانی فی الاوسط من حدیث ام سلمة باسناد حسن قالت بال الحسن او الحسين علی بطن رسول الله ﷺ فصر کہ حتی قضی بوله ثم دعا بهاء فصب عليه.

طبرانی نے اوسط میں روایت کی کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں امام حسن یا حسین نے حضور ﷺ کے شکم اطہر پر پیشاب کر دیا تو آپ نے انہیں پیشاب سے مکمل فراغت کا موقعہ بہم فرمایا پھر پانی منگو کر اس پر بہا دیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۶۶ بول الصبیان)

مذکورہ دونوں احادیث جن کی اسناد صحیح ہیں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر چھینے نہیں ڈالے بلکہ ان پر پانی گرایا اور یہی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ہے جس سے ثابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ کا

مسلم احادیث صحیح الاسناد اور آثار صحیح الاسناد سے ثابت ہے۔

۱۰۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَذْيِ

۴۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ بْنِ مَعْمَرٍ الشَّيْبِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسَدِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَهُ أَنْ يَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا أَذْنَى مِنْ أَهْلِهِ فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ مَاذَا عَلَيْهِ فَيَا عَمْرُو بْنَ عَبْدِ بْنِ مَعْمَرٍ وَأَنَا سَأَلْتُهُ فَقَالَ الْمِقْدَادُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيُبْضِعْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

مذی کی وجہ سے وضو کا ہونا

ہمیں امام مالک نے انہیں سالم ابو النضر نے انہیں سلیمان بن یسار اور انہوں نے مقداد بن اسود سے خبر دی کہ ایک مرتبہ حضرت علی بن ابی طالب نے حکم دیا کہ تم حضور ﷺ سے پوچھو جب آدمی اپنی بیوی کے قریب جائے اور مذی نکل آئے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ میں (علی المرتضیٰ) بوجہ اس کے کہ میرے ہاں حضور کی صاحبزادی ہے یہ پوچھتے ہوئے شرم آتی ہے۔ مقداد کہتے ہیں میں نے پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی مذی پائے تو اسے اپنی شرمگاہ دھو لینی چاہیے اور نماز والا وضو کر لینا چاہیے۔

۴۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنِّي لَأَجِدُهُ يَتَحَدَّرُ مِثْقَلُ مِثْقَلِ الْحُرْيزَةِ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَغْسِلْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

ہمیں امام مالک نے انہیں زید بن اسلم نے انہیں ان کے والد نے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ سے مذی اس طرح نکلتی تھی جیسے موٹی یا بلور کا دانہ ہو لہذا جب تم میں سے کوئی اسے پائے تو اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور نماز والا وضو کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِغَسْلِ الْمَذْيِ وَيَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ زَيْدِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِيهِ لَيْلٍ بَعْدَهُ فَقَالَ ابْضِعْ مَا تَحْتَ ثَوْبِكَ بِالْمَاءِ وَاللَّهُ عَمَّ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ مذی کی جگہ کو دھویا جائے گا اور نماز والا وضو کیا جائے گا اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں صلت بن زید نے خبر دی انہوں نے سلیمان بن یسار سے موجود تری (مذی) کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اپنی چادر (تہبند) کے نیچے (یعنی شرمگاہ) پر پانی چھڑک کر مٹھن ہو جا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَثُرَ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَأَدْخَلَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ فِيهِ الشَّكُّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے جب انسان کو یہ عارضہ بکثرت لاحق ہو اور شیطان اسے شک میں ڈالے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

۱۱۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا يَشْرَبُ مِنْهُ

الْيَسْبَاحُ وَتَلْعُ فِيهِ

۴۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مَعْمَرٍ عَنْ

اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس

سے درندے نے پیا ہو اور منہ ڈالا ہو

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن معمر سے انہوں نے محمد بن

ابراہیم التیمی سے انہوں نے یحییٰ بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ سواروں کے ہمراہ چلے جن میں حضرت عمرو بن العاص بھی تھے چلتے چلتے ایک حوض پر پہنچے تو عمرو بن العاص نے حوض کے مالک سے پوچھا کیا تمہارے اس حوض پر درندے آتے ہیں؟ اس پر عمرو بن خطاب رضی اللہ عنہ بول پڑے اور حوض والے سے فرمانے لگے۔ ہمیں اس بارے میں خبر دینے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ کبھی ہم (یعنی انسان) پہلے حوض پر آ جاتے ہیں اور کبھی ہم سے پہلے وہ آ جاتے ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں جب حوض اتنا بڑا ہو کہ اس کی ایک طرف (یا کنارہ) کو حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت میں نہ آتی ہو تو وہ پانی کسی درندے کے منہ ڈالنے یا گندگی پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اور ہاں اگر اس کی بدبو اور ذائقہ تبدیل ہو جائے تو پھر ناپاک ہو گیا اور اگر حوض چھوٹا ہو کہ اس کی ایک طرف کی حرکت سے دوسری طرف بھی حرکت میں آجائے۔ پھر ایسے حوض میں کوئی درندہ منہ ڈال دے یا گندگی گر جائے تو اس سے وضو نہیں کیا جائے گا (کیونکہ وہ ناپاک ہو جاتا ہے)۔ کیا دیکھتے نہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حوض کے مالک کو عمرو بن العاص کی بات کا جواب دینا اچھا نہ جانا اور اس سے منع کر دیا۔ یہ تمام امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوض کے مالک کو جناب عمرو بن العاص کے سوال کا جواب دینے سے روک دینا اس کی وجہ یہ تھی کہ پانی اصل میں پاک ہوتا ہے جب تک اس کے ناپاک ہونے کی دلیل نہیں ملتی۔ اس کی طہارت قائم رہتی ہے۔ یہی حنابل کا مسلک ہے۔ بعض لوگ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ پانی زیادہ ہو یا دو ٹکڑوں تک ہو اس کو کوئی ناپاک چیز، نجس نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور اس خیال و استدلال کی تصدیق نہیں کرتی کیونکہ اس مفہوم کے پیش نظر حضرت عمر بن خطاب کا منع کرنا درست نہ ہوتا اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تشریح و توضیح میں حوض کبیر اور حوض صغیر کے احکام بیان فرمائے۔ مختصر یہ کہ حوض کبیر (جس کی حد فقہاء کرام نے وہ درودہ یا تھ بیان فرمائی) میں نجاست پڑنے سے پانی اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کی بدبو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو جائے۔ ہاں حوض صغیر نظر نجاست گرنے سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے۔

اعتراض

حدیث پاک میں دو ٹکڑے پانی کو نجاست پڑنے پر پاک ہی کہا گیا ہے یہ مسک احناف کے خلاف ہے؟ حدیث پاک کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

مغیرہ بن سقلاب نے ہمیں محمد بن اسحاق سے انہوں نے نافع

حدثنا المغيرة بن سقلاب عن محمد بن

اور انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب پانی دو منگے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ إذا كان الماء قلتين لم ينجسه شيء (الکامل فی الفعفاء الرجال ج ۲ ص ۲۵۸)

جواب اول: حدیث مذکور مجروح ہے اس کے راوی مغیرہ بن سقلاب کو کتب اسماء الرجال میں منکر الحدیث لکھا گیا ہے بلکہ اسے روایت حدیث میں ناقابل اعتبار تک کہا گیا ہے الکامل فی الفعفاء الرجال میں ہی اس کے راوی کے بارے میں یوں مذکور ہے۔
"مغیرہ بن سقلاب الحمرانی منکر الحدیث ابا بشر۔"

میں نے ابو عمرو سے کہتے سنا انہوں نے محمد بن یحییٰ بن کثیر سے اور انہوں نے ابو جعفر بن نفیل سے مغیرہ بن سقلاب کے ذکر پر کہتے سنا کہ وہ حضور ﷺ کی حدیث پر قابل اعتبار نہیں تھا۔

سمعت ابا عمرو يقول سمعت محمد بن يحيى بن كثير يقول سمعت ابا جعفر بن نفيل يقول وذكر المغيرة بن سقلاب فقال لم يكن مؤتمنا على حديث رسول الله ﷺ.

(الکامل فی الفعفاء الرجال ج ۲ ص ۲۵۷)

ابن عدی نے حضرت ابن عمر سے مروی حدیث بیان کی "جب پانی دو منگے ہو جائے تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی" اس حدیث کی سند میں مغیرہ بن سقلاب ہے جو منکر الحدیث ہے۔ نفیلی نے کہا: مغیرہ بن سقلاب حدیث کے بارے میں قابل اعتبار نہیں اور ابن عدی نے کہا، کہ اس کی بات نہیں مانی جاتی۔

وروي ابن عدي من حديث ابن عمر اذا بلغ الماء قلتين من قلال هجر لم ينجسه شيء وفي اسناده المغيرة بن سقلاب وهو منكر الحديث قال الفيللي لم يكن مؤتمنا على الحديث وقال ابن عدي لا يتابع.

(دار قطنی ج ۲ ص ۲۳ انسان المیزان ج ۶ ص ۸ کتاب الطہارۃ)

لہذا معلوم ہوا کہ دو منگوں والی حدیث کی سند میں اضطراب ہے اور جرح بھی ہے اگرچہ اس کے اور بھی طرق روایت ہیں لیکن مضطرب اور مجروح ہونے کی وجہ سے قابل استدلال و حجت نہیں ہے۔
جواب دوم: جس طرح مذکورہ روایت سند کے اعتبار سے مضطرب ہے اسی طرح متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے اس کے متن کے اضطراب کے بارے میں دار قطنی میں مفصل تذکرہ ہے۔ ہم اختصار کے پیش نظر چند روایات پر اکتفا کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ جب پانی دو منگے اور اس سے زائد ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی۔

عن مجاهد عن ابن عباس اذا كان الماء قلتين فصاعدا لم ينجسه شيء.

(دار قطنی ج ۱ ص ۲۵ کتاب الطہارۃ)

عاصم بن منذر بن زبیر کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر کے ساتھ ایک باغ میں گیا جس میں پانی کا ایک حوض تھا اور اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چڑا پڑا ہوا تھا۔ عبد اللہ بن عبد اللہ نے اس کے پانی سے وضو کیا تو میں نے پوچھا: آپ نے اس پانی سے وضو کیا حالانکہ اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چڑا پڑا ہوا ہے؟

عن عاصم بن المنذر بن الزبير قال دخلت مع عبيد الله بن عبد الله بن عمر يستأنا فيه مقرا ماء فيه جلد بعير ميت فتوضا منه فقلت له اتوضا منه وفيه جلد بعير ميت؟ فحدثني عن ابيه عن النسي ﷺ قال اذا بلغ الماء قلتين او ثلاثا لم ينجسه

شیء. (دارقطنی ج ۱ ص ۲۲)

تو انہوں نے اپنے والد سے مجھے ایک حدیث سنائی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب پانی دیا تمین مکے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

جابر بن عبد اللہ سے محمد بن منکدر نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب پانی چالیس مشکوں تک پہنچ جائے تو وہ گندہ (نا پاک) نہیں ہوتا۔

متن کے اعتبار سے مذکورہ حدیث میں اضطراب یوں ہے کہ بعض میں دو مشکے بعض میں صحیح اسناد کے ساتھ دیا تمین مکے اور ایک صحیح موقوف روایت میں چالیس مشکے اور اسی طرح ایک مرفوع روایت میں بھی چالیس مشکے آیا ہے لیکن یہ ضعف سے خالی نہیں ہے۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۴)

تو معلوم ہوا کہ حدیث قلین میں سند کی طرح متن میں بھی اضطراب ہے جس کی وجہ سے مقام حجت میں پیش نہیں کی جا سکتی۔

جواب سوم: روایت مذکورہ باعتبار معنی بھی مضطرب ہے ملاحظہ ہو۔

معنی کے اعتبار سے اضطراب یوں کہ لفظ قلہ آدمی کا سر، گھرے اور بستی وغیرہ میں مشترک ہے جس کی مقدار کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ امام طحاوی کہتے ہیں ان دونوں قلعہ جات کا مذکورہ آثار میں یہ نہیں بتایا گیا کہ ان کی مقدار کیا ہے؟ یہ بات جائز ہے کہ ان سے مراد حجر کے قلعہ جات ہوں جیسا کہ تم نے ذکر کیا ہے اور احتمال یہ بھی ہے کہ ان سے مراد قلۃ الرجل یعنی آدمی کا سر ہو تو اس احتمال کے پیش نظر معنی یہ ہوگا کہ جب پانی دو آدمیوں کے قد کے برابر ہو تو وہ کثیر ہونے کی وجہ سے نجس نہیں ہو سکتا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ دو آدمیوں کے قد کے برابر سے مراد ”نہر“ کا پانی ہو لہذا خلاصہ کلام یہ ہوا کہ حدیث مذکورہ مضطرب ہے اور اضطراب کی وجہ سے اس میں ضعف آگیا اور اس کے ساتھ ساتھ نہ تو حدیث مذکور میں دو قلین کی مقدار بیان کی گئی اور نہ ہی ان کی حد بندی کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

ہے۔

قارئین کرام! جو حدیث تین اعتبار سے مضطرب ہونے کے ساتھ ساتھ غیر واضح اور غیر مبین ہو اس سے استدلال کرنا کہاں کی دانش مندی ہے؟

جواب چہارم: اس حدیث قلین کے مقابلہ میں ایسی احادیث صحیحہ موجود ہیں جن کی دو قلین میں نجاست پڑنے سے اس کے ناپاک ہو جانے کی تصریح موجود ہے۔

عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا بلغ الماء اربعین قلۃ لانه لا یحمل الحب. (دارقطنی ج ۱ ص ۲۶)

واما الاضطراب من جهة المتن ففي بعضها قلین وفي بعضها باسناد صحيح قلین اولنا وفي رواية موقوفة صحيحة اربعین قلۃ وكذا الک في رواية مرفوعة اربعین قلۃ لکھا لا یعلو من ضعف. (آثار السنن ج ۱ ص ۴)

واما الاضطراب من جهة المعنى لما قلنا مشتركة بين رأس الرجل والحجرة والقرية وغير ذلك لم يثبت مقدارها قال الطحاوی ان هاتین القلتین لم یبین لنا فی هذه الآثار ما مقدارهما فقد یحوز ان یکون مقدارهما قلین من قلال حجر کما ذکرتم ویحتمل ان تكون قلین ارید بهما قلۃ الرجل وهی قائمه لارید اذا کان الماء قلین ای قائمین لم یحمل نجسا لکثرته ولانه یکون ذالک فی معین الانهار. فحلاصة الکلام ان الحدیث مضطرب والاضطراب یورث الضعف ومع ذالک لم یبین مقدار القلتین ولم یثبت تحدیدهما.

(آثار السنن ج ۱ ص ۵-۶)

دو قلعہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے

عن عطاء ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزع ماء ما جعل الماء لا یقطع فطر فاداء عین تحری من قبل الاسود فقال ابن الزبیر حسبکم۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۷)

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ ایک حبشی زمزم کے کنوئیں میں گر کر مر گیا تو اس پر جناب ابن زبیر نے فرمایا کہ تمام پانی نکالا جائے لیکن پانی ختم ہونے کا نام ہی نہ لیتا تھا۔ دیکھ تو حجر اسود کی طرف سے چشمہ جاری تھا۔ اس پر ابن زبیر نے فرمایا: چھوڑ دو۔

اثر مذکور سے ثابت ہوا کہ دو قلعہ پانی یا اس سے زیادہ میں ناپاکی متصور ہے۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر نے حبشی کے گرنے پر زمزم کے کنوئیں کو نجس قرار دے کر اس کا پانی نکالنے کا ارشاد فرمایا اور یہ حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا اگر وہ پانی ناپاک نہ ہوتا تو اسے نکالنے کا حکم ارشاد فرمانا کیا معنی رکھتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی دو قلعہ کہاں چالیس پچاس قلوں سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور جب سارے پانی کی مقدار اندازا نکالنے پر پتہ چلا کہ زمین سے چشمہ کی صورت میں پانی نکلا تارنگل رہا ہے تو آپ نے فرمایا: اب چھوڑ دو اس کی طہارت ہوگئی۔

حدثنا محمد بن حمید بن الہشام الرعینی قال حدثنا علی بن معبد قال حدثنا موسیٰ بن اعین عن عطار عن ميسرة وذادان عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا سقطت الفارة او الدابة فی البئر فانزحها منی یغلبک الماء۔ (طحاوی ج ۱ ص ۱۷۱ المہارۃ)

حضرت علی المرتضیٰ فرماتے ہیں کہ جب کنوئیں میں چوہا یا کوئی اور چار پایہ گر کر مر جائے تو تمام پانی نکالو یہاں تک کہ پانی تجھ پر غالب آجائے۔

اس اثر سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ کے نزدیک کنواں بھی نجس ہو جاتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی عام طور پر دو قلوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے لہذا وہ قلوں کے نجس نہ ہونے کا معاملہ درست نہیں۔

کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے

حدثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله ﷺ قال لا یولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یحری ثم یقتسل منه۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵ صحیح البخاری ص ۱۵)

ہمیں عبدالرحمن اعرج نے حدیث سنائی کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے ہرگز ہرگز کوئی شخص کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے جو بہتا نہ ہو اور پھر اسی سے نہاتا ہو۔

عبداللہ بن زبیر، حضرت جابر اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا پھر اس سے وضو کرنے سے بھی۔

مذکورہ دونوں حدیثیں کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع پر صراحت کرتی ہیں اور یہ منع اسی لیے ہے کہ پیشاب پڑنے سے وہ پانی نجس ہو جاتا ہے اس میں ”قتنیں“ کی کوئی قید نہیں تو معلوم ہوا کہ جو پانی بھی کھڑا ہو چاہے وہ دو منکے کے برابر ہو وہ نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

پانی والے برتن میں کتنا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ ثم لیسلہ سبع مرات. رواہ مسلم والنسائی والدارقطنی وقال اسنادہ حسن رواہ کلہم ثقافت. (دارقطنی ج ۱ ص ۶۳ باب ولغ الکلب فی الاناء)

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے کسی کے برتن میں کتنا منہ ڈال دے تو اس پانی کو گرا دینا چاہیے پھر اس برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہیے۔

حسن الاسناد اور ثقہ راویوں سے ذکر کردہ اور پانی حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی برتن کے پانی میں کتنا منہ ڈال دے تو پانی ناپاک ہونے کے ساتھ ساتھ برتن کو بھی سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا گیا کیونکہ پانی ناپاک ہو جانے کی صورت میں اس برتن کے ساتھ کتنے کی وجہ سے برتن میں بھی ناپاک اثر کرگئی۔ حضور ﷺ نے برتن چھوٹا بڑا ہونے کی کوئی قید نہ لگا کر یہ بتا دیا کہ کھڑا پانی چاہے دو سٹکے کے برابر ہو اس میں نجاست پڑنے یا ملنے سے وہ نجس ہو جاتا ہے، یہ حکم ”مساء واکند“ کا ہے یعنی کھڑا رہنے والے پانی کا حکم ہے اور اگر پانی میں بہاؤ ہو تو وہ مخصوص حالت میں ناپاک ہوتا ہے ملاحظہ ہو۔

قال ابو جعفر فلما حص رسول اللہ ﷺ الماء الراکد الذی لایجرى دون الماء السحارى علمنا بذلك انه انما فصل ذالک لانه السحاستہ قد اخل الماء الذی لایجرى ولا تدخل فی الماء الجاری. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵)

ابو جعفر (طحاوی) نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے ناپاک ہونا ایسے پانی کے ساتھ خاص کر دیا جو کھڑا ہو اور بہتا نہ ہو تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ آپ نے کھڑے اور جاری میں امتیاز اس لیے فرمایا کیونکہ کھڑے اور نہ بہنے والے پانی میں جب گندگی گرتی ہے تو وہ اس میں مکمل جاتی ہے اور پانی میں مل جاتی ہے لیکن بہنے والے پانی میں مکمل مل جانا نہیں ہوتا۔

جواب پنجم: قلین کی حدیث جنگلی تالابوں کے بارے میں ہے کیونکہ وہ برائے نام گہرے ہوتے ہیں اور جب بارش ہوتی ہے تو ان کا پانی پھیل جاتا ہے گہرائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کا پانی دو قطرہ جات ہو سکتا ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو۔

عن ابن عمر قال سئل رسول اللہ ﷺ عن الماء یکون بارض الفلات وما یوبہ من السباع والدواب فسال اذا کسان الماء قلین ثم یحمل الخبث. (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۳)

ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے جنگل کے پانی کے متعلق پوچھا گیا کہ اس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں تو آپ نے فرمایا: جب پانی دو منٹے ہو تو وہ پید نہیں ہوتا۔

پہلے تو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ رد (۲) مکے پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ اگر اس مضمون کی حدیث کا ثابت ہونا تسلیم کر لیا جائے تو پھر اس سے مراد وہ پانی ہوگا۔ جو رخ زمین پر پھیلا ہوا ہوتا ہے جیسا کہ اسی کی تائید ترمذی کے لفظ کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول اللہ ﷺ وهو یسئل عن الماء یکون فی الفلات من الارض وما یتوبہ من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلین لم یحمل الخبث. (ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱ باب اجاء ان الماء لایخثر شیء مطبوخا من کبھی دلی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کسی نے آپ سے دریافت کیا جنگل کے پانی کے بارے میں پاک و ناپاک ہونے کے متعلق کیا حکم ہے جس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں؟ تو آپ نے فرمایا اگر دو منٹے برابر ہو تو وہ نجاست کو نہیں غٹاتا۔

خلاصہ جواب یہ ہوا کہ دو ٹکے پانی ناپاک نہ ہونے والی حدیث سے مراد جنگلات میں سطح زمین پر پھیلا ہوا پانی مراد ہے اور دو ٹکوں کا پانی پھیل کر دس گز مربع کی مقدار اختیار کر لیتا ہے اور اس مقدار طول و عرض کا پانی احناف کے نزدیک حوض کبیر کے حکم میں ہے جو ناپاک نہیں ہوتا اس کی دوسری طرف وضو کرنا جائز ہے۔

حوض کبیر کی تعریف و تحدید اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ

ایسا پانی جو کھڑا ہو اور اس کا رقبہ سو مربع ہاتھ ہو اور گہرائی اتنی کہ چلو بھرنے سے زمین نظر نہ آئے "حوض کبیر کہلاتا ہے اور "دہ درہ" بھی یہی پانی ہے۔ یہ پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ پانی میں پانی ملنے کی بہ نسبت حرکت جلد سیرایت کرتی ہے یعنی اگر حوض کے ایک کنارے کے پانی میں پانی ڈالا جائے تو وہ بھی پانی میں مل کر پھیلتا شروع ہو جاتا ہے اسی طرح کنارے کے پانی کو ہاتھ یا کسی اور چیز سے حرکت دی جائے تو وہ بھی ادھر ادھر پھیلنے شروع ہو جاتی ہے لیکن دونوں میں سے حرکت کی سیرایت زیادہ ہے اس لیے حوض کبیر کی طہارت و عدم طہارت میں حرکت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ یعنی ایک کنارے کے پانی کو حرکت دینے سے دوسرے کے کنارے کا پانی بھی متحرک ہو جائے تو یہ اور اثر رکھتا ہے، اور اگر دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو تو دوسرا حکم ہوگا۔ اب اگر کسی نے حوض کبیر کے ایک کنارے کے پانی میں پینٹا کر دیا یا نجاست ڈال دی تو دوسرے کنارے کے پانی سے وضوء یا غسل کرنا درست ہے کیونکہ اس کنارے کی نجاست دوسرے کنارے تک نہیں پہنچ پائی اور یہ حوض جاری پانی کے حکم میں اسی وجہ سے ہے کیونکہ جاری پانی میں نجاست گرنے سے ایک جگہ پر قائم نہیں رہتی بلکہ بہاؤ کی طرف چلی جاتی ہے اور چونکہ پیچھے سے پاک پانی بھی اس میں لمحہ بہ لمحہ لہلہ رہا ہے لہذا اس نجاست کی سیرایت بہت کمزور بلکہ نہ ہونے کے برابر ہوگئی۔ ہاں اگر حوض کبیر میں اس قدر گندگی جمع ہو جائے کہ جس سے اس کی بو، رنگ اور مزہ تبدیل ہو جائے تو پھر اس سے طہارت کا حصول درست نہیں ہے۔ فقہائے کرام احناف نے "دہ درہ" حوض کے پانی کی مقدار نہیں بلکہ اس کے رقبہ کا لحاظ کیا ہے ویکھئے کہ کنواں چونکہ دہ درہ رقبہ کے لحاظ سے نہیں اگرچہ اس کا پانی دہ درہ حوض سے بھی بڑھ کر مقدار میں ہو۔ گندگی گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے اسی سے قلعین کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے یعنی قلعین سے مقدار میں کہیں بڑھ کر کنوئیں کا پانی ہوتا ہے اور اس کو پیشاب وغیرہ گرنے سے بھی ناپاک تسلیم کرتے ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی تحقیق ملاحظہ ہو۔

اگر حوض نیچے دہ درہ اور اوپر کم ہے تو جب تک پانی نچا دہ درہ کی جگہ تک ہے نہ نجاست سے ناپاک ہوگا اور نہ وضوء غسل سے مستعمل اور اگر پورا بھر دیا جہاں بالائی سطح دہ درہ سے کم ہے تو مستعمل ہو جائے گا اور نجاست سے ناپاک بھی یعنی اوپر کا حصہ جہاں تک دہ درہ درہ سے کم ہے نیچے کا حصہ پاک رہے گا۔ یہی اصح ہے۔ (نہادی رضیہ ج ۱ ص ۲۹۰)

اعتراض

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیر بضاع سے وضو کرتے تھے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! اس میں مردار اور حوض گئے کپڑے ڈالے جاتے ہیں۔ فرمایا: پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! پیر بضاع سے آپ کے لیے پانی لایا جاتا ہے حالانکہ اس کنوئیں میں لوگ گندگی پھیلتے ہیں عورتیں حوض

عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ کان یتوضا من بیر بضاعة فقیل یا رسول اللہ انه یلقى فیہ الجیف والمحاض فقال ان الماء لا ینجس۔ (لحاوی شریف ج ۱ ص ۱۱)

عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ ﷺ اہ یستقی لک من بیر بضاعة وہی بیر یطرح فیہا عذرة الناس ومحاض النساء ولحم

الکلاب وقال ان الماء طهور لا يتنجس شيء.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۱)

گلے کپڑے ڈالتی ہیں اور کہتے کا گوشت چھینکا جاتا ہے۔ فرمایا:
بیشک پانی پاک ہے کوئی چیز اسے نجس نہیں کر سکتی۔

ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر پانی دو قلمہ جات یا اس سے زیادہ ہو تو کسی گندگی کے پڑنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا ہذا وہ درود کی تحدید درست نہیں۔

جواب اول۔ مذکورہ دونوں احادیث ان لوگوں کے بھی خلاف ہیں جو دو قلمے پانی میں گندگی کرنے سے پاک ہی سمجھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک گندگی کرنے سے دو قلمے پانی اس وقت تک پاک رہتا ہے جب اس کا رنگ، بو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو، اور اگر یہ اوصاف تبدیل ہو جائیں تو پھر وہ نجس ہو جائے گا۔ اب ان مذکورہ دونوں احادیث میں اس بات کا قطعاً تذکرہ نہیں کہ رنگ و بو و ذائقہ بدایا نہیں اور مشاہدہ یہ ہے کہ جس قدر گندگیاں بیربضاعہ میں ڈالی جاتی مروی ہیں۔ ان سے اس کو نہیں کے تینوں اوصاف یقیناً تبدیل ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے اگر کسی کنوئیں میں ایک کتابی گر کر مر جائے تو دو چار دن کے بعد اس سے جس قدر بو پھینگی کہ قریب کھڑا ہونا مشکل ہو جائے گا اور یہاں کوڑا کرکٹ گندگیاں عورتوں کے حیض سے بھرے کپڑے اور مرے ہوئے کتے پھینکے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اسے استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کی کوئی مفت تبدیل نہیں ہو رہی لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاعہ کا پانی جاری پانی تھا جس میں گری گندگی جمع نہیں ہوتی تھی۔ مکہ معظمہ کے کنوئیں نہر زبیدہ پر اور مدینہ منورہ کے نہر ذرہ پر بنائے گئے ہیں اسی طرح بیربضاعہ بھی تھا لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاعہ جاری پانی تھا اور جاری پانی میں گندگی کرنے سے پانی ان تین اوصاف کے خیر نہ ہونے تک پاک رہتا ہے بیربضاعہ کے متعلق جاری پانی ہونے کا ثبوت ملاحظہ ہو۔

ان بیربضاعہ کانت طریقاً للماء المی البساتین
وکان الماء لا یستقر فیہا فکان حکم ماء ہا حکم
ماء النہر۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۱ الطہارۃ)

قارئین کرام! طحاوی شریف کے حوالہ سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ بیربضاعہ کا پانی جاری تھا۔ نیز اگر مر کا ردوع لم یصل الیہ فی طہارت و نظافت کو پیش نظر رکھیں تو پھر بھی یہی بات سامنے آئے گی کہ آپ گندے پانی کو برگز استعمال نہ فرماتے تھے۔ اگر بیربضاعہ کا پانی ٹھہرا ہوا پانی ہوتا تو لازماً گندہ ہوتا اور حضور ﷺ کی نظافت اور طہارت کے شایان شان اس کا استعمال نہ ہوتا۔

جواب دوم: بیربضاعہ کی حدیث کو اگر اپنے ظاہر پر محمول رکھیں تو دیگر بہت سی احادیث صحیحہ کی مخالفت لازم آئے گی۔ چند اوراق پیچھے ہم زحمر کے کنوئیں میں جیٹھا کا گرنا اور مرنا اور اس کے متعلق صحابہ کرام کا عمل تحریر کر چکے ہیں تو ایسی مشوں کے ہوتے ہوئے یہ کیونکر ممکن کہ بیربضاعہ میں اس قدر گندگی پڑنے کے باوجود صحابہ کرام اسے پاک ہی سمجھیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

سمندر کے پانی سے وضو کرنے کا حکم

۱۲۔ بَابُ الْوُضُوءِ بِمَاءِ الْبَحْرِ

۴۶۔ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ الْأَزْزَقِيِّ عَنْ الْعَوْفِيِّ بْنِ أَبِي بُرْزَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّا نَرَى كِبَ الْبَحْرِ وَنَجْمِلُ مَعَهَا الْقَبِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَإِن تَوَضَّأْنَا بِهِ عَظُمْنَا أَفَوْضًا بِمَاءِ الْبَحْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الطَّهْرُ وَمَاءُ

ہمیں امام مالک نے صفوان بن سلیم سے انہوں نے سعید بن سلیمان بن ازرق سے انہوں نے سفیرہ بن ابی بردہ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا (کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا) ہم سمندروں کے سفر پر ہوتے ہیں اور اپنے ساتھ قلیل مقدار میں پانی لے کر جاتے ہیں۔ اگر اس سے وضو کریں تو کیا یہ ہو جائیگا تو کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کریں

کریں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا پانی پاک اور اس کا مiezہ یعنی چھلی حلال ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ سمندر کا پانی دیگر پانیوں کی طرح پاک ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مَاءَ الْبَحْرِ طَهُورًا كَثِيرًا مِنَ الْمَيِّةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَاقِلِ.

حدیث بالا میں دو باتوں کا ذکر ہوا ایک سمندر کے پانی کی طہارت اور دوسرا اس کا مiezہ حلال ہونا اول اندک مسئلہ میں سب فقہاء متفق ہیں سمندر کا پانی خواہ ٹھنڈا ہو یا ٹھیک یا کسی اور رنگ و ذائقہ والا ہو وہ پاک ہے لیکن اس کے مiezہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام اعظم کا مسلک یہ ہے کہ چھلی کے سوا تمام دیگر سمندر حیات حلال نہیں ہیں۔ اس مسلک کا ماخذ قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے۔ "أَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ الْخ" تمہارے لیے سمندر کا شکار اور اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے۔ اس آیت میں مذکور طعام سے مراد وہ چھلی کہ جسے دریا باہر پھینکے نہ وہ جو مکر تیرنے لگے۔ یہی مسلک ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب وغیرہ صحابہ کرام کا ہے۔

قال الله تعالى (أَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ) "أَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ" قول باری تعالیٰ کے بارے میں ابن عباس، زید بن ثابت، سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب قنادہ صدی اور مجاہد کہتے ہیں کہ "صيد" سے مراد وہ شکار جو جال وغیرہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے اور "طعامہ" کے بارے میں ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب اور ابن عباس قنادہ سے مروی کہ انہوں نے کہا کہ اس سے مراد وہ چھلی جسے سمندر کا پانی باہر پھینک دے۔

(احکام القرآن ص ۴۷۸ جزء ثانی باب مید البحر)

تو معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک وہی ہے جو اہل صحابہ کرام تابعین اور مفسرین حضرات کا تھا اور ان سب کا ماخذ قرآن کریم ہے۔

۱۳- بَابُ الْمُسْجِ عَلَى الْخُفَيْنِ

۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ رِيَادٍ عَنْ أَبِيهِ الْمُنِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ لِحَاجَتِهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ فَذَهَبَ مَعَهُ يَمَاءٌ قَالَ لَفَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَجَّ عَلَى عِصِيٍّ قَالَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثُمَّ دَخَلَ يَخْرُجُ يَذِيهِ فَلَمْ يَسْطِغْ مِنْ صَبِيٍّ كُنِيَ مَجْنِيَهُ فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ جُنْبِهِ فَغَسَلَ يَذِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ ثُمَّ حَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ يَوْمَئِذٍ قَدْ صَلَّى بِهِمْ سَجْدَةً فَصَلَّى مَعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيََتْ فَمَزَعَ النَّاسُ لَهُ

موزوں پر مسح کا حکم
ہمیں امام مالک نے انیس ابن شہاب زہری نے مغیرہ بن شعبہ کی نسل کے ایک مرد عباد بن زیاد سے خبر دی کہ حضور ﷺ غزوہ تبوک میں قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے میں پانی لیے آپ کے ساتھ ہو گیا حضور ﷺ واپس تشریف لائے تو میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا آپ نے منہ دھویا پھر بازو دھونے کے لیے جب سے باہر نکالے گئے لیکن جب کی آستین نکالنے کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے اس پر آپ نے جب کے نیچے سے دونوں بازو نکال کر دھوئے اور سر انور کا مسح کیا اور موزوں پر مسح فرمایا پھر حضور ﷺ تشریف لائے اور عبدالرحمن بن عوف امامت کر رہے تھے انہیں ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ ان

ثُمَّ قَالَ لَهُمْ قَدْ أَحْسَنْتُمْ.

کے ساتھ حضور ﷺ نے ایک رکعت ادا فرمائی پھر بقیہ رکعت ادا فرمائی لوگ حیران ہوئے اور آپ کو دیکھ کر گھبرا گئے۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا (یعنی وقت پر نماز ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے)۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انیس سعید بن عبدالرحمن بن رقیش نے بتایا کہ میں نے انس بن مالک کو دیکھا وہ قہ آئے پیشاب کیا پھر انہیں پانی دیا گیا تو اس سے وضو کیا منہ اور کہیں تک ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کر کے پھر موزوں پر مسح کیا اس کے بعد نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے انیس نافع اور عبداللہ بن دینار نے بتایا کہ عبداللہ بن عمر کوفہ کے امیر جناب سعد بن ابی وقاص کے پاس آئے تو عبداللہ نے انہیں موزوں پر مسح کرتے دیکھا اور اسے اچھا نہ جانا۔ جناب سعد نے فرمایا جب تم اپنے والد کے ہاں جاؤ تو ان سے یہ مسئلہ دریافت کرنا لیکن عبداللہ کو پوچھنا یا نہ رہا پھر جب جناب سعد بن ابی وقاص مدینہ منورہ آئے تو آپ نے فرمایا کیا فلاں مسئلہ تم نے اپنے ابا جان سے پوچھا تھا؟ کہنے لگے یاد نہیں آ رہا تھا پھر جناب عبداللہ نے ان سے دریافت کیا تو فرمایا جب تو اپنے پاؤں موزوں میں داخل کرے اور وہ اس وقت پاک ہوں تو ان پر مسح کر لیا کہ عبداللہ نے پوچھا: اگر ہم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے؟ (تب بھی وہ مسح کرے) فرمایا ہاں۔ گرچہ تم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبد اللہ بن عمر نے بازار میں (کسی مناسب جگہ پر) پیشاب کیا۔ پھر وضو کرتے وقت ہاتھ اور منہ دھو کر سر کا مسح کیا۔ پھر ایک جنازہ بوقت دخول مسجد لایا گیا تا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے تو آپ نے موزوں پر مسح کر کے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ہمیں امام مالک نے انیس ہشام بن عروہ نے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ انہوں نے اپنے والد کو موزوں کی پشت پر نہ کہ پیٹ پر مسح کرتے دیکھا پھر انہوں نے عمامہ اتار کر سر کا مسح کیا۔

۴۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رُقَيْشٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَتَى قَبَاءَ لَبَّالٍ ثُمَّ أَرْتَى بِمَاءٍ فَنَوَضَّاءَ فَمَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ مَسَحَ عَلَى الْحَقَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

۴۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَدِمَ الْكُوفَةَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَهُوَ آمِيْرُهَا فَأَرَاهُ عَبْدَ اللَّهِ وَهُوَ يَمْسَحُ عَلَى الْحَقَيْنِ لَمَّا تَكَرَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ سَلْ أَبَاكَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ أَنْ يَسْأَلَهُ حَتَّى قَدِمَ سَعْدٌ فَقَالَ أَسْأَلْتُ أَبَاكَ فَقَالَ لَا فَسَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا أَذْخَلْتَ رَجُلِيكَ فِي الْمَغْتَنِ وَهُمَا ظَاهِرَتَانِ فَامْسَحْ عَلَيْهِمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُنَا مِنَ الْعَائِطِ قَالَ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُكُمُ مِنَ الْعَائِطِ.

۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ بَالَ بِالشَّرْقِ ثُمَّ تَوَضَّاءَ فَمَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ دَعَى لِحْزَانَهُ جِئَنَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يُصَلِّي عَلَيْهِ فَمَسَحَ عَلَى خَدَيْهِ ثُمَّ صَلَّى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ زَاى أَبَاهُ يَمْسَحُ عَلَى الْحَقَيْنِ عَلَى ظَهْرِهِمَا لَا يَمْسَحُ عَلَى بَطْنِهِمَا قَالَ ثُمَّ يَرْفَعُ الْعَمَامَةَ فَيَمْسَحُ بِرَأْسِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُنْهٌ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے اور یہی

حَنِيفَةً رَّحِمَهُ اللَّهُ وَتَرَى الْمَسْحَ لِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً
وَفَلَاحَةً أَيَّامٍ وَلَيْلَاتٍ لِلْمُسَافِرِ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ
لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْحَقْفَيْنِ وَعَامَّةُ هَذِهِ الْأَنَارِ الَّتِي
رَوَى مَالِكٌ فِي الْمَسْحِ إِنَّمَا هِيَ فِي الْمُقِيمِ ثُمَّ قَالَ
لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْحَقْفَيْنِ.

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ہمارا مسلک یہ ہے کہ مقیم کے لیے مدت مسح ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ مقیم کے لیے موزوں پر مسح کرنا درست نہیں ہے اور یہ تمام روایات جو امام مالک نے موزوں پر مسح کرنے کی بیان فرمائیں یہ مقیم کے لیے مسح کو ثابت کرتی ہیں پھر (امام مالک) نے فرمایا: کہ مقیم موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔

مذکورہ روایات سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہوا۔ اس مسئلہ میں چند باتیں تشریح طلب ہیں ہم ان کی بقدر ضرورت تشریح کر دیتے ہیں۔ (۱) موزہ کی تعریف (۲) موزہ پر مسح کا طریقہ (۳) مدت مسح (۴) نوافض مسح۔

(۱) ہر وہ چیز کے کی بنی ہوئی چیز یا جس کا صرف بخلاصہ چڑے کا ہوا اور باقی حصہ کسی دینر چیز کا بنا ہوا ہو یا جرائیں دینر کپڑے کی کہ جو بغیر قسمہ پاؤں پر چسکی رہیں یہ تمام موزہ کے حکم میں شامل ہیں۔

(۲) اگر دایاں ہاتھ ہو اور اس کی انگلیاں بھی موجود اور قاعل استعمال ہوں تو تین انگلیاں دائیں موزے کی پشت پر اور اسی طرح بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں بائیں موزے کی پشت پر پاؤں کی انگلیوں کی طرف سے پنڈلی کی طرف لے کر ڈالتے ہوئے پھینچ کر موزہ کی تین انگلیوں کی مقدار تک پر مسح ہو جائے اور سنت یہ ہے کہ دونوں طرف کے موزہ پر ہاتھ کی انگلیاں پنڈلی تک پہنچیں اور انگلیاں پھیرتے وقت گھلی ہونا ضروری ہے۔

(۳) مسافر حالت سفر میں تین دن رات تک مسلسل مسح کرے گا اور مقیم ایک دن رات۔ یہ مدت موزہ پہننے کے بعد اس وقت سے شروع ہوگی جب پہلی مرتبہ مسح کی ضرورت پڑے گی اور یہ بھی ضروری ہے کہ موزہ پہننے وقت پاؤں پہلے سے پاک ہوں۔ مسافر اگر اپنی مدت مسح مکمل کرنے سے پہلے مقیم ہو گیا تو وہ مقیم کی مدت تک مسح کرے گا اگر ابھی اتنا مسح نہ کیا ہو ورنہ موزہ اتار کر پاؤں دھونے پڑیں گے۔ اسی طرح مقیم اگر مسافر ہو جائے تو وہ مسافر کی مدت مسح مکمل کرے گا جس میں بحالت اقامت گزری مدت بھی شمار ہوگی۔

(۴) جن صورتوں میں اور جن چیزوں میں وضو ٹوٹتا ہے وہ مسح کو بھی توڑ دیتی ہیں۔ علاوہ ازیں مدت مسح مکمل ہونے پر بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ اس صورت میں موزہ اتار کر پاؤں دھو کر موزہ پہن لیا جائے اور وضو پہلے سے ہونے کی صورت میں دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں لیکن مدت مسح ختم ہونے پر بہتر یہ ہے کہ مکمل وضو کر لیا جائے۔ مدت مسح کے دوران اگر ایک پاؤں کا موزہ اتر گیا یا اترائیں مگر پاؤں کا اکثر حصہ کھل گیا۔ پاؤں اس مسئلہ میں ٹخنوں سے نیچے شمار ہوتے ہیں اس کا حکم بھی وہی ہے کہ مسح ٹوٹ جائے گا اور اوپر مذکورہ طریقہ کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

نوٹ: موزہ دراصل حدیث کو پاؤں کی طرف سرایت کرنے سے روکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مدت مسح میں بول و براز سے پیدا شدہ پاؤں تک نہیں پہنچتا صرف موزوں پر مسح کرنے سے پاؤں کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے ہاں اگر حدیث اکبر ہو ایسی غسل فرض ہو گیا تو اب موزہ اتار کر پاؤں کو بھی دوسرے تمام اعضاء کی طرح دھونا ضروری ہے۔ مختصر یہ کہ موزوں پر مسح کا ثبوت احادیث صحیحہ کثیرہ سے ہے بلکہ اس کی مثبت روایات حدیث اتر تک پہنچی ہوئی ہیں لہذا اس کا منکر بددین اور گمراہ کہلائے گا۔

دوپٹے اور پگڑی پر مسح کرنا

۱۴۔ بَابُ الْمَسْحِ عَلَى

الْعَمَامَةِ وَالْخِمَارِ

۵۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ بَلَغَنِي عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ الْعُمَامَةِ فَقَالَ لَا حَتَّى يَمْسَحَ الشَّعْرَ الْمَاءُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ رَأَيْتُ صَفِيَّةَ ابْنَةَ أَبِي عُبَيْدَةَ تَتَوَضَّأُ وَتَنْزِعُ عَمَّاوَاهَا ثُمَّ تَمْسَحُ بِرَأْسِهَا قَالَ نَافِعٌ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ صَغِيرٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَمْسَحُ عَلَى الْجِمَارِ وَلَا الْعُمَامَةُ بَلَقْنَا أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْعُمَامَةِ كَانَ قَبْرِكَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ وَالْعُمَامَةُ مِنْ لَفْظَاتِنَا.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے جابر بن عبد اللہ سے یہ بات پہنچی انہیں گجڑی پر مسح کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا جب تک پانی سر کے بالوں سے نہیں لگے گا (کام نہیں ہے)۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب رافع سے خبر دی کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبیدہ کو وضو کرتے دیکھا انہوں نے سر سے دوپٹہ تار کر سر کا مسح کیا میں ان دونوں بہت چھوٹا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دوپٹہ اور گجڑی پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ ہمیں یہ بھی بات پہنچی کہ گجڑی پر مسح کرنا پسے ہوئے تھا پھر اسے چھوڑ دیا گیا اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ہارے عام فقہاء کا ہے۔

گجڑی پر مسح کرنے کے متعلق احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے گجڑی پر مسح کیا اور ہاتھوں کی تری سر کے بالوں تک نہ پہنچی تو اس کا وضو نہ ہونے کی وجہ سے نہ زکی اور نہ درست نہیں ہوگی۔ اگر گجڑی اتنی باریک تھی کہ اس پر گیلہا ہاتھ پھیرنے سے سر کے بال گیلے ہو گئے تو یہ دراصل سر پر مسح کرنا ہے گجڑی پر نہیں اور اسی کی تائید امام محمد کی روایت کردہ جابر بن عبد اللہ والی روایت کرتی ہیں اور اسی کی حریہ توثیق صفیہ بنت ابی عبیدہ کا فعل و عمل کرتا ہے۔

یاد رہے کہ سر کے بارے میں مختلف احادیث میں مسح علی النامیہ مسح علی العمامہ وغیرہ کے الفاظ آتے ہیں اور گجڑی پر مسح مجوزین الکی احادیث کو پیش کر کے اپنا نظریہ مسیح ثابت کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک حدیث درج ذیل ہے۔

عن المسيرة بن شعبة لمي حديث طويل في وضوء النبي فيه مسح بخاصية وعلى العمامة وعلى خفيه.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۲ باب المسح علی الخفين)

جواب اول: جن احادیث میں نامیہ پر مسح کرنا مذکور ہے ان میں نامیہ سے مقدار نامیہ مراد ہے۔ یعنی چار انگل کے برابر سر کا مسح کرنا اور ان احادیث میں گجڑی پر مسح بطور مجاز ہے یعنی سر پر مسح کرنے کو گجڑی پر مسح کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے جیسے کہ چٹائی یا دری وغیرہ پر بیٹھنے والے کو زمین پر بیٹھنے والا کہا جاتا ہے حالانکہ وہ زمین پر نہیں بلکہ درحقیقت چٹائی پر بیٹھا ہوا ہے۔

جواب دوم احادیث صریحہ میں گجڑی پر مسح کرنے کی مخالفت موجود ہے ملاحظہ ہو۔

عن اس بن مالك رضى الله عنه قال رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة ومسح مقدم رأسه

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وضو کرتے دیکھا آپ اس وقت قطری گجڑی پہنے ہوئے تھے۔ آپ نے گجڑی کے نیچے ہاتھ داخل فرما کر پنے سر انور

ولم يقض العمامة. (ابوداؤد ج ۱ ص ۲ باب الح على العمامة)

اخبیر نامسلم عن ابن حریج عن عطاء ان رسول الله ﷺ توضا فحسر عمامة ومسح مقدم رأسه اوقال ناصيته بالماء .

(تبی شریف ج ۱ ص ۶۱ باب استحباب الح بالاس)

۱۵- بَابُ الْإِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ

۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ أَفْرَعَ عَلَى يَدَيْهِ الْيُمْنَى فَمَسَحَهَا ثُمَّ غَسَلَ قَرْنَهُ وَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَتَضَخَّ فِي عَيْنَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى ثُمَّ الْيُسْرَى ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَأَفَاضَ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُتِبَ نَأْخُذُ إِلَّا التَّضَخَّ فِي الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّ ذَٰلِكَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ فِي الْجَنَابَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ وَالْعَائِقَةِ.

کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا اور پگڑی بندھی کی بندھی ہی رہی۔

ہمیں مسلم نے ابن جریج انہوں نے عطاء سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے وضو فرمایا پس عمامہ کو اٹھایا اور سر کے اگلے حصے یا پیشانی کا پانی کے ساتھ مسح فرمایا۔

جنابت کے بعد غسل کا حکم

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب غسل جنابت کیا کرتے تو پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈال کر اسے دھوتے پھر اپنی شرمگاہ دھوتے اور کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے اور چہرہ دھوتے اور آنکھوں میں پانی کا چھینٹا مارتے پھر دایاں پھر بایاں بازو دھو کر سر کو دھوتے پھر پورے جسم پر پانی بہا کر اسے دھوتے۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے۔ صرف آنکھوں میں پانی کے چھینٹے مارنا ان میں سے ہمارے عمل میں داخل نہیں کیونکہ جنابت میں یہ بات لوگوں پر کوئی واجب نہیں ہے یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور یہی امام مالک بن انس اور عام فقہاء کا قول ہے۔

مذکورہ اثر سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ غسل جنابت کا طریقہ اور اس کے ضروری معمولات بیان کرتے ہیں۔ آپ نے مذکورہ اثر میں سے صرف آنکھوں میں چھینٹے مارنے کے وجوب کا استثناء فرمایا۔ آنکھوں میں چھینٹے مارنے سے مراد آنکھوں کے کونوں میں پانی لگانا ہے اور یہ بات مستحبات میں سے ہے۔ اثر مذکور کے پیش نظر ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ جنابت کے متعلق تھوڑی سی تفصیل پیش کر دی جائے۔ سب سے پہلے غسل واجب کرنے والی اشیاء کا تذکرہ کرتے ہیں۔

غسل کو فرض کرنے والی اشیاء

(۱) منی: جب شہوت کے ساتھ منی اپنی جگہ سے جدا ہو تو اس کے نکلنے پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ منی کا آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت کے ساتھ ہونا کوئی ضروری نہیں لہذا اگر بغیر شہوت کے منی اپنی جگہ سے چل کر نکلے تو غسل لازم نہیں جیسا کہ بوجہ اٹھانے سے یا گرنے سے کسی کی منی نکل آئی اور اگر اپنے مقام سے چلنا بوجہ شہوت ہوا لیکن آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت نہ تھی تو بھی غسل واجب ہو گیا اگر کسی منی کا کچھ حصہ غسل کے بعد نکلا تو غسل بیکار بلکہ دوبارہ غسل فرض ہو گا مثلاً خروج منی کے بعد پیشاب کیے بغیر یا چلے پھرے بغیر فوراً کسی نے غسل کر لیا اور بعد غسل رکی ہوئی منی نکل آئی تو دوبارہ غسل کرنا لازم ہو جائے گا۔ اگر پیشاب کر لیا یا چل پھر کر پھر غسل کرنے کے بعد منی نکلے تو یہ ناقض وضو ہوگی دوبارہ غسل اس سے واجب نہ ہو گا کیونکہ پہلی صورت میں نکلنے والی منی اسی منی کا حصہ تھی جو شہوت سے چلی تھی اور دوسری صورت میں ایسا نہ تھا۔

(۲) احتلام: کوئی شخص سو کر اٹھا اور اپنے جسم، کپڑے یا بستر وغیرہ پر منی پانی تو غسل واجب اگرچہ احتلام ہو یا ناپاؤ نہ رہا ہو اور اگر

احکام ہونا یا دیکھن میں موجود نہیں تو غسل واجب نہ ہوگا۔ مرد و عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

(۳) مرد کے آلت تناسل کی سیاری کا مکمل شہوت میں چھپ جانا: کسی بالغ مرد کا حشفہ (شرمگاہ کا مکمل حصہ جسے پری کہہ جاتا ہے) عورت کے قبل یا بعد میں چھپ گیا تو غسل واجب ہو جائے گا انزال ہونا کوئی شرط نہیں ہے اگر نابالغ ہو تو غسل واجب نہیں۔ بہر حال بالغ پر بہر صورت حشفہ عائب ہونے پر غسل کرنا لازم ہے۔

(۴) مرد نے بغیر شہوت کے اور بغیر سخت ہونے آلت تناسل کے عورت کی فرج میں اپنی انگلی کے دباؤ سے دخل کر دیا تو چاہے منی خارج ہو یا نہ ہو غسل واجب ہو جائے گا کیونکہ مرد کا حشفہ جب عورت کی فرج میں داخل ہو جائے تو مطلقہ غسل فرض ہو جاتا ہے چاہے شہوت آئے یا نہ آئے منی خارج ہو یا نہ خارج ہو۔

۱۶ - بَابُ الرَّجُلِ تَصِيُّهُ رَاتِ جَسْ أَدَمَى كَوْجَنَاتِ هُوَ جَائِئِ اس کے

بارے میں احادیث

الْجَنَابَةِ مِنَ اللَّيْلِ

ہمیں امام مالک نے انہیں عبداللہ بن دینار نے بن عمر سے روایت بیان کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا کہ مجھے رات کو جنابت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: وضو کر لیا کرو اور اپنی شرمگاہ کو پانی سے دھو کر سوجایا کرو۔

امام محمد کہتے ہیں اگر ایسا شخص وضو نہ کرے ورنہ ہی شرمگاہ کو دھوئے بلکہ دوسرے ہی سوجائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ابو اسحاق السبئی سے انہوں نے اسود بن یزید سے، ورنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ رات اپنی کمی بیوی سے ہم بستری کرتے اور پھر پانی کو چھوئے بغیر سوجاتے۔ اگر رات کے آخری حصہ میں پھر ٹھہر کر ہم بستری کرتے تو اس کے بعد غسل فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس آخری حدیث کا عمل ہوگوں کے لیے بہت آسان ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

احناف کا مذکورہ مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص رات اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کے لیے فوری طور پر غسل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ اٹھ کر غسل کرے تو درست ہے۔ ہاں اگر کسی نے سونے سے قبل وضو کر لیا یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے درجہ مرتبہ جماع کرنے کے بعد درمیان میں وضو کر لیتا ہے تو بہت بہتر یعنی مستحب ہے لیکن بعض علماء ہیں یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جماع کے بعد اور دوسری مرتبہ جماع کرنے سے قبل درمیان میں وضو کرنا واجب ہے لیکن ان کا یہ نظریہ و مسلک حضور ﷺ سے مردی اس حدیث پاک کے خلاف ہے جو ابھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی اور امام محمد نے بھی یہی کہا کہ اگر کوئی شخص دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو نہیں کرتا اور سوجاتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام محمد کے اس ارشاد سے مراد مطلقاً جو زہرہ ورنہ سبب کے یہ معافی نہیں کیونکہ افضل یہی ہے کہ دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو کر لیا جائے اور شرمگاہ کو دھویا جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا الْحَدِيثُ آرَفَقُ بِالنَّاسِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

احناف کا مذکورہ مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص رات اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کے لیے فوری طور پر غسل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ اٹھ کر غسل کرے تو درست ہے۔ ہاں اگر کسی نے سونے سے قبل وضو کر لیا یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے درجہ مرتبہ جماع کرنے کے بعد درمیان میں وضو کر لیتا ہے تو بہت بہتر یعنی مستحب ہے لیکن بعض علماء ہیں یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جماع کے بعد اور دوسری مرتبہ جماع کرنے سے قبل درمیان میں وضو کرنا واجب ہے لیکن ان کا یہ نظریہ و مسلک حضور ﷺ سے مردی اس حدیث پاک کے خلاف ہے جو ابھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی اور امام محمد نے بھی یہی کہا کہ اگر کوئی شخص دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو نہیں کرتا اور سوجاتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام محمد کے اس ارشاد سے مراد مطلقاً جو زہرہ ورنہ سبب کے یہ معافی نہیں کیونکہ افضل یہی ہے کہ دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو کر لیا جائے اور شرمگاہ کو دھویا جائے۔

فرضی غسل کے فرائض

فرضی غسل میں احناف کے نزدیک تین فرض ہیں۔

(۱) کلی کرنا، اور اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ منہ کے ہر پردے گوشت اور ہونٹ سے حلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہہ جائے اور خوب حمل جائے لہذا جو لوگ فرضی غسل میں کلی کرتے وقت تھوڑا سا پانی منہ میں ڈال کر پھینک دیتے ہیں اور زبان کی جڑ اور حلق کے کنارے تک نہیں پہنچاتے وہ احتیاط نہ کرنے کی وجہ سے غسل کا ایک فرض نامکمل چھوڑ دیے ہیں جس سے طہارت نہیں ہوتی اور ایسی ادھوری طہارت کے بعد پڑھنی گئی نماز بیکار ہو جاتی ہے۔ اس لیے بڑی احتیاط سے دڑھوں کے پیچھے گالوں کی تہ میں اور دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروت میں حلق کے کنارے تک پانی بہانا چاہیے۔ اگر دانتوں کے درمیان خدایہ واڑھوں کی درڑوں میں کوئی ایسی چیز پھنسی ہوئی ہو جو پانی کے پینچے میں رکاوٹ بنے تو اسے دور کرنا ضروری ہے بشرطیکہ اس کے دور کرنے اور چھوڑانے میں ضرر نہ ہو جیسا کہ بکثرت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں جما ہوا چونا چھڑا نامشکل ہو جاتا ہے۔ اس کے چھیلنے سے دانتوں یا مسوڑوں کو تکلیف پہنچنے کا خطرہ ہے۔ لہذا یہ معاف ہے۔

(۲) ناک میں پانی ڈالنا: دونوں نگوں کی جہاں تک نرم جگہ ہے وہاں تک پانی پہنچا کر دھونا ضروری ہے اس کے لیے ناک میں پانی ڈالنے وقت سوتگھنے کے انداز میں پانی کو نرم بنانے تک چڑھایا جائے۔ اگر اس حصہ میں بال برابر جگہ ایسی روئی گئی جس پر پانی نہ پھرتا تو غسل نہ ہوگا لہذا ناک میں جمی ریشخ کا چھڑانا بہت ضروری ہے۔ عورت کے لیے اگر ناک میں بلاق کا سوراخ اگر بند نہیں تو اس میں پانی پہنچانا بھی ضروری ہے۔ بڑی احتیاط سے اس میں حرکت کے ذریعہ پانی گزارا جائے۔ اگر سوراخ بند ہو گیا تو پھر معافی ہے۔

(۳) تمام ظاہر بدن پر ایک مرتبہ پانی بہانا: یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے ٹکڑوں تک جسم کے ایک ایک پردے ایک ایک روٹنے پر پانی بہانا ضروری ہے۔ یاد رہے کہ پانی ڈال کر جسم کو ہاتھ سے تیل کی طرح مل لینا کفایت نہ کرے گا کیونکہ یہ دھونا پانی بہانا نہیں کہلاتا بلکہ ملنا ہے۔ جسم کے ان حصوں پر پانی بہانا جو گوشت کی فراوانی یا ڈھلکنے کی وجہ سے تہہ میں چھپ جاتے ہیں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

جنسی کو کیا کیا کرنا جائز ہے؟

(۱) حالت جنابت میں کھانا پینا اگرچہ جائز ہے لیکن اس کے لیے وضو کر لینا افضل ہے چنانچہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہی معمول شریف تھا۔

(۲) مصروفہ کرنا درست ہے۔ حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بحالت جنابت ملاقات ہوئی حضور ﷺ ان کا ہاتھ پکڑ کر ایک جگہ تشریف فرما ہوئے۔ ابو ہریرہ وہاں سے غسل کرنے چلے گئے۔ وہابی پر حضور نے پوچھا تو ماجرا بیان کر دیا اس پر آپ نے فرمایا: مومن شخص نہیں ہوتا۔ (بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب محاکمۃ الحب)

(۳) جنسی کے ساتھ لیٹنا درست ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ غسل جنابت فرمانے کے بعد میرے پاس آکر لیٹ جاتے تھے تاکہ جسم میں حرارت آجائے اور میں ابھی جنسی ہی ہوتی تھی۔

(۴) جنسی کا پسینہ لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا ہاں اگر پسینہ کسی نجاست کے ساتھ لگ کر تر کر گیا ہو تو پھر نجاست کی وجہ سے ناپاک آجائے گی۔

(۵) جنسی اگر غسل جنابت سے قبل کھائی گئی ہو تو رکھے اور بعد مطلق صبح صادق غسل کرے تو روزہ میں کوئی خرابی نہیں پڑتی۔

(۶) حالت جنابت میں ذکر اللہ جائز ہے۔

حالت جنابت میں کیا کرنا جائز ہے؟

- (۱) مسجد میں داخل ہونا (۲) کعبہ کا طواف کرنا (۳) قرآن پاک کو چھونا اگرچہ غلاف کے ساتھ ہی ہو
(۴) قرآن کریم بلفظ پڑھنا (۵) کسی آیت کا لکھنا (۶) نماز پڑھنا

جمعہ کے دن غسل کرنا

ہمیں امام مالک نے انہیں جناب مانع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی (نماز) جمعہ کے لیے آئے تو اسے غسل کر کے آنا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں صفوان بن سہیم نے عطاء بن یسار سے اور انہیں جناب ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن کا غسل ہر مسلمان پر واجب ہے۔ ہمیں مالک نے امام زہری سے انہوں نے سہاق سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت میں غسل کر لیا کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کے لگانے میں کوئی نقصان نہیں اور اس دن تمہارے لیے مسواک کرنا ضروری ہے۔

ہمیں امام مالک نے مقبری اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرمایا: جمعہ کے دن نہا ہر باغ پر لازم ہے جیسا غسل جنابت۔

ہمیں امام مالک نے مانع اور انہیں ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جمعہ پڑھنے بغیر غسل کیے نہیں جاتے۔

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ اور انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضور ﷺ کے اصحاب سے ایک آدمی جمعہ کے دن مسجد میں آیا۔ اس وقت حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطبہ دے رہے تھے فرمایا یہ تمہارے آئے کا کونسا وقت ہے؟ کہنے لگے میں بازار لوٹا تو ان دن میں کہ حضور ﷺ کے سیدھا یہاں آگیا فرمایا دوسرا قصور یہ کہ صرف وضو کر کے آگئے ہو کیا تمہیں معلوم نہیں؟ کہ حضور ﷺ جمعہ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔

۱۷- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ.

۵۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ ابْنِ سَبَّاحٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِيدًا لِلْمُسْلِمِينَ فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِبْخٌ فَلَا يَغْتَرُّهُ أَنْ يَغْتَسِرَ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالتَّوَّابِ.

۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الْمَقْبَرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ كَغُسْلِ الْجَنَابَةِ.

۵۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَلَا اغْتَسَلَ.

۵۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَعَمْرُو بْنُ الْعَطَابِ يَخْطُبُ النَّاسَ فَقَالَ آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ انْقَلَبْتُ مِنَ السُّوقِ فَجِئْتُ الْبَدَاءَ فَمَا زِدْتُ عَلَى أَنْ تَرَوُضْتُ ثُمَّ أَفْلَكْتُ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَطَابِ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِيهِ بِالْمَغْسِلِ

امام محمد کہتے ہیں جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے واجب نہیں ہے اس کی تائید میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں ربیع بن صبیح نے سعید رقاشی سے انہوں نے انس بن مالک سے اور حسن بصری سے خبر دی۔ دونوں حضرات اس روایت کو حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس نے جمعہ کے دن وضو کیا اس نے بہتر اور عمدہ کیا اور جس نے غسل کیا تو یہ افضل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے حماد سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے بیان کیا کہ میں نے ان سے جمعہ کے دن حجامت کے بعد اور عیدین کے لیے غسل کرنے کے بارے میں پوچھا۔ کہنے لگے اگر تو غسل کرے تو بہتر اور اگر نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے میں نے عرض کیا کیا حضور ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو جمعہ پڑھنے جائے اسے غسل کرنا چاہیے؟ فرمایا: ہاں لیکن یہ حکم وجوبی نہیں ہے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے آپس میں لہن دین کے وقت گواہ بنالیا کر دہنزا جو گواہ بنالیتا ہے اچھا کرتا ہے اور جو نہیں بناتا اسے کوئی حرج نہیں، اور اس قول باری کی طرح ہے جب تم نماز جمعہ ادا کر چکو تو زمین میں پھیل جاؤ لہذا جو پھیل جاتا ہے وہ بھی درست اور جو بیٹھا رہتا ہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ میں نے جناب ابراہیم نخعی کو دیکھا کہ عیدین کے لیے تشریف لے جاتے اور غسل نہ کیا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان نے ابن جریج انہوں نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہم عبد اللہ بن عباس کے پاس بیٹھے تھے تو نماز کا وقت ہو گیا انہوں نے پانی منکد کر وضو کیا اس پر کسی ساتھی نے کہا کیا آپ غسل نہیں کریں گے؟ فرمایا آج سردی ہے لہذا آپ نے وضو پر ہی اکتفا فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ جناب علقمہ بن قیس نے دوران سفر نماز چاشت نہیں پڑھی اور نہ ہی جمعہ کے لیے غسل کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثوری نے انیس منصور نے اور انیس مجاہد نے خبر دی کہ جس شخص نے طلوع فجر کے بعد جمعہ کے دن

قَالَ مُحَمَّدٌ اَلْغُسْلُ اَفْضَلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ يَوَاجِبُ وَفِي هَذَا اَثَرٌ كَثِيرٌ۔

۶۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ صَبِيحٍ عَنْ سَعِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ كِلَاهُمَا يَرْفَعُهُمَا اِلَى النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ مَنْ قَوَّضًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَتَعَمَّتْ وَمَنْ اَغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ اَفْضَلُ۔

۶۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْحِجَامَةِ وَالْغُسْلِ فِي الْعِيدَيْنِ قَالَ اِنْ اَغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَاِنْ تَرَكْتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فَعَلْتُ لَهُ اَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَنْ رَاحَ اِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مِنَ الْاُمُورِ الْوُاجِبَةِ وَاِنَّمَا هُوَ كَقَوْلِهِ وَاَتَّهَدُوْا اِذَا تَابَعْتُمْ فَمَنْ اَتَّهَدَ فَقَدْ اَحْسَنَ وَمَنْ تَرَكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ وَكَقَوْلِهِ فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوْا فِي الْاَرْضِ فَمَنْ اَنْشَرَفَ فَلَا يَأْسَ وَمَنْ جَلَسَ فَلَا يَأْسَ قَالَ حَمَّادٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيَّ يَأْتِي الْعِيدَيْنِ وَمَا يَغْتَسِلُ۔

۶۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ اَبِي رَجَاجٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَحَصَرَتِ الصَّلَاةُ اَتَى الْجُمُعَةَ فَدَعَا يَوْزُوْهُ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ لَهُ بَعْضُ اَصْحَابِهِ اَلَا تَغْتَسِلُ قَالَ الْيَوْمَ يَوْمٌ بَارِكُ فَتَوَضَّأَ۔

۶۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيْمٍ الْخَفِيُّ عَنْ مَسْصُوْرٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ كَانَ عَلَقْمَةُ بْنُ قَيْسٍ اِذَا سَافَرَ لَمْ يَغْسِلِ الصَّحْيَ وَلَمْ يَغْتَسِلْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔

۶۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا مَسْصُوْرٌ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ مَنْ اَغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ

طُلُوعِ الْفَجْرِ أَجْرَاهُ اللَّهُ عَنْ عَمَلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.

٦٥- قَالَ مُعَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عِيَادُ بْنُ عَوَّامٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَمْرِوَةَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ عُمَّالًا أَنفُسِهِمْ فَنَاوَأُوا يَرَوْحُونَ إِلَى الْجُمُعَةِ يَهَيِّئُهُمْ فَكَانَ يُقَالُ لَهُمْ لَوْ أَعْمَلْتُمْ لَكَانَ حَسًّا.

عسل کیا اللہ تعالیٰ جوہ کے دن کا غسل کرنا اس کے لیے کافی فرمادے گا۔ ہمیں عباد بن عوام انہیں یحییٰ بن سعید نے عمرہ اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں۔ لوگ اپنے اپنے کام میں مصروف ہوتے پھر اسی دوران انہی چیزوں میں بغیر غسل کیے جوہ پڑھنے آجاتے تو انہیں کہا گیا اگر تم غسل کر لیا کرو تو بہتر ہوگا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں کچھ احادیث ایسی ذکر فرمائیں جن میں جہ کے دن غسل کا وجوب اور لزوم موجود ہے اور کچھ دوسری ایسی کہ جن میں اس کو بہتر افضل اور اچھا کہا گیا ہے۔ ان کے بعد امام محمد نے احناف کا مسلک ذکر کیا کہ بروز جہ غسل کرنا بہت بہتر ہے لیکن واجب و فرض نہیں جس کی تائید انہوں نے قرآن کریم کی دو آیات میں موجود صیغہ امر سے کی۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جہ کا غسل ابتدائے اسلام میں واجب تھا کیونکہ ان دنوں مسجد نبوی بہت چھوٹی تھی اور صحابہ کرام مالی اعتبار سے آسودہ حال نہ تھے اس لیے وہ محت مزدوری کے کپڑوں میں ہی نماز جہ پڑھنے آ جایا کرتے۔ جب مسجد کی توسیع ہوئی اور مال غنیمت وغیرہ سے صحابہ کرام آسودہ حال ہو گئے تو اس وجہ کو استحباب میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس پس منظر کو مشکوٰۃ شریف میں یوں ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ کچھ عراقی لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آکر پوچھنے لگے کیا جمعہ کے دن غسل کرتا واجب ہے؟ فرمایا نہیں ہاں ایسا کرتا بہتر اور زیادہ صفائی کا حامل ہے اور جس نے غسل نہ کیا اس نے کسی واجب کا ترک نہیں کیا میں تمہیں بتاتا ہوں کہ یہ غسل کیونکر شروع ہوا؟ لوگ سختی تھے ادنیٰ کپڑے پہنتے تھے اپنی پشتوں پر کام کیا کرتے تھے اور مسجد بہت تنگ اور تنگی چھت والی تھی وہ تو صرف ایک چھتری تھی حضور ﷺ ایک گرم دن میں باہر تشریف لائے۔ لوگ انہی ادنیٰ کپڑوں میں پسینہ میں شرابور تھے اور ان سے اٹھنے والی بدبو سے کچھ لوگوں کو اذیت ہوئی تو جب حضور ﷺ نے یہ بدبو لحاظ فرمائی تو فرمایا لوگو! جب جمعہ کا دن آئے تو تم غسل کر لیا کرو اور تیل و خوشبو جو ملے لگا لیا کرو۔ ابن عباس کہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آسودہ حالی عطا فرمائی صحابہ کرام نے ادنیٰ کپڑے ترک کر دیئے اور کچھ کام کاج بھی کم ہو گیا مسجد بھی وسیع ہو گئی اب وہ بدبو جس سے بعض کو اذیت ہوتی تھی ختم ہو گئی (جس کے بعد غسل کا وجوب بھی استحباب میں تبدیل ہو گیا)۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵ باب افضل المومن)

۱۸- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ

٦٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ قَبْلَ أَنْ يَلْبَسَ إِلَى الْعِيدِ.

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عید کے دن لوگوں کے عید پڑھنے جانے سے قبل غسل فرمایا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے ابن عمر سے خبری دی کہ وہ عید الفطر کے دن عید کی نماز کو جانے سے قبل غسل فرمایا کرتے تھے۔

٦٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُو.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْفُطْلُ يَوْمَ الْعِيدِ حَسَنٌ وَلَيْسَ
 بِوَاجِبٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ
 امام محمد کہتے ہیں کہ عید کے دن غسل کرنا بہتر ہے واجب نہیں
 ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عید کے دن غسل کرنا بہتر ہے واجب نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

عید کے دن غسل کے وجوب کا کوئی قائل نہیں ہے چونکہ خوشی کا دن ہے اور بکثرت لوگ نماز عید پڑھنے آتے ہیں لہذا نماز کی

مغاک و نظافت جتنی ہو سکے بہتر ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام نے خود تو اس دن غسل کیا لیکن حکم نہیں دیا۔

۱۹۔ بَابُ التَّيْمُمِ بِالصَّوْعِ

مٹی سے تیمم کرنے کا حکم

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خبر دی کہ وہ اور عبد اللہ بن عمر جرف سے مقام مرید پر پہنچے تو عبد اللہ بن عمر سواری سے اترے اور پاکیزہ مٹی سے تیمم کیا اپنے چہروں اور دونوں ہاتھوں پر کہیں تک مسح کیا پھر نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے انہیں عبد الرحمن بن قاسم نے وہ اپنے باپ سے اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر پر تھے چلے جتے ہم جب مقام بیداء یا ذات الجحیش پر پہنچے تو میرا ہار گر کر ٹوٹ گیا تو حضور ﷺ اور دوسرے لوگ اس کی تلاش میں چل پڑے اس جگہ پانی نہیں تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا لوگ ابوبکر کے پاس آئے اور کہا کیا تم نہیں جانتے کہ عائشہ نے کیا کیا؟ انہوں نے رسول اللہ ﷺ اور ہم لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا جہاں پانی نہیں ملا اور نہ ہمارے پاس پانی ہے۔ فرماتی ہیں یہ سن کر ابوبکر میرے پاس تشریف لائے اس وقت حضور ﷺ میری ران پر سر رکھے آرام فرما رہے تھے ابوبکر نے مجھ سے کہا: تو نے رسول اللہ ﷺ اور دوسرے لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے جہاں نہ ان کے پاس اور نہ اس جگہ پر پانی موجود ہے ابوبکر میرے پہلو میں اپنے ہاتھ سے کوئیں مارتے میں اس حالت میں صرف اس وجہ سے حرکت نہ کر سکتی تھی کہ میری گود میں سر کا ردو عالم ﷺ آرام فرما رہے تھے یہاں تک کہ ہمیں صبح ہو گئی اور کوئی پانی نہ مل سکا سو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی جس کے بعد لوگوں نے اور ہم نے تیمم کیا اسید بن خنیر نے کہا اے آل ابی بکر! یہ تمہاری کوئی پہلی برکت نہیں (بلکہ اس سے قبل کئی مرتبہ تمہاری وجہ سے ہمیں برکات عطا ہوئیں) سیدہ عائشہ فرماتی ہیں جب ہم چلے گئے تو جس اونٹ پر میں سوار تھی میرا ہار اس کے نیچے سے برآمد ہوا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی روایت پر ہمارا عمل ہے۔ تیمم کے لیے دو دفعہ ہاتھ زمین پر مارنا ہیں پہلی دفعہ ہار کے چہرہ پر مسح کرنا اور دوسری مرتبہ ہاتھوں پر کہیں تک مسح کرنا ہے لہذا یہی امام ابو حنیفہ

۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ أَقْبَلَ مَوْوَعِدُ السُّلَيْمِ عُمَرُ بْنُ الْخُزَفِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَرْبِدِ تَوَلَّى عَبْدُ السُّلَيْمِ عُمَرُ فَتَيَمَّمُ صَوْعًا طَيِّبًا فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَعْصَرِ الْأَسْفَارِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبِيدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَحِشِ لَانْقَطَعَ عَقْدِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ الْيَمَانِيَةَ وَأَقَامَ النَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَيَّ مَاءٍ وَابَسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَأَتَى النَّاسُ إِلَيَّ بِسُكَّرٍ فَقَالُوا الْاْتَرَى إِلَى مَا صَعَتَ عَائِشَةُ فَأَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَا نَاسٍ وَلَيْسُوا عَلَيَّ مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَابْصُرْ رَأْسَهُ عَلَيَّ فَخِذِي قَدْ نَامَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حِينَئِذٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَيَّ مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَقَاتَبَنِي وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَتَعَلَّ يَطْعَنُنِي بِرَأْسِهِ فِي خَاصِرَتِي فَلَا يَسْمَعُنِي مِنَ التَّحَوُّكِ إِلَّا رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ فَخِذِي فَأَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَيَّ غَيْرَ مَاءٍ فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ التَّيَمُّمِ فَيَسْتَمُوا فَيَتِمُّونَ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حَضْبَرٍ مَا هِيَ يَا أَوَّلَ بَرَكَةٍ كُنْتُمْ بِنَا أَلِ أَيْسَى بِكُرٍ قَالَتْ وَبَعَثْنَا الْيَمِينُ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالتَّيَمُّمُ صَرْبَانِ صَرْبَةً لِلْوُجْهِ وَصَرْبَةً لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَمَوْ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ان آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی امت کے لیے طہارت کا خاص طریقہ "تیمم" جو برکت ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خاندان کی اور خاص ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اسی لیے حضرت اسید بن خضیر نے آل ابی بکر کی برکات کا برملا اعلان فرمایا مذکورہ واقعہ تیمم کے ضمن میں کچھ لوگوں کے عجیب و غریب اعتراضات ہیں اور وہ بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ اقدسہ کے علم و کمال پر کہا جاتا ہے کہ حضور ﷺ کو عائشہ صدیقہ کے ہار کا قطعاً علم نہ تھا و نہ وہ بتا دیتے کہ کہاں پڑا ہے اور لوگوں کو پریشان نہ ہوتا پڑتا۔ ان عقل کے اندھوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ نہ جانتا اور نہ بتاتا دونوں میں بہت فرق ہے لوگوں نے رسول کریم ﷺ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے پوچھا: چاند کے بڑھے گھٹنے کی کیا وجہ ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے اس کو نہ بتایا بلکہ اس کے فوائد بیان فرمادیے تو کیا نہ بتانے پر کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہی نہ تھا۔ حضور ﷺ کے نہ بتانے کا راز آیت تیمم کے نزول کی صورت میں ظاہر ہوا اور اس کے ساتھ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عظمت و اقیامت ظاہر ہوئی تھی تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے صدقہ میں نعت تیمم ہمیں عطا فرمائی۔ آیت تیمم کے نزول کے اس سبب سے رافضی لوگوں کو نصیحت حاصل کرنی چاہیے کیونکہ اس کے شانِ نزول میں حضرت ابو بکر صدیق کی محبت رسول اور سیدہ عائشہ کی جاٹاری سامنے آتی ہے اور حضور ﷺ کا اپنی زوجہ عائشہ صدیقہ کی گود میں سر رکھ کر سونا ان کے عظیم اعتماد کی نشاندہی کرتا ہے لہذا ان حضرات پر لعنت کرنے والا خود ملعون ہے اور بارگاہ رسالت سے مردود ہے۔ فاعصروا یا اولی الابصار

تیمم کی شرائط

- (۱) جب پانی نہ ملے (یعنی ایک میل کے فاصلے تک پانی دستیاب نہ ہو)۔
- (۲) پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو۔ (مثلاً بیماری، دشمن کا خوف یا کنوئیں سے پانی نکالنے کا آلہ دستیاب نہ ہونا) پانی ٹھنڈا ہے کہ اس کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا مرض میں اضافہ کا خطرہ ہے۔
- (۳) وضو کرتا ہے تو یہاں سارہ کر تڑپ جانے کا خطرہ ہے یا آٹا وغیرہ گوندھنے کے لیے پانی نہ رہے گا اور بھوک سے بلک جانے کا خطرہ درپیش ہو ان صورتوں میں تیمم کرنا، حصول طہارت کے لیے مفید ہوتا ہے۔

تیمم کا طریقہ

دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھ کر کسی ایسی چیز پر جو جنس زمین سے ہو ایک دفعہ مار کر اٹھالے اور اگر زیادہ غبار لگ جائے تو جھاڑنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اس دفعہ مارنے کے ساتھ اپنے منہ کا مسح کیا جائے گا پھر اسی طرح دوسری دفعہ جنس زمین پر مار کر دونوں ہاتھوں کا کہنوں سمیت مسح کیا جائے گا۔

چند ضروری مسائل

- (۱) نماز کا وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ اگر وضو کرتا ہے تو وقت ختم ہو جاتا ہے تو ایسی صورت میں فوراً تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر اعادہ کرے گا۔
- (۲) مردے کو اگر غسل نہ دے سکےں خواہ اس وجہ سے کہ نامحرم ہونے کی وجہ سے اس کے بدن پر ہاتھ لگانا حرام ہے یا پانی ہی نہیں تو اسے تیمم کرایا جائے گا۔
- (۳) نماز جنازہ اور عیدین اگر جاتی نظر آئیں تو فوراً تیمم کر کے ان میں شامل ہو جائے اسی طرح نماز جنازہ کے دوران اگر بے وضو

ہو گیا تو بھی تیمم کرے گا۔

(۴) بے وضو درجی کے لیے تیمم ایک ہی طرح کا ہوتا ہے اور دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کفایت کرتا ہے۔

(۵) ۴ھ میں گرجنگی یا چند وغیرہ ہو تو تیمم میں اسے حرکت دینا ضروری ہے ورنہ تیمم نہیں ہوگا۔

(۶) مسجد میں سوتے ہوئے جسم ناپاک ہو گیا تو اسی کپڑے پر تیمم کر کے فوراً مسجد سے نکل جانا چاہیے۔

۲۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَصِيْبُ مِنْ رَأْسِهِ اَوْ يَنَاشِرُهَا وَهِيَ حَائِضٌ
مرد دوران حیض عورت سے مباشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے کسی کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج کر ان سے پوچھا جائے کیا مرد اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں مباشرت کر سکتا ہے؟ فرمائے لگیں عورت اپنے ازار بند کو ناف کے نیچے سے باندھ لے۔ پھر اگر مرد مباشرت کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔ یہاں کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا اَبُو اَنَسٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللّٰهِ بْنِ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ يَسْأَلُهَا هَلْ يَنَاشِرُ الرَّجُلُ رَأْسَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَتْ لَوْ شِئْتُ لَأَزَاوَهَا عَلَى اسْقَلِيهَا ثُمَّ يَنَاشِرُهَا رَأْسًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَمَلُ مِنْ فَهْمَانَا.

ہمیں امام مالک نے فرمایا کہ ہمیں ایک معتبر اور ثقہ راوی نے خبر دی کہ سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن یہ ردوں سے پوچھا گیا کیا آدمی اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے جبکہ اس کا حیض آ کر ختم ہو گیا ہو لیکن ابھی غسل نہ کیا ہو؟ دونوں نے فرمایا نہیں غسل کرنے سے قبل ایسا نہ کرے۔

۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي اَبُو اَنَسٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللّٰهِ وَسَلِّمَانَ بْنِ يَسَّارٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا عَنِ اَلْحَارِثِ هَلْ يُمْسِكُهَا زَوْجُهَا إِذَا رَأَتْ الظُّهْرَ قَبْلَ أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی مسلک ہے کہ حیض والی عورت کے ساتھ اس وقت تک جماع کرنا درست نہیں جب تک اس کے لیے نماز حلال نہ ہو جائے یا اس پر غماز واجب نہ ہو جائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَنَاشِرُ حَائِضٌ عِنْدَنَا حَتَّى تَجْعَلَ لَهَا اَصْلُوهُ اَوْ يَجِبَ عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ.

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے پوچھا میرے لیے میری بیوی کے ساتھ حالت حیض میں کیا کرنا حلال ہے؟ فرمایا وہ حیض والی جگہ پر ازار باندھ لے پھر اس کے اوپر کسی جگہ کو استعمال کر سکتا ہے۔

۷۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَا يَجْعَلُ لِي مِنْ رَأْسِي وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ نَشُدُّ عَلَيْهَا إِذَا رَأَتْ نَمْلَكَ بِأَعْلَاهَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس سے بھی زیادہ رخصت والی حدیث آئی ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ خون آنے والی جگہ سے احتیاب کرے اور اس

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَدْ جَاءَنَا هُوَ اَوْ خَصَّ مِنْ هَذَا عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ يُجْتَنَبُ شَعْرُ الدِّمِّ وَلَهُ مَا يَسُوْى ذَلِكُ

کے علاوہ ہر جگہ کا استعمال جائز ہے۔

مذکورہ احادیث و روایات میں لفظ مباشرت استعمال ہوا اس کے معنی اگرچہ جماع کرنا بھی آتا ہے لیکن یہاں اس سے مراد جسم کو بلا حجاب جسم سے ملانا ہے۔ یوں دکنار اور سیدہ سے لگنا بھی اس میں داخل ہیں۔ حالت حیض میں جماع حرام ہے ہاں حیض والی عورت سے جماع کے علاوہ دل بہلانے کے طریقے درست ہیں اور اسی معنی پر وہ روایت محمول ہے جس میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ روزہ کی حالت میں حضور ﷺ میرے ساتھ مباشرت فرمایا کرتے تھے۔ اس سے جماع مراد لینا اور پھر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر الزام تراشی رافضیوں کا شیوہ ہے اگر غور کیا جائے تو اس میں سرکارِ دو عالم ﷺ پر بھی بہتان ہے یہ لوگ اذلی بد بخت ہیں ایمان سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل

حالت حیض میں اپنی عورت سے جماع کرنا حرام اور اس کی حلت کا قائل دائرہ اسلام سے خارج ہے کیونکہ وہ نفس قطعی "فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ" کا منکر ہے اور اگر غلبہ شہوت کی وجہ سے جماع کر بیٹھا تو اسے پر توبہ فرض ہے۔ اس غلطی کے ازالہ کا ایک احتیاجی طریقہ یہ بھی ہے کہ اگر ابتدائی ایام حیض میں یہ غلطی ہوئی جبکہ خون حیض اپنی اصلی حالت میں یعنی سرخ تھا تو ایک دینار یا اس کے برابر صدقہ کرے ورنہ نصف دینار خیرات کر دے۔ یاد رہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ حیض والی جگہ کو چھوڑ کر جہاں چاہے مباشرت کر سکتا ہے یہ نفس جواز کے لیے ہے لیکن احتیاط یہ کہ ناف کے نیچے سے گھٹنے تک احتیاط کرے جبکہ وہ بالکل برابر نہ ہو اور اگر اتنے حصہ پر کپڑا لپٹا ہوا ہے تو بقیہ حصہ سے دل گل درست ہے۔ دورانِ حیض عورت روٹی کھا سکتی ہے بچوں کو کھلا سکتی ہے بلکہ خاوند اور وہ دونوں مل کر کھانا کھائیں تو بہت اچھا ہے اس سے نفرت کرنا درست نہیں۔ ان تمام دل غلی کی باتوں میں یہ شرط پیش نظر رہے کہ کہیں ان کے بعد جماع کے لیے تیار ہو کر یہ نہ گزرے۔ اگر یہ خطرہ ہو تو پھر مذکورہ مباشرت سے احتراز ضروری ہے۔ کم از کم مدت حیض تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دن رات ہے۔ اگر اکثر مدت آکر خون رک گیا تو غسل حیض سے قبل مرد اس سے جماع کر سکتا ہے اور اگر کم مدت آکر ختم ہوا تو پھر غسل کر لینے کے بعد یا نماز کا وقت گزرنے کے بعد جماع کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے کہ دس دن حیض آکر غسل سے قبل احناف جماع کو جائز کر رہے ہیں حالانکہ حدیث پاک میں "حَتَّى يَطْهُرْنَ" کے الفاظ اس کی اجازت نہیں دیتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اس کے لیے "حَتَّى يَطْهُرْنَ" کا لفظ مذکور ہے "يَطْهُرْنَ" طہارت اور تطہیر دونوں سے مشتق کر کے پڑھا گیا ہے۔ اول الذکر کا معنی پاک ہونا اور دوسرے کا خوب پاک ہونا ہے لہذا طہارت خفیفہ ہے ہوئی دس دن مکمل خون آنے کے بعد عورت خون سے نکل آئی اور طہارت شدیدہ یہ کہ وہ غسل کر کے دونوں میں سے پہلی مرتبہ قرات پر عمل کرتے ہوئے احناف نے دس دن مکمل حیض کے بعد غسل کرنے سے قبل جماع کی اجازت دی لہذا یہ حدیث پاک کے خلاف نہیں ہے۔

۲۱۔ بَابُ إِذَا النِّفَاسُ الْخَتَانَانِ

هَلْ يَجِبُ الْغُسْلُ

جب مرد و عورت کی شرمگاہیں بلا حجاب مل جائیں تو کیا غسل واجب ہو جاتا ہے؟

ہمیں امام مالک نے انہیں زہری نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ حضرت عمر، عثمان اور عائشہ رضی اللہ عنہم کہا کرتے تھے جب مرد و عورت کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے۔

۷۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَائِشَةَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مَسَّ الْخَتَانُ الْخَتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

ہیں امام مالک نے انہیں ابو انضر مولیٰ عمر بن عبد اللہ نے انہیں ابوسلمیٰ بن عبد الرحمن نے خبر دی انہوں نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا غسل واجب کرنے والی کیا چیزیں ہیں؟ فرمائی ہیں اے ابوسلمیٰ! کیا تم اپنی مثال جانے ہو؟ تمہاری مثال مرغی کے چوزوں جیسی ہے وہ مرغی کو چھتا سنتے ہیں تو اس کے ساتھ چھتا شروع کر دیتے ہیں جب مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ سے گزر جائے تو یقیناً غسل واجب ہو گیا۔

ہیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے عبد اللہ بن کعب مولیٰ عثمان بن عفان سے خبر دی کہ محمود بن لبید نے حضرت زید بن ثابت سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جو اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے (لیکن انزال سے پہلے اس سے جدا ہو جائے) تو زید بن ثابت نے فرمایا: وہ غسل کرے گا یہ سن کر محمود بن لبید نے کہا حضرت ابی بن کعب تو اس صورت میں غسل کے وجوب کے قائل نہ تھے تو زید بن ثابت نے فرمایا: انہوں نے موت سے قبل اس نظریے سے رجوع فرمایا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے (کہ جب دونوں شرمگاہ مل جائیں اور مرد کے ذکر کی سپاری عورت کی شرمگاہ میں چھپ جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے انزال ہو یا نہ ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں دونوں نفلوں کا مل جانا جو آیا ہے اس سے مراد شخص دونوں شرمگاہوں کا باہم چھونا نہیں بلکہ آخری روایت کے قرینہ سے ان سے مراد مرد کے حشفہ کا عورت کی شرمگاہ میں چھپ جانا ہے احتاف کا یہی مسلک ہے کہ اس صورت میں انزال ہو یا نہ ہو غسل دونوں پر واجب ہو جاتا ہے اور اگر کسی مرد کا حشفہ کٹا ہوا ہو تو پھر یہی حکم مقدار حشفہ کے چھینے پر جاری ہو گا یہ بھی یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جناب ابوسلمیٰ کو جو مرغی کے چوزے کے ساتھ تشبیہ دی اس سے ان کی تحقیر مقصود نہیں بلکہ ان کے بچپن اور اس کی عادات کی طرف اشارہ ہے یعنی اے ابوسلمیٰ! تو بچہ ہونے کی وجہ سے ایسی باتوں کو کیا سمجھے گا یا بچوں کی طرح کوئی اور جو تجھے کہتا ہے تو بھی وہی کہہ دیتا ہے سو چتا سمجھتا نہیں اس کے بعد ائمہ اربعین رضی اللہ عنہا نے مسئلہ کی حقیقت بیان فرمادی۔

۲۲- بَابُ الرَّجُلِ يَنَامُ هَلْ يَنْقُصُ ذَلِكَ وَضُوءُهُ

ہیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی چٹ سو جائے تو اسے وضو کرنا چاہیے۔

۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ مَا يُوجِبُ الْغُسْلَ فَقَالَتْ أَتَذَرُنِي مَا مَثَلُكَ يَا أَبَا سَلَمَةَ مَثَلُ الْفَرُوجِ يَسْمَعُ الذِّبْنُكَ تَضْرُحُ فَيَضْرُحُ مَعَهَا إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ مُحْمُودَ ابْنَ لَبِيدٍ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الرَّجُلِ يَصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ يُكْسِلُ فَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يُغْتَسِلُ فَقَالَ لَهُ مُحْمُودُ بْنُ لَبِيدٍ فَإِنَّ أَبِي بِنَ كَعْبٍ لَا يَزِي الْغُسْلَ فَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ لَرَعَ قَلَّ أَنْ يَمُوتَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا انْقَضَى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَتِ الْحَشْمَةُ وَجَبَ الْغُسْلُ أَتَرَلْ أَوْ لَمْ يَتَرَلْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ إِذَا نَامَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ مُصْطَبِحٌ فَلْيَتَوَضَّأْ.

۷۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ كَانَ يَمُّ وَهُوَ قَاعِدٌ فَلَا يَتَوَضَّأُ.

ہمیں امام مالک نے تابع انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ بیٹھے بیٹھے سو جایا کرتے تھے پھر بیدار ہونے پر وضو (نہیں) کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عُمَرَ عَلَى الْوُجْهِ جَنِبًا نَاحِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَتِّفَةَ.

مذکورہ دونوں روایات میں دو طرح کا سونا اور ان کا حکم بیان ہوا۔ چت لیٹ کر سونے کے بعد اٹھ کر وضو کرنا پڑے گا اور بیٹھے بیٹھے سونا ناقص وضو نہیں۔ ان دونوں حالتوں کے متعلق بہت سی احادیث کتب احادیث میں ملتی ہیں۔ صحابہ کرام کا نماز کے انتہار میں بیٹھے بیٹھے سو جانا حتیٰ کہ خرائے کی آواز پیدا ہو جاتی لیکن پھر بھی وہ وضو کے بغیر نماز ادا کر لیا کرتے تھے ان جیسی احادیث سے علمائے احناف نے درج ذیل مسائل کا استنباط فرمایا۔

(۱) سو جانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب جتنے نہ ہوں اور نہ ایسی ہیأت پر سویا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو مانع ہو مثلاً اکڑوں بیٹھ کر سویا یا ایک کہنی پر تکیہ لگا کر یا بیٹھ کر سویا مگر ایک کر دھکا ہو یا ہو کر ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں وضو جاتا رہے گا۔

(۲) سواری پر سوار ہے اور جانور کی پیٹھ کی طرف جا رہا ہو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۳) دونوں زانو پر بیٹھا اور پیٹ رانوں پر رکھا کہ دونوں سرین زمین پر جتنے نہ رہیں اس صورت میں بھی وضو ٹوٹ جائے گا اس کے برخلاف نماز کی حالت میں کھڑے، رکوع میں، سجدہ میں اگر نمازی سو جائے تو وضو نہیں جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ ایسا سونا کہ جس سے ہوا خارج ہونے کا قوی مانع موجود ہو تو وضو قائم رہے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا۔

(۴) اونگھنے یا جھونکے لینے سے وضو نہیں جاتا ہاں اگر گر گیا اور فوراً نہ اٹھ سکا تو وضو گیا۔

(۵) بے ہوشی، دیوانگی، غشی اور حالت نشے کے اندر پاؤں جلنے میں لڑکھرائیں تو ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہتا ہے۔

(۶) ان تمام نواقض وضو سے حضرات انبیاء کرام مستثنیٰ ہیں ان کی نیند چاہے کسی حالت میں ہو ناقض وضو اس لیے نہیں کہ ان کی آنکھیں تو سوئی ہوئی نظر آتی ہیں لیکن ان کا دل بیدار ہوتا ہے۔

۲۳۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَامِهَا

مَا يَرَى الرَّجُلُ

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب زہری نے عروہ بن زبیر سے خبر دی کہ ام سلمہ نے حضور ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر عورت کو خواب میں احلام ہو جائے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ فرمایا: ہاں اسے غسل کرنا لازم ہے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے گفتگو سن کر فرمایا: اے ام سلمہ! انہیں ہے تجھ پر کیا عورت کو بھی احلام ہوتا ہے؟ تو اس پر حضور ﷺ سیدہ عائشہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: حیرا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو اگر عورت کو احلام نہیں آتا تو پھر بچے میں اس کی مشابہت

۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الرُّبَيْعِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْمَرْأَةُ تَرَى فِي الْمَنَامِ وَمَا يَرَى الرَّجُلُ فَتَغْتَسِلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ فَلَمَّا غَسَّيْتُ فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ أَفَ لَيْكَ وَهَلْ تَرَى ذَٰلِكَ الْمَرْأَةُ قَالَ فَلَمَّا نَفَتْ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ تَرِينَ بِمِثْلِكَ وَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّيْءُ.

کہاں سے آئی ہے؟

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام
رحمۃ اللہ علیہ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ رَّبُّهَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا ہے۔

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا عورت کے احکام پر تعجب فرمانا بایں وجہ تھا کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن میں سے تھیں
تھیں انہیں بھی اس سے وسط ہی نہ پڑا تھا۔ بایں امر کہ حضور ﷺ نے ان کے جواب میں "مشابہت" کا ذکر کیا۔ فرمایا اس کی
وجہ یہ ہے کہ پیدا ہونے والے بچہ کی ماں، کبھی باپ اور کبھی دونوں سے مشابہت رکھتا ہے۔ ایک مرتبہ اسی مشابہت کی وجہ حضور
ﷺ سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا مرد اور عورت کی منی میں سے جو غالب ہوگی، وہ بلا جبرائی سے زیادہ مشابہت ہوگا یعنی
آپ کا یہ نقل نامقصود تھا کہ عائشہ! جب مادہ منویہ عورت میں بھی پایا جاتا ہے تو پھر اس کے احکام کو انوکھی بات کیوں سمجھتی ہو؟

۲۴- بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ

استحاضہ والی عورت کے احکام

ہمیں امام مالک نے انیس سلیمان بن یسار نے سیدہ ام سلمہ
زوجہ النبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو
حضور ﷺ کے دور اقدس میں استحاضہ بکثرت آتا تھا۔ اس
کے بارے میں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ
سے پوچھا آپ نے فرمایا: ہر مہینہ جتنے دن رات اسے پیسے جھل آتا
تھا وہ جھل پیسے شمار کرے گی اور اس کے بعد استحاضہ کا حکم ہوگا، حیض
کے دنوں کی مقدار اسے نماز معاف ہے اور جب یہ دن ختم ہو
جائیں تو اسے غسل کر کے خون کو کسی کپڑے وغیرہ کے ذریعہ روک
کر نماز پڑھنی پڑے گی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے کہ استحاضہ والی عورت
ہر نماز کا وقت آنے پر وضو کرے گی اور نماز کے "خروجت تک نماز
پڑھتی رہے اگرچہ اس کا خون جاری ہو اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خیرودی انیس مکی مولیٰ ابی بکر بن عبد
الرحمن نے خیرودی کہ قعقاع بن حکیم اور زید بن اسم دونوں نے اسے
جناب سعید بن مسیب کے پاس بھیجا تا کہ استحاضہ کے بارے میں
پوچھے کہ وہ کیسے غسل کرے؟ انہوں نے فرمایا: ایک طہر سے
دوسرے طہر تک غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کرے یہاں تک کہ
اگر خون کا غلبہ ہو جائے تو کسی کپڑے وغیرہ کا ٹکٹا باندھ لے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جب مستحاضہ کے ایام حیض گزر جائیں
پھر وہ ہر نماز کے لیے وضو کر کے نماز پڑھتی رہے گی یہاں تک کہ

۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَوْفَعُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
يَسَارٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ أَمْرَأَةً
كَانَتْ تَهْرُقُ الدَّمَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ
لِشَطْرِ اللَّيْلِ وَالْأَيَّامِ الْبَتَى كَانَتْ تَحِيضُ مِنَ الشَّهْرِ
قُلْنَا أَنْ يَصْبِيَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَتُتْرِكَ الصَّلَاةُ قَدَرُ
ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا خَلَفَتْ ذَلِكَ فَلْتَغْتَسِلْ ثُمَّ
لِتُصَلِّ بِتَوْبٍ فَلْتُصَلِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَّبُّهَا نَأْخُذُ وَتَوَضَّأُ لَوْ قَبِلَتْ كُلَّ
صَلَاةٍ وَتُصَلِّيَ إِلَى الْوَلَوَاتِ الْآخِرِ وَإِنْ سَالَ دَمُهَا وَهُوَ
قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْمَ
أَرْسَلَهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ يَسْأَلُهُ عَنِ
الْمُسْتَحَاضَةِ كَيْفَ تَغْتَسِلُ فَقَالَ سَعِيدٌ تَغْتَسِلُ مِنَ
طَهْرٍ إِلَى طَهْرٍ وَتَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ فَإِنَّ عَلَيْهَا الدَّمَ
مُسْتَفْتٍ بِتَوْبٍ

قَالَ مُحَمَّدٌ تَغْتَسِلُ إِذَا مَضَتْ أَيَّامُ أَفْرِهَا ثُمَّ
تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتُصَلِّيُ لَرَأْسِهَا أَيَّامَ أَفْرِهَا فَتَدْعُ

دوبارہ ایام حیض آجائیں پھر ان دنوں نماز چھوڑ دے گی اور جب یہ دن گزر جائیں ایک مرتبہ غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت میں ایک مرتبہ وضو کرے اس نماز کے آخری وقت تک جو چاہے نماز نفل وغیرہ پڑھتی رہے یہ حکم اس وقت ہے جب اس کا خون لگا تار آ رہا ہو اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ مستحاضہ کے لیے صرف ایک مرتبہ غسل فرض ہے پھر اس کے بعد ہر نماز کے لیے صرف وضو کرے گی۔

الصَّلَاةُ كَأَنَّمَا مَضَتْ اغْتَسَلَتْ غَسَلًا وَاحِدًا ثُمَّ تَوَضَّأَتْ لِكُلِّ وَقْتٍ صَلَوةً وَتَضَيَّعَتْ حَتَّى يَدْخُلَ الْوَقْتُ الْآخِرُ مَا دَامَتْ تَرَى الدَّمَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَوَفَةَ وَحَمَّةِ اللَّهِ وَالْعَامِرِ بْنِ قَهْقَهَانٍ.

۸۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْتَحَاضَةِ أَنْ تَغْتَسِلَ إِلَّا غَسَلًا وَاحِدًا ثُمَّ تَتَوَضَّأُ بَعْدَ ذَلِكَ لِلصَّلَاةِ.

وہ بالغ عورت کہ جس کے رحم سے تین دن سے کم یا دس دن سے زائد خون آئے اسے مستحاضہ کہتے ہیں۔ مستحاضہ احکام شریعہ میں پاک عورت کے مثل ہے۔ نماز روزہ اس پر فرض ہے اس کا خاندان اگر اس دوران طہی کرتا چاہے تو جائز ہے اس کے اس عذر کے پیش نظر ادائیگی نماز کا طریقہ یہ ہوگا کہ جب کسی نماز کا وقت شروع ہو تو یہ وضو کرے اس کا یہ وضو نماز کے وقت نکلنے تک حکماً موجود ہوگا بشرطیکہ خون استحاضہ کے سوا کوئی دوسرا ناقض وضو نہ پایا جائے۔ اس وضو سے مذکورہ نماز کے وقت میں ہر وہ کام کر سکتی ہے جس کے لیے جسم کا پاک ہونا شرط ہے۔ جب وقت نکلے گا تو اس کا وضو ٹھٹ جائے گا اور دوسری نماز کے وقت کے لیے پھر نئے سرے سے وضو کرنا پڑے گا۔ اس کے خون استحاضہ کے بہنے کے وقت میں وضو نہیں ٹھٹے گا۔ اگر خون کثرت سے آ رہا ہے جس سے جسم یا کپڑے خون آلود ہونے کا خطرہ ہے تو پھر روئی یا کپڑے وغیرہ کو مخرج خون پر رکھ کر روک لیا جائے۔ بہر حال مستحاضہ وضو کی ضرورت نہیں صرف وضو سے ہی پاک ہو جائے گی۔

اعتراض

مستحاضہ کے لیے احناف اور دیگر ائمہ نے جو یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ اسے ایام حیض گزرنے کے بعد صرف ایک مرتبہ غسل کرنا لازم ہے اس کے بعد کسی نماز کے لیے غسل کی ضرورت نہیں۔ یہ بہت سی احادیث کے خلاف ہے مثلاً فاطمہ بنت جیش نے جب استحاضہ کی شکایت حضور ﷺ سے کی تو آپ نے فرمایا: یہ رنگ کا خون ہے حیض کے دنوں میں نماز چھوڑ دے بعد میں خون کو صاف کر اور نماز پڑھا کر دوسری ام حبیبہ بنت جیش کے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا تو غسل کر اور نماز پڑھا۔ اس حدیث کے بعد یہ ہر نماز کے لیے غسل کیا کرتی تھیں۔ اسے مسلم بخاری وغیرہ نے ذکر کیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ہر نماز کے وقت صرف وضو کافی نہیں بلکہ غسل بھی کرنا چاہیے۔

جواب: حضور ﷺ کا مستحاضہ کو غسل کا حکم دینا ”امراستحبابی ہے اور جناب ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اس استحباب پر عمل کیا کرتی تھیں۔ اگر یہ امر وجوبی لیا جائے تو ”لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“ کے خلاف ہوگا کیونکہ یہ بہت بڑی تکلیف کا موجب بنے گا بعض احادیث میں مستحاضہ کے لیے صرف وضو کا صراحتاً موجود ہے ملاحظہ ہو۔

قال السیوطی رحمہ اللہ المستحاضة تنوضا لكل صلاة قلت رواه ابن ماجة من حديث شريك عن ابی یقطان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ عن السیوطی رحمہ اللہ قال المستحاضة تصنع الصلوة ایام حیض کے لیے وضو کرے گی میں کہتا ہوں اسے اتن ماجہ نے عس ابی یقطان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مستحاضہ ہر نماز کے لیے وضو کرے گی میں کہتا ہوں اسے اتن ماجہ نے عس ابی یقطان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مستحاضہ حیض کے دنوں کی نماز چھوڑ دے پھر

غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے اور روزے رکھے نماز پڑھے الوداؤد کے یہ لفظ ہیں ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔
ترمذی نے ان الفاظ سے روایت کی۔ ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔ ابن ماجہ نے ابن زبیر اور انہوں نے حضرت عائشہ سے بیان کیا کہ قاطبہ بنت جحش نامی عورت حضور ﷺ کے پاس آئی اور اپنا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: پھر غسل کر لیا کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے اور نماز پڑھ لیا کرے۔ ابن ماجہ نے یہ لفظ زیادہ ذکر کیے۔ اگرچہ چون استنساخ کا قطرہ چٹائی پر ہی کیوں نہ گر پڑے۔
ان ترمذی روایت سے یہی معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ایام حیض مکمل ہونے پر صرف ایک مرتبہ غسل کرنا فرض ہے اس کے بعد ہر نماز کے لیے اس کے وقت میں صرف وضو کرے گی غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس وقتی وضو سے وہ ہر ایک عہدت کر سکتی ہے جس کے لیے جسمانی طہارت ضروری ہوتی ہے نماز کا وقت لگنے پر مستحاضہ کا وضو نہ لگے گا۔

عورت زرد یا نیلے رنگ کا خون دیکھے تو اس کا حکم

ہمیں امام مالک نے انہیں علقمہ نے اپنی والدہ موارۃ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ عورتیں حضرت عائشہ کے پاس عورت کے زرد خون سے آلودہ روئی ڈبیہ میں رکھ کر دکھانے کے لیے بھیجتیں۔ (ان کا مقصد یہ تھا کہ اس حالت میں عورت نماز پڑھے یا نہ پڑھے) سیدہ عائشہ فرماتیں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ تم سفید پانی نہ دیکھ لو۔ اس سے آپ کی مراد وہ سفید مادہ تھا جو حیض کے اختتام پر آتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عورت جب تک سرخ، زرد یا نیلا خون دیکھتی ہے تو وہ پاک نہیں ہوئی حتیٰ کہ خاص سفید پانی نہ دیکھ پائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔
ہمیں امام مالک نے انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے انہوں نے اپنی پھوپھی اور انہوں نے زید بن ثابت کی بیٹی سے بیان کیا کہ انہیں خبر ملی کہ عورتیں رات کو چراغ جلا کر دیکھتیں کہ وہ حیض سے پاک ہوئی ہیں کہ نہیں تو وہ اسے محبوب سمجھتی تھیں اور کہتی تھیں کہ صحابہ کرام کی عورتیں ایسا نہیں کرتی تھیں۔

حیض کے مختلف رنگ ہوتے ہیں۔ سرخ، زرد، نیلا، سیاہ، سبز اور گدلا۔ ان میں سے ہر ایک رنگ حکم حیض رکھتا ہے ہاں اگر سفید رنگ کی رطوبت نکلنے لگے تو یہ حیض کے اختتام کی علامت ہوگی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے دور کی

اقراء ہا ثم تغتسل وتوضأ لكل صلوۃ وتصوم وتصلی ورواہ ابو داود ولفظہ والوضوء عند کل صلوۃ ورواہ ترمذی ولفظہ وتوضأ عند کل صلوۃ ابن ماجہ ابن الزبیر عن عائشۃ قال جاءت فاطمة بنت جحش لی السی و ذکر خبرہا وقال ثم اغتسلی ثم توضی لكل صلوۃ وصلی وزاد ابن ماجہ فیہ وان قطر الدم علی الحصور۔

(نصب لریح من ۲۰۲ باب انہی کتاب الطہارات مطبوعہ قاہرہ)

۲۵۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى الصُّفْرَةَ وَالْكَدْرَةَ

۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُلْقَمَةُ بِنْتُ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ مَوْلَاةٍ عَالِيَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ النِّسَاءُ يَتَّقْنَ رَأْيَ عَائِشَةَ بِالَّذِي جَاءَ فِيهَا الْكَرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنَ الْخَبْضِ فَيَقُولُ لَا تَعْمَلْنَ حَتَّى تَرَوْنَ الْفَصَّةَ الْبَيْضَاءَ تَرِيدُ بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْخَبْضِ۔

قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَطْهُرُ الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ تَرَى حُمْرَةً أَوْ صُفْرَةً أَوْ كَدْرَةً حَتَّى تَرَى الْبَاصِرَ خَالِصًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ۔

۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمَّتِهِ عَمِّ ابْنَةِ رَبِيعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ بَلَغَهَا أَنَّ نِسَاءً كُنَّ يَدْعُوْنَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ خَوْفِ اللَّيْلِ فَيَطْفِئْنَ رَأْيَ الطُّهْرِ فَكَانَتْ تَعْبَثُ ذَالِكَ عَلَيْهِنَّ وَتَقُولُ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَتَّقْنَ هَذَا۔

عورتوں کو یہی سمجھایا ان کے بعد سیدہ ام کلثوم نے ان عورتوں پر تعجب کا اظہار فرمایا جو راتوں کو اٹھ کر چراغ جلا کر حیض کے خون کو دیکھتی تھیں تعجب اس بنا پر کہ اگر انہیں حیض سے نکلنے اور نماز شروع کرنے کی خوشی ہے تو حیض کا رنگ دیکھنا رات کی بہ نسبت دن کے وقت زیادہ واضح ہوتا ہے اور ننگی میں سبقت اگر مد نظر ہے تو حضرات صحابہ کرام کی ازواج ان سے کہیں زیادہ نیکی کا لالچ کرنے والی تھیں لیکن ان میں سے کسی کے بارے میں رات کو چراغ جلا کر دیکھنے کا واقعہ نہیں ملتا۔ بہر حال سفید رنگ کی رطوبت کے علاوہ دوسرا ہر رنگ کا خون حیض ہی شمار ہوگا۔

۲۶۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَغْتَسِلُ بَعْضُ أَعْضَاءِ

الزَّجَلِ وَهِيَ حَائِضٌ

۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ حَوَارِيَهُ وَرَجُلَيْهِ وَيُعْطِيهِ الْحُمْرَةَ وَهِيَ حَائِضٌ

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

۸۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرْجِلُ زَيْنَ بْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا

۲۷۔ بَابُ الزَّجَلِ يَغْتَسِلُ أَوْ يَتَوَضَّأُ

بِسُورِ الْمَرْأَةِ

۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ مَا لَمْ يَكُنْ جُنُبًا أَوْ حَائِضًا

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَغُسْلِهَا وَسُورِهَا وَإِنْ كَانَتْ جُنُبًا أَوْ حَائِضًا بَلَغَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ هُوَ وَعَائِشَةُ مِنْ رِأَاءِ وَاحِدٍ لِيَسَارَّ عَيْنَ الْفُضْلِ حَيْثُمَا فَهُوَ فَضْلٌ عَنِ الْمَرْأَةِ الْحَبِيبَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

عورت کا حالت حیض میں مرد کے

اعضاء دھونا

ہمیں امام مالک نے جناب ثابِع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کنیزیں حالت حیض میں ان کے پاؤں دھویا کرتی تھیں اور انہیں جائے نماز لاکر دیتی تھیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج و گنہ نہیں ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہیں ان کے والد نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سرانور کے بالوں میں لٹکھی کرتی تھی حالانکہ میں حیض میں ہوتی تھی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

مرد، عورت کے وضو سے بچے پانی سے

غسل یا وضو کرے

ہمیں امام مالک نے ثابِع سے اور انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ فرماتے ہیں مرد اگر عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے غسل کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ عورت جنسی یا حیض کی حالت میں نہ ہو۔

ہاں امام محمد کہتے ہیں عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی کے استعمال میں کوئی حرج نہیں اگرچہ عورت جنسی یا حیض کی حالت میں ہو اور یہی حکم اس کے جموں کا بھی ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما ایک ہی برتن کے پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے اور دونوں ایک دوسرے سے غسل میں سبقت چاہتے تھے تو دیکھو یہ روایت صاف بتا رہی ہے

کہ جنسی عورت کا پانی استعمال کیا گیا یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

حالت حیض میں عورت کا جسم اگر چہ حکماً نجس کہلاتا ہے لیکن حقیقتاً نجس نہیں ہوتا اس لیے ان کے ہاتھ اگر کسی پاک چیز کو لگ جائیں (جیسا کہ وہ خشک ہوں یا تر) تو وہ چیز پلید نہیں ہوتی۔ عبد اللہ بن عمر کی کئی روایت والی روایت اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضور ﷺ کے سر انور میں لکھی کرنا اس کی دلیل ہے بلکہ یہاں تک وارو ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حالت حیض میں کسی برتن سے پانی پی کر وہ برتن رسول کریم ﷺ کو دے دیتیں تو آپ بھی اسی جگہ منہ لگا کر پانی نوش فرما لیتے جہاں سے سیدہ نے پانی پیا ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ عورت حالت حیض میں ظاہر بدن کے معاملہ میں نجس نہیں ہوتی۔

اعتراض

مذکورہ حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمر نے عورت کی حالت جنابت اور حیض کو مستثنیٰ فرمایا کہ ان دو حالتوں میں بچا پانی استعمال کرنا درست نہیں تو احنف کا مسلک اس کے بالکل خلاف ہے۔

جواب: رسول کریم ﷺ کے قول و فعل سے جب کسی صحابی کا عمل نکل جائے تو عمل حضور ﷺ کے قول و فعل پر ہوتا ہے نہ کہ عمل صحابہ پر۔ حضور ﷺ کا اس بارے میں عمل توضیح کے ضمن میں ہم لکھ چکے ہیں اور ممکن ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نہ ملی ہو ورنہ وہ اس کی مخالفت نہ کرتے۔

بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا

ابوقادہ کی بہو کوشہ بیان کرتی ہیں کہ مجھے ابوقادہ نے وضو کے لیے پانی تیار کرنے کو کہا میں لائی تو بلی نے اس میں سے پینا چاہا تو ابوقادہ نے برتن اس کی طرف جھکا دیا اس نے پی لیا۔ کبش کہتی ہیں کہ میں اب دیکھتی تھی کہ کیا کرتے ہیں؟ تو ابوقادہ نے فرمایا: اے بھتیجی کیا تمہیں تعجب ہوا؟ عرض کی ہاں فرمانے لگے: رسول کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بلی کا جھوٹا پانی پاک نہیں کیونکہ وہ تمہارے گھر میں رات دن ادھر ادھر پھرنے والے جانوروں میں سے ہے۔

۲۸- بَابُ الْوُضُوءِ بِسُورِ الْهُرَّةِ

۸۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ إِسْحَاقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أُمَّرَأَةً حَمِيدَةَ ابْنَةَ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ حَسَرَتْهُ عَنْ خَالَتِهَا كَيْتَةَ ابْنَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْسَبُ بَنِي أَبِي قَسَادَةَ أَنَّ آبَاءَ قَسَادَةَ أَمَرُوا فَسَكَّتْ لَهُ وَضُوءَ فَجَاءَتْ هَرَّةٌ فَخَسِرَتْ مِنْهُ فَاضْطَرَّتْ لَهَا الْإِنَاءُ فَخَسِرَتْ قَالَتْ كَيْتَةُ فَرَأَى أَنْظَرُ إِلَيْهِ فَقَالَ تَتَفَحَّشِينَ يَا أُمِّئَةَ أَجَبْتُ قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسَحَابٍ إِنَّمَا مِنَ الظُّوَا فَيَنْ عَلَيْكُمْ وَالظُّوَا فَايَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا نَاسَ بَالٍ بِتَوَضُّعٍ بِفَضْلِ سُورِ الْهُرَّةِ وَغَيْرِهِ أَحْتِ الْبَيِّنَاتُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اگر کوئی بلی کے جھوٹے سے وضو کرتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہاں اگر اس کے علاوہ پانی مل جائے تو اس سے وضو کرنا بہتر ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

بلی کا جھوٹا پانی قابل استعمال اور پاک قرار دیا گیا ہے یہ طہارت ایک ضرورت کے تحت ہے وہ یہ کہ اگر اس قسم کے جانور یا دیگر اشیاء کہ جن کا گھروں میں آنا جائز اور روک و ٹوک ہو اور وہ خوردنی و دیگر اشیاء میں مت مارنے کے عادی ہوں تو پھر ان کے پس خوردہ کو یا ہر اس چیز کو جسے وہ لعاب یا تھوک نکا دیں وہ پاک قرار دی جاتی تو بہت تنگی ہو جاتی اس لیے شریعت نے آسانی کے پیش نظر اس میں رعایت عطا فرمادی کہ تاکہ تاوان یہ ہے کہ جس جانور کا گوشت حرام ہے اس کا لعاب بھی نجس ہے اور بلی ایسے ہی جانوروں میں سے

ہے۔ اسی بات کو ایک اور حدیث میں یوں ذکر کیا گیا۔

عن اسی مریۃ عن النبی ﷺ قال يغسل
الاناء اذا ولع فيه الكلب سبع مرات او لهن
واخرهن بالتراب وادا ولغت فيه الهرة غسل مرة
هدا حدیث حسن صحیح (ترغی شریف ج ۱ ص ۱۲)

حضرت ابو ہریرہ جناب رسول کریم ﷺ سے بیان
کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کسی برتن میں کتہ منڈال دے
تو اسے سات مرتبہ دھویا جائے۔ پہلی اور آخری مرتبہ مٹی استہر کی
جائے اور جب مٹی منڈال دے تو اسے صرف ایک مرتبہ دھویا
جائے۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال توضؤا من صور
البحار ولا الكلب ولا السنور .
(عمادی شریف ج ۱ ص ۲۰)

لفسط حکم النجاسة للضرورة وبقي الكراهة
لعدم تحاميلها النجاسة لو علمت النجاسة في فمها
تنجس .
(رد المحتار ج ۱ ص ۲۳۳)

مذکورہ احادیث اور فقہی روایات سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا کردہ تہنہ بھی ہے اور یہ بوجہ ضرورت کے ہے۔ اسی مسئلہ کو واضح کرنے
کی غرض سے حضرات صحابہ کرام نے اسے پانی پاکر باقی ماندہ پانی کو طہارت کے لیے استعمال فرمایا لہذا اصل کے پیش نظر اس سے بچنا
چاہیے اور اسی احتیاط پر عمل کرانے کے لیے فقہاء کرام نے فرمایا: اگر کسی کے ہاتھ کو بلی چاٹنا شروع کر دے تو اسے فوراً ہاتھ کھینچ لینا
چاہیے اور چاٹنا ہوا ہاتھ دھو کر نماز پڑھنی چاہیے ورنہ کراہت رہے گی اور وہ حدیث پاک کہ جس میں بلی کے منہ لگائے برتن کو یک دفعہ
دھونے کا ارشاد نبوی ہے وہ اسی کی طرف نشانہ دی کرتی ہے لہذا اگر صاف و پاک پانی کے ہوتے ہوئے کوئی بلی کے جھوٹے سے دھو
کرنا ہے تو وہ ترک ادلی ہوگا۔

۲۹- بَابُ الْأَذَانِ وَالتَّوْبِ

اذان اور اس کے بعد دو بارہ

اعلان کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے عطاء بن یزید لیش
سے اور انہوں نے ابوسعید خدری سے بیان کیا کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے لیے بلاؤ (ذان) سنو تو تم
بھی مؤذن کی مثل کہو۔

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ مؤذن کے پاس صبح کی نماز کے لیے آئے اور نہیں سوتا یہ
مؤذن نے کہا الصلوۃ خیر من النوم۔ حضرت عمر نے انہیں حکم
دیا کہ صبح کی اذان میں تہنہ نہ کیا کریں۔
ہمیں امام مالک نے انہیں ابن عمر سے نافع بن خربزہ کی

۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ
يَزِيدَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْبُيُوتَ فَقُولُوا اذْهَبْ مَا يَقُولُ
الْمُؤَذِّنُ .

۸۹- قَالَ مَالِكٌ بَلَّغْنَا أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْحَقَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ حَاضِرَ الْمُؤَذِّنَ يَوْمَهُ يَصَلُّوهُ الصُّبْحَ فَوَجَدَهُ
نَائِمًا فَقَالَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَامْرَأَةٌ عَمْرَ
أَنَّ يَحْتَلِفَهَا فَوَيْدَاءُ الصُّبْحِ
۹۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

كَانَ يَكْتُمُ رُكُوعَ الْبَدَاءِ كُنَّا وَنَقُتُّهُ فَلَمَّا وَكُنَّا أَحْيَانًا إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ عَلَى أَثَرِهَا حَتَّى عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما اذان میں اللہ اکبر تین مرتبہ اور اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ تین تین بار کہتے اور حسی علی الفلاح کے بعد حسی علی خیر العمل بھی کہتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ يَكُونُ ذَٰلِكَ رُكُوعِي رَدَّءِ الطُّنُجِ بَعْدَ الْفَرَاعِ مِنَ الْبَدَاءِ وَلَا يَجِبُ أَنْ يُزَادَ فِي الْبَدَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان میں اذان کے بعد کہنا چاہیے کیونکہ اذان میں ایسا کلمہ جو اذان میں نہ ہو زیادہ کرنا واجب نہیں ہے۔

حدیث دس میں اگرچہ اذان سننے والے کے لیے یہی ہدایت کی گئی کہ وہ وہی کلمات کہے جو مؤذن کہتے ہیں لیکن کتب احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب مؤذن حسی علی الصلوٰۃ اور حسی علی الفلاح کہے تو سننے والے لا حول ولا قوۃ لا بلہ العسی العظیم کہے۔ اس وضاحت کے بعد مذکورہ اثر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے کلمات اذان کے ضمن میں کچھ بحث ہے۔

مسئلہ اول: صبح کی اذان میں "الصلوٰۃ خیر من النوم" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاری و ساری فرمائی۔ اہل تشیع کو جب ان کی اذان کے کلمہ اشہدان علیا ولی اللہ الخ پر ہم یہ اعتراض کرتے ہیں کہ تم نے یہ الفاظ اذان میں اپنی طرف سے داخل کیے ہیں اور یہ بد اخلت فی الدین ہے تو انہی جواب کے طور پر وہ "الصلوٰۃ خیر من النوم" کو پیش کرتے ہیں لہذا اس کا تعقیف ہوتا چاہیے۔ جواب اول: روایت مذکورہ کی مکمل سند مذکور نہیں کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا لہذا ان کے پاس جس واسطہ سے مذکورہ روایت پہنچی وہ مفقود ہے البتہ مصنف ابن ابی شیبہ میں روایت مذکورہ کی سند یوں موجود ہے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل قال جاء الحولون. (مصنف بن ابی شیبہ ج ۸ ص ۴۰۸ کتاب الاذان) اس سند کا اول راوی مجہول نظر آتا ہے کیونکہ "ایک مرد جس کو اسمیل کہا جاتا ہے" کا انداز اس پر دلالت کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے ابن عبدالبر نے کہا:

لا اعلم انه روى من وجه يحتج به وتعلم صحته وان عليه حديث هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل لا اعرفه.

(شیخ عبدالحی علی الموطا ص ۸۵)

یعنی میں نہیں جانتا کہ مذکورہ روایت قابل احتیاج طریقہ اور اس کی صحت کے علم کے ساتھ ذکر کی گئی ہو کیونکہ اس میں ہشام بن عروہ راوی جس اسمیل نامی راوی سے یہ روایت بیان کرتا ہے میں اسے نہیں جانتا۔

خلاصہ یہ کہ روایت مذکورہ کا اول راوی ہی جب غیر متعارف ہے تو اس کی روایت کا مقام و مرتبہ بھی وہی ہی ہوگا۔ جواب دوم: تاویل اول: موطا امام محمد کی مذکورہ روایت اگر صحیح تسلیم کر لی جائے تو پھر اس کی تاویل کرنا پڑے گی وہ یہ کہ مؤذن اذان صبح سے فارغ ہوا اور جب جماعت کا وقت قریب آن پہنچا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے در دولت پر حاضر ہو کر "الصلوٰۃ خیر من النوم" کہنے لگا اس پر حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ الفاظ تو صبح کی اذان میں داخل کر لے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مؤذن کا طریقہ پسند آیا ورنہ آپ نے ان الفاظ کو اذان میں داخل کرنے کا حکم دیا یا تو یہ نہیں بلکہ آپ کو اپنے روز و راز پر آکر مؤذن کا مذکورہ جملہ کہنا ناگوار گزرا اور فرمایا کہ اس جملہ کا مکمل وقوع میرا گھر نہیں بلکہ اذان ہے لہذا اسے اذان میں کہا کرو۔ یہ تاویل علامہ زرقانی نے بیان کی۔

وحو بہ کما نقله الورقانی عن ابن عبد البر ان نداء الصبح موضع قوله لاهيها كانه كره ان يكون

اس کا جواب وہ جو امام زرقانی نے ابن عبد البر سے نقل کیا وہ یہ ہے کہ "الصلوٰۃ خیر من النوم" کا موقع کل اذان صبح ہے یہ

نداء اخر عند باب الامير كما حدثه الامراء
والافانطوب اشهر عند العلماء والعامة من ان يظن
بمصر انه جهل ماس رسول الله ﷺ وامر به
موذنيه بلالا بالمدينة وابا محذورة بمكة .

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۵۰ ماجا فی النداء الصلوٰۃ)

میری اقامت گاہ نہیں گویا حضرت عمر نے امیر کے دروازہ پر
دوسری اذان کہنا پند فرمایا جیسا کہ امراء نے اسے کیا اور اختراع
کیا اور نہ اذان و تحویب کا معاملہ تو علماء کے نزدیک مشہور و معروف
ہے اور عام لوگ بھی اسے بخوبی جانتے ہیں تو پھر سیدنا عمر بن
خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ گمان کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ
آپ کو حضور ﷺ کے مسنون طریقہ کا علم نہ تھا اور آپ نے
مدینہ منورہ میں حضرت بلال اور مکہ مکرمہ میں حضرت ابو محذورہ کو جو
طریقہ اذان سکھایا تھا کیا حضرت عمر اسے نہیں جانتے تھے؟

احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ اسی لیے فرمایا
کیونکہ آپ اذان کے لفظوں میں سے کسی لفظ کو غیر اذان میں کہنا
اور استعمال کرنا اچھا نہ سمجھتے تھے اور مؤذن کو فرمایا ان الفاظ کو اذان
میں ہی رکھو یعنی غیر اذان میں نہ کہو اور یہ اچھا اور متعین ہے۔

یحتمل ان عمر قال ذالک انکار الاستعماله
لفظة من الفاظ الاذان فی غیره وقال له اجعلها فیہ
یعنی لا تنقلها فی غیره انتہی وهو حسن متعین .

(زرقانی علی الموطا باب ماجا فی النداء الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۵۰)

معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے "الصلوة حیر من النوم" کو اپنے دروازہ پر کہا جانا پسند فرمایا اور ان الفاظ کو بطور تحویب
کہنا مکروہ سمجھا۔ خاصہ یہ کہ مذکورہ الفاظ کو بطور تحویب کہنے سے روکا گیا یہ نہیں کہ حضرت عمر نے یہ الفاظ اپنی طرف سے اذان صبح میں
داخل کیے تھے لیکن اس کے برعکس اہل تشیع کی اذان میں موجود الفاظ "علی ولی اللہ" کے حلق خود ان کی کتب میں موجود ہے کہ ان
کلمات کا اضافہ کرنے والا لعنتی اور مردود ہے۔ اس کی تفصیل "فتح جعفریہ جلد اول باب الاذان" میں ہم نے ذکر کر دی ہے وہاں ملاحظہ
فرمائیں۔

جواب سوم: اذان صبح میں "الصلوة خیر من النوم" کا اضافہ حضرت عمر بن الخطاب کا نہیں بلکہ خود حضور ﷺ سے ثابت
ہے کہ ان الفاظ کو آپ نے اذان صبح میں کہنے کا حکم دیا ہے ملاحظہ ہو۔

ابو محذورہ کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ جنگ حنین کے لیے تشریف لے گئے تو میں اہل مکہ کے دس آدمیوں میں سے
دسواں تھا جو ان کی تلاش میں نکلا ہم نے انہیں اذان کہتے سنا اس پر ہم نے ان کا مذاق اڑایا اور ازراہ تمسخر اذان کی نقل اتارنے لگے۔
حضور ﷺ نے فرمایا: ان میں سے ایک شخص اچھی آواز والا ہے اسے بلاؤ چنانچہ ہم سے اذان سن گئی سب سے آخر میری
باری آئی میری آواز خوبصورت تھی لہذا مجھے حضور ﷺ کے سامنے تمنا دیا گیا آپ نے میری پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور تین دفعہ
برکت کی دعا دی پھر فرمایا: جاؤ اور جا کر کعبہ میں اذان کہو میں نے عرض کیا: کیسے اذان دوں؟ تو آپ نے مجھے اذان سکھائی چار دفعہ
اللہ اکبر دو دفعہ اشہدان لا الہ الا اللہ دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ اور پھر بطور ترجیح ان الفاظ کو دوبارہ کہلوا۔ اس
کے بعد دو دفعہ حی علی الصلوٰۃ اور دو دفعہ حی علی الفلاح اور اس کے بعد دو دفعہ الصلوٰۃ حیر من النوم صبح کی اذان کے
لیے کہلوا یا پھر آخر میں دو دفعہ اللہ اکبر سکھلایا۔

حضرت ابو محذورہ سے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ نے
صبح کی اذان اول میں دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا سکھایا۔ ابو جعفر
(طحاوی) کہتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو

عن ابی محذورة ان النبی ﷺ علمه فی
الاذان الاول من الصبح الصلوٰۃ خیر من النوم
الصلوة حیر من النوم قال ابو جعفر فلما علم رسول

کہا جانا کل نظر ہے جیسا کہ شروع میں تمنا مرتبہ اللہ اکبر کہا کل نظر ہے اس لیے مسلک جمہور کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نام سے سخت مجروح روایت کی بنا پر چھوڑنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

مسئلہ چہارم: مذکورہ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے "الصلوة خیر من الصوم" کو ذان صبح میں زیادہ کہنا پسند کیا ہے لہذا کوئی شیعہ کہہ سکتا ہے کہ احناف کے بہت بڑے امام نے صبح کی اذان میں ان الفاظ کا کہنا پسند یہ قریب تر دیا۔

جواب: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں ناپسندیدگی کا قول کیا۔ وہ الصلوٰۃ خیر من الصوم اور حسی عسی حیر العمل کے بعد کیا ہے۔ اہل تشیع نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ اس کا تعلق الصلوٰۃ خیر من الصوم کے ساتھ ہے حالانکہ آپ کے سنا تو اس کا تعلق حسی عسی حیر العمل کے ساتھ ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ الصلوٰۃ خیر من الصوم کا اذان میں ہونا تو حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حضرات صحیحہ کرام کا اس پر عمل بھی موجود ہے۔ ایسے الفاظ کو وہ ناپسند کس طرح کہہ سکتے ہیں؟ ناپسندیدگی کی وجہ بیان فرمائی کہ ذان میں جو زیادتی ہے اور زیادتی حسی علی خیر العمل ہے نہ کہ الصلوٰۃ خیر من الصوم امام محمد کی مراد یہی ہے جو ہم نے بیان کی۔

۳۰ - بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ

نماز کے لیے جانا اور مساجد

کی فضیلت کا بیان

وَفَضْلُ الْمَسَاجِدِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ میں نے عد بن عبد الرحمن بن یعقوب نے اپنے والد سے حدیث سنا لی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو تم نماز کے لیے دوڑتے ہوئے نہ دو آرم و سکون سے آؤ پھر جو پاؤدہ پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے مکمل کرو تم میں جو شخص نماز کے لیے قصد کر کے چل پڑتا ہے وہ نمازی میں شر کیا جاتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ تم رکوع و نماز کے افتتاح میں صف تک پہنچنے اور اس میں کھڑے ہونے سے پہلے ہرگز جدی نہ کرو اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اقامت سنی اور وہ اس وقت جنت البقیع میں تھے وہ وہاں سے جلدی جلدی چل پڑے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں جب تک سانس نہ پھولنے پائے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں سنی نے خبر دی انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے سنا۔ جو شخص صبح یا شام مسجد کو جاتا ہے تاکہ وہاں کسی کو دین کی بات سکھائے یا کسی سے سکھے اس کے سوا اس کا کوئی دوسرا مادہ نہ ہو پھر اپنے اس گھر میں لوٹ آئے جہاں سے یہ تھا۔

۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَأْتَوْهَا تَشَوُّونَ وَأَنْتُمْ عَلَى كَيْفِ السَّكِينَةِ لَمَّا أَذَرَ كُفْمَ فَصَلُّوا وَمَا لَكُمْ لَمْ تَقْرَأُوا أَنْ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَفْعَلُ إِلَى الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَعْدِلَنَّ بَرَكُوجَ وَلَا الْبَسَاجَ حَتَّى تَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَتَقُومَ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ سَمِعَ الْإِمَامَةَ وَهُوَ بِالْبَقِيعِ فَأَسْرَعَ الْمَشْيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ مَا لَمْ يَجْهَدْ نَفْسَهُ

۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمْعِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ يَغْيِي نَسَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ يَقُولُ مَنْ عَدَا أَوْرَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَرْبُدُ عَبْرَهُ يَسْعَلِمُ حَيْرًا أَوْ يَلْعَلِمُهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ أَلَيْسَ حَرَجٌ مِنْهُ كَانَ كَالْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ

اللَّوَزَجَعُ عَزَامًا۔ تو وہ فی سبیل اللہ مجاہد کی مثل ہے جو مال غنیمت لیے واپس گھر آجائے۔

مذکورہ آثار سے تین مسئلے معلوم ہوئے۔

پہلا مسئلہ: جماعت ہو رہی ہو تو آنے والے کے لیے جماعت میں شمولیت کی خاطر دوڑ بھاگ سے کام نہیں لینا چاہیے بلکہ سکون و اطمینان سے آئے اور نماز میں شامل ہو جائے جس قدر میسر آئے وہ پڑھ لے اور جو نہ مل سکے اسے امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کرے مثلاً ظہر کی جماعت ہو رہی ہے آنے والا پچھلی دو رکعتوں میں مل گیا اب اٹھ کر جو دو رکعت ادا کرے گا یہ اس کی پہلی دو رکعت ہوں گی لہذا ان میں سے پہلی میں ثناء، فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اور دوسری میں فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اس کے بغیر غمزدہ ہوگی۔

دوسرا مسئلہ: جماعت میں شامل ہونے کے لیے دوڑنا چاہیے نہ تھا کیونکہ احترام مسجد کے خلاف ہونے کے ساتھ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنا بھی ہے ہاں بغیر مشقت میں پڑے اگر تیز قدم اٹھا کر شامل ہو جائے تو اس کی اجازت ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل اس کی دلیل ہے۔

تیسرا مسئلہ: مسجد میں جانے کا مقصد علم دین سیکھنا ہونا چاہیے اور یہ مقصد لے کر آنے جانے والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک فی سبیل اللہ جہاد کرنے والے کی مانند ہے جو جہاد کا ثواب اور مال غنیمت کا فضل ساتھ لایا ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو قرآن دیکھے یا سیکھے اسی کی تشریح و تفسیر کر رہا ہے۔ فَاعْبِرُوا يَا أُورُلَى الْأَنْبِيَاءِ

۳۱ - بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَيَقْدَأُ أَخَذَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْإِقَامَةِ

۹۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نُمَيْرٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ قَوْمًا فِي الْإِقَامَةِ لِقَامُوا يُصَلُّونَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَصَلَّائِي مَعًا۔

ہمیں امام مالک نے انہیں شریک بن عبد اللہ بن ابی نمیر سے خبر دی کہ ابوسلمی بن عبد الرحمن بن عوف نے کہا لوگوں نے اقامت سنی پھر وہ کھڑے ہو کر اپنی اپنی (نفل) نماز پڑھنے لگے اسے میں حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے پھر فرمایا: کیا دو نمازیں اکٹھی (پڑھی جا رہی ہیں)؟

قَالَ مُحَمَّدٌ يَذْكُرُهُ إِذَا أُنْمِيتَ الصَّلَاةُ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ تَطَوُّعًا غَيْرَ مُجْتَبَى الْفَجْرِ حَاضَةً فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَهَا الرَّجُلُ وَإِنْ أَحَدُ الْمُؤَذِّنِينَ فِي الْإِقَامَةِ وَكَذَلِكَ يَتَّبِعِي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

امام محمد کہتے ہیں جب اقامت کہی جا چکی ہو تو نفل نماز ماسوائے دو رکعت سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے۔ ان دو رکعتوں میں اقامت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور چاہیے بھی اسی طرح اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

مذکورہ روایت سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جب جماعت کے لیے اقامت کہی جا چکی ہو تو پھر سنت و نوافل کی ادائیگی درست نہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اقامت ہو چکنے کے بعد صرف صبح کی دو سنتیں ادا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن اس میں بھی یہ بات پیش نظر رہے کہ سنتوں کی دہرائی سے کہیں جماعت جھوٹ نہ جائے یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

حضور ﷺ سے مروی ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ”اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا التي اقيمت لها“ (لمحدث ج ۲ ص ۲۷) مطبوعہ بیروت باب الرجل يخل السجدة (الامام في صلاة الفجر) جب اقامت کی جائے تو پھر وہی نماز درست ہوگی جس کے لیے اقامت کی گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت ہوتے ہوئے کوئی نفل یا سنت حتیٰ کہ صبح کی سنتیں پڑھنا درست نہیں۔ احرف نے جواز کہاں سے نکالا؟

جواب: مذکورہ اعتراض میں مذکورہ حدیث پاک اگرچہ عام معلوم ہوتی ہے لیکن بہت سے آثار اس میں صبح کی سنتوں کی اہلیہ کو مستثنیٰ کرتے ہیں لہذا صبح کی سنتوں کو چھوڑ کر باقی تمام نوافل و سنتن کی ادائیگی کا اس میں مذکورہ ہے، آثار مل حظ ہوں۔

عن ابی عثمان انصارى قال جاء عبد الله بن عباس والامام في صلوة العداة ولم يكن صلى الركعتين فصلى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما الركعتين خلف الامام ثم دخل معهم (لمحدث ج ۲ ص ۲۷)

ابو عثمان انصاری سے کہ عبد اللہ بن عباس مسجد میں ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہے تھے عبد اللہ بن عباس نے صبح کی دو سنتیں نہیں ادا کیں تھیں پس آپ نے امام سے بہت کر دور رکھیں ادا کیں پھر جماعت کے ساتھ شامل ہو گئے۔

عن زيد بن اسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما انه جاء والامام يصلى الصبح ولم يكن صلى الركعتين قبل صلوة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة رضى الله عنهما ثم انه صلى مع الامام. (لمحدث ج ۲ ص ۲۷)

زید بن اسلم سے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر مسجد میں تشریف لائے اس وقت امام صبح کی جماعت کر رہے تھے آپ نے ابھی صبح کی دو سنتیں ادا نہ فرمائی تھیں پس آپ نے یہ دو سنتیں حفسہ کے حجرہ میں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز ادا فرمائی۔

عن ابی عبيد الله عن امی درداء انه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلوة الفجر فيصلى الركعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلوة (لمحدث ج ۲ ص ۲۷)

ابو عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ جناب ابو درداء رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے لوگ نماز فجر کے لیے صفیں باندھ چکے تھے آپ نے دو رکعت سنت فجر مسجد کے ایک کونہ میں ادا کیں پھر لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

آثار کثیرہ میں سے ہم نے چند پراکتفا کیا جس سے معلوم ہوا کہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور ابو درداء رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عمل سے ثابت ہوا کہ صبح کی سنتیں، جماعت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لی جاتی ہیں لیکن اس میں احتیاط یہ ہے کہ جماعت کی صفوں سے بہت کر کے کونہ میں ادا کی جائیں لہذا احناف کا مسلک ان آثار سے ثابت اور ان کے مطابق ہے علاوہ ازیں حضور ﷺ کا صبح کی سنتوں کے بارے میں ارشاد کہ ”صبح کی سنتیں ترک نہ کرو اگرچہ تمہیں گھوڑے یا اونٹ پھل دیں“ بھی اس کا تقاضا کرتا ہے کہ ان سنتوں کی اہمیت دوسری نفل یا سنت نمازوں سے زیادہ ہے اسی تاکید کے پیش نظر جماعت ہوتے ہوئے صرف دو سنتوں کی ادائیگی کا ہم قول کرتے ہیں۔ اگر جماعت چھوٹنے کا خطرہ ہو تو پھر یہ سنتیں بھی ترک کر کے جمعہ میں شامل ہو جانا چاہیے اور طوع آفتاب کے بعد ان دو سنتوں کو ادا کر لیتا چاہیے۔

عن ابی محلز قال دخلت المسجد في الصلوة العداة مع ابن عمر و ابن عباس رضى الله عنهما

ابو محلو کہتے ہیں کہ میں صبح کی نماز کے لیے ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا اور امام جماعت کرا

عہم والامام یصلی اما ابن عمر قد دخل فی الصف واما ابن عباس فصلی رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سلم الامام قعد ابن عمر مکانہ حتی طلعت الشمس فقام فو کع رکعتین۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۷۵) اور دور کعتیں ادا فرمائیں۔

قارئین کرم! حضرت ابن عمرؓ نے یہ سمجھا کہ اگر میں صبح کی سنتوں کی ادائیگی میں مشغول ہو گیا تو جماعت جاتی رہے گی کیونکہ آپؐ نماز بہت آہستہ ادا کرتے تھے اس لیے آپؐ نے اس خطرہ کے پیش نظر سنتیں ادا کیے بغیر جماعت میں شہوت فرمائی لیکن طوع آفتاب کے بعد پھر انہیں ادا کر لیا لہذا دو مسئلے واضح طور پر معلوم ہو گئے وہ یہ کہ اگر سنتیں پڑھ کر جماعت میں شہوت ہو سکتی ہو تو سنتیں پڑھ کر بھی چاہیں درگاہ نہ ہو تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے اور سنتوں کو طوع آفتاب کے بعد پڑھا جائے۔

۳۲۔ بابُ تَسْوِیَةِ الصَّفِّ

صف کو سیدھا کرنے کا بیان

۹۵۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَأْمُرُ بِحَالٍ بِتَسْوِیَةِ الصَّفِّ فَإِذَا جَاءَهُ فَاَخْبَرُوهُ بِتَسْوِیَتِهَا كَبُرَ بَعْدُ۔

ہمیں امام مالک نے انہیں تابع نے ابن عمرؓ سے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چند آدمیوں کو صفیں سیدھی کرانے کا حکم دیتے پھر جب وہ آکر بتاتے کہ صفیں سیدھی ہو گئی ہیں تو آپ اس کے بعد تکبیر کہتے۔

۹۶۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا ابُو سَهْلٍ ابْنُ مَالِكٍ وَابُو النَّظَرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ اَنَّ النَّصَارِيَّ اَنَّ عُمَرَ بْنَ عَفَّانٍ كَانَ يَقُولُ فِي تَخَطُّبِهِمْ اِذَا كَامَتِ الصَّلَاةُ فَاعْمَلُوا الصَّفُوفَ وَحَادُوا اِذَا لَمَسَ كَيْبَ فَإِنَّ اَعْيَادَ الصَّفُوفِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَكْبِرُ حَتَّى يَأْتِيَ رِجَالُ قَدْ وَكَلَهُمْ بِتَسْوِیَةِ الصَّفُوفِ لِيُخْبِرُوهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ فَيَكْبِرُ۔

ہمیں امام مالک نے ابوسہل ابن مالک اور ابونضر مولیٰ عمر بن عبد اللہ نے مالک بن ابی عامر انصاری سے خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ خطبہ میں فرمایا کرتے تھے جبکہ اقامت کہی جاتی تھی لوگو! صفیں درست کرو اور کندھوں کو برابر کرلو کیونکہ صفوں کا درست ہونا تمام نماز میں سے ہے پھر اس وقت تک تکبیر نہ کہتے جب تک وہ لوگ نہ آجاتے جو آپؐ نے صفوں کی درنگی کے لیے مقرر کیے ہوتے تھے وہ آکر خبر دیتے کہ صفیں درست ہو گئی ہیں اب آپ تکبیر کہتے۔

امام محمدؒ کہتے ہیں کہ مسجد میں موجود نرینوں کو چاہیے کہ جب مؤذن جی علی الفلاح کہے تو نماز کے لیے کھڑے ہوں اور صفیں درست کریں اور کندھوں کو برابر کریں پھر جب مؤذن قدامت الصلوۃ کہے تو امام تکبیر کہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لِقَوْمٍ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْمَلَأِ أَنْ يَقُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ بِصُفُوفٍ وَيَسْتَوُوا الصَّفُوفَ وَيُحَادُّوا بَيْنَ الْمَسَاجِدِ فَإِذَا أَقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ كَثُرَ الْوَأْدُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ذکورہ روایت سے ایک مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اس وقت تکبیر کہتے جب صفیں درست ہونے کی آپ کو اطلاع کر دی جاتی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ صفوں کو درست کرو اور کندھ سے کندھا ملو آپ بھی صفوں کی درنگی کی اطلاع ملنے پر تکبیر کہتے۔

سوال: کندھ سے کندھا ملانے کی طرح کچھ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ پاؤں سے پاؤں بھی ملنا چاہیے یعنی ایک آدمی کے پاؤں کا ٹھنڈا دوسرے کے نچنے کے ساتھ ملنا ہوا ہوں ملاقات کے لیے دونوں پاؤں میں کافی فاصلہ رکھنا ہوتا ہے لہذا وہ اس فاصلے کی پردہا نہیں

کرتے تو کیا ٹخنہ سے ٹخنہ ملانا بھی ضروری ہے؟

جواب: ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کی بات حضور ﷺ سے ثابت نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام میں سے بعض کا عمل اس کی نشاندہی کرتا ہے لیکن اس کے خلاف حدیث مرسلہ موجود ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ قال اقيموا الصفوف وحاذوا بين المساكب وسدوا الخلل وليوا ابائدي
ابراہم کرد اور درمیان کی خالی جگہ نہ چھوڑو، اور اپنے بھائیوں کے لیے
اخوانکم لم یقل عیسیٰ احوانکم ولا تزودوا فوجات
بازوؤں کو نرم رکھو۔ یعنی ”لیسا ابیدی احوانکم“ ذکر نہیں
لشیطان۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۷۹ باب تمویہ العتوف)
کیا اور شیطان کے لیے رخنے نہ چھوڑو۔

ابوداؤد کی مذکورہ حدیث میں دو باتوں کا ارشاد ہے ایک یہ کہ کندھے کو کندھے کے برابر کرد اور دوسری یہ کہ رختوں کو بند کرو۔ اب اگر کندھے سے کندھا ملا جاتا ہے تو جسم کے بالائی حصہ کا رخندہ تو بند ہو جائے گا لیکن پاؤں کا رخندہ بڑھے گا اس رخندہ کی بندش کے بارے میں غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ رخندہ سے مراد دو نمازیوں کے درمیان والا خلا ہے اور جب ٹخنے سے ٹخنہ ملا یا جاتا ہے تو رخندہ ختم ہو جاتا ہے لیکن اس رخندہ کے بند ہونے سے ایک نمازی کے اپنے دونوں پاؤں کا رخندہ اور بڑھ جاتا ہے اور رخندہ جس قدر زیادہ کھلا ہوگا شیطان کے لیے اسی قدر دخل اندازی زیادہ ہوگی اس لیے شیطان کی دخل اندازی ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو احناف کا مسلک ہے یعنی یہ کہ ہر نمازی اپنے دونوں پاؤں میں چار انگلی تک کا فاصلہ رکھے۔ اس طریقہ پر عمل کرنے کی صورت میں نمازی کے اپنے پاؤں اور دوسرے نمازی اور اپنے درمیان رخندہ دونوں کم ہوں گے۔ علامہ شامی نے اسی لیے چار انگشت کے درمیانی فاصلہ کو اقرب و الختور فرمایا۔ چار انگشت کا فاصلہ احناف کی کتب کثیرہ میں موجود ہے اور یہ فاصلہ دراصل پاؤں کو طبعی عادت پر چھوڑنے کے مترادف ہے اور دونوں نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانا ہے مقصد تکلف اور خلاف طبع ہے اور رخندہ بند کرنے کے بھی ممانی ہے۔ حالانکہ الفاظ حدیث ”الزاق المسکب بالمسکب“ بھی صاف کی تعمیل اور درمیان میں خلا کو ختم کرنے پر بطور مبالغہ مراد لیے جاسکتے ہیں جیسا کہ ابن حجر نے اسی حدیث کے تحت لکھا بھی ہے اور فقہائے اربعہ بھی یہی کہتے ہیں کہ دو نمازیوں کو اپنے درمیان اتنی جگہ نہیں چھوڑنی چاہیے جس میں تیسرا آدمی کھڑا ہو سکے۔ دو پاؤں کے درمیان چار انگشت کا فاصلہ ہونا ”شرح الوقایہ“ اور دوسری کتب میں موجود ہے۔ امام شافعی کے مقلدین کا بھی ایک قول یہی ہے اور ان کا دوسرا قول ایک بالشت کا بھی ہے۔ اس کے برعکس دو نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانے کا کسی نے قول نہیں کیا اور نہ ہی کسی کتاب میں مذکور ہے اور اگر آیا بھی ہے تو اس سے مراد ہی ذات ہے۔

پھر سلف صالحین میں نماز کا جماعت پڑھنے اور تنہا پڑھنے میں حالت قیام میں پاؤں کے درمیان دو مختلف طریقے اختیار کرنا کہیں مذکور نہیں یعنی دوران جماعت تو ان کے پاؤں کے درمیان فاصلہ زیادہ اور تنہا نماز پڑھنے میں کم ہوتا ہو بھند معصوم ہوتا ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ ملانا درحقیقت غیر مقلدین کی اختراع ہے اور ان کے پاس اگر اس اختراع کی کوئی دلیل ہے تو وہ نقطہ ”الصادق“ کا نقطہ ہے حالانکہ الباب الاول للعاق کے تحت مشہور مثال ”مرات بزیہ“ میں الصادق کا معنی ہیچ نہ موجود ہے لیکن ان غیر مقلدین سے کوئی پوچھے کہ مسئلہ کا زید سے الصادق مردود کیا مفہوم ہے؟ کیا زید کے پاس سے گزرتا مراد ہے یا زید کے جسم کو چھو کر گزرتا مراد ہے؟ جب یہاں صادق سے مراد زید کے قریب سے گزرتا ہے تو قدم کا قدم سے الصادق کا معنی ایک دوسرے کے قریب ہونا ہی ہوگا۔ آپس میں جڑنا کہاں سے آگیا؟ تو واضح ہو کہ غیر مقلدین کی طرح اپنے پاؤں خوب پھیلا کر کھڑا ہونا خلاف طبع اور خلاف عرف ہے۔

خاصہ یہ کہ حضرت صیہ کرام و تابعین میں سے کسی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے دوران جماعت پاؤں خوب پھیلانے ہوں اور تنہا پڑھتے وقت عادت کے مطابق فاصلہ رکھا ہو اور ”الزاق المسکب بالمسکب“ کا مقصود دراصل صفوں کو سیدھا کرنا ہے۔ دلائل کو

چھوڑے عملی طور پر نغنے سے نغنے ملانا کارے دار کیونکہ نغنے سے نغنے ملنے میں دو قوی موانع موجود ہیں۔ ایک پاؤں کے تگنے کا کنارہ جو کھڑا ہونے کی صورت میں نغنے سے کچھ آگے بڑھ جاتا ہے۔ جب دو آدمی ایک دوسرے سے نغنے ملانا چاہیں گے تو پہلے پاؤں کے تگنے کا کنارہ ملے گا پھر تکلف شدید کے ساتھ نغنے نغنے سے مشغول ہوگا، دوسرا مانع یہ کہ جب تک پاؤں کی وہ طرف جس میں انگوٹھا ہوتا ہے۔ اسے زمین سے اٹھایا نہ جائے گا بلکہ چھٹکیا کے علاوہ چاروں انگلیوں کو بیچ اڑھمی تک کے حصہ کے اٹھانا پڑے گا تب جا کر دونوں ٹخنوں کی ملاقات ہوگی یہ عمل ایک طرف نمازی کی صورت میں اور اگر دونوں طرف نمازی ہوں تو دو گنی مصیبت پھر اسی کیفیت میں پورا قیام بلا مشقت ناممکن ہے سجدہ کی حالت میں اس سے بھی زیادہ مشکل ہو جاتا ہے پھر سجدہ کے بعد جب قعدہ یا جلوس ہوگا تو قیام کی حالت میں دونوں پاؤں کے درمیان کا فاصلہ جب تک کم نہ کیا جائے بیٹھنا دشوار، پھر بیٹھ کر اٹھانا اور قیام میں دوبارہ پاؤں کو بالآخر پہلے جتنا پھیلا نا ان تمام تکلفات کو ہم غیر مقلدوں کی نماز میں دیکھتے ہیں لیکن وہ اپنے امتیاز کی خاطر اسے ہرگز چھوڑنے کے لیے تیار نہیں اور خواہ مخواہ اسے سنت کہنے پر ادھار کھائے بیٹھے ہیں۔ جہاں کہیں ”صف بین القدمین“ کا لفظ دیکھتے ہیں اسے اپنی عملی کیفیت کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ اس سے مراد قدموں کی محاذات ہے اس سے بڑھ کر نغنے سے نغنے ملانا حضور ﷺ سے ایسا کوئی لفظ مرئی نہیں جو اس کی تصریح کرتا ہو۔ ابن حجر نے بھی ایسے الفاظ سے مراد قعدہ یا جلوس اور برابر کھڑا ہونا لیا ہے۔ سلف صالحین کا دورانِ جماعت اور تنہا قیام ایک حالت کا ہونا اور کامل محدثین و فقہاء کی جامع آراء کے علاوہ عرف عام سبکی احناف کی تائید کرتی ہیں اس لیے غیر مقلدین خواہ مخواہ تکلف میں پڑے ہوئے ہیں۔ خود بھی اور اپنے مقلدین کو بھی پریشان کیے ہوئے ہیں۔ امید ہے کہ ہر غیر متعصب قاری ہمارے ان گزارشات کو پڑھ کر صحیح فیصلہ کر سکے گا اور نماز ایسی عبادت کو خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنے کو غنیمت سمجھے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

دوسرا مسئلہ: جو گزشتہ روایت سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ کہ جب اقامت کہنے والا جی علی الفلاح پر پہنچے تو نمازیوں کو کھڑا ہو کر مصلیٰ درست کرنی چاہیے اور جب قدامت الصلوٰۃ کے الفاظ پر پہنچے تو امام نماز شروع کر دے۔

اعتراض

بعض کا کہنا ہے کہ اقامت کے وقت جی علی الفلاح پر جا کر کھڑا ہونا بدعت سیدہ ہے۔ سنت یہ ہے کہ اقامت شروع ہونے کے ساتھ ہی کھڑا ہو کر مصلیٰ درست کرنی چاہیں لہذا احناف کا مذکورہ مسلک خلاف سنت ہے۔

جواب: یاد رہے کہ جی علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کے ہاں تو بدعت سیدہ ہے ہی لیکن تعجب اس بات پر ہے کہ کچھ حنفی المسلک بھی یہی کہتے پھرتے ہیں اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کو درست نہیں سمجھتے۔ بہر حال یہ مسئلہ ایسا ہے جس کا احادیث صحیحہ میں اثبات ہے اور فقہ کی معتبر کتب میں صراحت موجود ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی بایں الفاظ موجود ہے۔ ”لا تقوموا حتیٰ ترونی (ج ۱ ص ۳۴۵) مجھے دیکھ کر بغیر نماز کے لیے مت کھڑے ہوا کرو۔“ اسی حدیث کے تحت مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”لعلہ ﷺ کان یحرح من الحجرۃ بعد شروع المؤذن فی الإقامة فیدخل فی المحراب عند قوله حی علی الفلاح۔“ ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ اپنے حجرہ شریفہ سے مؤذن کے اقامت شروع کر دینے کے بعد باہر تشریف لاتے ہوں اور محراب میں جی علی الفلاح کے وقت داخل ہوتے ہوں۔“ حدیث مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کا اول معمول یہ تھا کہ اقامت کے شروع ہوتے ہی وہ نہر کے لیے کھڑے ہو جاتے لیکن حضور ﷺ نے جب یہ دیکھا تو انہیں منع فرما دیا اور فرمایا کہ مجھے دیکھ کر پھر کھڑے ہوا کرو۔

ملی قاری نے یہ احتمال بیان کیا کہ حضور ﷺ اقامت شروع ہونے کے بعد حجرہ سے باہر تشریف لاتے اور محراب میں

حی علی الفلاح کہتے وقت داخل ہوتے تو جب صحابہ کرام آپ کو دیکھتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اب یہ دیکھنا اقامت سے پہلے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ اقامت شروع ہونے کے بعد آپ تشریف لایا کرتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ اقامت بیٹھ کر سننا حدیث سرور کائنات ﷺ کے عین مطابق ہے۔ اسے بدعت سیر کہنا خود بدعت سیر ہے۔ اس حدیث سرور کائنات ﷺ پر عمل کرنے والی ایسی شخصیت کا ہم ذکر کرتے ہیں جن سے بارشاد رسول مقبول ﷺ شیطان بھی بھاگتا تھا اور جن کے بارے میں ارشاد فرمایا "ان الله ينطق على لسان عمر . بے شک اللہ تعالیٰ عمر بن خطاب کی زبان پر بولتا ہے۔"

وكان عمر رضى الله عنه يقول لا تقوما للصلاة حتى يقول المؤذن قد قامت الصلاة .
(کشف البصر من حج الاسلام صفات المؤذن ص ۸۱)

كان انس يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة . (نورى مع مسلم شريف ج ۱ ص ۲۳۱)

لمحة فكرية : ہم نے تکبیر بیٹھ کر سننے پر ایک قولی حدیث اور دو عدد آثار جن میں سے ایک فقیہ صحابہ اور دوسرا حافظہ الحدیث سی ہے پیش کیے ہیں۔ ان کے مطالعہ کے بعد ہر قاری یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ یہ بدعت سیر ہے یا سنت رسول اللہ ﷺ ہے؟ انہی روایات کے پیش نظر فقہاء کرام نے تکبیر بیٹھ کر سننے کا فتویٰ دیا ہے۔ چند فتاویٰ ملاحظہ ہوں۔

تکبیر (اقامت) بیٹھ کر سننے کا ثبوت کتب مشہورہ فقہیہ احناف سے

لان المقيم امر بالقيام اى ضمن قوله حى على الفلاح فان المراد بفلاحهم المطلوب منهم حينئذ الصلوة فيادر اليها بالقيام .

(لحاظی علی مرآۃ الفلاح ص ۱۶۶ مطبوعہ مصر)

والقيام لامام ومؤتم حين قيل حى على الفلاح خلافا لغير فعده عد حى على الصلوة ابن كمال ان كان الامام يقرب المحراب والا فيقوم كل صف ينتهي اليه الامام على الاظهر وان دخل من قدام قالوا حين يقع بصرهم عليه الا اذا اقام الامام بنفسه فى مسجد فلا يقف حتى يتم اقامته ظهر يته وان خارجة قام كل صف ينتهي اليه بصره وشروع الامام فى الصلوة مذقيل قد قامت الصلوة ولو اخر حتى اتمها لا بأس به اجماعا

(در مختار ج ۱ ص ۳۷۹ مطبوعہ مصر)

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تکبیر اوٹی کے شروع ہونے کے وقت امام اور مقتدی کو کھڑا رہنا چاہیے یا بیٹھ رہنا چاہیے اور بیٹھ جانے میں کیا فضیلت اور کھڑے رہنے میں کیا نقصان ہے؟ (فتاویٰ رضویہ)

جواب: امام کے لیے اس میں کوئی خاص حکم نہیں مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سنیں جی علی الفلاح پر کھڑے ہوں، کھڑے کھڑے تکبیر سننا مکروہ ہے یہاں تک کہ عالمگیر وغیرہ میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص ایسے وقت میں مسجد میں آئے کہ تکبیر ہو رہی ہو تو فوراً بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر کھڑا ہو اور اس میں راز مکبر کے اس قول کی مطابقت ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ۔ اور اس نے جی علی الفلاح کہا کہ آدمرا دپانے کو جماعت کھڑی ہوئی اس نے کہا قد قامت الصلوٰۃ جماعت قائم ہو گئی۔

(طعن فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۸ کتاب الصلوٰۃ باب الاذان مطبوعہ میرٹھ)

احناف کی مشہور کتب سے فتاویٰ آپ نے ملاحظہ کیے۔ بہر حال یہ مسئلہ بالکل ثابت اور واضح ہے کہ مقتدی کے لیے تکبیر کھڑے ہو کر سننا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ جب مکبر جی علی الفلاح پر پہنچے تو مقتدی کھڑے ہو جائیں۔ اس کی دلیل نقلی تو حضور ﷺ کی حدیث پاک اور آثار صحابہ کبار ہیں اور دلیل عقلی یہ کہ اس وقت کھڑا ہونے والا دراصل فلاح کے حصول کے لیے اٹھ کھڑا ہوا جس کی طرف مکبر نے دعوت دی تھی اور قد قامت الصلوٰۃ کہتے وقت اس فلاح کا اعلان کیا جا رہا ہے۔ مذکورہ فتاویٰ سے چند مسائل سامنے آئے ہیں جن کا جاننا ضروری ہے۔

(۱) اگر امام باہر سے مسجد میں آ رہا ہو تو اس کو دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے تاکہ ”حتیٰ ترونی“ پر عمل ہو سکے۔

(۲) اگر کوئی نمازی مسجد میں ایسے وقت داخل ہوا کہ تکبیر شروع ہو چکی تھی تو وہاں جہاں چاہے بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر اٹھ کر صف میں شامل ہو جائے۔

(۳) اگر امام مقتدیوں کے پیچھے سے آئے تو جس صف کے پاس سے وہ گزرے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اگلی بیٹھی رہیں۔

(۴) اگر امام مسجد میں موجود ہو تو مکبر کی تکبیر پوری کرنے تک مقتدی کھڑے نہ ہوں کیونکہ اس صورت میں نہ تو حدیث کی مخالفت لازم آتی ہے اور نہ ہی وہ خطرہ ہے کہ اگر تکبیر ہو جائے اور امام نہ آئے تو مقتدیوں پر طول قیام بھاری ہو جائے۔

فاعتبر وایا ولی الابصار

اگر مؤذن نے اقامت کہنی شروع کر دی اور کوئی مرد مسجد میں داخل ہوا تو اسے امام کے مصلیٰ پر کھڑے ہونے تک بیٹھا رہنا چاہیے۔

جب کوئی شخص مسجد میں آئے تو وہ بیٹھ جائے کھڑے کھڑے انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات قہستانی میں ہے اور اس سے یہ بات بھی منہموم ہوئی کہ اقامت کے شروع کرتے وقت کسی کا کھڑا ہو جانا مکروہ ہے لوگ اس سے بے خبر ہیں۔

لو اخذ المؤذن فی الاقامة ودخل وجل فی المسجد فانه یقعده الی ان یقوم الامام فی مصلاة.
(بحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۷)

اذا اخذ المؤذن فی الاقامة واذا دخل الرجل فی المسجد فانه یقعده ولا ینتظر قائم فانه مکروه کما فی المضمرات القہستانی ویفہم فیہ کراهیة القيام ابتداء الاقامة والناس عنہ غافلون.

(لطفاً علی مراقب الفلاح ص ۱۶۶)

اقامت ہوتے وقت اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے کھڑے کھڑے انتظار کرنا مکروہ ہے وہ بیٹھ جائے پھر اس وقت اٹھ کھڑا ہو جب مؤذن جی علی الفلاح پر پہنچے یہ ہمارے تینوں علماء (ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے) اور یہی صحیح ہے۔

اذا دخل الرجل عند الاقامة یمکروہ له الانتظار فانما ولكن یقعده ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله حی علی الفلاح عند علماءنا الثلاثة وهو الصحیح.
(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵۹ مطبوعہ مصر)

غیر مقلدین کی کتب سے کھڑے ہو کر تکبیر کی تردید

نوی نے کہا: ایک روایت میں ہے جب اقامت کہی جائے تو مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہو اگر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اقامت کہی گئی اور ہم کھڑے ہو گئے اور حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل صفیں سیدھے کرنے لگے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے آنے پر کھڑی ہوتی تھی پھر حضور ﷺ کے پیچھے تشریف فرما ہونے سے قبل لوگ اپنی اپنی صف میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت بدر رضی اللہ عنہ جب اذان کا وقت ہو جاتا تو اذان دے دیتے لیکن حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل اقامت نہ کہتے پھر جب آپ کو بلال دیکھ پاتے تو اقامت کہتے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ان مختلف روایات میں یوں تطبیق ہو سکتی ہے کہ حضرت بدر رضی اللہ عنہ اسکی جگہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ کا بیٹھنا نظر کرتے تھے جہاں سے صرف انہیں یہ چند اور صحابہ کو حضور ﷺ نظر آسکتے تھے۔ جب آپ کا شہہ قدم سے باہر تشریف لاتے تو آپ کے اولین قدم ٹھاتے وقت حضرت بدر اقامت کہنا شروع کر دیتے اور دیگر صحابہ کہہ کر اس وقت کھڑے ہوتے جب وہ حضور ﷺ کو دیکھ پاتے پھر آپ مات کے لیے اپنی جگہ پر اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے جب تک لوگ صفیں درست نہ کر لیتے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو یہ آیا ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفیں بنالیا کرتے تھے یہ ہو سکتا ہے یک کدھ مرتبہ ایسا ہوا ہوتا کہ اس طرح بیان جواز سامنے آئے یا یہ کسی عذر کی بنا پر ہوا ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ کا رشد ہے ”مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہوا کرو۔ شاید اس کے بعد فرمایا گیا ہو اکثر فقہاء محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اگر ماہم مقتدیوں کے ساتھ مسجد میں ہی موجود ہو تو پھر نمازیوں کو اقامت سے فرغت پر کھڑے ہونا چاہیے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوا کرتے تھے جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہہ کر تاتھا در

قال تروى فى رواية اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى ترونى وفى رواية ابى هريرة اقيمت الصلوة وقمنا فعدلنا الصفوف قبل ان يخرج الينا رسول الله ﷺ وفى رواية ان الصلوة كانت تقام لرسول الله ﷺ فيأخذ الناس مصافهم قبل ان يقوم النسي ﷺ مقامه وفى رواية جابر ابن سمرة رضى الله عنه كان بلال يؤذن اذا حضرت ولا يقيم حتى يخرج النسي ﷺ فادا خرج اقام الصلوة حين يراه قال القاضى عياض يجمع بين مختلف هذه الاحاديث بان بلالا كان يراقب خروج النسي ﷺ من حيث لا يراه غيره او الا القليل فعد اول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يعتدلوا الصفوف وقوله فى رواية ابى هريرة فيأخذ الناس مصافهم قبل خروجه لعله كان مرة او مرتين ونحوهما لبيان الجواز او لعل قوله ﷺ لا تقوموا حتى ترونى كان بعد ذلك . وذهب الاكثرون الى انهم اذا كان الامام معهم فى المسجد لم يقوموا حتى تفرغ الإقامة وعن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة . واما اذا لم يكن الامام فى المسجد فذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه .
(عن المبرج ص ۲۱۴)

اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نمازیوں کو امام کے دیکھے بغیر کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔

”عون المعبود“ کی مذکورہ عبارت سے تین مسئلے معلوم ہوئے

اول: تکبیر شروع ہوتے ہی نمازیوں کا کھڑے ہو جانا عمل صحابہ کرام کے خلاف ہے اور صحابہ کرام کا عمل حضور ﷺ کی حدیث یا کہ ”لا تقوموا حتی تسوئی“ کے مطابق تھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کہ ”صحابہ کرام حضور ﷺ کے شریفانے سے قبل ہی پیش یا اندھ لیا کرتے تھے“ اس کے صاحب عون المعبود مولوی محمد شرف نے تین جوابات نقل کیے۔ (۱) یہ عمل ایک دفعہ ہی ہوتا کہ نفس جواز کا بیان بن سکے (۲) ایسا کسی عذر کی بنا پر ہوا (۳) یہ عمل حضرات صحابہ کرام کا اس دور کا ہو جب حضور ﷺ نے ”لا تقوموا حتی تسوئی“ ایسی ارشاد نہیں فرمایا تھا اس ارشاد کے بعد یہ عمل ختم کر دیا گیا ہو۔ ان تین عدد جوابات کو نقل اسی سے کیا گیا تاکہ اصل مسئلہ صحیح و سالم رہے لہذا یہ سامنے آیا کہ اقامت کہتے وقت فوراً مقتدیوں کا کھڑے ہونا درست نہیں۔

دوم: علماء محدثین کی کثرت کا یہ مسلک ہے کہ امام اگر مسجد میں ہی ہو تو اقامت سے فراغت پر امام اور مقتدیوں کو کھڑے ہونا چاہیے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا عمل بھی اس کے قریب قریب ہے یعنی آپ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہوتے تھے۔

سوم: اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر کوئی نمازی اقامت کے وقت کھڑا نہ ہو۔ الحاصل: حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی عمل صحابہ کرام، اکثر فقہاء اور محدثین اور جمہور مسلمانوں کے مسلک سے یہی ثابت ہوا کہ وقت شروع کرتے وقت نمازیوں کو کھڑا ہونا درست نہیں بلکہ بیٹھ کر تکبیر سنی جائے اور جی علی الفذح پر کھڑے ہو کر صفیں درست کی جائیں۔ اب ان تمام دلائل کو چھوڑ کو اپنی ڈیڑھ لینٹ کی مسجد الگ بنانے والے ذرا سوچیں کہ ”اہل حدیث“ نام رکھنا کہاں تک انہیں زیب دیتا ہے؟ بہر حال یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے خواہ مخواہ اس کے خلاف جانا ”من شذ شذ فی النار“ کی راہ ہموار کرنا ہے۔ جہل حنف کو بھی اس مسئلہ پر غور کرنا چاہیے اور اپنا طریقہ جمہور کے مطابق بنانا چاہیے۔

مودعہ محمد کی اگلی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی اشرف نے مزید لکھا۔

حدیث: ”میں نے کہا ہم نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو امام نہ نکلا تو ہم میں سے بعض بیٹھ گئے (اور میں بھی بیٹھ گیا) تو مجھے اہل کوڈ کے ایک شخص نے کہا تجھے کس چیز نے بھٹایا؟ میں نے کہا ابن یزید نے کہ اس نے کہا ہے کہ (کھڑے ہو کر امام کی انتظار کرنا) ”سود“ ہے۔“

گویا ابن یزید نے یہ فعل اچھا نہ جانا جیسا اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اچھا نہ سمجھا اور یہی ترجمہ الباب کے مطابق مفہوم ہے۔ ابن الاثیر نے التباہی میں کہا حضرت علی سے مروی حدیث میں ہے کہ آپ تشریف لائے اور لوگوں کو کھڑے انتظار کرتے پا کر فرمایا کیا ہو گیا میں تمہیں ”سأءین“ پاتا ہوں اور ابراہیم نخعی سے حکایت کی گئی۔ انہوں نے کہا: وہ لوگ امام کا کھڑے ہو کر انتظار کرتے، مگر وہ سمجھتے تھے انتظار بیٹھ کر کرنا چاہیے اور اس طرح کھڑے نہ کر

السمود كان ابن بريده كره هذا الفعل كما كرهه علي وهو موضع ترجمه قال ابن الاثير في النهاية في حديث علي انه خرج والناس ينتظرون لمصلوة قياما فقال مالي اراكم سامدين وحكي عن ابراهيم السحبي انه قال يكون كانوا يكرهون ان يستطروا الامام قياما ولكن قعودا وتقولون ذالك اسمود (عون المعبود ج ۱ ص ۲۱۳)

انتظار کرنے کو "سمود" کہتے تھے۔

امام کے آنے کے انتظار میں کھڑا ہونا "سمود" کہلاتا ہے یعنی متکبرانہ طریقہ ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اسے "سمود" ہی کہتے سمجھتے تھے اور ابراہیم نخعی نے سلف صالحین کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کرنا وہ مکروہ سمجھتے تھے تو معلوم ہوا کہ اقامت سے پہلے یا دوران اقامت ہی علی الفلاح سے قبل کھڑا ہو جانا بالاتفاق والا جماع مکروہ ہے لہذا حضور ﷺ کے ارشاد، حضرت بلال کے طریقہ، عمل صحابہ اور سلف صالحین کے اقوال سے نمازیوں کے لیے "علی الفلاح" کے کہنے کے وقت کھڑا ہونا سنت ثابت ہو اور اس کے خلاف بالاتفاق کراہت ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض

ابو داؤد کی روایت میں طہس کو جب اہل کوئٹہ نے کہا کہ تم کو کس نے بٹھایا؟ تو شیخ نے ابن بریدہ کو بیٹھ کر تکبیر سننے کے عمل کو اچھا نہ سمجھتے ہوئے کہا کہ براہ ابن عازب بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے دور میں ہم تکبیر ہونے سے پہلے صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جایا کرتے تھے لہذا شیخ نے براہ ابن عازب کے حوالہ سے حضرات صحابہ کرام کا جو عمل بیان کیا وہ مذکورہ عمل کے خلاف ہے؟

جواب: اس اعتراض کا جواب غیر مقلد مولوی محمد اشرف نے یوں دیا ہے۔

لا یدل علی ان قیامہم کان لا انتظار الی ﷺ بل یحور ان یکون بعد حضورہ ﷺ ولو سلم فساد الحدیث لا یخلو عن جہالۃ اذا الشیخ غیر معلوم فلا یعارض حدیث لا تقوموا حتی ترونی.

(عون المعبود ص ۲۱۳)

(مذکورہ اعتراض والی حدیث) اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ حضرات صحابہ کرام کا کھڑا ہونا حضور ﷺ کے انتظار کے لیے تھا بلکہ جائز ہے کہ یہ قیام حضور ﷺ کے تشریف لانے کے بعد ہو اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو حدیث مذکورہ کی اسناد جہالت سے خالی نہیں کیونکہ شیخ غیر معلوم ہے لہذا یہ مجہول حدیث "لا تقوموا حتی ترونی" کے معارض نہیں ہو سکتی (کیونکہ یہ مجہول الاسناد نہیں ہے)۔

لکھو فکر یہ: اقامت سے پہلے ہی کھڑا ہو جانا جس حدیث سے بیان کیا گیا وہ اس حدیث کی معارض نہیں بن سکتی جس میں حضور ﷺ نے حضرات صحابہ کرام کو فرمایا، "جب تک مجھے نہ دیکھ پاؤ مت کھڑے ہوا کرو" کیونکہ اس حدیث میں صیہ کرام کا پہلے ہی کھڑا ہونا اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ تشریف لائے ہوں لیکن کسی سے معروف گفتگو ہوں اور اگر یہ احتمال نہ بھی ہو تو پھر بھی اس حدیث کی سند میں جہالت ہے۔ بہر حال جب یہ حدیث اس حدیث کے معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی تو مسئلہ بہر حال خود قائم و ثابت رہا وہ یہی کہ علی الفلاح سے قبل نمازیوں کو کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قال ﷺ اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی ای خرجت لانه یدل علی ان المقیم شرع فی الاقامة قبل حروجه ويمكن الجمع بین الحدیثین بان بلالا کان یراقب خروح الی ﷺ فشرع الی ﷺ فشرع فی الاقامة عند اول رؤيته له قبل ان یراه غالب الناس ثم اذا

حضور ﷺ نے فرمایا: جب اقامت کہی جائے تو مجھے دیکھنے بغیر کھڑے نہ ہوا کرو یعنی مجھے حجرہ سے نکلے دیکھ کر کھڑے ہوا کرو۔ اس لیے یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اقامت کہنے والا حضور ﷺ کے حجرہ اقدس سے باہر تشریف لانے سے قبل ہی اقامت کہنا شروع کر دیتا تھا اور دونوں احادیث کو جمع کرنا یعنی تطبیق ممکن ہے وہ یوں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان

راوہ قاموا ويشهد لهذا ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن حريج عن ابن شهاب ان الناس قاموا ساعة يقول المزدن الله اكبر يقومون الصلوة فلا يأتي النبي ﷺ مقامه حتى تعدل الصفوف وفي صحيح مسلم وسنن ابی داود ومستخرج ابی عوانة انهم كانوا يعدلون الصفوف قبل خروجه ﷺ وفي حديث ابی قتادة انهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلوة ولولم يحرح النبي ﷺ فنهاهم عن ذلك.

(نیل الاطوار ج ۲ ص ۳۱ مطبوع مصر)

کے بعد حضور ﷺ کے باہر تشریف لانے پر نظریں جمائے رکھتے تھے پھر جب آپ پر اولیں نگاہ پڑتی تو اقامت کہنا شروع کر دیتے۔ اس وقت عام لوگوں کو آپ دکھائی نہ دیتے پھر جب مسجد میں موجود تمام لوگ آپ کو تشریف لاتے دیکھ سیتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اسی کی گواہی وہ حدیث دیتی ہے جسے عبد الرزاق نے ابن جریج سے اور انہوں نے ابن شہاب زہری سے بیان کیا وہ یہ کہ لوگ اسی وقت کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ جب مؤذن اللہ اکبر کہہ کر اقامت شروع کرتا۔ یہ کھڑے تو ہو جاتے تاکہ نماز ادا کریں لیکن حضور ﷺ اپنے مقام ۱۰ امت پر اس وقت تک تشریف نہ لاتے جب تک لوگ صفیں درست نہ کر لیتے۔ صبح مسم، سنن ابی داؤد اور مستخرج ابی حوانہ میں ہے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفوں کو درست کر لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو قتادہ کی حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام اسی وقت کھڑے ہو جاتے جب تکبیر شروع ہوتی اگرچہ حضور ﷺ ابھی تشریف نہ بھی لاتے ہوتے تو حضور ﷺ نے انہیں ایسے کرنے سے منع کر دیا۔

مذکورہ عبارت اس شخص کی ہے جس پر غیر مقلدین کو ناز ہے جسے عالم ربانی اور مجتہد کے خطابات دیئے گئے ہیں۔ اس نے واضح اور صریح طور پر لکھ دیا ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی "لا تقوموا حتی ترونی" کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کے بعد وہ اندس یہ نظریں جمائے دیکھتے رہتے جو نبی انہیں حضور ﷺ تشریف لاتے نظر آتے اٹھ کر تکبیر کہنا شروع کر دیتے اور جب حضور ﷺ مسجد میں تشریف لے آتے تو حضرت بلال جی علی الفلاح کے الفاظ پر پہنچ چکے ہوتے۔ اور حضور ﷺ کے ارشاد پر عمل کرتے ہوئے صحابہ کرام عین ان الفاظ کی ادائیگی کے وقت حضور ﷺ کے دیدار پر نواہ سے مشرف ہو کر نماز کے لیے قیوم فرماتے۔ انہی حقائق کو مد نظر رکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ قول فرمایا کہ مکمل جب جی علی الفلاح پر پہنچے تب نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہیے مزید حوالہ لیجئے۔

باب فی الصلوة تقام ولم یأت الامام ینتظرونہ
قعود، اذا اقيمت الصلوة ای اذا ذكرت الفاظ
الاقامة فلا تقوموا حتی ترونی، ومعنی الحدیث ان
جماعة المصلین لا يقومون عند الاقامة الا حين
یرون ان الامام قام للامامة. (عون الميعود ج ۲ ص ۲۱۲)

نماز کے لیے اقامت کہی گئی ہو اور ابھی امام نہ آیا ہو تو نمازی اس کا انتظار بیٹھ کر کریں جب الفاظ اقامت کہے جائیں تو مجھے دیکھیے بغیر مت کھڑے ہوا کرو۔ حدیث پاک کا معنی یہ ہے کہ نمازیوں کی جماعت اقامت سن کر کھڑی نہ ہو جایا کرے۔ بل اس وقت جب امام امامت کے لیے کھڑا ہو تو پھر کھڑے ہو جائیں۔

عدمہ شواکافی در دوسرا غیر مقلد شارح مولوی محمد اشرف دونوں حضور ﷺ کی حدیث پاک "لا تقوموا حتی ترونی" کا مطلب بیان کر کے وہی کچھ بیان کر رہے ہیں جو استاف کا مسلک ہے یعنی صرف اقامت کی آواز کان پڑنے پر نمازیوں کو کھڑ نہیں

ہونا چاہیے بلکہ جب امام امامت کے لیے کھڑا ہوتا ہے بھی کھڑے ہو جائیں اور امامت کے لیے "قد قامت الصلوٰۃ" کے الفاظ ادا کرتے وقت نماز کو شروع کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کو بھی تسلیم ہے اور اس کا خلاف، خلاف سنت ہے۔ ایک مشہور غیر مقلد سید سابق کی عبارت اسی موضوع پر ملاحظہ کر لیں۔

عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كان مؤذن رسول الله ﷺ يؤذن ثم يمهّل فلا يقيم حتى رأى رسول الله ﷺ قد خرج أقام الصلوٰۃ حين يراه رواه احمد ومسلم وابو داود والترمذي وروى ابن المنذر عن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ. (تذكرة ابن حجر ۱۱۲)

جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ کا مؤذن اذان دے کر انتظار کرتا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کو در آمد سے نکلتا دیکھ لیتا پھر اقامت کہتا! اسے سلم، ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور ابن منذر نے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ پڑھتا۔

مذکورہ احادیث سے ثابت ہوا کہ نمازیں کو امام کے آنے سے پہلے کھڑا ہونا صحیح ہے اور قد قامت الصلوٰۃ کے الفاظ تک پہنچنے سے پہلے کھڑا ہونا بھی صحیح ہے۔ سید سابق بھی یہی کہہ رہا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کا رسول اللہ ﷺ کے ارشاد گرامی پر پختہ عمل تھا اور وہ علی الفلاح سے پہلے ہرگز کھڑے نہیں ہوتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ تکبیر پڑھ کر سننا اور علی الفلاح پر کھڑے ہونا صرف احتیاط کا مسلک ہی نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام اور فقہاء اربعہ، محدثین کرام اور جمہور اہل سنت کا بھی مسلک ہے۔ صرف اس قدر اختلاف ہے کہ کیا علی الفلاح پر کھڑے ہونا چاہیے یا قد قامت الصلوٰۃ پر لیکن ان پر سب کا اتفاق ہے کہ تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑا ہونا مکروہ اور خلاف سنت ہے اور میں درست کرنے کے لیے بھی اسی وقت کھڑا ہونا افضل ہے۔

تکبیر کھڑے ہو کر سننا عمل صحابہ اور مسلک ائمہ اربعہ کے خلاف ہے

اذا أقيمت أي اذا ذكرت الفاظ الإقامة حتى تروني أي عرجت . قال مالك في الموطأ لم اسمع في القيام حتى تقام الصلوٰۃ بعد محدود إلا أني أرى ذلك على طائفة الناس فإن منهم الثقيل والخفيف وذهب الأكثرون إلى أنهم اذا كان الإمام معهم في المسجد لم يقوموا حتى تفرغ الإقامة وعن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ . وعن أبي حنيفة يقومون اذا قال حي على الفلاح فإذا قال قد قامت الصلوٰۃ كبر الإمام وأما اذا لم يكن الإمام في المسجد فلذهب الجمهور إلى أنهم لا يقومون حتى يروه وخالف من ذكرنا على التفصيل الذي شرحنا وحدث الباب حجة عليهم وفيه جواز الإقامة وكان الإمام في منزله اذا تقدم أذنه يسمعها في ذلك.

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو تم مت کھڑے ہوا کرو جب تک مجھے گھر سے نکلتا نہ دیکھ لو۔ امام مالک نے موطا میں کہا ہے میں نے اقامت کہتے ہوئے کھڑے ہونے کے متعلق کوئی معین حدیث نہیں سنی۔ ہاں میری رائے یہ ہے کہ قیام لوگوں کی طاعت کے اعتبار سے ہونا چاہیے کیونکہ نمازیوں میں سے کچھ بھارے جسم اور کچھ ہلکے جسم والے ہوتے ہیں۔ اکثر کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام صاحب مسجد میں نمازیوں کے ساتھ ہی موجود ہوں تو اقامت سے فراغت پر سب کھڑے ہوں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ سے مروی کہ جب علی الفلاح کہا جائے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب قد قامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام نماز کے لیے تکبیر شروع کر دے اور اگر امام نمازیوں کے درمیان مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر نمازی کھڑے نہ ہوں اور جمہور نے اختلاف کیا ہے اس کی تفصیل شرح میں ذکر کر دی

(نسخہ بری ج ۲ ص ۹۵ مطبوعہ مصر)

ہے اور باب کی حدیث ان خلاف کرنے والوں پر حجت ہے اور اس حدیث سے یہ بھی جواز نکلا ہے کہ امام اگر اپنے گھر میں ہی ہو تو اقامت کہتا درست ہے جبکہ اس نے اسے سنا ہو اور اسے پہلے اطلاع مل چکی ہو۔

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو مت کھڑے ہو یہاں تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔ حضرت انس اس وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہتا۔ عام ۷۷ کا مذہب ہے کہ امام کو تکبیر اس وقت کہنی چاہیے جب مؤذن اقامت سے ذریعہ ہو جائے۔ مصنف میں ہے کہ ہشام بن عروہ اس بات کو کمرہ دیکھتے تھے کہ مؤذن نے ابھی قدامت الصلوٰۃ نہیں کہا اور لوگ کھڑے ہو گئے اور یحییٰ بن وثاب سے ہے کہ جب مؤذن فارغ ہو جائے تو تکبیر تحریر کہے اور ابراہیم کہہ کرتے تھے جب قدامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام تکبیر کہے امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ مستحب یہ ہے کہ جب مؤذن اقامت سے ذریعہ ہو جائے تو کھڑا ہوا جائے اور یحییٰ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ اقامت کے مکمل ہونے اور صفوں کو سیدھا ہونے پر تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دینی چاہیے۔ امام احمد نے کہا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو کھڑے ہو جاؤ اور امام زفر کہتے ہیں کہ جب مؤذن پہلی بار قدامت الصلوٰۃ کہے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور دوسری مرتبہ کہنے پر امام تکبیر کہہ دے اور امام ابو حنیفہ اور محمد کہتے ہیں کہ نبی علی الفلاح کے وقت صفوں میں کھڑے ہو جائیں۔ پھر جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام نماز شروع کر دے کیونکہ امام شرع کا امین ہے۔ اور نماز کے قیام کی خبر دی گئی ہے ہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کہتے ہیں کہ اس کے دیکھے بغیر نہ کھڑے ہوں۔

حضور ﷺ نے فرمایا جب کلمات اقامت کہے جائیں تو جب تک تم مجھے گھر سے نکلتے نہ دیکھو کھڑے نہ ہو کرو جب میں نظر آ جاؤں تو کھڑے ہو جایا کرو اور یہ حکم اس لیے ہے تاکہ لوگوں کو تادیر کھڑا ہونا نہ پڑے اور اس لیے بھی کہ اس سے آپ کو کوئی جہہ تاخیر بھی لاحق ہو سکتی ہے۔ قیام کس وقت کیا جائے؟ اس میں

اقیمت الصلوٰۃ ای ذکرک الفاظ الاقامة و نودی بیا قوله حتى ترونی ای تصرونی . وکان انس رضی اللہ عنہ یقوم اذا قل المؤذن قد قامت الصلوٰۃ و ذهب عامة العلماء الی انه لا یکبر حتی یفرغ المؤذن عن الاقامة و فی المصنف کره هشام یعنی ابن عروہ ان یقوم حتی یقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ وعن یحیی بن وثاب اذا فرغ المؤذن کبر وکان ابراہیم یقول اذا قیل قد قامت الصلوٰۃ یکبر و مذہب الشافعی و طائفة انه یتحب ان لا یقوم حتی یفرغ المؤذن من الاقامة و هو قول ابی یوسف عن مالک رحمۃ اللہ علیہ السہ فی الشروع فی الصلوٰۃ بعد الاقامة و بدایۃ استواء الصف و قال حمد اذا قل المؤذن یقوم و قد قامت الصلوٰۃ یقوم و قل رفرا اذا قل المؤذن قد قامت الصلوٰۃ مرة قاموا واد قال ثابا الفتح و قال ابو حنیفہ و محمد یقومون فی الصف اذا قال حی علی الصلوٰۃ فاذا قامت الصلوٰۃ کبر الامام لانه امین الشرع و قد اخبر بقیامها فیجب تصدیقه و اذا لم یکن الامام فی المسجد فذہب الجمہور الی انہم لا یقومون حتی یروہ

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۵ ص ۱۵۳ مطبوعہ بیروت)

قال رسول اللہ ﷺ اذا اقيمت الصلوٰۃ ای ذکرک الفاظ الاقامة فلا تقوموا الی الصلوٰۃ حتی ترونی ای تصرونی خرجت فاذا رايتموني فقوموا و مالک لان لا یطول علیہم القيام و لانه قد یعرص له ما یؤخره و اخلف فی وقت القيام الی

اختلاف کیا گیا ہے۔ امام شافعی اور جمہور کہتے ہیں۔ اس وقت جب اقامت مکمل ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف کا قول ہے۔ یہی امام مالک کہتے ہیں اور موطا میں انہوں نے کہا کہ یہ معاملہ لوگوں کی طاقت و حالت پر موقوف ہے کیونکہ ان میں کچھ بھاری بھر کم اور بعض ہلکے پھینکے جسم والے ہوتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ حی علی الفلاح کے وقت صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر امام بکبیر تحریر یہ کہے کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے اور نماز کے قیام کی خبر مل چکی لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور امام احمد کہتے ہیں کہ حی علی الصلوٰۃ کہنے کے وقت کھڑا ہونا چاہیے۔

الصلوة فقال الشافعي والجمهور عند الفراغ من الإقامة وهو قول أبي يوسف وعن مالك رحمه الله اولها وفي الموطاء يرى ذلك على طائفة الناس فان منهم النقبل والحفيف وعن أبي حنيفة انه يقوم في الصف عند حي على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلوة كبر الامام لا نه امين الشرع وقد احبر لقيامها فيجب تصديقه وقال احمد اذا قال حي على الصلوة.

(ارشاد الساری ج ۲ ص ۲۱ باب حی یقوم الناس)

فرمود وقت کہ در شروع در اقامت کردہ شود پس نایستندا آنکہ بیند مرا کہ از خانہ برآمدہ ام نزد حنیفہ قیام نماز در وقت حی علی الصلوٰۃ است و نزد شافعی بعد از فراغ از الفاظ اقامت و نزد احمد قد قامت الصلوٰۃ و نزد امام مالک در اول اقامت۔

(تیسرے تاریخ ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ لکھنؤ)

سلف اور ان کے بعد والے علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں اور امام بکبیر تحریر یہ کہے؟ امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ قاضی عیاض نے امام مالک کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ وہ اور عام علماء اقامت شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جائے گو مستحب کہتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مؤذن کے قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر کھڑے ہوا کرتے تھے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ کا قول ہے کہ جب حی علی الصلوٰۃ کہا جائے تو صفیں درست کر لی جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ پر امام بکبیر تحریر یہ کہے۔ جمہور علماء کا سلف و خلف سے یہ قول ہے کہ امام کو اس وقت تک نماز کے لیے بکبیر تحریر نہیں کہنی چاہیے جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے۔

اختلف العلماء من السلف فمن بعد هم متى يقوم الناس لا صلوة ومتى يكبر الامام ومذهب الشافعي وطائفة ان يستحب ان لا يقوم احد حتى يفرغ المؤذن من الإقامة وكان ونقل قاضي العياض عن مالك رحمه الله عليه وعامة العلماء انه يستحب ان لا يقوموا اذا اخذ المؤذن في الإقامة وكان انس رضي الله عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة وبه قال احمد رحمه الله عليه وقال ابو حنيفة رضي الله عنه ولا الكوفيون يقومون في الصف اذا قال حي على الصلوة فاذا قد قامت الصلوة كبر الامام وقال جمهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة. (نور شریعہ ج ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ دہلی)

جمع بین الروایات یوں ہو سکتی ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کہنے کے بعد ایسی جگہ بیٹھ کر حضور ﷺ کے تشریف لانے کا انتظار کرتے ہوں جہاں وہ یا چند اور صحابہ کرام دیکھ سکتے ہوں پھر جب آپ تشریف لاتے تو اولین نظر پڑھنے پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ اقامت کہنا شروع کر دیتے اور اس کے ساتھ ہی دوسرے لوگ بھی کھڑے ہو جاتے، اس پر حضور ﷺ نے انہیں منع فرمادیا کہ جب تک سب نہ دیکھیں کھڑے نہ ہوا کرو۔

وحہ الجمع ان یکون بلال یوقب خروجه
سحیت لا یراه غیرہ او یراہ القلیل فقیع لا ول
خروجه فبقوموا الناس ففی ان یقوموا حتی یراه
جمعہم
(کنز المعجم شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ بیروت)

حضور ﷺ کے ارشاد گرامی "لا تقوموا حتی ترونی" کے پیش نظر پوری امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ تکبیر (قامت) شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑا ہونا خلاف سنت ہے۔ اب کس وقت کھڑا ہونا چاہیے تو اس بارے میں امام مالک کی ایک روایت کو چھوڑ کر سبکی حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے میں متفق ہیں۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پوری اقامت کے بعد کھڑے ہونے کو مستحب تر دیتے ہیں اور دوسرا اختلاف یہ کہ امام کس وقت تکبیر تحریر کیے لیکن اس بارے میں بھی تمام متفق ہیں کہ قدامت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام کو نماز شروع کر دینی چاہیے۔ اس میں جمہور سلف و خلف کا مسلک یہ ہے کہ اقامت سے مکمل فراغت پر امام نماز شروع کرے۔ اس مسئلہ میں ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کا عمل ذکر کر چکے ہیں اور مذکورہ مسئلہ کے خلاف ایک روایت جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے "عون المعبود" وغیرہ کتب میں اس کے متعلق بحث آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام کا یہی معمول رہا کہ اقامت کھڑے ہو کر سننا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا معمول بھی یہی تھا۔
حوہ من خطہ ہو۔

ابوالخالد والی سے کہ ایک مرتبہ علی المرتضیٰ اقامت ہو چکے پر تشریف لائے اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہو کر ان کی آمد کا انتظار کر رہے ہیں فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تمہیں "سمود" کرتے دیکھ رہا ہوں؟ ہمیں جریر نے منصور سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ لوگ اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ کوئی شخص مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے کے بعد کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرے ورنہ اسے بھی ناپسند کیا جاتا تھا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کیا جائے اور ایسا کرنے کو "سمود" کہا جاتا ہے۔

عن ابی الخالد الوالی قال خرج علی وقد
اقیمت لصلوة وهم قیام ینظرونہ فقال مالی اراکم
سمدین حدثا جریر عن منصور عن ابراہیم قال
کنوا بکرمون ان ینظر الرجل اذا قال المؤذن قد
قامت الصلوٰۃ ولیس عدہم امام وکانوا یکرمون
ان ینظروا الامام قیاما وکان یقال هو السمود .
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۵)

ابوعبید سے ابن عجلان بیان کرتے ہیں کہ ابوعبید نے کہا: میں نے عمر بن عبدالعزیز کو مقام حناصرہ میں یہ فرماتے سنا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو اس وقت کھڑے ہوا کہ وہ اس میں عبد اللہ بن ہشام سے انہوں نے حسن سے بیان کیا کہ وہ مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے سے پہلے امام کے کھڑے ہونے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

عن ابن عجلان عن ابی عیید قال سمعہ
یقول سمعت عمر بن عبد العزیز یحناصرہ یقول
حسن یقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قوموا قد قامت
لصلوة حدثنا عبد الاعلی عن ہشام عن الحسن انه
کرہ ان یقوم الامام حتی یقوم المؤذن قد قامت
الصلوة (مسند ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۶)

حدثنا سفیان بن عیینہ قال راٰی عبد اللہ بن ابی یزید حسین بن علی فی حوض زمزم وقد اقيمت الصلوٰۃ يشجر بين الامام وبين بعض الناس شيء ونادى المنادي قد قامت الصلوٰۃ فاجعلوا يقولون له اجلس فيقول قد قامت الصلوٰۃ .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۶)

ہم نے بہت سے آثار میں سے چند اسی موضوع پر پیش کیے۔ ان سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام حسن و حسین جناب عربین عبد العزیز، حسن ابن زید وغیرہ سبھی اس بات کو کمرہ بچھتے تھے کہ کعبہ سے پہلے ہی نماز کی کھڑے ہو جائیں۔ ان تمام حضرات کا معمول یہ تھا کہ کعبہ کی چھ کھڑے ہو کر نماز کی تیاری کرتے ان تمام حضرات کا عمل اسی بنا پر ہے کہ انہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کی احادیث مقدسہ اس بارے میں رضائی کرتی تھیں اگر تسلیم کر لیا جائے کہ "لا تقوموا حتی ترونی" ولی حدیث میں کچھ ضعف ہے تو پھر ان طویل القدر حضرات کے عمل سے وہ بھی دور ہو گیا۔

عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال رسول اللہ ﷺ اذا قال بلال قد قامت الصلوٰۃ نهض فكبّر . (مجمع الروائع ج ۲ ص ۵ باب ما يفعل اذا اقيمت الصلوٰۃ)

عبد اللہ بن ابی اوفی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ قد قامت الصلوٰۃ کہتے تو کعبہ کی کعبہ کی طرف ہٹتے۔

اس حدیث پاک میں اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے تھے در مسجد میں حاضر ہوتی یہی طریقہ سنت ہے۔ عبد اللہ ابن ابی اوفی کی روایت میں الفاظ "نهض فكبّر" نہوض بیٹھ ہوا شخص کھڑا ہو تو کہ جاتا ہے اور اگر حضور ﷺ اپنے درود سے مسجد میں تشریف لاتے تو پھر "جاء" مذکور ہوتا۔ ہر حال یہ نفی اس بات کا قرینہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے درود سے پہلے ہی تشریف لا کر مسجد میں جلوہ فرما تھے اور دوسرا قرینہ یہ کہ "فكبّر" پر حرف نہ موجود ہے جو تعقیب بلا مہلت پر دلالت کرتا ہے یعنی اٹھ کر زیادہ دیر کیے بغیر جلدی سے آپ نے کعبہ کی تحریر کی کہ تو اگر آپ حجرہ مقدسہ سے ٹھہر کر تشریف لاتے تو لازماً مسجد کے محراب میں آکر کعبہ کی تحریر کیے بغیر کہنا فوراً نہ پایا گیا تو معلوم ہوا کہ آپ مسجد میں ہی تشریف فرما تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ نتیجہ مسئلہ مستحب ہوتا ہے کہ اگر امام مسجد میں موجود ہو تو کعبہ کی تحریر کیے بغیر کہتے وقت کوئی نہ کھڑا ہو۔ جب تک کہ قامت الصلوٰۃ نہ کیا جائے نماز میں یہ نہ کر کھڑے ہو جائیں مہض درست کریں اور امام نماز پڑھانے کی تیاری کرے۔ یہی حنفی کا مسک ہے۔ فاعقبوا و یا اولى الابصار

۳۳ - بَابُ اِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

نماز شروع کرنے کے بارے میں

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت بتائی کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع میں تشریف لے جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر آپ نے رکوع سے اٹھتے ہوئے مسح لکھن حصہ کہا پھر بناؤ لک الحمد کہا۔

۹۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَدَّ اللَّهِ مِنْ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذَاءَ مَتَكِبِهِ وَإِذَا كَسَرَ لِلرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ قَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

۹۸۔ أَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَتَّى تَقَالَ لِقَاءَ عَدُوِّكَ
عَمَرَ كَانَ إِذَا ابْتَدَأَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَمْسُكَ
وَأَذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكَعِ رَفَعَهُمَا قَبْلَ ذَلِكَ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے تھے اور جب رکوع کے سر اٹھاتے تو دونوں ہاتھ ذرا پہلے سے کم اونچے اٹھاتے۔

مذکورہ دونوں احادیث سے دو اہم مسئلے سامنے آتے ہیں۔

(۱) رفع یدین بوقت رکوع (۲) رفع یدین کندھوں تک۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں تفصیل سے گفتگو کرتے ہیں۔

رفع یدین عند الركوع
 رکوع جاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا

اعتراض

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی کیفیتِ ادائیگی نماز بیان کرتے ہوئے آپ کا یہ معمول بتایا کہ رکوع پر جاتے وقت بھی آپ دونوں ہاتھ اٹھایا کرتے تھے اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا عمل بھی یہی تھا لہذا جو لوگ اس رفقہِ ین کے مخالف ہیں وہ دراصل حضور ﷺ کی سنت کے مخالف ہیں؟

جواب: یہ حدیث اس جیسی تمام دیگر احادیث جن میں رفقہِ ین عند الركوع آیا ہے وہ احناف کے نزدیک منسوخ ہیں۔ ان کے منسوخ ہونے کے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

ویسے پہلے: فقہاء صحابہ کرام کا مکمل اس پر نہیں ہے اور صحابہ کرام کے بارے میں خود حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”اصحابی کا لنجوم باہم القديم القديم میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی تم نے اقتدا کی ہدایت پا گئے۔“ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں جن میں مکمل صحابہ کی جھلک نظر آئے گی۔

حضرت علی کا عمل

عن عاصم بن کلیب عن امیہ ان علیا کان یصلح بدیه اذا الفح الصلوۃ ثم لا یعود۔
(معجم ابن ابی شریح، ص ۲۳۶، کتاب الصلوۃ، ص ۱۸۱) کان بریح

عاصم بن کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی الرضیٰ صرف نماز شروع کرتے وقت رخ پیدین کرتے تھے پھر دوبارہ کہیں نہیں کرتے تھے۔

یہ پہلا نسخہ طبع مطبوعہ دارالقرآن کراچی)

حضرت اسود و علقمہ کا عمل

حدثنا وكيع عن شريك عن جابر عن الاسود
وعلقمة انهما كانا يرفعان ايديهما اذا التفتحا لم لا
يعودان. (مسند ابن ابى شيبة ج ۱ ص ۳۳۷ کتاب الصلوات)

ہمیں وکیع نے شریک سے انہوں نے جابر سے روایت کی کہ
جناب اسود اور علقمر رضی اللہ عنہما صرف بھگیر تحریر کہتے وقت ہاتھوں
کو اٹھاتے تھے اس کے بعد اس عمل کا اعادہ نہیں کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل

عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر رضي الله عنهما فلم يكن يراني يدبني الا في التكبيرة

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز ادا کی آپ نے دوران نماز صرف تکبیر تحریرہ کے وقت

الاولی من الصلوٰۃ. (طحاوی ج ۱ ص ۳۲۵) باب التیمم للركوع رفع یدین کیا۔
والتميم للركوع ورفع من الركوع مطبوع بیروت

حضرت عمر بن خطاب کا عمل

ابراہیم، اسود سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو نماز شروع کرتے تھوٹھاتے دیکھا پھر اعادہ نہیں کرتے تھے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم اور شعبی کو یہی عمل کرتے دیکھا۔

عن ابراهيم عن الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود قال ورايت ابراهيم وشعبي يفعلان ذالك. (طحاوی ج ۱ ص ۳۲۷)

حضرت عبداللہ بن مسعود کا عمل

جناب سفیان اسی اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مسعود نے صرف پہلی مرتبہ رفع یدین کیا۔ بعض نے کہا صرف ایک مرتبہ کیا۔

حدثنا سفیان اسنادہ بهذا قال فرفع يديه في اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة

عشرہ مبشرہ کا عمل

ابن عباس سے مروی ہے کہ دسویں ختی صحابہ کہ جن کے ختی ہونے کی گواہی رسول اللہ ﷺ نے دی وہ نماز شروع کرتے وقت ہی تھوٹھاتھا کیا کرتے تھے۔

روى عن ابن عباس انه قال العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالحلة وما كانوا يرفعون ايديهم الا في الفتح الصلوة. (عمدة القاری ج ۵ ص ۴۷۱) باب رفع یدین بن التیمم (الاولی مطبوع بیروت)

حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کے اصحاب کا عمل

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ابن اسحاق نے کہا حضرت عبداللہ بن مسعود اور علی الرضی کے اصحاب صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے۔ وکج کہتے ہیں پھر وہ اعادہ نہیں کرتے تھے۔

عن شعبه عن ابن اسحاق قال كان اصحاب عبد الله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في الفتح الصلوة قال وكيع ثم لا يعودون. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۶)

لحمہ فکر یہ: عشرہ مبشرہ اور دیگر علیل القدر صحابہ کرام کا عمل اس بات کی تائید کرتا ہے کہ ان کے نزدیک رسول کریم ﷺ کا رفع یدین عند الركوع منسوخ ہو چکا تھا۔ آپ ابتدائی دور میں یہ عمل کیا کرتے تھے لیکن بعد میں خود ہی اسے ختم فرمادیا۔ اگر یہ بات تسلیم نہ کی جاتی تو پھر ان علیل القدر صحابہ کرام پر سنت کا خلاف کرنا لازم آتا ہے حالانکہ ایسا نہیں اور پھر جب ان حضرات کو حضور ﷺ کے پیچھے دوران نماز صف اول میں بلکہ آپ کے بالکل قریب کھڑا ہونا ہم تصور کریں اور انہیں حضور ﷺ کی حرکات و سکنات کا جتنا علم ہونے اور دوسروں کے لیے ایسا نہ ہونے کو پیش نظر رکھیں تو یہ کہنا بڑے گناہ کا کہ ان حضرات کا عمل "رفع یدین عند الركوع" کے تحت ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

حضور ﷺ نے تکبیر تحریمہ کے سوا رفع یدین نہیں کیا

دلیل دوم: ہو سکتا ہے کہ کسی کے ذہن میں یہ سوال ابھرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو جب صحابہ کرام نے دوران نماز تکبیر

تحریر کے بعد وہ رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا اور اس کی مؤید روایات ملتی ہیں تو پھر انہیں اعمال صحابہ سے منسوخ قرار دینا ایک قیاس ہی ہو سکتا ہے ورنہ اگر یہ واقعی منسوخ ہے تو اس کی تاریخ احادیث ہونی چاہیے۔ اس سوال کے حل کرنے کے لیے ہم ذیل میں چند احادیث درج کر رہے ہیں کہ جن میں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی سے یہ بات ملتی ہے اور یہ ثبوت میسر آتا ہے کہ حضور ﷺ کو انہوں نے صرف تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے بعد آپ نے رفع یدین نہیں کیا ملاحظہ ہوں۔

عن البراء بن عازب ان النبی ﷺ کان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه ثم لا یرفعهما حتی یرفع۔
حضرت براء بن عازب سے کہ رسول کریم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر نماز سے فراغت تک ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

عن علقمة عن عبد اللہ قال الا اریکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فلم یرفع یدیه الا مرة۔
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶)
علاقہ بیان کرتے ہیں کہ جناب عبداللہ نے کہا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز (پڑھنے کی کیفیت) نہ دکھاؤں؟ کہا کہ حضور ﷺ نے پوری نماز میں صرف ایک مرتبہ دونوں ہاتھ (تکبیر تحریر کے وقت) اٹھائے۔

عن عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالک الاشعری رضی اللہ عنہ جمع قومہ فقال یا معشر الاشعریین اجتمعوا واجمعوا النساء کم وابتاء کم اعلمکم صلوٰۃ النبی ﷺ التی کان یصلی لنا بالمدينة فاجتمعوا نساء ہم فابناهم فتوضا واری ہو کیف يتوضا فاحصى الوضوء الی اما کہ حتی لما ان لاء الفی لاء الظل وانکسر الظل قام فاذا ن فصف الرجال فی ادنی الصف وصف الولدان خلفهم وصف النساء خلف الولدان ثم اقام الصلوٰۃ فقدم لرفع یدیه فکبر فقرء بفاتحة الکتاب وسورة يسرها ثم کبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوی قائما ثم کسر وخر ساجدا ثم کبر ورفع راسه ثم کبر فمسجد ثم کبر فانتهض۔
(فتح الربانی ترتیب باب جامع معة الصلوٰۃ مطبوعہ قاہرہ)
ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے جناب عبدالرحمن بن غنم بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا: اے جماعت اشعریہ! سب اکٹھے ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کو بھی اکٹھا کر دو میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی مدینہ منورہ میں ہمیں پڑھائی جانے والی نماز کی تعلیم دینا چاہتا ہوں اس پر لوگوں نے عورتوں اور بچوں کو اکٹھا کیا پھر آپ نے وضو کر کے ان کو دکھایا کہ اعضائے وضو جو وقت کہاں تک پانی بہنا چاہیے پھر جب دوپہر کا سایہ ڈھل گیا کھڑے ہوئے اور اذان کہی پھر آپ امام بنے اور اپنے قریب بالکل پیچھے مردوں کی صف بنوائی، ان کے پیچھے بچوں اور بچوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنوائیں پھر اقامت ہوئی آپ آگے بڑھے ہاتھوں کو اٹھا کر تکبیر تحریر کہی پھر سورہ فاتحہ اور کوئی آسان سورہ پڑھی پھر تکبیر کہہ کر رکوع کیا، رکوع میں سبحان اللہ وحمده تین مرتبہ کہا پھر رکوع سے اٹھتے ہوئے سبحان اللہ حمد کہہ پھر سیدھے کھڑے ہو گئے پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں چلے گئے پھر سجدہ سے سر اٹھایا پھر تکبیر کہی اور دوسرا سجدہ کیا پھر کھڑے ہو گئے۔

جناب ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ نے اپنے قبیلہ کے تمام مرد و زن کو حضور ﷺ کی جس نماز کی کیفیت بتائی اس میں آپ نے صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا۔ اسی طرح عبداللہ بن مسعود نے بھی جو نماز پڑھ کر دکھائی اس میں بھی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا گیا لہذا معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی آخری نماز میں رفع یدین عند الركوع کے بغیر تھیں۔

رفع یدین عند الركوع کے منسوخ ہونے پر چند دلائل

دلیل اول: جن فقہاء میں سے یہ کرام کا ذکر ہوا یعنی حضرت عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم یہ نماز میں تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے حالانکہ انہیں بطور خاص حضور ﷺ نے نماز میں اپنے قریب کھڑے ہونے کا حکم دے رکھا تھا۔

حضرت ابو مسعود انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ تم میں سے عامل و بالغ آدمی میرے بالکل پاس کھڑے ہوا کریں پھر ان سے اس درجہ میں پھر بن سے کم قیس بن عباد کہتے ہیں کہ مجھے ابی بن کعب نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کہا تھا تم اس صف میں کھڑے ہوا کرو جو میرے ساتھ متصل ہوتی ہے۔ ابو جعفر طوسی کہتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان حضرات میں سے ایک ہیں جنہیں سرکار دو عالم ﷺ کا دوران نماز قرب حاصل تھا۔ یہ حضرت س لیے قریب کھڑے کیے جاتے تھے تاکہ حضور ﷺ کی نر کے افعال کی کیفیت قریب سے دیکھ کر خود سیکھیں در پھر دوسروں کو سکھائیں۔

عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ ﷺ يقول لیبسی منکم اولو الاحلام والہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔ عن قیس بن عباد قال قال لی ابی بن کعب قال لنا رسول اللہ کونوا فی الصف الذی یبسی قال ابو جعفر فبعد اللہ من اولئک الذی یقربون من البی لیعلموا افعاله فی الصلوۃ کیف ہی لیعلموا الناس ذالک۔

(لمحادی شریف ج ۱ ص ۲۶۶ باب التکبیر والکوع والقیام لیسجد وارض من الركوع مطبوعہ بیروت)

یہی اجدہ صحابہ کرام، حضور ختمی مرتبت ﷺ کی ادائیگی نماز کی کیفیت بیان فرما رہے ہیں۔ مذکورہ بال حدیث کی روشنی میں ان حضرات کو افعال رسول اللہ ﷺ قریب سے دیکھنے کا بار بار موقعہ میسر آیا لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین جب ان حضرات کی تعلیم و افعال سے ثابت نہیں تو لازماً یہ بات منسوخ ہو چکی ہے اور اگر رفع یدین عند الركوع واں حدیث کو منسوخ نہ مانیں یا ان حضرات کی آنکھوں دیکھی بات کو تسلیم نہ کریں تو پھر ان کی عدالت محل نظر ہوگی اور ”اصحابی کلہم عدول“ کے ارشاد نبوی سے ہاتھ دھونا پڑے گا لہذا اس بڑے الزام کی بجائے یہ تسلیم کرنا بہر حال صحیح ہے کہ رفع یدین عند الركوع و اں حدیث منسوخ ہو چکی تھیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

دلیل دوم: رفع یدین عند الركوع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور انہی سے منقول ہے کہ آپ تکبیر تحریر کے سوا کسی دوسرے مقام پر ہاتھ نہیں اٹھایا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن سالم عن ابیہ قال رایت رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوۃ یرفع یدہ حتی یحاذی مہما منکبہ واذا اراد ان یرکع وبعد ما یوقع ولا یرفع بین مسحتین۔ (لمحادی شریف ج ۱ ص ۲۶۶ مطبوعہ لبنان)

عن محاہد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدہ الا فی التکبیر الاولی من الصلوۃ

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے تکبیر اولیٰ کے دو دنوں ہاتھ نہ

فہذا ابن عمر قد رای النبی ﷺ یرفع ثم قد ترک ہو الرفع بعد النبی ﷺ فلا یکون ذالک الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد رای النبی ﷺ فعله وقامت الحجۃ علیہ بذالک .

(طبری شریف ج ۱ ص ۲۲۵)

اٹھائے۔ یہی ابن عمر ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کو رفع یدین کرتے دیکھا پھر حضور ﷺ کے تشریف لے جانے کے بعد انہوں نے رفع یدین چھوڑ دیا تو ان کا یہ فعل اسی صورت میں قابل قبول ہو سکتا ہے جب ان کے نزدیک رفع یدین کا منسوخ ہونا ثابت ہو چکا تھا جو حضور ﷺ سے یہ دیکھ چکے تھے لہذا ان پر حجت خود ان کا یہی فعل کر رہا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس روایت میں رفع یدین عند الركوع کا ذکر فرمایا وہ آپ نے بہت پہلے حضور ﷺ سے ملاحظہ کی ہے اور اگر اس کے خلاف کوئی معقول و معتبر روایت یا حضور ﷺ کی نماز کی عملی صورت ان کے سامنے نہ ہوتی تو ان سے یہ توقع کرنا ہرگز ممکن نہیں تھا تا کہ جانتے بوجھتے یہ فعل رسول کریم ﷺ کی مخالفت پر انجام دیتے۔ لہذا ثابت ہوا کہ رفع یدین عند الركوع کا فعل حضرت عبداللہ بن عمر کے نزدیک بھی منسوخ ہو چکا تھا اور اس کی تبلیغ کی دلیل خود ان کا اپنا فعل (جو اس کے خلاف ہے) ہے۔

دلیل سوم:

ان عبد اللہ بن زبیر رای رجلا یرفع یدیه فی الصلوۃ عن الركوع وعد رفع رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا شیء فعله رسول اللہ ﷺ ثم ترکہ . (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۴۳)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرتے دیکھا تو فرمایا: ایسا مت کرو کیونکہ یہ فعل حضور ﷺ نے اگرچہ کیا تھا لیکن اسے آخر میں آپ نے چھوڑ دیا تھا۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جس پر اعتماد طریقہ سے منع فرما رہے ہیں یہ اس کی واضح دلیل ہے کہ ان کے نزدیک رفع یدین عند الركوع وغیرہ منسوخ ہو چکا تھا ورنہ ایک بلند مرتبہ صحابی کا حضور ﷺ پر کذب باندھنا لازم آئے گا۔ یہی جلیل القدر صحابی ہیں کہ بحوالہ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ جب ان کو سولی پر چڑھایا گیا تو آپ کی لعش مبارک سے ایسی خوشبو پھیلی جس سے سارا مکہ معطر ہو گیا تھا۔

دلیل چہارم:

عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال مالی اراکم داعی ایدیکم کانتہا اذباب خیل شمس اسکوا فی الصلوۃ . (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ باب الامر بالسکون فی الصلوۃ مطبوعہ نور محمد کراچی)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول کریم ﷺ ہماری نماز پڑھنے کے دوران تشریف لائے (ہم رفع یدین عند الركوع وغیرہ کر رہے تھے) تو آپ نے فرمایا: کیا ہو گیا میں تمہیں اس طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھ رہا ہوں جس طرح مشکلی گھوڑے دم ہلاتے ہیں نماز میں سکون سے رہا کرو (یعنی رفع یدین عند الركوع نہ کیا کرو)۔

یہ حدیث پاک بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ ان صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے پہلے عمل کو تو دیکھا تھا اور اس کے مطابق نماز ادا کر رہے تھے لیکن انہیں چونکہ آپ کے آخری عمل کی خبر نہ پہنچی تھی اس لیے جب آپ ﷺ نے انہیں منسوخ شدہ کام کرتے دیکھا تو اسے گھوڑوں کے دم ہلانے سے مشابہ قرار دیا اور سکون کا حکم دیا لہذا اس ارشاد گرامی سے رفع یدین والی روایات کا

منسوخ ہونا خود حضور ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہو گیا۔

اعتراض

مذکورہ حدیث کہ جس میں گھوڑے کی دم سے تشبیہ دی گئی۔ اس کا عمل رفع یدین عند الركوع نہیں بلکہ صحابہ کرام کا سلام پھیرنے کے بعد ایک دوسرے کو ہاتھوں سے اشارہ کرتا تھا جس کی تصریح درج ذیل روایت میں ہے۔

عن جابر بن سمرة قال اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ فسلم احدهنا اشار بيده من عن يمينه ومن عن يساره فلما صلى قال ما بال احذكم يومى بيده كانها اذنا ب خيل شمس انما يكفى احدك اولا يكفى احدكم ان يقول هكذا واشار باصبعه يسلم على اخيه من عن يمينه ومن عن شماله.

(ابو داؤد اس ۱۳۳ باب فی السلام)

جواب: معترض کو مغالطہ یہ ہوا کہ چونکہ دونوں احادیث ایک ہی باب میں مذکور ہیں لہذا دونوں کا عمل بھی ایک ہی ہونا چاہیے اس لیے رفع یدین عند الركوع کا مسئلہ ہی یہاں کوئی نہیں تو اس بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ ایک باب میں دونوں احادیث کا ہونا اس کے لیے یہ بات کافی ہوتی ہے کہ دونوں میں باب کی مناجت کچھ نہ کچھ پائی جائے اور وہ یہاں موجود ہے یعنی دونوں ہاتھوں کا حرکت دینا منسوخ ہے۔ اس بارے میں دونوں احادیث کا اشتراک ہے لیکن دونوں کا عمل ایک نہیں بلکہ مختلف ہے اس کی وضاحت ہم دونوں کے درمیان فرق بیان کر کے واضح کرتے ہیں۔

فرق اول: جس حدیث میں سلام کے وقت رفع یدین کی ممانعت ہے اس کے یہ الفاظ ہیں کنا اذا صلينا خلف الخ۔ اور جس میں رفع یدین عند الركوع کا ذکر ہے اس میں یہ الفاظ ہیں مالی اواکم رافعی ایدیکم کانها اذنا ب خیل۔ اب دونوں مختلف الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک حالت اور عمل یہ تھا کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے یعنی حضور ﷺ بنس نفیس موجود تھے اور امامت فرما رہے تھے اس حالت اور عمل میں رفع یدین عند السلام کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ گھوڑوں کی دم کی طرح کیا کر رہے ہو اور دوسری حالت اور عمل وہ کہ صحابہ کرام نماز پڑھ رہے تھے لیکن حضور ﷺ ان میں بنس نفیس تشریف فرما نہ تھے بلکہ ان کی نماز پڑھنے کے دوران آپ تشریف لائے اور انہیں ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو یہ رفع یدین عند الركوع تھا جسے آپ نے گھوڑے کی دم ہلانے سے تشبیہ دے کر ممانعت فرمادی۔

فرق دوم: سلام والی حدیث میں اذا سلحنا قلنا بایدینا السلام کے الفاظ بتاتے ہیں کہ ہم دوران نماز اپنے دائیں اور بائیں موجود بھائیوں سے سلام کرتے تھے اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں مالی اواکم اسکوا فی الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں جس میں آپ نے دوران نماز سکون سے کام لینے کی تاکید فرمائی۔

فرق سوم: سلام والی حدیث میں اذا سلم احدکم اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں اسکوا فی الصلوٰۃ یعنی سلام کے وقت ہاتھوں کو حرکت دینے سے منع کرنے والی حدیث کے الفاظ صریح حالت سلام میں ایسا کرنے سے روکنا بتاتی ہیں اور نماز میں رفع یدین سے روکنے والی حدیث سکون وطمینان سے نماز پڑھنے کا حکم دے رہی ہے۔ ان مذکورہ تین طرح کے فرق کے پیش نظریہ

بات بالکل واضح ہے کہ دونوں احادیث کا محل علیحدہ علیحدہ ہے۔ علاوہ ازیں اگرچہ ابوداؤد میں یہ دونوں احادیث باب السلام میں ذکر کی گئی ہیں جن سے معترض کو شبہ پڑ گیا لیکن احادیث کی دوسری کتب مثلاً صحیح مسلم ویکمیں جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اس میں رفع یدین والی حدیث کو "باب امر بالمسکون فی الصلوٰۃ" میں ذکر کیا گیا اس لیے صاف ظاہر ہے کہ اس حدیث رفع یدین کا تعلق نماز میں تکبیر تحریرہ کے سوا ہاتھوں کو اٹھانے سے ہے جس سے آپ نے منع فرمادیا اور دوسری حدیث کو اس باب میں بایں وجہ ذکر کیا کہ دوران نماز ہاتھوں سے ایک دوسرے کو سلام کرنا، سکون وطمینان کے خلاف ہے لہذا اس سے بھی اعتنا کرتے ہوئے سکون وطمینان سے نماز ادا کرنی چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ کہ رفع یدین کے قائل اور اس سے روکنے والے دونوں طرف کے اقوال اور احادیث ہم نے تفصیل سے عرض کر دیئے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ حضور ﷺ ابتداء یہ عمل کرتے تھے اور حضرات صحابہ کرام بھی اس پر کار بند تھے لیکن انہما آپ نے اسے ترک کر دیا اور ترک نہ کرنے والوں کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور حضرات صحابہ کرام نے بھی آپ کا آخری عمل لوگوں کو بتایا اور خود رفع یدین کے راوی ابن عمر نے بھی اسے چھوڑ دیا۔ ان تمام دلائل سے یہی ثابت ہوا کہ رفع یدین خدا لکھ کر منسوخ ہو چکا ہے اور اسے حضور ﷺ نے منسوخ فرمادیا اس لیے اب اس پر عمل کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔

مسئلہ دوم: موطا امام محمد میں مذکورہ احادیث میں دوسرا مسئلہ یہ کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے یہی غیر مقلد اپنائے ہوئے ہیں اور احناف کے ہاں ہاتھوں کو کانوں کی لو تک اٹھانا سنت کہا گیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک اس حدیث کے خلاف ہے؟

جواب: بات اگر اتنی ہوتی کہ اس قسم کی روایات کے علاوہ مسلک احناف کی تائید میں کوئی ایک حدیث بھی نہ ہوتی تو معترض کی بات درست ہو سکتی تھی لیکن حقیقت اس کے خلاف ہے۔ بہت سی احادیث کتب میں سند صحیح کے ساتھ ایسی بھی مردی ہیں جو احناف کے مسلک کا اصول قرار پاتی ہیں اس لیے اگر ان کے ہوتے ہوئے ہمیں یہ کہا جاتا ہے کہ تمہارا عمل خلاف سنت ہے تو پھر ان دوسری ہی احادیث کو فقط سامنے رکھ کر ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ تمہارا عمل احادیث کے خلاف ہے لیکن یہ الزامی جواب دینے کی بجائے ہم حقائق کی طرف آتے ہیں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی روایات میں سے چند ذیل میں ہم بیان کر رہے ہیں انہیں غور سے دیکھیے۔

عن براء بن عازب قال قال کان النبی ﷺ اذا کبر لفتح الصلوٰۃ رفع یدیه حتی یکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیہ ثم لا یعود۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۳۳ باب التکبیر للکرم والکبر للحدود ملبوسہ بیروت)

براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر تحریرہ کہتے تھے تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا بلند کیا کرتے تھے کہ آپ کے ہاتھ دونوں کانوں کی لو کے قریب ہو جاتے تھے پھر نماز میں اس کا اعادہ نہیں فرمایا کرتے تھے۔

عن وائل بن حجر انه رای النبی ﷺ رفع یدیه حین دخل فی الصلوٰۃ فکبر حیال اذنیہ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳)

وائل بن حجر کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں داخل ہوتے وقت ہاتھوں کو کانوں کے بالقابل اٹھاتے دیکھا پھر تکبیر کی۔

حضرت انس کی حدیث کو حاکم نے مستدرک میں، دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں حدیث العلی بن اسماعیل الطائری نے بیان کیا۔ ہمیں حفص بن غیاث نے عامم الاحول سے انہوں نے

اما حدیث انس فرواہ الحاکم فی المستدرک ودارقطنی ثم بیہقی فی مستہما من حدیث العلی بن اسماعیل الطائری حدثنا حفص بن

غیاث عن عاصم الاحول عن انس قال رايت رسول الله ﷺ كبر فحاذ بانهاميه اذ نيه .
(نصب الراية ج ۳۱ باب منة الصلوة)
حضرت انس سے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو تکبیر تحریر کہتے وقت اپنے انگوٹھوں (ہاتھوں) کو کانوں کے برابر اٹھاتے دیکھا۔

نوٹ: مذکورہ حدیث کے لیے چند اور کتب احادیث کی نشاندہی ملاحظہ ہو۔ مسند امام احمد بن حنبل جلد چہارم ص ۳۰۳ دار قطنی ج ۱ ص ۱۱۰ مستدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۶۶ سنن دارمی ج ۱ ص ۱۳۲ سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۶، اور طبرانی شریف وغیرہ۔
ان بکثرت احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریر کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک بلند فرمایا لہذا اس عمل کو خلاف سنت نہیں بلکہ موافق و مطابق سنت ماننا پڑے گا۔ رہا یہ معاملہ کہ امام محمد نے موطا میں جو ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے کندھوں تک ہاتھ اٹھائے یا موطا کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں ایسی احادیث موجود ہیں تو ان میں مخالفت نظر آتی ہے لیکن اس بظاہر مخالفت کو ختم کیا گیا ہے یعنی ان احادیث میں تطبیق دی گئی ہے ملاحظہ ہو۔

لان طرف الکف مع الرسغ یحاذی المصکب
او یقاربہ والکف نفسہ یحاذی الاذن والید تقال
علی الکف الی اعلاھا فالذی نص علی محاذات
الایہامین بالشحمتین وفق فی التحقیق بین
الروایتین فوجب اعتباره .
(امداد السنن ج ۲ ص ۱۵۵ ابواب منة الصلوة باب الفرض التحریرہ ومضمنا مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی)
اس لیے کہ پھیلی کی طرف کندھے کے برابر یا قریب ہوتی ہے اور خود پھیلی کانوں کے برابر ہو اور لفظ "ید" پھیلی اور اس کے آخر حصہ تک بولا جاتا ہے اور وہ الفاظ حدیث جن میں دونوں انگوٹھوں کا کانوں کی لو کے برابر آنا مذکور ہے۔ وہ دونوں قسم کی روایات میں تحقیق کی توفیق مرحمت فرماتے ہیں لہذا اس کا اعتبار انتہائی ضروری ہے۔

اس تطبیق کا حاصل یہ ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانا اور کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا دونوں پر بیک وقت عمل ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ گلائی کا آخری حصہ جو پھیلی کا شروع مقام ہے وہ کندھوں کے برابر ہے اور ہاتھ کا آخری حصہ یعنی انگوٹھا اور انگلیاں کان کی لو تک برابر ہو جائیں۔ اب بیک وقت ہاتھ کندھوں تک اور کانوں کی لو تک بلند ہوں گے کیونکہ پھیلی کی طرف زیریں اور طرف بالا دونوں پر لفظ "ید" کا اطلاق ہوتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اب یہ تو کہا جائے گا کہ احناف نے دونوں طرح کی احادیث پر عمل کیا لیکن جن کے ہاتھوں کا بلائی حصہ صرف کندھے تک پہنچتا ہے ان کو یہ الزام دینا درست ہے کہ تم نے ان احادیث پر عمل نہیں کیا جن میں کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا مروی ہے۔

۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ أَمَرَنَا أَنْ نُكَبِّرَ مَحَلَّمَا حَقَصْنَا وَرَفَعْنَا .

ہمیں امام مالک نے انیس وہب بن کیسان نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے حدیث بیان کی کہ وہ انیس نماز میں تکبیر کہنا سکھاتے تھے انہوں نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جب نیچے جائیں تب بھی تکبیر کہیں اور انیس تو پھر بھی تکبیر کہیں۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب زہری سے انہوں نے حضرت علی بن حسین بن ابن ابی طالب سے روایت بیان کی۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ جب نیچے جاتے اور جب اوپر اٹھتے تو تکبیر ادا فرمایا کرتے تھے۔ آپ کی نماز کی یہی کیفیت

۱۰۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ مَحَلَّمَا حَقَصَ وَكَلَّمَا رَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ بِلَيْتِكَ صَلَاتُهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ .

اس وقت تک رہی جب آپ اللہ عزوجل سے مل گئے (انتقال فرما گئے)۔

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے خبر دی کہ انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز پڑھایا کرتے تھے اور جب نیچے جاتے تب بھی تکبیر کہتے اور جب اٹھتے تب بھی تکبیر کہتے پھر جب نماز سے فارغ ہوتے تو کہتے خدا کی قسم! میں تم میں سے از روئے نماز دوسرے کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے زیادہ مشاہدہ ہوں۔

ہمیں امام مالک نے نعیم حجر اور ابو جعفر قاری سے خبر دی کہ حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھایا کرتے تھے پھر جب نیچے جاتے اور اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ ابو جعفر کہتا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تکبیر تحریر کہتے وقت ہاتھوں کو بلند کرتے جب نماز شروع کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ آدمی اپنی نماز میں جب نیچے جائے اور جب اوپر اٹھے تو تکبیر کہے اور جب سجدہ کے لیے جھکے تکبیر کہے اور جب دوبارہ سجدہ کے لیے جھکے پھر بھی تکبیر کہے لیکن رفع یدین نماز میں دونوں کانوں تک ابتدا میں صرف ایک مرتبہ کرے پھر بقیہ نماز میں ہاتھ نہ اٹھائے اور یہ تمام مسائل امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک ہیں اور اس کی تائید میں بہت سے آثار موجود ہیں۔

نماز میں قیام سے رکوع رکوع سے سجدہ سجدہ سے اٹھنا پھر سجدہ کرنا اس اٹھنے بیٹھنے میں جو تکبیرات کہی جاتی ہیں ان سب کا دار و مدار رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے موقوف ہے اپنی عقل کو دخل نہیں اسی لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام کو نماز پڑھ کر بتایا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں مقام پر فلاں لفظ کہا فلاں جگہ پر دوسرا لفظ کیا۔ ان تکبیرات پر سب کا اتفاق ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے عامر بن کلب جری سے خبر دی کہ ہمارے باپ سے علی ابن ابی طالب کو تکبیر اولیٰ میں نماز میں ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے سوا انہوں نے ہاتھ نہ اٹھائے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ابراہیم النخعی نے فرمایا کہ تکبیر اولیٰ کے بعد نماز میں کسی مقام پر ہاتھ نہ باندھیں۔

ہمیں یحییٰ بن ابراہیم نے انہیں حمین بن عبد الرحمن سے

۱۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فَكَثُرَ كَلَمًا خَفِضَ وَرَفَعَ ثُمَّ إِذْ انْصَرَفَ قَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَشْهَكُمُ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي مُعَيْمُ الْحَجَرِ وَأَبُو جَعْفَرٍ الْفَارِسِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فَكَثُرَ كَلَمًا خَفِضَ وَرَفَعَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَكَانَ يُرْفَعُ يَدَاوِ جِبْنٍ يَكْبُرُ وَيُنْفِخُ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَسْنَا أَنْ يَكْبُرَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ كَلَمًا خَفِضَ وَكَلَمًا رَفَعَ وَإِذَا انْحَضَ لِلسُّجُودِ كَثُرَ وَإِذَا انْحَضَ لِلسُّجُودِ الثَّانِي كَثُرَ فَمَا رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يُرْفَعُ يَدَاوِ يَدَاوِ الْأُذُنَيْنِ فِي الْإِنْدَاءِ الصَّلَاةَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ لَا يُرْفَعُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلِهَذَا كَلَّمَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي ذَلِكَ كَيْفَةٌ.

۱۰۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ كَلْبٍ الْخَزَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عَدِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَلَمْ تَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ جَنِّمٍ السَّخَعِيِّ قَالَ لَا تَرْفَعُ يَدَيْكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى

۱۰۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا

خبر دی کہ میں اور عمرو بن مرہ ایک مرتبہ ابراہیم نخعی کے پاس گئے تو عمرو نے کہا مجھے علقمہ بن وائل حضری نے اپنے باپ سے یہ روایت سنائی کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو دیکھا کہ آپ نے تکبیر کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب رکوع کیا اور اٹھے (جب بھی ہاتھ اٹھائے) ابراہیم نخعی یہ سن کر بولے میں نہیں جانتا شاید اس نے حضور ﷺ کو صرف اسی دن نماز پڑھتے دیکھا تو آپ کا عمل شریف ذہن نشین کر لیا۔ ابن مسعود اور ان کے اصحاب نے ان پر عمل نہیں رکھا میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی وہ تو صرف نماز شروع کرتے وقت تکبیر تحریر کہنے کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے۔

حَصْبَنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ عَلَى ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ عَمَرُو حَدَّثَنِي عَنْهُ أَنَّ بَنِي وَائِلٍ ابْنِ الْحَضَرَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَاهُ يَرْكَعُ يَدَيْهِ إِذَا خَبَّرَ زَادَ رُكْعًا وَيُكَافِّرُ قَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا أَدْرِي لَعَلَّهُ لَمْ يَرَوْهُ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي إِلَّا ذَٰلِكَ الْيَوْمَ فَحَفِظَ لِمَا رَأَى وَكَمْ يَحْفَظُهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَصْحَابُهُ مَا سَمِعْتُهُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ أَنَّمَا كَانُوا يَرْتَفَعُونَ أَبْيَدَهُمْ فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ حِينَ يُكْبِرُونَ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود اور آپ کے اصحاب کے بارے میں رفع یدین کے متوہید غیر مقلد یہ کہا کرتے ہیں کہ دیکھو! ابن مسعود کے نسیان پر خود ابراہیم نخعی گواہ ہیں یعنی ان کے نزدیک علقمہ وائل کے والد نے تو رفع یدین کرنا یاد رکھا اور اس کی روایت کر دی لہذا کہا جاتا ہے کہ ابن مسعود نے جو رفع یدین کے خلاف کہا یا کیا وہ حجت نہیں کیونکہ انہیں نسیان کی عادت تھی حالانکہ جناب ابراہیم نخعی کے کہنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں بلکہ وہ جب کے طور پر کہہ رہے ہیں کہ علقمہ بن وائل کے باپ نے شاید ایک مرتبہ حضور ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور جو دیکھا اسے بولے باندھ لیا لیکن عمرو بن مرہ عجیب آدمی ہے کہ جس نے حضور ﷺ کو ایک مرتبہ نماز پڑھتے دیکھا اس کی بات کو اتنی اہمیت دے رہا ہے حالانکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب کو سفر و حضر میں ہزاروں مرتبہ حضور ﷺ کی اقتداء میں نمازیں پڑھنا میسر آئیں تو ان جیسے عظیم فقہاء کو یاد نہ رہا یعنی علقمہ بن وائل کی اپنے باپ سے روایت رفع یدین ان حضرات کی روایات اور ان کے عمل کے مقابلہ میں نہیں کی جاسکتی۔

عن مسبرة قال قلت لابراهيم حديث وال الله راي النبي ﷺ يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان وال مرة يفعل ذالك فقد راه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذالك. (المحاذی ج ۱ ص ۳۳۲ باب التکبیر للروکوع)

مغیرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے پوچھا کہ وائل کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کو تکبیر تحریر اور رکوع جاتے پھر سر اٹھاتے رفع یدین کرتے دیکھا تو انہوں نے کہا: وائل نے آپ کو ایک مرتبہ ایسے کرتے دیکھا ہوگا اور یقیناً عبد اللہ بن مسعود نے پچاس مرتبہ آپ کو رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔

نوٹ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ جن کے بارے میں غیر مقلد محض اپنے مطلب کی خاطر بھول جانے کا عادی کہتے اور کہتے ہیں یہ اعتراض بلکہ الزام ان احادیث میں صحیح کے خلاف ہے کہ جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت ابن مسعود کو علم کی گتہ فرمایا۔ ہم اس الزام کی تفصیلی بحث میں نہیں جانا چاہے۔ صرف حضور ﷺ کا ان کے بارے میں مذکورہ ارشاد جسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا تو ذکر کرنے پر اکتفا کرتے ہیں نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ اگر دنیا میں مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی ہوتا تو میں اس سے ضرور کسب فیض کرتا۔ یہ تمام دولت علم انہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے درالقدس سے حاصل ہوئی اس میں خرابی اور نسیان کا الزام اپنی خود جہالت کا اقرار ہے۔

۱۰۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُرْفَعُ يَدَاؤُهُ جَدًّا أَدْنَى فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ الْفَتْحُ الصَّلَاةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

ہمیں محمد بن ابان صالح نے عبد العزیز بن حکیم سے خبر دی کہ میں نے ابن عمر کو دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے دیکھا اور وہ بھی نماز شروع کرتے وقت تکبیر تحریر کہتے ہوئے اس کے سوا انہوں نے دونوں ہاتھوں کو نہیں اٹھایا۔

۱۰۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّهَنْسَلِيُّ عَنْ عَصَمِ بْنِ كُلَيْبٍ الْجَرُمِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ سَلَّمَ اللَّهُ وَحَهُ كَانِ يَرْفَعُ يَدَاؤُهُ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى الَّتِي يَفْتَحُ بِهَا الصَّلَاةَ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا فِي خِلَافِهَا.

ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ تہنسی نے عاصم بن کلیب جریمی سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی ان کے والد حضرت علی المرتضیٰ کے اصحاب میں سے تھے کہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بکبر اولی کے وقت نماز شروع کرتے ہوئے ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے پھر اس کے بعد پوری نماز میں ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے۔

۱۰۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَاؤُهُ الْفَتْحُ الصَّلَاةَ.

ہمیں ثوری نے خبر دی کہ ہمیں حصین نے ابراہیم سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ نماز شروع کرتے وقت ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ آپ صرف تکبیر تحریر کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے پھر پوری نماز میں رفع یدین نہیں کرتے تھے لہذا ان سے رفع یدین والی روایت خود ان کے عمل سے منسوخ ہونا ثابت ہوگی۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک بلند کیا کرتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے دونوں عمل، مسلک احناف کی تائید و توثیق کرتے ہیں ان کے عمل نے ثابت کر دیا کہ رفع یدین ایک سے زائد مرتبہ کرنا خلاف سنت ہے اور کانوں تک تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھا مطابق سنت ہے۔ فَأَعْبَرُوا بِأُولَى الْأَنْبِيَاءِ

ایک ضروری بحث (زیر ناف ہاتھ باندھنا)

غیر مقدمینہ پر ہاتھ باندھنے اور اسے اپنے شعا کے طور پر اپنائے ہوئے ہیں اور ان کا اس بارے میں یہ دعویٰ بھی ہے کہ ہمارا طریقہ اور عمل قرآن کریم اور حدیث مجید سے ثابت ہے اور یہ کہ احناف کا طریقہ یعنی زیر ناف ہاتھ باندھنا درست نہیں اسی لیے امام محمد نے اس موضوع کو اپنی موعا میں ذکر نہیں کیا ہاں کتاب آثار میں اس کا تذکرہ ملتا ہے بہر حال یہ ہمارے اور غیر مقلدین کے درمیان ایک معرکہ راء مسئلہ ہے۔ امام محمد نے موطا میں رفع یدین کی بحث کی اور ہاتھ باندھنے کا مسئلہ آثار میں ذکر کیا ہم نے من سب سمجھا کہ یہاں ضروری مسئلہ کا ایک ضمنی بحث کے طور پر ذکر ہو جائے تاکہ فقہی باب کی تکمیل ہو جائے۔ اس مسئلہ کو ہم دو فصلوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار کے ورود اور دوسری فصل میں غیر مقلدین کے اعتراضات کا جواب دیا جائے گا۔

فصل اول

زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار

حمول بن عمیر سے وکیع نے ہمیں حدیث سنائی انہیں عقہ بن

حدثننا وکیع عن موسى بن عمير عن علقمة

واہل بن حجر نے اپنے باپ سے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھ دیکھا۔

ہمیں کعب نے ربیع سے انہیں ابو معشر نے ابراہیم سے حدیث بتائی کہ وہ (حضور ﷺ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر درود ان نماز ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

اگر تم کہو کہ ابن ابی شیبہ نے کعب عن موسیٰ بن عمیر عن قتادہ بن واہل بن حجر عن ابیہ کی سند سے روایت بیان کی کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر زیر ناف رکھے دیکھا۔ اس کی سند بھی جید اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں لہذا یہ حدیث ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے بارے میں "صحیح" ہے۔

یعنی عون المعبود والا یہ اعتراض خود اپنے اوپر غیر مقلدین پر لگانا چاہتا ہے کہ تم زیر ناف ہاتھ باندھنے کے جب قائل نہیں تو پھر اس حدیث صحیح کا کیا جواب دو گے؟ اعتراض بنا کر پھر خود ہی اس کا جواب دیا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ علامہ شیخ حیات سند کی نے کہا کہ "تحت السرة" کے زائد ہونے کے ثبوت میں نظر ہے بلکہ یہ غلطی سو سے پیدا ہوئی ہے میں نے مصنف کا صحیح نسخہ دیکھا تو میں نے اس میں حدیث بعینہ اسی سند کے ساتھ لکھی دیکھی لیکن اس میں سے "تحت السرة" کے الفاظ نہ تھے اور مصنف نے اس حدیث کے بعد جناب نخعی کا اثر ذکر کیا ہے جس کے الفاظ اس حدیث کے الفاظ کے قریب قریب ہیں۔ اثر کے آخر میں "فی الصلوٰۃ تحت السرة" کے الفاظ موجود ہیں۔ شاید کا تب کی نظر ایک جگہ سے دوسری جگہ چاڑھنے کی وجہ سے اس نے موقوف کے الفاظ حدیث مرفوع میں درج کر دیئے ہوں۔

لحہ فکر یہ: موطا امام محمد کا شارح مولوی اشرف غیر مقلد تسلیم کرتا ہے کہ مذکورہ مرفوع اور متصل الاسناد ہونے کے ساتھ ساتھ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہی عون المعبود میں بھی مسلم ہے لیکن ہٹ دھرمی اور کج فہمی کا کیا علاج کیا جائے جب کوئی جلد بہشت نہ چل سکا تو شیخ حیات سند کی کی جانوں کی سی روایت کا سہارا لیا اور کا تب کے سر تھوپ دیا کہ اس نے دھوکہ اور غلطی سے "تحت السرة" کے آثار نخعی میں موجود لفظ کو حدیث مرفوع میں درج کر دیا۔ اس غیر مقلدانہ تحقیق کا یہ بھی جواب ہو سکتا ہے جو تحقیقت کے عین مطابق ہے۔

میں کہتا ہوں اگر مذکورہ زیادتی صرف ایک نسخہ میں پائی جاتی تو ہمیں تسلیم تھا کہ عون المعبود نے جو کہا شاید کا تب کی نظر دھوکہ کھا گئی ہو اور ایک جگہ سے دوسری جگہ پڑھنے پر دہاں کا لفظ اس جگہ ذکر کر دیا ہو یہ درست ہے لیکن جب یہ زیادتی بہت سے مختلف نسخہ

بن واہل بن حجر عن ابیہ قال رايت النبی ﷺ وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة.
(ج ۱ ص ۳۹۰)

حدثنا وكيع عن ربيع عن ابی معشر عن ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة. (معنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰)

فان قلتم اخراج ابن ابی شیبہ عن وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن واہل بن حجر عن ابیہ قال رسول الله ﷺ وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة وسنده جيد ورواته كلهم ثقات فهذا حديث صحيح في الوضع تحت السرة. (عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۷۶)

قلنا قال العلامة الشيخ حیات السندی فی ثبوت زیادة تحت السرة نظر بل هی غلط نشاء من السهو فانی راجعت نسخة صحيحة من المصنف فرایت فیها هذا الحديث بهذا السند بهذه الالفاظ الا انه ليس فیها تحت السرة وذكر فیها بعد هذا الحديث اثر النخعی ولفظه قریب من لفظ هذا الحديث ولفی اخره فی الصلوة تحت السرة فلعن بصرك الكتاب زاع من محل الی اخر فادرج لفظ الموقوف فی المرفوع.

(عون المعبود ج ۱ ص ۲۷۶)

جات میں موجود ہے تو پھر ان کے تمام کاتبین کا غلطی کرنا اور دھوکا کھا جانا بالکل تسلیم نہیں ہے کیونکہ زائد الفاظ کتب کثیرہ میں پائے جاتے ہیں اس لیے ان سب کا غلطی پر محمول کرنا نہایت مشکل ہے لہذا مختصراً یہی کہا جائے گا کہ صاحب عون المعبود نے اپنے غیر مقلدائے عمل کو ثابت کرنے کے لیے کاتب پر غلطی کا الزام لگا دیا جو کہ عقلاً عقلاً مردود اور غیر صحیح ہے لہذا ثابت ہوا کہ زائد الفاظ صحیح اور اصلی ہیں اور اس میں کاتب کی غلطی کا کوئی جواز نہیں ہے۔

اور علاوہ ازیں ایک اور مشہور غیر مقلد نے مذکورہ حدیث کے صحیح ہونے کی ان الفاظ سے تصدیق کی ہے۔

حدیث وائل بن حجر روی ابن ابی شیبہ فی
مصنفہ قال حدثنا وکیع عن موسیٰ ابن عمیر عن
علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رایت النبی
ﷺ یضع یمینہ علی شمالہ تحت السرة قال
الحافظ القاسم بن قطلوبغا فی تخریج احادیث
الاختیار شرح المختار هذا سند جيد وقال الشيخ
ابو الطیب الممدنی فی شرح الترمذی هذا حديث
قوی من حیث السند وقال الشيخ عابد السدی فی
طوابع الانوار رجاله ثقات قلت اسناد هذا الحديث
وان كان جيدا لكن فی ثبوت لفظ تحت السرة فی
هذا الحديث نظرا قويا . (تختہ الاحوذی شرح الترمذی ج ۱ ص ۲۱۳)

۲۱۳ باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوٰۃ مطبوع لبنان
روایت مذکورہ کی صحت اور رواۃ کی ثقاہت عند انھیں بھی مسلم ہے اسے غیر مقلدین کے ائمہ نے بھی تسلیم کیا ہے لیکن خدا بھر جانتا ہے کہ روایت کا تختہ ہونا ان کے نزدیک کیا ہوتا ہے؟ اگر الفاظ حدیث مراد ہیں تو پھر ”تحت السرة“ بھی تو اسی حدیث کے الفاظ ہیں یہ بھی ثقاہت کا حکم رکھتے ہیں اور اگر روایت کی ثقاہت یہ کہ اس کے راوی ثقہ ہوں تو وہ بھی موجود ہے پھر عون المعبود یا تختہ الاحوذی کا کہنا کہ میں نہیں جانتا اور ”تحت السرة“ کے الفاظ کی موجودگی محل نظر ہے اور نظری نشاندہی عون المعبود والے نے حیات سندی کی زبانی جو بیان کی ہم اس کا تذکرہ کر چکے ہیں جسے اعلاء السنن میں رو کر دیا گیا لہذا ان جلیوں بہانوں سے نہ تو خود مطمئن ہیں اور نہ دوسرے کی تسلی کی جا سکتی ہے سو معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف یا بعد صا حدیث صحیح اور معروف سے ثابت ہے اسے بدعت کہنے والے خود ”منکر الحدیث“ کہلانے کے حق دار ہیں۔

حدیثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن
حسان قال سمعت ابا مجلز او مثالبہ قال قلت
کیف یضع قال یضع باطن کف یمینہ علی ظاہرہ
کف شمالہ ویجعلہما اسفل من السرة .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱)

نوٹ: ابو مجلز کے اثر پر بھی غیر مقلدین نے اعتراض کیا ہے لیکن اس روایت کی توثیق صاحب جوہر لسانی نے بایں الفاظ کی ہے۔

ومذهب ابی مجلز الوضع اسفل السرة حكاہ
عنه ابو عمر فی التمهید وجاء ذالك عہ بسد
جید قال ابن ابی شیبہ فی مصنفہ حدثنا یزید بن
ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا
مجلز او سألته قلت کیف اصع قال یضع باطن کف
یمینہ علی ظاہر کف شمالہ ویجعلہما اسفل من
السرة والحجاج هذا هو النقی قال احمد لیس بہ
بأس وقال مرة ثقة وقال ابن معین صالح .

(جوہر المزیل السنن بتبلیغ ص ۳۱)

ابو مجلز کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں دونوں ہاتھ ناف سے نیچے
رکھے جائیں ان سے ابو عمر نے تمہید میں حکایت کی اور یہ واقعہ سند
جید کے ساتھ انہوں نے ذکر کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف
میں کہا حدیث یزید بن ہارون الخ روایت مذکورہ میں راوی حجاج
در اصل حجاج ثقفی ہے۔ امام احمد نے ان کے بارے میں کہا اس کی
روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ مرہ نے ثقہ کہا اور ابن معین نے
"صالح" کہا ہے۔

ابو مجلز کے عمل کو ثابت اور ثقہ ذرائع سے پیش کیا جا رہا ہے کہ وہ نماز میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھتے تھے ان کے اس فعل
کی نقل سند جید کے ساتھ ہے اور ایک راوی حجاج کہ جن پر غیر مقلدین نے جرح کر کے اسے ناقابل اعتبار بنانے کی کوشش کی اسی
راوی کو امام احمد، مرہ اور ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا رسول کریم ﷺ کی سنت اور تابعین
کرام کا عمل ہے۔

عن ابی جحیفۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال ان
من السنة فی الصلوۃ وضع الکف علی الکف تحت
السرة . (مسند امام احمد ص ۱۰۰ ائیل الاوطار ص ۲۴۳)

واحتج صاحب الہدایۃ علی اصحابنا فی
ذالك بقوله علیہ السلام ان من السنة وضع الیمینی
علی الشمال تحت السرة قلت هذا قول علی ابن
ابی طالب و اسنادہ الی النبی ﷺ غیر بصحیح
انما رواہ احمد فی مسندہ والدارقطنی ثم الیہقی
من جہتہ فی سنیہما من حدیث ابی جحیفۃ عن
علی رضی اللہ عنہ انه قال من السنة وضع الکف
علی الکف تحت السرة وقول علی ان من السنة
هذا اللفظ یدخل فی المرفوع عنہم وقال ابو
عمرو فی الغصی واعلم ان الصحابی اذا اطلق اسم
السۃ فالمراد بہ سنتہ الی ﷺ
(حرمۃ القاری ص ۲۹۷ وضع الیمینی علی الیسری فی الصلوۃ)

مذکورہ روایت مسند امام احمد میں مذکور ہے اسے دارقطنی اور بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے اور غیر مقلدین کی "ئیل الاوطار" اور "تحت
الاحوی" میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ مسند امام احمد کے بارے میں صاحب کنز العمال کا کہنا ہے کہ اس کی ضعیف احادیث بھی حسن ہیں تو معلوم

ہوا کہ حضرت علی الرضی رضی اللہ عنہ کا عمل بھی یہی تھا کہ آپ ہاتھ زیر ناف باندھتے تھے اور اسے آپ سنت سمجھتے تھے جب ان حضرات کے لفظ سنت سے مراد سنت رسول اللہ ﷺ ہے تو صاف ظاہر ہے کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال ثلاث من اخلاق النبوة تعجل الاططار وتاخير المسحور ووضع يد اليمنى على اليسرى في الصلوة تحت السرة .
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا کہ تین عادات، اخلاق نبوت میں سے ہیں۔ اططار میں جلدی، مسحری میں تاخیر اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔
(جوہر النبی ج ۱ ص ۳۲ باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوٰۃ)

مذکورہ روایت اگرچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن ایک طرف اگر یہ دیکھا جائے کہ آپ حافظ حدیث اور انتہائی متقی و عادل صحابی ہیں اور دوسری طرف ان کے قول میں دیکھا جائے اس قسم کی تحدید عام طور پر احادیث رسول میں ہی ہوتی ہے جس سے یہ احتمال قوی موجود ہے کہ آپ کا یہ قول دراصل حضور ﷺ کی حدیث پاک ہوگی بہر حال اس احتمال کی تقویت ضرور ہے تو معلوم ہوا کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا صرف احناف کا ہی مسلک نہیں بلکہ یہ مسلک دراصل اخلاق پیغمبرانہ میں سے ایک خلق ہے اور حضور ﷺ کی سنت پاک ہے۔

قال ابن حزم روينا عن ابي هريرة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة .
ابن حزم نے کہا کہ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ملی کہ ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔
(جوہر النبی ج ۲ ص ۳۱ ابوداؤد بعد عن المبرور ج ۱ ص ۲۷۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کی مکمل سند ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ حافظ الحدیث اور قابل اعتماد ہیں جن کے بارے میں یہاں تک کہہ دیا گیا ہے کہ اگر آپ کسی روایت کی نسبت حضور ﷺ کی طرف نہ بھی کریں پھر بھی ان کی روایت کو حدیث رسول ہی سمجھا جائے گا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن محمد بن سيرين انه كان اذا حدث عن ابي هريرة فقبل لك عند النبي ﷺ فقال كل حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ وانما كان يفعل ذلك لان ابا هريرة لم يكن يحدّثهم الا عن النبي ﷺ لما غناه ما اعلمهم من ذلك في حديث ابي داود ان يرفع كل حديث يرويه لهم محمد عنه فثبت

(غمدی شریف ج ۱ ص ۲۰ باب سور المحرّة)

خلاصہ حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعض دفعہ کسی حدیث کے بیان کرنے میں حضور ﷺ کا تذکرہ نہیں کرتے لیکن اس کے باوجود محمد بن سیرین ان کی ایسی روایت کو بھی مرفوع کہہ دیتے ہیں اس کے متعلق وضاحت فرمائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تک اگر رجال سند ثقہ ہوں تو وہ محدثین کرام کے نزدیک مکرر مرفوع ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر زیر ناف ہاتھ باندھنا حدیث مرفوع سے ثابت ہے، اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے تو پھر بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ ضابطہ موجود ہے کہ جب

ایک ضعیف حدیث کو مختلف طرق سے ذکر کیا گیا ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے یہاں ہم ہاتھ زیر ناف باندھنے میں ضعیف نہیں بلکہ حدیث صحیح اور مرفوع ذکر کر چکے ہیں جسے غیر مقلدین نے بھی تسلیم کیا ہے تو یہ حدیث ابو ہریرہ و خود مرفوع نہ کسی لیکن مرفوع کی توثیق تو کرے گی۔ مختصر یہ کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا خلاف سنت اور بدعت نہیں بلکہ موافق سنت اور فعل نبوی میں سے ہے خود حضور ﷺ نے ایسے کیا۔ صحابہ کرام نے بھی کیا اور روایت بھی کی اور یہی اصناف کا مسلک ہے۔ فاعتسروا یا اولی الابصار

فصل دوم

سینہ پر ہاتھ باندھنے کی تائید میں غیر مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول:

حدثنا محمد بن حجر الحضرمی حدثنا سعید بن عبد الجبار بن وائل عن ابیه عن امه عن وائل بن حجر قال حضرت رسول اللہ ﷺ اذا اوحین نهض الی المسجد فدخل المحراب ثم رفع یدیه بالتکبیر ثم وضع یمیه علی یساره علی صدره۔

محمد بن حجر حضرمی نے ہمیں سعید بن عبد الجبار بن وائل سے حدیث سنائی وائل کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس وقت حاضر ہوا جب آپ مسجد کی طرف جانے گئے تھے آپ مسجد میں آکر داخل محراب ہوئے پھر دونوں ہاتھ تکبیر کے لیے اٹھائے پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھا۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر الخ)

حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنا حضور نبی کریم ﷺ کی سنت ہے، زیر ناف نہیں۔

جواب: حدیث مذکورہ سخت مجروح ہے کیونکہ اس کا راوی محمد بن حجر حضرمی قابل اعتبار نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قلت محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل عن عمه سعید له منا کبر قاله الذہبی وام عبد الجبار ہی ام یحیی لم اعرف حالها ولا اسمها قال بیہقی ورواه مؤمل بن اسماعیل عن الثوری عن عاصم بن کلیب قلت مؤمل هذا قبل انه دفن کتبه فکان یحدث من حفظه فکثر خطاه کذا ذکر صاحب الکمال وفي المیزان قال البخاری منکر الحدیث قال ابو حاتم کثیر الخطاء وقال ابو ذرعة فی حدیثه خطاء کثیر۔

میں کہتا ہوں کہ محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل اپنے چچی سعید سے روایت کرتا ہے اس کی حدیث ”منا کبر“ ہیں یہ ذہبی نے کہا: عبد الجبار والدہ یہ بچی کی والدہ ہے میں نہ اس کا حال اور نہ اس کا نام جانتا ہوں یعنی نے کہا اور اسے مؤمل بن اسماعیل نے ثوری سے اور انہوں نے عاصم بن کلیب سے روایت کیا۔ میں کہتا ہوں یہ مؤمل اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس کی کتہ میں دفن کر دی گئی تھیں یا اس نے خود دفن کر دی تھیں پھر یہ اپنی یادداشت کے بھروسہ پر روایت کرنے کی وجہ سے بکثرت غلطیاں کر جاتا تھا اسی طرح صاحب الکمال نے ذکر کیا اور میزان میں ہے۔ بخاری نے اسے منکر الحدیث کہا۔ ابو حاتم اسے کثیر الخطا کہتا ہے اور ابو ذرعة نے کہا کہ اس کی حدیث میں بکثرت خطا ہے۔

(جو برائگی ذیل یعنی ج ۲ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر الخ)

فی الصلوۃ)

مذکورہ حدیث کا راوی محمد بن حجر، اس کی والدہ اور مؤمل بن اسماعیل تینوں ناقابل اعتبار راوی ہیں لہذا یہ روایت ان رواۃ پر جرح کی وجہ سے مجروح ہوئی صحیح ہرگز نہیں ہو سکتی اس لیے بطور حجت یہ حدیث پیش نہیں کی جاسکتی جبکہ ہاتھ زیر ناف باندھنے کی تائید میں جو

احادیث مذکور ہمیں وہ مرفوع اور صحیح ہیں۔

حدثنا روح بن المسيب قال حدثني عمرو بن مالک النكري عن ابني الجوزة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل فصل لربك وانحر قال وضع اليمين على الشمال في الصلوة على البحر .

روح بن مسیب نے ہمیں حدیث سنائی کہ مجھے عمرو بن مالک نے نکاری سے انہوں نے ابوالجوزہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”فصل لربك وانحر“ میں ”وانحر“ کا معنی یہ کہہ دیاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھو۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۱ باب وضع الیمن علی الشمال فی الصلوٰۃ)

اللہ تعالیٰ نے جب حضور ﷺ کو نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنے کا حکم دیا تو حضور ﷺ اس حکم کی خد و رزی نہیں کر سکتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ سینہ پر ہاتھ رکھنا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو قرآن مجید میں موجود ہے اس لیے احناف کا عمل درست نہیں۔

جواب: پہلی روایت کی طرح اس روایت کے بھی دوراوی روح بن مسیب اور عمر ابن مالک سخت مجروح ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قلت روح هذا قال ابن عدی یروی عن ثابت وزید الرقشی احادیث غیر محفوظات وقال ابن حبان یروی الموضوعات لا تحل الروایة عنه وقال ابن عدی عمرو النکری منکر الحدیث عن الثقات یسرق الحدیث ضعفه ابو یعلی الموصلی ذکرہ ابن الحوزی .

میں کہتا ہوں کہ یہ راوی روح اس کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ یہ ثابت اور زید رقاشی سے ایسی احادیث روایت کرتا ہے جو غیر محفوظ ہوتی ہیں۔ ابن حبان نے کہا یہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس لیے اس سے روایت کرنا درست نہیں ہے۔ ابن عدی کا کہنا ہے کہ عمر النکری ثقات منکر الحدیث ہے۔ ثقہ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ حدیث چراتا ہے ابو یعلیٰ موصلی نے اسے ضعیف کہا اس کو ابن جوزی نے ذکر کیا۔

(جواب الیق ج ۲ ص ۳۰)

غیر مقصدین نے اپنی تائید میں سینہ پر ہاتھ باندھنا قرآن کریم سے ثابت کرنے کی کوشش کی لیکن جس روایت کا سہارا لیا اس کے دوروی سخت مجروح ہیں غیر محفوظ اور موضوع روایت کو بیان کرنے کا ان میں موجب ہے لہذا ایسے راویوں کی روایت سے سینہ پر ہاتھ رکھنا قطعاً درست نہیں۔ ”وانحر“ کا معنی وہ نہیں جو ان راویوں نے حضرت ابن عباس کے حوالہ سے بیان کیا بلکہ اس کا معنی ہے ”اور قربانی کرو“ یعنی آیت مذکورہ میں دو باتوں کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ایک نماز کا دوسرا قربانی دینے کا۔ اس آیت کے تحت مفسرین کرام نے لکھا ہے کہ چونکہ اس دور میں غیر اللہ (توں) کی پوجا پاٹ ہوتی تھی اور ان کے نام پر جانور ذبح کیے جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا: نماز بھی اپنے رب کی ادا کرو اور قربانی بھی اسی کے نام پر دو۔ ان دو احکام کو غیر مقصد ایک ہی حکم قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں یعنی نماز پڑھو اور نماز پڑھتے وقت ہاتھ سینہ پر رکھو۔ یہ اس ایک حکم کے لیے اللہ تعالیٰ نے درمیان میں حرف وادعا طغوا استعمال فرمایا جس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ دونوں میں اختلاف و تفرق نہ ہونا چاہیے حالانکہ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ علاوہ ازیں ”نحر“ لگنے کی جانب بالا کو کہتے ہیں۔ تو اگر نماز میں ہاتھ رکھنے کا معنی یہ لفظ کرتا ہے تو پھر غیر مقلدوں کو سید کی بجائے گلے کے اوپر ہاتھ باندھنے چاہیں اسی لفظ کو اونٹ ذبح کرنے پر بھی بول جاتا ہے درحقیقت جسے جس کا اونٹ کا خرا یا ذبح کرنا کہاں سے ہوتا ہے؟ لہذا جہاں سے اونٹ ذبح کرتے ہیں اسی جگہ پر ان غیر مقصدوں کو نماز میں ہاتھ باندھنے چاہیں۔ احناف کے مسلک میں زیر ناف ہاتھ باندھنا صرف سنت ہے فرض و واجب نہیں ہے، اور ترمذی نے ص ۳۴

باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة مطبوعه دہلی) پر اس بارے میں یہ کلمات لکھتے ہیں۔ "واری بعضهم ان يضعها فوق السرة واری بعضهم ان يضعها تحت السرة وکل ذالک واسع عندهم لبعضی کراۓ یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے اوپر باندھے جائیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ ناف کے نیچے باندھے جائیں اور یہ تمام متجانبش ان کے ہاں موجود ہے۔" امام ترمذی کو اگر کوئی مضبوط روایت ایسی ملتی جو سینہ پر ہاتھ باندھنے میں صریح ہوتی تو اس کا بھی تذکرہ کرتے۔ امام ترمذی کو تو ایسی حدیث نہ مل سکی اور آج کل کے نام نہاد "اہل حدیث" اس کی تلاش میں سرگرداں ہیں۔ غیر مقدسوں کے پیشوا ابن کثیر نے بھی یہ وضاحت کر دی کہ وانحو کا معنی سینہ پر ہاتھ رکھنا صحیح نہیں۔ ہاں اس لفظ سے اہل تشیع پر حجت قائم کی جاسکتی ہے کیونکہ ان کے مسلک کی تفسیر مجمع البیان میں اس کا معنی سینہ پر ہاتھ باندھنا کہا گیا ہے حالانکہ اہل تشیع کہیں بھی ہاتھ باندھنے یا رکھنے کے قائل ہی نہیں ہیں۔ وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قلب سلیم عطا فرمائے اور اندھی ذہنیت سے محفوظ فرمائے۔ آمین فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۴۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

امام کے پیچھے نماز میں قرآن

خَلْفَ الْإِمَامِ

پڑھنے کا بیان

۱۰۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسٍ أَكْبَمَةَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهْرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ سَمِعْتُمْ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا زَعُ الْقُرْآنِ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنْ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رِيْسًا جَهْرًا مِنْ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہیں ابن اکیمہ لیش نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ایسی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ نے بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کی تو فرمایا: کیا میرے ساتھ تم میں سے کسی نے قرآن پڑھا ہے؟ ایک آدمی نے عرض کیا: میں نے یا رسول اللہ پڑھا ہے فرمایا: بے شک میں کہتا ہوں کہ کیا ہوا میرے ساتھ قرآن میں جھگڑا کیا گیا؟ اس کے بعد لوگوں نے حضور ﷺ کے ساتھ ان نمازوں میں قرآن پڑھنا بند کر دیا جن میں آپ اتنی بلند آواز سے پڑھتے جسے صحابہ کرام سن لیتے۔

حضور ﷺ نے نماز میں امام کے ساتھ قرأت کرنے والے کو قرآن میں جھگڑا کرنے والا فرمایا۔ تو اس کے بعد حضرات صحابہ کرام نے پڑھنا بند کر کے خاموشی کو اپنایا۔ احناف کا مسلک ہے کہ امام کی اقتداء میں کسی نماز میں قرأت مطلقاً منع ہے یعنی نہ تو قرآن کریم پڑھنا اور نہ ہی سورت فاتحہ پڑھنا درست ہے۔ ابتدائے اسلام میں مقتدی کے لیے قرأت جائز تھی اور دنیوی گفتگو کی ممانعت بھی نہ تھی۔ جب "قُمُوا لِلَّهِ فَاِنتَبِذُوا" آیت اتری تو دونوں باتیں ممنوع قرار پائیں اور پہلا عمل منسوخ ہو گیا لیکن غیر مقلد اس مسئلہ میں بھی اختلاف کرتے ہیں اور ان کا مسلک یہ ہے کہ جب تک مقتدی سورۃ فاتحہ نہ پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی اور یہ لوگ احناف کے مسلک کی بڑی شد و مد کے ساتھ تردید کرتے ہیں۔ ہم اس اختلاف کے پیش نظر پہلے اپنے مسلک کے دلائل قرآن و احادیث صحیحہ اور آثار سے پیش کریں گے۔

امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل

وَأَذَا فِرْعَانَ الْقُرْآنَ فَاسْتَجَمُّوا لَهُ وَأَنْصَبُوا أَعْلَانَكُمْ تَرَحُّمُونَ ○ (اعراف ۲۰۳)

اور جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ رحم کیے جاؤ۔

جس کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں دوران نماز دیوئی گنگو بھی ہوتی تھی اور امام کے پیچھے قرآن بھی پڑھنے کی اجازت تھی لیکن ”قومو اللہ قانتین“ کے نزول کے بعد دونوں باتیں منسوخ ہو گئیں۔ اس بارے میں صحیح مسلم کی عبارت ملاحظہ ہو۔

عن رید بن ارقم قال کان تکلم فی الصلوۃ
یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبہ فی الصلوۃ حتی
نزلت وقوموا للہ قانتین فمروا بال سکوت ونہنا عن
الکلام. (صحیح مسیح ص ۲۰۲ باب تحريم الکلام فی الصلوۃ)

زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ ہم دوران نماز ایک دوسرے
نمازی سے عام آدمی کی سی گنگو کر لیا کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ
”وقوموا للہ قانتین“ نازل ہوئی پھر ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا
اور گنگو سے روک دیا گیا۔

اس آیت کریمہ کے اترنے کے بعد گنگو تو بند ہو گئی لیکن تلاوت قرآن بدستور جاری رہی کیونکہ وہ ”قوت“ کے خلاف نہ تھی۔
اس کے بعد پھر یہ آیت نازل ہوئی۔ واذا قرأ القرآن فاستمعوا للہ الخ اس بارے میں حوالہ ملاحظہ ہو۔

وجمهور الصحابة علی انه فی استماع المؤتم
(تفسیر مدارک ج ۲ ص ۲۲۰ مائتہ تفسیر خازن) زیرا آیت واذا قرأ
القرآن فاستمعوا.

جمہور صحابہ کرام اس بات پر ہیں کہ مذکور آیت اس بارے
میں نازل ہوئی کہ مقتدی دوران نماز اپنے امام کی قرأت خاموشی
سے سنے۔

عن ابن مسعود فسمع ناسا یقرؤن مع الامام
لسم النصف قال اما ان لکم ان تفقهوا اما ان لکم
تعملوا واذا قرأ القرآن.

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو
امام کے ساتھ قرآن پڑھتے سنا جب نماز مکمل کر چکے تو فرمایا:
تمہارے لیے یہی ہے کہ تم سمجھنے کی کوشش کرو کہ واذا قرأ
القرآن الخ میں کیا حکم دیا گیا ہے؟

واذا قرأ القرآن فی الصلوۃ المکتوبۃ
فاستمعوا لہ الی قرائتہ وانصتوا لقرانہ.

اور جب فرض نماز میں قرآن پڑھا جائے تو اس کی قرأت کو
غور سے سنو اور خاموش رہو۔

ن تینوں تفسیر نے یہی بتایا کہ اس آیت کریمہ کے اترنے سے قبل لوگ امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھا کرتے تھے پھر اس کو
تارک نہیں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم دے کر پہلی حالت منسوخ کر دی گئی۔

اعتراض

مذکورہ آیت میں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کے بارے میں نہیں بلکہ اس کا محل و
مقام خطبہ جمع ہے جیسا کہ تفسیر طبری میں منقول ہے۔ (حوالہ تفسیر طبری ج ۹ ص ۱۱۲ زیر آیت واذا قرأ القرآن)
جواب اس: آیت مذکورہ سورۃ الاعراف کی آیت ہے اور الاعراف اور سورۃ میں سے ہے جو ”کئی“ ہیں اور تاریخی حقیقت یہ ہے
کہ جمعہ کی فرضیت ”مدنی“ زندگی میں ہوئی تو جب کئی زندگی میں جمعہ فرض ہی نہ ہوا تھا تو پھر اس کے خطبہ کو غور سے سننا اور خاموش رہنا
کی معنی رکھتا ہے؟ ہند، اس کا شان نزول خطبہ جمعہ کو قرار دینا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ آیت مذکورہ خطبہ جمعہ کے لیے ہی نازل ہوئی ہے تو پھر بھی اسے صرف خطبہ جمعہ کے ساتھ
مخصوص و مقید کرنا درست نہیں کیونکہ آیت میں خطبہ جمعہ کے لیے کوئی قید یا تخصیص موجود نہیں اور قانون ہے کہ آیت میں شان نزول
کے مخصوص کی بجائے عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے لہذا اس میں ”قرآن“ کا حکم اپنے عموم پر رچے ہوئے خطبہ جمعہ اور مدنی میں پڑھی
جانے والی آیت دونوں کو بلکہ نماز سے خارج پر بھی یہی حکم ہوگا لہذا خطبہ جمعہ اور نماز دونوں میں خاموشی کا حکم اس آیت سے تسلیم کر لیا

جائے تو قابل اعتراض نہیں۔ صاحب تفسیر طبری نے اسی جگہ لکھا ہے۔

عن جابر عن معاذ قال قال وجب الانصات في
النسب في الصلوة ويوم الجمعة . قال ابو جعفر
اولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من امروا
باستماع القرآن من الصلوة اذا اقر الامام وكان في
خلفه ممن ياتم به يسمعه وفي الخطبة وانما قلنا
ذلك اولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله
ﷺ انه قال اذا قرا الامام فانصتوا واجمع
الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه
الجمعة الاستماع والانصات عليهما مع تناسع
الاخبار بالامريء الك عن رسول الله ﷺ وانه
لا وقت يجب على احد اسماع القرآن والانصات
لسامع من قاراه الا في هاتين الحالتين على اختلاف
في احدهما وفي حالة ان يكون خلف امام مؤتم به
وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بما ذكرنا
من قوله اذا قرا الامام فانصتوا فالانصات خلفه
لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته
بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله
ﷺ . (تفسير طبری ج ۹ ص ۱۱۳)

جناب مجاہد سے جابر بیان کرتے ہیں کہ دو جگہوں میں
خاموشی اختیار کرنا واجب ہے۔ ایک نماز میں اور دوسرا جمعہ میں جو
کہتے ہیں کہ اس سے مراد دوران نماز پڑھے جانے والے قرآن کی
سماعت ہے جبکہ امام کے پیچھے کچھ مقتدی ہوں اور خطبہ میں بھی یہی
ہے۔ ہم نے جو صواب کے زیادہ قریب اسے کہا ہے یہ اس لیے کہ
حضور ﷺ سے خبر سننا ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا جب
امام قرأت کرے تو خاموش رہو اور تمام کا اس پر اجماع ہے کہ جن
لوگوں پر جمعہ فرض ہے ان کے لیے خطبہ جمعہ سننا فرض ہے اور
خاموش رہنا لازم ہے اس کے ساتھ ساتھ حضور ﷺ کی
لگاتار بہت سی احادیث اس بارے میں موجود ہیں بے شک کسی
فحص پر بجز ان دو وقتوں کے خاموش رہنا اور غور سے قرآن کریم
پڑھنے والے سے سننا واجب نہیں ان میں سے ایک حالت میں
اختلاف ہے وہ یہ کہ امام کا مقتدی ہو۔ حضور ﷺ سے خروج
اس کی تائید میں آئی ہے کہ جس کا ہم نے ذکر کر دیا وہ یہ کہ جب
امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو لہذا امام کے پیچھے خاموش رہنا ہر
اس شخص پر واجب ہے جو اس کا مقتدی اور سامع ہو کیونکہ قرآن
کریم کا ظاہر عموم اور حضور ﷺ کی احادیث اسی پر دلالت
کرتی ہیں۔

تفسیر طبری کے درج بالا اقتباس سے چند امور واضح ہوتے ہیں۔

- (۱) قرآن کریم کی مذکورہ آیت کے مطابق خطبہ جمعہ اور نماز میں قرآن کریم پڑھتے وقت سامعین کا سننا واجب ہے۔
- (۲) مذکورہ آیت سے نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کا خاموشی سے سننا خطبہ جمعہ کی طرح اجماع امت سے ثابت ہے۔
- (۳) حضور ﷺ سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ جب امام قرأت کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور یہ خاموشی واجب ہے۔
- (۴) قرآن کریم کے عموم ظاہری پر عمل ہوتا ہے خصوص نزول پر نہیں۔

ان امور کو مد نظر رکھ کر مقترض کے اعتراض کی حقیقت سامنے آ جاتی ہے۔ طبری کی مکمل عبارت دیکھی ہوتی تو اعتراض نہ کرتا اسی
آیت کریمہ اور حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایسے عظیم فقیہ صحابہ نے لوگوں کو
امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے روکا لہذا ثابت ہوا کہ مقتدیوں کو امام کے پیچھے مطلقاً قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموشی سے کھڑے
رہیں اور الفاظ قرآن سن کر ان میں غور کریں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار
فاتحہ خلف الامام کے منع پر چند احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضور ﷺ نے نماز

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال صل رسول الله

یوں کی طرف رخ انور کیا اور فرمایا کہ تم بھی پڑھتے ہو اور امام بھی پڑھ رہا ہوتا ہے۔ لوگ چپ ہو گئے پھر آپ نے انہیں یہی بات تین مرتبہ پوچھی تو بولے: ہم بے شک ایسا ہی کرتے ہیں اس پر آپ نے فرمایا: بیس پھر نہ کرو۔

حضور ﷺ سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے نماز پڑھائی اور آپ کے مقتدیوں میں سے ایک نے قرآن کریم پڑھنا شروع کیا تو دوسرے کسی صحابی نے اسے نماز میں قرآن پڑھنے سے روکا پھر جب نماز ہو چکی تو وہ شخص منع کرنے والے کی طرف متوجہ ہو کر بولے: کیا تم مجھے حضور ﷺ کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے ہو؟ دونوں نے جھڑپا کیا یہاں تک کہ اس کی اطلاع حضور ﷺ کو دی گئی تو آپ نے فرمایا: جو امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اس کے امام کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔ ایسے ہی ایک جمعہ نے امام ابو حنیفہ سے موصول یہ روایت ذکر کی اور عبد اللہ بن مبارک نے مرسل ذکر فرمائی کیونکہ انہوں نے حضرت جابر کا ذکر نہیں کیا اور وہی محفوظ ہے۔

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں ان الفاظ سے منقول ہے کہ ہمیں مالک بن اسماعیل نے حسن بن صالح سے انہیں ابن زبیر نے حضرت جابر سے اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا: ہر وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے اور یہ سند صحیح ہے۔ (یعنی یہ حدیث متصل، مرفوع اور صحیح ہے)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام کی اقتدا کرنی چاہیے جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کو اور جب وہ قرآن کریم پڑھے تم خاموش رہو۔ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ مخبری کہتا تھا کہ محمد ابن سعد ثقہ راوی ہے۔

عمران بن حصین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک شخص آپ کے پیچھے قرآن پڑھتا تھا جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: وہ کون ہے جو میری سورت

ﷺ تم قبل، نوجہ فقال اتقرون والامام یقرؤ فسکروا فسالہم ثلاثا فقالوا انا لنفعل قال فلا تفعلوا

(بخاری شریف ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام)

عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ انه صلى وكان من خلفه يقرأ فجعل رجل من اصحاب السی ﷺ بهاء عن القراءة فی الصلوة فلما انصرف اقبل عليه الرجل فقال اتهامني عن القراءة خفف رسول الله ﷺ لتساوعا حتى ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال السی ﷺ من صلی خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة هكذا رواه جماعة عن ابی حنیفة موصولا ورواه عبد الله بن مبارک عہ مرسل دون ذکر جابر وهو المحفوظ.

(بخاری شریف ج ۲ ص ۱۵۹ باب من قال لا اقرأ خلف الامام الاطلاق)

نوٹ: حدیث بالا کے تحت صاحب جوہر النبی رقمطراز ہیں۔ قلت فی مصنف ابن ابی شیبہ حدثنا مالک ابن اسماعیل عن حسن بن صالح عن ابن زبیر عن جابر عن النبی ﷺ قال کل من كان له امام فقرأه له قراءة وهذا سند صحيح.

عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ بصلی به اذا کبر فکبروا واذا قراءه فانصتوا قال عبد الرحمن كان المنحرمی یقول وهو ثقة یعنی محمد ابن سعد (دار الفکر ج ۱ ص ۳۲۸ باب من كان لارام)

عن عمران بن حصین قال كان رسول الله ﷺ بصلی بالناس ورجل بقراءه حلقه فلما فرغ قال من الذي یحالی سورتی فنبهی عن القراءة

خلف الامام .

(بخاری شریف ج ۲ ص ۶۶ باب من قال لا اقرء خلف الامام الاطلاق)

عن عبد الله بن مسجينة وكان من اصحاب رسول الله ﷺ ان رسول الله ﷺ قال هل قرا احد منكم معي انفا قالوا نعم قال اني اقول مالي انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك . رواه احمد والطبرانی فی الكبير والاورسط ورجال احمد ورجال صحيح وياتی الکلام عليه بعد هذا الحديث . وعن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقولون خلف النبي ﷺ فقال خلطهم علي القرآن رواه احمد وابو يعلى والبخاري ورجال احمد ورجال صحيح .

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۹۹ باب القراءة فی الصلوٰۃ)

(تلاوت) میں مجھ سے الجھتا ہے؟ سو آپ نے امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھنے سے روک دیا۔

حضور ﷺ کے ایک صحابی عبد بن بنہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پوچھ کیا تم میں سے کسی نے نماز میں میرے ساتھ کبھی قرآن کی تلاوت کی ہے؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا میں کہتا ہوں کیا ہو کر قرآن کریم کی تلاوت میں مجھ سے جھگڑا کیا جاتا ہے؟ پس لوگ آپ کے ساتھ قرآن کرنے سے روک گئے۔ جب آپ نے فرمایا۔ اے امام احمد اور طبرانی نے اوسط اور کبیر میں ذکر کیا ہے وراہم حمد کے راوی تصحیح ہیں۔ اس حدیث کے بعد اس پر گفتگو رہی ہے۔ در عبد اللہ بن مسعود سے ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے تو میں نے فرمایا تم نے مجھ پر قرآن خط مدھ کر دیا۔ اے امام احمد ابو یعلیٰ اور یزید نے ذکر کیا امام حمد کے راوی صحیح ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ سے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ امام کے پیچھے قرأت کر دیا خاموش رہوں؟ فرمایا۔ خاموش رہو۔

عن علي قال قال رجل للنبي ﷺ اقرا خلف الامام او الصمت قال بل انصت . (دارالفتح ج ۱ ص ۳۳۰)

الحاصل: احادیث مذکورہ میں خود سرکار دو عالم ﷺ کے استفسار پر جب صحابہ کرام نے کہا کہ آپ کے پیچھے دوران نماز قرآن پڑھتے ہیں تو آپ نے ان کو اس سے منع فرمادیا اور خاموشی سے سننے کی تلقین فرمائی۔ اگر یہ بات آپ کو پسند ہوتی تو آپ اسے کیوں روکتے اور اسے قرآن میں جھگڑنے سے تعبیر کیوں فرماتے؟ تو معلوم ہوا کہ قرآن خلف الامام سے خود حضور ﷺ سے منع کر دیا ہے۔ ہم آخر میں دارقطنی سے ایک حوالہ نقل کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ سے نماز کی ترکیب سکھانے کا تذکرہ ملتا ہے۔ ترجمہ مل حظ ہو۔

”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا تم اس سے اختلاف مت کرو جب وہ تعبیر کیے تم بھی تعبیر کرو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو سنو اور جب وہ لا الضالین کہے تو تم بھی آمین کہو جب رکوع کرے رکوع کرو اور جب سمع اللہ لعن حمدا کہے تم ربنا لک الحمد کہو اور جب سجود کرے تو تم بھی سجود کرو۔“

قارئین کرام! قرآن کریم کے ارشاد اذا قرأ القرآن فاستمعوا له کو مد نظر رکھتے ہوئے حضور ﷺ کی حدیث سمجھ کر روشنی میں اور آپ کی ترتیب نماز والی حدیث کو سامنے رکھتے ہوئے اور امام کے پیچھے پڑھنے کو قرآن میں جھگڑنے و قرآن میں خط مدھ کرنے سے تعبیر فرمایا یہ تمام دلائل اس بات کو ثابت و متحقق کرتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنا چاہیے۔ اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو؟ جائز نہیں۔ اب ان تمام دلائل سے قطع نظر کرنا کہاں کا انصاف ہے؟

امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ

قرآن کریم، احادیث صحیحہ کی روشنی میں حضرات صحابہ کرام کے ارشادات و اعمال بھی قرآن خلف امام کے خلاف ہیں۔ چند

آثار طحاوی۔

زید بن ثابت کا عمل

عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سئل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۵ باب جود التلاوة)

عن موسی بن سعد عن ابن زید بن ثابت عن ابیہ زید بن ثابت قال من قراء وراء الامام فلا صلوة۔ (تذکرہ شریف ج ۲ ص ۱۶۳ معتق ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

جابر بن عبد اللہ کا عمل

قلت الصحيح ان المؤتم لا یقرأ مطلقا كما صرح به لیبھقی اولاً وقال ابن ابی شیبہ فی المصنف حدثنا وكيع عن الضحاک بن عثمان عن عبد الوہب بن مقسم عن جابر قال لا یقرأ خلف الامام وهذا ايضا سند صحيح متصل علی شرط مسلم۔ (تذکرہ شریف ج ۲ ص ۱۶۱)

عن مالک عن ابی نعیم وہب بن کيسان انه سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعة لم یقرء فیہا بدم لقران فلم یصلی الا وراء الامام۔

(موسم، کنز ج ۶ باب ما جاء فی ام القرآن مطبوعہ میر محمد آدام باغ کراچی، ترمذی ج ۱ ص ۳۲ باب ما جاء فی ترک القراءة لمن کینی وعلیٰ محمدی ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام مطبوعہ بیروت)

حضرت علی المرتضیٰ کا فرمان

من قرء خلف الامام فلیس صلی الفطرة (در تفسیر ج ۱ ص ۳۳۲ طحاوی ج ۱ ص ۲۱۹)

من قرء خلف الامام فقد اخطا۔

(در تفسیر ج ۱ ص ۳۳۲ معتق ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

حضرت عبد اللہ بن عمر کا فرمان

ان عبد اللہ بن عمر اذا صلی احدکم خلف الامام فحسه قرآنہ الامام واذا صلی وحده فلیقرء

عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے امام کے ساتھ پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: امام کے ساتھ کسی چیز میں قرآن پڑھنا نہیں ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس کی نماز ہی نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ مقتدی مطلقاً نہ پڑھے جیسا کہ اس کی بیعتی نے تصریح کی۔ ابن ابی شیبہ نے کہا: ہمیں وکیع نے ضحاک بن عثمان سے انہوں نے عبد اللہ بن مقسم سے اور وہ جابر سے بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: امام کے پیچھے مقتدی نہیں پڑھے گا اور یہ سند بھی صحیح ہے متصل ہے امام مسلم کی شرائط پر۔

امام مالک، ابو نعیم وہب بن کيسان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے سنا جس نے کوئی رکعت فاتحہ کے بغیر پڑھی اس نے وہ رکعت ہی نہیں پڑھی مگر امام کے پیچھے۔

جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت پر نہ رہیں پڑھی۔

(حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے غلطی کی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم میں کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے

اور اگر اکیلا نماز پڑھے تو پھر قرأت کرنی چاہیے اور جناب عبد اللہ بھی امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

قال وكان عبد الله لا يقرأ خلف الامام
(موطا امام مالک ص ۶۸ القرأت خلف الامام)

عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ کا فرمان

عبد اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا امام کے پیچھے دوران نماز کسی چیز میں قرأت نہ کرو۔

عن عبد الله بن مقسم انه سئل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وحابر بن عبد الله فقالوا لا تقرؤا خلف الامام في شيء في الصلوة .

(لمودى ج ۱ ص ۲۱۹ ح ۱۲۹ ج ۲ ص ۱۳)

حضرت عبد اللہ بن عباس کا فرمان

ابو حمزہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ امام کے پیچھے میں قرأت کروں؟ تو فرمایا نہیں۔

عن ابي حمزة قال قلت لابن عباس اقرؤا الامام بين يدي فقال لا .

(لمودى ج ۱ ص ۲۲۰ باب قرأت خلف الامام)

عبد اللہ بن مسعود کا فرمان

عبد اللہ بن مسعود نے کہا کاش وہ شخص جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کے منہ میں مٹی بھر دی گئی ہوتی۔

قال لبت الذي يقرء خلف الامام ملتي فوه
ترابا . (لمودى شريف ج ۱ ص ۲۱۹ ح ۱۲۹ ج ۲ ص ۱۳)

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اور پوچھا میں امام کے پیچھے قرأت کروں؟ تو انہوں نے فرمایا: بے شک نماز میں یہ غفل ہے اور تیرے لیے اس بارے میں تیرا امام ہی کافی ہے۔

عن ابي وائل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اقرء خلف الامام فقال له عبد الله ان في الصلوة شغلا وسبكيفك ذالك الامام .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ ح ۳۷۶ قرأت خلف الامام)

(تبی ج ۲ ص ۱۶۰)

علقمة بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے جہری اور خفی کسی میں قرأت نہیں کرتے تھے نہ پہلی دو رکعتوں میں اور نہ پچھلی دو رکعتوں میں اور جب اکیلے پڑھتے تو پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ الکتاب اور سورۃ پڑھتے۔ پچھلی دو رکعتوں میں کچھ بھی نہ پڑھتے۔

اخرج عن علقمة بن قيس ان عبد الله بن مسعود كان لا يقرء خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما يخافت فيه الاولين بفتحة الكتاب وسورة ولم يقرء في الاخرين شيئا .

ابو نجاد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

عن ابي نجاد عن سعد قال وددت ان الذي يقرء خلف الامام في فيه جمرة .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ ح ۳۷۶ قرأت خلف الامام)

موسیٰ بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

عن موسى ابن سعد بن ابي وقاص قال ذكر لي ان سعد بن ابي وقاص قال وددت ان الذي يقرء خلف الامام في فيه حجر .

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام دلائل مومن)

حضرت عمر فاروق کا قول

قال عمر من الخطاب رضى الله عنه وددت ان الذى يقرء حلف الامام فى فيه حجر.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

حضرت ابوورداء کا فرمان

عن كثير بن مرة عن ابى الدرداء ان رجلا لفق ليا رسول الله افى كل صلوٰۃ قران قال نعم فقال الرجل من الانصار وجبت قال وقال ابو درداء ارى ان الامام اذا ام القوم الا قد كفاه.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۱۶ باب قراءة خلف الامام (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۳)

(در قطفی ج ۱ ص ۳۳۳)

حضرت علقمة بن قیس کا فرمان

عن علقمة بن قيس قال لان اعرض على جمرة احب الى من ان اقراء خلف الامام.

(موطا امام محمد ص ۱۰۰)

اسود بن یزید کا فرمان

عن الاسود بن يزيد انه قال وددت ان الذى يقرء حلف الامام ملئ فوه ترابا.

(مصنف بن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ طحاوی ج ۱ ص ۳۱۹)

دس صحابہ کا فرمان

عن عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله ﷺ يهون عن القراءة خلف الامام اشد الهوى. ابو بكر صديق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

کثیر بن مرہ حضرت ابوورداء سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر حضور ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! کیا ہر رکعت نماز میں قرآن ہے؟ فرمایا ہاں پھر ایک شخص انصار میں سے بولا یہ واجب ہے تو ابوورداء نے کہا: میں نہیں دیکھتا امام کو وہ امامت کرے مگر اس کی قرأت (مقتدیوں) کو کافی ہوگی۔

علقمة بن قیس کہتے ہیں کہ انکار چہا نا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔

اسود بن یزید کہتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں مٹی بھر دی جائے۔

عبد اللہ بن زید بن اسلم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دس صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کو سخت ناپسند کرتے تھے اور شدت سے اسے منع کرتے تھے۔ جن کے نام یہ ہیں۔ ابو بکر صدیق، عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، زید بن ثابت، عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم۔

حضور ﷺ، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی کا فرمان

روى عبد الرزاق في مصنفه اخبرني موسى بن عقیة ان رسول الله ﷺ واباسكر وعمر وعثمان كانوا يهونون عن القراءة خلف الامام.

عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت لکھی کہ مجھے موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی، بے شک رسول اللہ ﷺ، ابو بکر، عمر اور عثمان امام کے پیچھے قرأت سے منع کرتے تھے۔

(مردۃ القاری ج ۶ ص ۱۳)

سعید بن جبیر کا فرمان

عن امی بشر عن سعید بن جبیر قال منلت عن القراءة خلف الامام قال ليس خلف الامام قراءة.

ابو بشر جناب سعید بن جبیر سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے ان سے امام کے پیچھے قرأت کا پوچھا تو فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ باب من کرہ القراءة خلف الامام)

سوید بن غفلہ کا فرمان

عن وليد بن قيس قال منلت سويد بن غفلة اقرء خلف الامام في الظهر والعصر قال لا.

ولید بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے سوید بن غفلہ سے ظہر اور عصر کی نماز میں امام کے پیچھے قرأت کا پوچھا تو فرمایا کوئی قرأت نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)

ضحاک کا فرمان

عن امی کبران قال الضحاک يهني عن القراءة خلف الامام.

کبران سے کہ ضحاک امام کے پیچھے قرأت سے روکا کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)

الحاصل: حضور ﷺ، خلفائے اربعہ اور دیگر اہل صحابہ کرام سبھی اس بات کو درست نہیں سمجھتے تھے اور سختی سے منع کرتے تھے کہ امام کے پیچھے قرأت کی جائے۔ قرأت کرنے والے کے منہ میں انگارہ، مٹی اور پتھر ڈالنے تک کی وعید سنائی گئی۔ ان سترہ عدد آثار و روایات کے ہوتے ہوئے پھر قرأت خلف الامام کی رٹ لگانا کہاں تک درست ہے؟ خلاصہ یہ کہ نماز خواہ سری ہو یا جبری امام کے پیچھے قرأت کی مطلقاً اجازت نہیں۔ اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت اور دیگر آیات قرآنیہ کی قرأت بھی شامل ہیں۔

اعتراض ۱

مذکورہ تمام احادیث و آثار ضعیف ہیں اور بعض موقوف بھی ہیں لہذا ضعیف و موقوف سے فاتحہ خلف الامام سے منع کرنا درست نہیں۔ ان سے استدلال بھی کمزور ہے۔

جواب اول: پہلی بات تو یہ ہے کہ مذکورہ استدلالات میں سے اول الذکر قرآن کریم کی آیت اذ اقرئ القرآن فاستمعوا له ہم نے ذکر کی۔ یہ کوئی حدیث یا اثر نہیں کہ اسے ضعیف و موقوف کہا جائے۔ معترض کو چاہیے تھا کہ پہلے اس آیت کریمہ کے استدلال پر اعتراض کرتا حالانکہ جمہور صحابہ کرام نے اس آیت کو قرأت خلف الامام کے منع پر نازل ہونا ذکر کیا ہے۔ دوسری بات کہ مذکورہ احادیث و آثار ضعیف و موقوف ہیں یہ کہنا بہت بڑی زیادتی ہے کیونکہ ان احادیث میں سے (قرأت الامام قرأت لہ) وغیرہ کو صحیح اور مستند تسلیم کیا گیا ہے اور دوسری احادیث کی توثیق کے بعد انہیں بھی محدثین کرام نے مستند، مرفوع اور صحیح کے درجہ میں اعتبار کیا لہذا ان

احادیث سے ہمارا استدلال درست ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ مذکورہ تمام احادیث ضعیف نہیں۔ اگر معترض کا یہ کہنا تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے ضعیف حدیث کبھی موضوع نہیں بن سکتی کیونکہ ضعیف اور موضوع دو الگ الگ اقسام کی احادیث ہیں اور یہ اصول میں سے اصل ہے کہ بعض ضعیف دوسری بعض سے مل کر قوت حاصل کر کے صحیح ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس قانون کو ہم پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

وحواسا عن الاحادیث التي قالوا في اسانيدھا
ضعفاء ان الضعيف يتقوى بصحيح ويقوى بعضها
بعضا واما قوله في بعضها فهو موقوف فالموقوف
عندنا حجة لان الصحابة عدول ومع هذا روى منع
القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الكبار
منهم المرتضى والعبادة الثلاثة اسميهم عند اهل
الحديث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا
قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلي ترك
القراءة خلف الامام اجماع الصحابة فسماه
اجماعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى
اجماعا عندنا.

ہمارا جواب ان احادیث کے بارے میں کہ جن کی اسناد کو انہوں نے ضعیف کہا ہے یہ ہے کہ حدیث ضعیف قوی کے ملنے سے قوی ہو جاتی ہے اور بعض ضعیف دوسری بعض کو قوت بنا دیتی ہیں معترض کا بعض احادیث کو موقوف کہنا اس کا جواب یہ ہے کہ موقوف ہمارے نزدیک حجت ہے کیونکہ صحابہ کرام عہد میں اس کے ساتھ ساتھ اسی صحابہ کبار نے قرآن خلف الامام سے منع کیا جن میں علی المرتضیٰ اور عبادہ ثلاثہ بھی ہیں۔ ان اسی حضرات کے اسماء گرامی اہل حدیث کے پاس موجود ہیں لہذا ان کا اتفاق بمنزلہ اجماع ہوا یہی وجہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے جو ہرے اصحاب میں سے ہیں کہہ کر قرأت خلف امام کے ترک پر اجماع الھی یہ ہے۔ انہوں نے اجماع صحابہ باعتبار اتفاق اکثر کہا ہے۔ اس قسم کو بھی ہمارے

(عمدة قاری ج ۶ ص ۳۶ باب وجوب القراءة لامام والامون) نزدیک اجماع کہا جاتا ہے۔

معلوم ہو کہ کسی حدیث کو ضعیف کہہ دینا اس سے مانع نہیں کہ وہ حجت بن سکے بلکہ اس جیسی دیگر احادیث کو ساتھ ملا کر فیصلہ کیا جاتا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس ضعیف کو کسی قوی حدیث نے ضعف سے خالی کر دیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضعیف سے ضعیف مل کر قوی ہو جائے پھر حضرات صحابہ کرام سے مروی حدیث اگر موقوف ہے تو ان پر یہ اعتراض تو نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے خود گھڑ لی ہوگی کیونکہ ان کی عدلت خود بارگاہ رسالت سے موعود و مشہور ہے اس لیے موقوف بھی قابل حجت ہے اور یہی حکم تقریباً آغا صاحب کرام کا ہے۔ کئی اہمیت کو سامنے رکھتے ہوئے ہمارے بعض اصحاب اصول فقہ نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ صحابہ کی مسلسل مسند حدیث سے زیادہ مضبوط ہے کیونکہ جب کوئی صحابی ارسال کرتا ہے تو اسے پورا پورا اعتماد ہوتا ہے اور وہ ذمہ داری سے ایسا کرتا ہے پھر قرأت خلف امام سے منع کرنے والے اسی جلیل القدر صحابہ کرام ہیں۔ اگر یہ فرض واجب یا سنت ہوتا تو اتنی مقدار صحابہ کبار اس کے مخالف نہ ہوتے۔ آخر نہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے اقوال و اعمال کو قریب سے سننے اور دیکھنے کا بار بار موقع ملتا۔ آخری بات یہ کہ ہمارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس جو روایات و احادیث پہنچیں ان میں دو یا تین واسطے ہو سکتے ہیں کیونکہ آپ تابعی ہیں۔ ان دو یا تین واسطوں پر اعتماد ہونا چاہیے ہو سکتا ہے کہ کسی حدیث میں ضعف ان کے دور کے بعد روایت کرنے والے کسی روی کی وجہ سے آیا ہو اور جب وہ راوی مسند اند میں آیا نہیں تو پھر اس کے زمانہ سے قبل وہ ضعیف نہیں ہو سکتی۔ مختصر یہ کہ مذکورہ احادیث کو ضعیف یا موقوف کہہ دینے سے وہ تحفہ الامام کا اثبات نہیں ہو جائے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض ۲

بخاری شریف اور صحاح ستہ کی تقریباً تمام کتب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے۔ ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب

جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں۔“ اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جس طرح نماز کے لیے رکوع و سجود لازم ہیں اسی طرح سورۃ فاتحہ بھی لازم ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اس حکم میں اکیلا یا جماعت کے ساتھ پڑھنے والا ان دونوں میں کوئی فرق نہیں روا رکھا گیا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ مقتدی کے لیے فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور عوم حدیث کا یہی تقاضا ہے۔ گویا حدیث مذکور میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) فاتحہ پڑھنا فرض ہے (۲) اس کی فرضیت ہر ایک کے لیے ہے۔

جواب اول مسئلہ اولیٰ: نماز میں فاتحہ پڑھنے کو فرض قرار دینا نص قرآنی کے خلاف ہے، نص یہ ہے۔ ”فأقروا ما تيسر من القرآن قرآن سے جو آسان لگے وہ نماز میں پڑھو“۔ اس نص نے نماز میں مطلقاً کہیں سے قرآن پڑھنا فرق کیا ہے تم قرآن کو چھوڑ کر صرف سورۃ فاتحہ کی تخصیص لفظ ”ما“ کے عوم کے خلاف ہے۔ اس آیت کے حکم کے مطابق نماز میں کہیں سے تم چھوٹی آیات کی مقدار قرآن پڑھا جائے تو قرأت فرضی ہو جاتی ہے اور اس طرح ایک رکن (قرأت) ادا ہونے کی وجہ سے نماز ہو جاتی ہے جب کہ دوسرے ارکان بھی ادا کر لیے جائیں۔

جواب دوم: حدیث مذکورہ میں لا صلوة کے الفاظ سے نفی نماز کی گئی ہے لیکن یہ نفی حقیقت نماز کی نہیں بلکہ کمال نماز کی نفی ہے معنی یہ ہوا کہ اس شخص کی نماز کامل نہ ہوئی جس نے فاتحہ نہ پڑھی۔ اس حدیث سے جو ہم نے ”کمال کی نفی“ مراد لیا ہے۔ اس کے احادیث سے شواہد موجود ہیں۔ مثلاً ”لا صلوة الا بحضور القلب حضور دل کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“

نماز، مسجد میں حاضر ہوئے بغیر نہیں ہوتی۔ ہر شخص ان دونوں احادیث کے یہی معانی لیتا ہے کہ حضور قلب کے بغیر نماز نامکمل ہے اور حضور کی مسجد کے بغیر مسجد کے مسائے کی نماز کامل نہیں ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث پاک میں کمال کی نفی مراد ہے۔ حقیقت کی نفی مقصود نہیں ہے۔ ”لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد۔ مسجد کے مسائے کی نماز مسجد کے بغیر نہیں۔“

جواب سوم: فاتحہ کے فرض ہونے والی حدیث پاک کے الفاظ میں اختلاف ہے مثلاً لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۹) من ترك القراءة في الصلاة۔ جس آدمی نے فاتحہ اور کچھ زائد نہ پڑھا اس کی نماز نہ ہوئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جس طرح فاتحہ پڑھنا فرض ہے اسی طرح اس کے ساتھ کچھ زیادہ یا کوئی اور سورت پڑھنا فرض ہے حالانکہ فاتحہ پڑھنے کو فرض کہنے والے بھی اس زیادتی کی فرضیت کے قائل نہیں کیونکہ فاتحہ کے ساتھ کچھ اور قرآن کریم ملانا یا سورت ملانا واجب نماز میں سے ہے۔ فرائض میں داخل نہیں لہذا ان زیادہ الفاظ والی روایت کے پیش نظر یہی کہا جاسکتا ہے کہ فاتحہ پڑھنا بھی واجب ہے اور اس کے ساتھ سورۃ ملانا بھی واجب اور یہی مسلک احناف کا ہے۔ سورۃ فاتحہ کی قرأت کے بارے میں احناف کا مسلک حدیث مذکورہ در قرآن کریم کی آیت فاقروا ما تيسر من القرآن کی تفسیق سے ماخوذ ہے جس کی وضاحت یہ ہے کہ آیت قرآنیہ کا تقاضا یہ ہے کہ مطلقاً قرآن کریم نماز میں پڑھنا فرض ہو اور حدیث مذکورہ کا تقاضا ہے کہ صرف خاص کر فاتحہ الکتاب کی قرأت فرض ہو۔ جب دونوں میں بظاہر تعارض ہو گیا تو پھر دونوں کے مقام و مرتبہ کے پیش نظر مطلقاً قرآن پڑھنا تو فرض رہا اور کیونکہ یہ نص قطعی سے ثابت ہے اور سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ٹھہرا۔ کیونکہ وہ حدیث (جو دلیل نفی ہوتی ہے) سے ثابت ہے اس لیے اگر کسی نے سہواً سورۃ فاتحہ کو نہ پڑھا تو اسے سجدہ نہ پڑھنا پڑے گا لیکن مطلقاً قرأت ترک کرنے سے نماز کا رکن فوت ہو جانے کی وجہ سے نماز نہیں ہوگی اور اس لیے اس میں سجدہ سبکو سے کام نہیں لے گا۔

جواب چہارم: معتز نے جو حدیث پیش کی ہے۔ اس میں اگرچہ ”لا صلوة“ کے الفاظ موجود ہیں لیکن بعض صحیح روایات میں یہ لفظ موجود نہیں بلکہ اس کی بجائے ”فہی خداج“ کے الفاظ ہیں ملاحظہ ہو۔

مالک عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب علاء بن عبد الرحمن بن يعقوب کہتے ہیں کہ میں نے ابوسائب

۱۔ سمع ابا السائب مولیٰ هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى صلوٰۃ لم يقرء فيها بام القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام۔
مولیٰ هشام بن زهري سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ حضور ﷺ نے میں نے سنا کہ جس نے سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ادا کی تو اس کی نماز نامکمل نامکمل نامکمل ہے۔

(مو حام مالک ص ۶۶ القرآۃ خلف الامام)

روایت مذکورہ میں صاف موجود کہ فاتحہ الکتاب کی قرآۃ کے بغیر نماز نامکمل ہے۔ اس سے اسی معنی کی تائید و تصدیق ہو رہی ہے جو ہم نے لا صلوٰۃ والی روایت کا کیا تھا۔ اگر سورۃ فاتحہ کی قرآۃ فرض ہوتی تو نامکمل نہیں بلکہ بالکل نہ ہوتی۔

ایک شبہ: "لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب" حدیث مشہور ہے اور احناف و دیگر ائمہ اہل حدیث یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کی جاسکتی ہے تو اب اس حدیث اور قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں تعارض نہ ہوا بلکہ یہ مقصد ہوا کہ قرآن نے مطلقاً قرأت کو فرض کیا اور حدیث مشہور نے فاتحہ کی قرأت کو فرض کر دیا۔ اب جس طرح مطلقاً قرأت چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی اس طرح فتح چھوڑنے سے بھی نہیں ہوگی۔

جواب شبہ: شبہ میں جو یہ کہا گیا ہے کہ جس طرح مطلقاً قرآن کی قرأت فرض ہے (یعنی سورۃ فاتحہ کو چھوڑ کر) یہ بات خود غیر مقلدین کو تسلیم نہیں کیونکہ وہ بھی سورۃ فتح کے علاوہ قرآن مجید پڑھنا (نماز میں) فرض نہیں مانتے۔ دوسری بات یہ کہ "لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب" کو حدیث مشہور کہنا یہ بھی ائمہ حدیث پر افتراء ہے۔ اسے تو انہوں نے خبر واحد قرار دیا ہے ملاحظہ ہو۔

قلت لا نسلم انه مشہور لان المشہور ما تلقاه التابعون بالقبول وقد اختلف التابعون فی هذه المسئلة ولئن سلمنا انه مشہور فالزيادة بالخبر المشہور انما تجوز اذا كان محکما واما اذا كان محتملا فلا وهذا الحديث محتملا لان مثله يستعمل لنفی الحواز ويستعمل لنفی الفضيلة بقوله عليه السلام لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد والمراد نفی الفضيلة کذا هو ویؤید هذا هذا النواويل قوله تعالى انهم لا ایمان لهم (سورۃ توبہ) معہہ ایم لا ایمان لهم موثوقا بها ولم ینف وجود الايمان مهم وأسا۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کا مشہور ہونا ہمیں تسلیم نہیں ہے کیونکہ مشہور حدیث وہ ہوتی ہے جسے حضرات تابعین قبول کر لیں حالانکہ اس مسئلہ میں تابعین کرام کا اختلاف ہے اگر ہم تسلیم کر لیں کہ یہ مشہور حدیث ہے تو بھی خبر مشہور سے قرآن پر زیادتی اس وقت ہو سکتی ہے کہ جب وہ حدیث محکم ہو اور اگر محتمل ہو تو پھر زیادتی نہیں ہو سکتی اور حدیث مذکورہ محتمل ہے کیونکہ اس جیسے انداز بھی تو جواز کی نفی کے لیے اور بھی فضیلت کی نفی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ مسجد کے مہمان کے لیے نماز مسجد کے بغیر نہیں تو اس سے مراد فضیلت کی نفی ہے۔ اس تاویل کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ ایم لا ایمان لهم۔ ان کا کوئی ایمان نہیں۔ اس سے مراد یہ کہ ان کا ایمان ایسا نہیں جو قاطل و قتل ہو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۱ الباب وجوب القرآۃ لاماً واما مون)

مسئلہ دوم کا جواب: یعنی نمازی اکیلا ہو یا امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نماز پڑھنے والے کے لیے فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی اقتداء میں خاموشی لازم ہے۔ احناف کا یہ مسلک حدیث مذکور کے عموم کے خلاف ہے اس کے متعلق گزارش ہے کہ مقتدی کی تخصیص کہ وہ نہ پڑھے ہم احناف اپنی طرف سے نہیں کرتے بلکہ یہ تخصیص حدیث پاک میں موجود ہے۔ "من كان له امام فقرأه الامام قراءة له" جس کا امام ہو یعنی جو امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا

ہو تو اس کے امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے۔“ (بتبعی ج ۲ ص ۱۵۹) اسی موضوع کی ایک حدیث نسائی سے بھی سن لیجئے۔

فاذا کبر کبروا و اذا قرأنا فأنصوا۔
(نسائی ج ۱ ص ۳۶) اتر آؤ غلب الامام)
کہو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو۔

ان دونوں احادیث کی صحت ہم گزشتہ اوراق میں لکھ چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ اکیلے نمازی اور مقتدی کی نماز میں خود فرق حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ حدیث نسائی میں تکبیر کے بعد قرأت کا ذکر ہے تو سبھی جانتے ہیں کہ تکبیر کے بعد قرأت فتنۃ الکتاب کی قرأت ہی ہے۔ اسی قرأت کے وقت مقتدی کو خاموش رہنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ مفرد نمازی کے لیے قرأت ہے اور مقتدی نمازی کے لیے اس کی بجائے خاموش رہ کر سنا ہے۔

اعتراف ۳

ترمذی شریف کی ایک حدیث پاک میں ہے کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی اقتدا میں قرأت کی تو آپ نے نماز سے فارغ ہونے پر فرمایا۔ تم میرے پیچھے قرأت کرتے ہو؟ عرض کرنے لگے۔ جی! فرمایا۔ ام القرآن کے سوا پیچھے نہ پڑھا کرو۔ قال لا تفعلوا الالبام القرآن۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱ باب ما جاء فی القراءة غلب الامام) اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے اگرچہ مقتدی ہو۔ ہاں اقتدا کی صورت میں فاتحہ کے علاوہ قرآن کی قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموش رہنا چاہیے۔

جواب اول: ترمذی شریف کی مذکورہ حدیث سند کے اعتبار سے مجروح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال الیموی فیہ مکحول وهو یدلس رواہ
معننا وقد اضطرب فی اساده ومع ذالک قد ففرد
بذکر محمود بن الربیع عن عبادۃ فی طریق
مکحول محمد بن اسحاق وهو لا یحتج بما انفرد
به فالحدیث بثلاثۃ وجوه معلول۔
(آثار السنن ج ۱ ص ۷۶ باب فی القرات)

قارئین کرام! جس روایت کا راوی دلس ہو۔ سند میں اضطراب ہو اور تفرد بھی ہو تو ایسی روایت سے غیر مقلدین یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی کو فاتحہ پڑھنی چاہیے تو یہ کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ روایت مذکورہ کے بارے میں امام بتبعی کی عبارت ملاحظہ ہو۔

والکلام فی ابن اسحاق معروف والحدیث
مع ذالک مضطرب الاساد۔ قلت نافع بن محمود
لم یذکر البخاری فی تاریخہ ولا ابن ابی حاتم ولا
اخرج له الشیخان وقال ابو عمر ومجهول وقال
طحاوی لا یعرف فکیف یصح او یکون سندہ حسنا
ورجالہ ثقات۔ (بتبعی شریف ج ۲ ص ۱۶۳، ۱۶۵) باب من قال قرأ
غلب الامام فیاکم و فیما یر

رواہ البراد والطبرانی فی الکبیر وفیہ مسلم بن

مذکورہ روایت کو بزار اور بطرانی نے کبیر میں ذکر کیا اس کی سند

علیٰ وهو ضعيف رواه احمد وفيه رجل لم يسم.
(نسخ ترمذی ج ۲ ص ۱۱۰ - الباب القراءۃ فی الصلوٰۃ)

جواب دوم:

وہب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد اللہ
بقول من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم
یصل الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن
صحیح

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ما جاء فی القراءۃ خلف الامام)

معرض نے جو حدیث پیش کی تھی وہ حسن ہے اور ہم نے ابھی ترمذی شریف سے جو حدیث تحریر کی اسے خود امام ترمذی نے صحیح
حسن لکھ ہے مگر حسن سے معرض یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ضروری ہے تو پھر صحیح حسن سے یہ بھی تسلیم کرے کہ
امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے بلکہ صحیح کا درجہ محض حسن سے قوی ہے۔ قوی کو چھوڑ کر ادنیٰ درجہ کی روایت پر چلے رہنا
کون سی دانش مندی ہے؟ امام ترمذی نے اسی حدیث کے ساتھ امام احمد بن حنبل کا مسلک اس بارے میں تحریر کرتے ہوئے لکھ ہے۔

اما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبی
ﷺ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اذا
کن وحده واحتج بحدیث جابر بن عبد اللہ حیث
قال من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل
لا ان یکون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من
اصحاب النبی ﷺ لا یرى قول النبی لا صلوة
لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا کان وحده .

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ما جاء فی القراءۃ خلف الامام)

اس سے معلوم ہوا کہ وہی روایت جسے معرض پیش کر رہا ہے اسی کا مفہوم حضور ﷺ کے ایک نامور صحابی بیان کر رہے
ہیں اور امام اسی مفہوم کی تائید کر رہے ہیں۔ اس روایت کا مصداق اکیلا نمازی ہے امام کے پیچھے پڑھنے والا نہیں ہے۔

جواب سوم: معرض نے امام ترمذی کی جس حدیث کو پیش کیا، کیا اچھا ہوتا اگر اس کے بارے میں خود امام ترمذی کا قول بھی نقل کر
دیا جاتا تا کہ ایک عظیم محدث کی رائے بھی سامنے آجاتی اور مسئلہ کے حل میں مددگار ہوتی۔ امام ترمذی کا قول ملاحظہ ہو۔

قال ابو عیسیٰ حدیث عبادۃ حدیث حسن
وروی هذا الحدیث الزهري عن محمود بن ربيع
عن عبادۃ بن صامت عن النبی ﷺ قال لا صلوة
من لم یقرأ بفاتحة الكتاب وهذا اصح .

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱)

ابو عیسیٰ (ترمذی) کہتا ہے کہ حدیث عبادہ بن صامت
حدیث حسن ہے اور اس حدیث کو زہری نے محمود بن ربیع عن عبادہ
بن صامت سے روایت کیا ہے۔ وہ حضور ﷺ سے بیان
کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة
الكتاب اور یہ حدیث صحیح ترین حدیث ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں (معرض نے جو روایت پیش کی ہے، جو محمد بن اسحاق سے ہے جس نے یہ روایت عبد بن صامت سے بواسطہ کھول اور محمد بن ربیع ذکر کی ہے۔ جس میں یہ الفاظ ہیں لا تفعلوا الا بام القوان۔ یعنی اے صحابہ! تم صرف سورۃ فاتحہ پیچھے پڑھا کرو۔ مزید امام ترمذی کہتے ہیں یہی روایت محمد بن اسحاق کے علاوہ زہری نے محمد بن ربیع کے واسطے سے عبادہ بن صامت سے روایت کی ہے۔ لیکن اس میں الام القوان کے الفاظ نہیں ہیں۔ (یعنی مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ کی قرأت کرنی چاہیے یہ الفاظ موجود نہیں) اور فرمایا کہ یہ روایت صحیح ہی نہیں بلکہ صحیح ترین ہے۔ یاد رہے کہ محمد بن اسحاق اگرچہ مجروح ہے لیکن اس کی روایت کو جب دوسرے ثقرواق کی روایت سے تقویت ہوگی تو اس تقویت کی بنا پر امام ترمذی نے اس کی روایت کو حسن کہہ دیا حالانکہ وہ ضعیف تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کے الفاظ والی روایت صحیح ترین اور اس کے ساتھ الام القوان کے زائد الفاظ والی صرف حسن ہے۔ جب اصح کو دیکھتے ہیں تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی تاویل کے مطابق اس کا حکم اکیلے نماز پڑھنے والے کے لیے ہے تو صاف ظاہر ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ثابت نہ ہو سکا اور یہی نتیجہ امام احمد بن حنبل نے اخذ کیا ہے۔

جواب چہارم: غیر مقلدین کے پاس جا کر صرف حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کسی اور صحابی سے انہیں کوئی روایت نہ مل سکی اب ایک طرف صرف ایک صحابی اور دوسری طرف امام کے پیچھے قرأت سے منع کرنے والے اسی صحابہ کرام ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ان اسی حضرات کی بات کا کوئی وزن نہیں اور صرف ایک صحابی کی روایت کو ان پر ترجیح دینا کب درست قرار دیا جائے گا؟

اعترض ۴

علاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلوٰۃ لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام فقلت يا ابا هريرة انى اكون احبانا وراء الامام قال اقرأها يا فارسي في نفسك.

(لحاوی ج ۱ ص ۲۱۵ باب القراءة خلف الامام)

حضرت ابو ہریرہ کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے لیکن آہستہ دل میں۔ اس روایت سے غیر مقتدی یہ ثابت کرتے ہیں کہ دیکھو۔ حضرت ابو ہریرہ بھی امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا حکم دے رہے ہیں لہذا طریقہ یہی درست ہے۔

جواب اول: جیسا کہ پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ایسی احادیث نص قرآن کے خلاف اور معارض ہیں۔ اب یہ تو نہیں سکتا کہ آیت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له کو اس روایت یا اس جیسی دیگر روایات سے منسوخ کر دیں کیونکہ کسی مفسر یا محدث نے آیت مذکورہ کی تفسیر کا قول نہیں کیا۔ جب وہ منسوخ نہیں تو پھر اس کے موجب نمازی کو قرأت سننے کا حکم بحال ہے اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت آیت مذکورہ کے اترنے سے پہلے دور کی ہے۔ جب صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے لہذا جب اس آیت کے نزول کے بعد امام کے پیچھے قرأت ختم ہوگئی۔ اسی طرح یہ روایت بھی منسوخ ہوگئی اس لیے اس سے فاتحہ خلف الامام ثابت نہ کرنا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: ہم گذشتہ اوراق میں ایک حدیث صحیح پیش کر چکے ہیں جس میں حضور ﷺ سے مروی کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے جب امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہوگی تو پھر مقتدی کو پڑھنے کی کیا ضرورت باقی ہے؟

جواب سوم:

عن القاسم بن محمد قال كان ابن عمر لا يقرأ حلف الامام جهر اولم يجهر .
قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جہری یا سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

(سنن شریف ج ۲ ص ۱۶۱ باب من قال لا یتقرء خلف الامام علی الاطلاق)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ دیگر صحابہ کرام کے آثار آپ پڑھ چکے ہیں جن میں کسی نے امام کے پیچھے پڑھنے والے کے منہ میں بھارے رکھنے، مٹی ڈالنے اور پتھر ڈالنے تک فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام امام کے پیچھے نہ تختہ پڑھنا درست سمجھتے تھے اور نہ ہی قرآن کریم کی کوئی دوسری آیات۔

جواب چہارم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا جناب ابوالسائب کو فرمانا کہ دل میں پڑھ لیا کرو یہ پڑھنا ”قرآن“ نہیں کہلاتا بلکہ یہ تو سننے کے حکم میں ہے۔ اسی مفہوم کو علامہ بدر الدین عینی نے بایں الفاظ بیان کیا ہے۔ فحينئذ يحمل ذالك على ان المراد تدبير ذالك لتفكر۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۴۳ باب وجوب القراءة لامام ولما مون) لہذا اس احتمال کے پیش نظر مذکورہ حدیث کو کسی پر محسوس کیا جائے گا کہ اس سے مراد آیات فاتحہ میں تدبیر و تفکر ہے۔

اعتراف ۵

ابو ابراہیم النیسبی قال سئلت عمر بن الخطاب عن القراءة خلف الامام فقال لی اقرا قال وقت وان كنت خلفك قال وان كنت خلفی .
ابو ابراہیم جمعی سے کہ میں نے حضرت عمر سے امام کے پیچھے قرآن کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: پڑھا کرو میں نے عرض کیا اگرچہ آپ کی اقتدا میں ہوں؟ فرمایا اگرچہ تم میرے پیچھے ہو (تب مسند ابن شیبہ ج ۳ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ابو ابراہیم جمعی کو اکیلے اور امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں قرآن کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قرآن کرنا چاہیے حالانکہ احناف منع کرتے ہیں۔

جواب: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا مذکورہ فرمان چونکہ آیت اذا قرأ القرآن فاستمعوا کے خلاف ہے اور آیت مذکورہ منسوخ بھی نہیں جیسا کہ زورچکا ہے لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ آپ کا یہ حکم اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔ نزول کے بعد آپ کا بھی یہی عمل تھا کہ آپ امام کے پیچھے قرأت کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وقد عمر من الخطاب رضى الله عنه وددت ان الذى يقرء خلف الامام فى فيه حجر .
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ وددت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۴۳)

لہذا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی روایات خود ان کے اپنے ہی دوسرے ارشاد سے متروک العمل ہو گئی۔

اعتراف ۶

عن عبد الله بن رافع ان عليا كان يقول اقرا فى الطهر والعصر فى كل ركعة بام القرآن وسورة .
عبد اللہ بن رافع کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ میں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ و سورۃ پڑھتا ہوں۔

(مسند ابن شیبہ ج ۱ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اس عمل میں چونکہ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے لہذا غیر مقدس اس سے اپنا مسلک ثابت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ علی المرتضیٰ فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے اور ہمارا مسلک ان کے عمل کے مطابق ہے۔

جواب: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ذکر وہ روایت میں عمل چونکہ آیت استماع وانصات کے خلاف ہے لہذا یہی کہہ جا سکتا ہے کہ آپ کا یہ عمل نزول آیت سے قبل کا ہے۔ آیت کے نزول کے بعد آپ نے یہ عمل ترک کر دیا تھا یہی وجہ ہے کہ آپ سی نے فرمایا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ اسلامی فطرت کے خلاف کرتا ہے۔ (بحوالہ دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۲ باب ذکر قولہ کلا لہما مقرا قال امام) جب حضرت علی المرتضیٰ کا قول فعل متضاد ہوئے تو اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا۔ علاوہ ازیں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں آپ کا پڑھنا اس میں یہ تو موجود نہیں کہ آپ نے ایسا بحیثیت مقتدی کیا یا امام ہونے کی حالت میں کیا ہے۔ اگر امام ہوتے ہوئے یہ تو پھر اختلاف نہیں اور اگر مقتدی ہوتے ہوئے کیا تو احتمال خلاف ہے اور محتمل روایات قائل استدلال نہیں ہوتیں۔

اعتراف ۲

مسئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال
انسی لاستحی من رب هذه البنية ان اصلی صلوة لا
اقرا فیہا بام القرآن. (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب یہ فرما رہے ہیں کہ اگر میں نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھتے تھے جس سے فاتحہ خلف الامام ثابت ہوا۔

جواب اول: صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین عینی نے اس روایت کا اسی جگہ خود جواب دیا کہ یہ روایت منقطع ہے اور انہی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت لازم نہیں ہے۔ آپ کا یہ ارشاد امام مالک نے یوں ذکر فرمایا ہے۔

عن ابن عمر قال اذا صلی احدکم خلف
الامام فحسبہ قراءة الامام وادا صلی وحده فلیقرأ
قال وکان عبد الله لا یقرأ خلف الامام.

حضرت ابن عمر سے کہ فرماتے ہیں جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کے لیے کافی ہے اور جب اکیلا پڑھے تو پھر قرأت کرنی چاہیے۔ مزید فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ معترض کی پیش کردہ روایت اگر آپ کا عمل ہے بھی تو وہ پہلے کا تھا بعد میں آپ نے خود بھی یہ عمل چھوڑ دیا اور دوسروں کو بھی ترک کرنے کا حکم دیتے رہے۔

جواب دوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول کہ "فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذ فسوی القرآن النع کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں مطلقاً قرآن کریم کی تلاوت فرض قرار دی گئی ہے۔ اب صرف فاتحہ کی فرضیت آیت کے عموم کو خصوص میں تبدیل کرنا ہے اور روایت چونکہ منقطع ہے لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی اس لیے آپ کا یہ عمل قابل حجت نہ رہا اور احناف کا مسلک کہ مطلقاً کسی جگہ سے تین چھوٹی آیات کی مقدار یا نہ تو قرآن سمجھ کر پڑھنے والے کی نماز ہو جاتی ہے اور اگر تین آیات کی مقدار قرأت چھوڑ دی اور فاتحہ پڑھ لی یا فاتحہ چھوڑ دی اور قرأت کر لی تو سجدہ سہو سے نماز ہو جائے گی۔ اس کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حدثنا عبد الله بن الحارث قال جلست الى
رہط من اصحاب النبی ﷺ من الانصار
عبد الله بن حارث کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے
صحابہ انصار کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ ان میں نماز پڑھنے لگا

فدکروا الصلوٰۃ وقالوا لا صلوٰۃ الا بقراءه ولو يام
جل نکل تو کہتے گے قرآن کریم پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی، مگر چہ سورۃ
الکتاب
فاتحہ ہی کیوں نہ پڑھ لی۔

(معنف بن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۱ من قال لا صلوٰۃ الا بقراءه الکتاب)

یعنی صرف سورۃ فاتحہ کو قرآن سمجھ کر پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے کیونکہ مطلقاً قرآن کریم میں یہ بھی ہے اور مطلقاً قرأت فرض ہے۔

اختراش ۸

مودی عطاء اللہ غیر مقلد نے موطا امام محمد کی شرح میں اسی مقام پر فاتحہ خلف الامام کی حمایت میں چند آثار ذکر کرنے کے بعد امام محمد کا قول نقل کیا کہ بحوالہ حدیثہ آپ نے فاتحہ خلف الامام پڑھنے کو مستحسن کہا ہے لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد کا آخری فیصلہ ہرے مسلک غیر مقتدی کی تائید کرتا ہے اور امام محمد کے اس مسلک کو صاحب ہدایہ نے یوں بیان کیا ہے۔

ويستحسن علي سبيل الاحتياط فيما يروى
عن محمد ويكره عندهما لما فيه من الوعيد .
(ہدایہ دین ص ۱۰ باب الامامت سے چند سطور پہلے مطبوعہ)
احتیاط کے پیش نظر یہ بات اچھی ہے کہ امام کے پیچھے قرأت
کرتی چاہیے۔ یہ اس روایت کے مطابق ہے جو امام محمد سے مروی
ہے اور امام اعظم و ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے یہ کرامت اس
روایت کی وجہ سے ہے جس میں اس کے بارے میں وعید آئی ہے۔
اسد کی کتب خانہ کراچی)

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ مسلک احناف کے اہم ستون امام محمد فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے لہذا احناف کو یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ امام پیچھے کے قرأت درست ہے اور یہی غیر مقلدین کا مسلک ہے۔

جواب: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اگر مذکورہ قول ثابت بھی ہو تب بھی غیر مقلدین کو کوئی فائدہ نہیں پڑتا اور غیر مقتدی فرض بتاتے ہیں جبکہ امام موصوف امام کے پیچھے قرأت کو مستحسن کہہ رہے ہیں جس کے ترک سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور غیر مقتدی فرض بتاتے ہیں جس کے ترک سے ان کی نماز ہی نہیں ہوتی اور یہ اس بنا پر بات تھی کہ امام محمد کا مذکورہ قول ان سے ثابت ہو ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ان کا یہ قول امام اعظم کے قول کے مطابق ہے۔ اس کی تائید میں فتح القدیر کی ایک عبارت پیش کی جاتی ہے۔

وبعض مشائخنا ذكروا ان علي قول محمد
لا يسكره وعلي قولها يكره ثم قال في الفصل الرابع
الاصح انه يسكره والحق ان قول محمد كقولهما
فان عباراته في كتبه مصرحة بالنجاء في عن خلافة
فانه في كتاب الآثار في باب القراءة خلف الامام
نعصها اسد الى عنقمة بن قيس انه ما قرأ قط فيما
يبحر فيه ولا فيما لا يبحر فيه قال وبه ناخذ لا نرى
قراءة حلف الامام في شيء من الصلوة يبحر فيها
او لا يبحر فيها ثم استمر في اسناد الآثار اخر ثم قال
قال محمد لا ينبغي ان يقرأ خلف الامام في شيء في
لصلوة وفي مؤلفه بعض ان روى في منع القراءة في

ہمارے بعض مشائخ نے ذکر کیا کہ قرأت خلف الامام امام محمد
کے نزدیک مکروہ نہیں اور شیخین کے نزدیک مکروہ ہے پھر فصل رابع
میں کہا صحیح ترین یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک بھی مکروہ ہے اور حق
یہ ہے کہ امام محمد کا قول شیخین کے قول کے موافق ہے کیونکہ ان کی
کتبوں میں ایسی بہت سی عبارات ہیں جن میں انہوں نے امام
اعظم سے اختلاف سے بچنے کی تاکید کی ہے۔ (کتاب الآثار ص ۱۶)
میں انہوں نے قرأت خلف الامام کے بعض آثار عائدہ بن قیس کی
طرف ان کا اسناد کیا کہ انہوں نے جبری یا غیر جبری نمازوں میں
کبھی بھی قرأت خلف الامام نہیں کی اور اسی پر ہمارا عمل ہے ہمارے
مسلک میں جبری یا غیر جبری کسی نماز میں قرأت خلف الامام نہیں
ہے پھر وہ دوسرے آثار کو نقل کر کے موطا میں کہتے ہیں کہ امام محمد

نہ کہا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں کوئی قرأت نہیں ہے درصوٰۃ میں اس موضوع پر روایات ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ جبری یا غیر جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے اسی پر عام اخبار داروہیں اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ عبارت جو مستعرض نے صاحب ہدایہ سے نقل کی اس میں يستحسن کی جگہ لا يستحسن تھا کاتب کی غلطی سے غلط رہ گیا ہے اور اس کی تائید امام محمد کے مختلف اقوال سے صاحب فتح القدیر نے کر دی ہے۔ تخریم ابوحنیفہ کے مسلک کو انہوں نے اپنا مسلک قرار دیا ہے لہذا مذکورہ عبارت سے غیر مقلدین کو کچھ نہیں مل سکتا۔

۱۰۹۔ اَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّاهُ أَحَدٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ مَعَهُ الْإِمَامُ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ مَعَ الْإِمَامِ۔ ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ان سے امام کے ساتھ نماز پڑھنے دے کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ امام کے ساتھ قرأت کرے؟ فرمایا: جب تم میں سے کوئی ایک امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے اور ابن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے وہب بن کیسان سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا جس نے کوئی رکعت بغیر قرأت پڑھی۔ اس نے نماز نہ پڑھی ہاں اگر امام کے پیچھے ہے تو بغیر قرأت نماز ہوگی۔

ہمیں امام مالک نے علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب مزنی سے خبر دی کہ انہوں نے ابوسائب مولیٰ ہشام بن زہرہ سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا جس نے کوئی نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ الکتاب نہ پڑھی تو وہ خدا تعالیٰ سے بدگوار ہو گیا اور اس نے پوچھا اے ابو ہریرہ! میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں؟ فرماتے گئے اے فارسی! اور میرے بازوؤں کو زور سے دیا سورہ فاتحہ کو دل میں پڑھ لیا کر میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے میں نے نماز اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دی ہے اور بندے کے لیے وہ ہے جو وہ مانگے۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں: پڑھو۔ جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے نے میری حمد کی بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے نے میری ثنائیاں کی بندہ کہتا ہے مالک سوم

الصلوة ماروی قال قال محمد لا قراءة خلف الامام فيما جهر وفيما لم يجهر فيه بذلك جاءت علما الاحبار وهو قول امي حنيفة۔

(فتح قدیر ج ۳۱ نقل فی الترقیۃ ص ۴۷)

۱۰۹۔ اَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّاهُ أَحَدٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ مَعَهُ الْإِمَامُ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ مَعَ الْإِمَامِ۔

۱۱۰۔ اَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَنْ صَلَّى وَرَعَا كَمَا يَقْرَأُ فِيهَا بِإِذْنِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ۔

۱۱۱۔ اَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرَوِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الشَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ فَهُوَ خِدَاجٌ هِيَ خِدَاجٌ غَيْرُ تَمَامٍ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنِّي أَكْبَرُ وَأَرَأَى الْإِمَامَ قَالَ فَعَمَزَ ذِرَاعِي وَقَالَ يَا قَارِئُ رَافِعًا يَهْأَيُّ نَفْسِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي بِيَضْعَيْنِ فَيَضَعُهَا إِلَيَّ وَيَضَعُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُ إِذَا يَقُولُ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَمْدِي عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اُنْسِي عَلَى عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ

کرتے تھے۔ کہتے ہیں کہ قاسم بن محمد سے اس کے متعلق پوچھا وہ کہنے لگے اگر تو قرأت چھوڑ دے گا تو بے شک قرأت ایسے لوگوں نے چھوڑ دی ہے جو مقتدی ہیں اور اگر پڑھے گا تو ایسے لوگوں نے پڑھی جو مقتدی ہیں اور قاسم ابن محمد ان لوگوں سے ہیں جو قرأت نہیں کرتے تھے۔

لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ فَسَأَلْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّكَ تَرَكْتَ فَقَدْ تَرَكَهُ نَاسٌ يُقْتَدَى بِهِمْ وَإِنْ قَرَأْتَ فَقَدْ قَرَأَهُ نَاسٌ يُقْتَدَى بِهِمْ وَكَانَ الْقَاسِمُ بِمَعْنَى لَا يَقْرَأُ

قاسم بن محمد کے قول سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت اور عدم قرأت دونوں درست ہیں اور یہ کہ ان دونوں باتوں میں کسی کو ترجیح نہیں ہے حالانکہ انہیں ایسا۔ اس کی تفصیل ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ خود جناب قاسم بن محمد کا عمل اس کی تردید ثابت کرتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان بن عیینہ نے منصور بن معتمر سے خبر دی کہ انہوں نے ابی وائل سے کہ عبد اللہ ابن مسعود سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ قرأت کے لیے خاموش رہو نماز میں یہ شغل ہے پس تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

ہمیں محمد بن ابان بن صالح قرشی نے حماد سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے انہوں نے علقمہ بن قیس سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے جہری اور غیر جہری نمازوں کی نہ پہلی دو رکعتوں اور نہ ہی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کیا کرتے تھے اور جب اکیلے نماز پڑھتے تو پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ الکتاب اور کوئی سورۃ پڑھتے۔ لیکن آخری دو رکعتوں میں نہ پڑھتے۔

امام کے پیچھے مقتدی کسی رکعت میں قرأت نہیں کرے گا اور اگر تنہا پڑھے تو دو رکعتوں میں مطلقاً قرأت فرض ہے اور بالخصوص سورۃ فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت یا تین آیات کی مقدار طاعتوں واجب ہیں۔ فرائض کی آخری ایک یا دو رکعتوں میں اکیلے کے لیے صرف فاتحہ پڑھنا بہتر ہے واجب نہیں یہی احناف کا مسلک ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے عمل سے یہی ثابت ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثوری نے خبر دی کہ ہم سے منصور نے ابی وائل سے کہ عبد اللہ ابن مسعود نے کہا قرأت سننے کے لیے خاموش رہو کیونکہ نماز میں یہ شغل ہے تمہارے لیے امام کی قرأت کافی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں کبیر بن عامر نے ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ ہمیں علقمہ بن قیس نے خبر دی کہ میرے لیے آگ کا انکار چھوٹا اس سے زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔ حضرت علقمہ بن قیس کا امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منہ میں آگ کا انکار وہ اے کوئی زیادہ بہتر سمجھنا دراصل اِدْأَقْرَأَ الْقُرْآنَ

۱۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ مُسَيْلٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ الْفَرَاءِ وَخَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ أَنْصَتُ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا سَيَجْزِيكَ ذَاكَ الْإِمَامُ

۱۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنِ الْقُرَيْشِيِّ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ السَّجَعِيِّ عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ قَبِيْسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فَيَسْمَعُ يَجْهَرُ فِيهِ وَيَسْمَعُ بِحَافَتِهِ فِيهِ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَلَا فِيهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ وَإِذَا صَلَّى وَخَلْفَهُ قَرَأَ فِي الْأَوَّلَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ وَلَمْ يَقْرَأْ فِي الْآخِرَتَيْنِ شَيْئًا

امام کے پیچھے مقتدی کسی رکعت میں قرأت نہیں کرے گا اور اگر تنہا پڑھے تو دو رکعتوں میں مطلقاً قرأت فرض ہے اور بالخصوص سورۃ فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت یا تین آیات کی مقدار طاعتوں واجب ہیں۔ فرائض کی آخری ایک یا دو رکعتوں میں اکیلے کے لیے صرف فاتحہ پڑھنا بہتر ہے واجب نہیں یہی احناف کا مسلک ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے عمل سے یہی ثابت ہے۔

۱۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَنْصَتُ لِلْفَرَاءِ فَإِنْ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا سَيَجْزِيكَ الْإِمَامُ

۱۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُكَبَّرُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ السَّجَعِيُّ عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ قَبِيْسٍ قَالَ لَئِنْ أَصَحَّ عَلَيَّ حِمْرَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ

حضرت علقمہ بن قیس کا امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منہ میں آگ کا انکار وہ اے کوئی زیادہ بہتر سمجھنا دراصل اِدْأَقْرَأَ الْقُرْآنَ

فاسْتَمِعُوا الْحِكْمَ بِشِدَّةٍ سے عمل کرانے کے لیے ہے تاکہ امام کے پیچھے قرأت کا نقصان معلوم ہو سکے نہ کہ روایت کو مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶، عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۳، اور بیہقی شریف وغیرہ سے بھی ذکر کیا ہے۔

اٰخِرُ نَا اِسْرَآءِیْلُ مِنْ یُّوْسُفَ حَدَّثَنَا مَقْصُوْدٌ عَنْ
اَبُوهِیْمَ قَالَ اِنْ اَوَّلَ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْاَمَامِ رَجُلٌ اَتَمُّهُمْ
ہمیں اسرائیل بن یونس نے مقصود سے انہوں نے ابراہیم
سے خبر دی کہ انہوں نے کہا جس شخص نے ام کے پیچھے سب سے
پہلے قرأت کی وہ متمم ہوا۔

جناب برہم خفی کا نہ کوہِ اشراس پر دلالت کرتا تھا کہ مسلمانوں نے اجتماعی طور پر امام کے پیچھے قرأتِ جھوڑی ہوئی تھی ان میں سے جس نے سب سے پہلے یہ کام (امام کے پیچھے پڑھنا) کیا۔ لوگوں نے اسے متہم کیا کہ یہ کیا منسوخ حکم پر عمل کر رہے ہو؟

۱۲۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ خَرَسَ سَامِعًا إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ الْهَادِ قَالَ أَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَصْرِ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ قَعَمَرَةَ الَّذِي يَبْنُو فَمَّا أَنْ صَلَّى قَالَ لِمَ عَمَرْتَنِي قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ آمَكَ فَكَوَهْتُ أَنْ تَقْرَأَ خَلْفَهُ فَسَمِعَهُ الَّذِي ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ الْإِمَامُ فَإِنَّ قَرَأَ تَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں اسراہیل نے خبر دی کہ مجھے مہدی بن ابی عائشہ نے عبد اللہ بن شداد بن ہاد سے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر کی لوگوں کی امت فرمائی تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے قرأت کی اس پر اس کے ساتھی نے چوک گئی پھر جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو پوچھنے لگا تم نے مجھے چوک کیوں لگائی؟ جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ تیرے امام ہیں انہوں نے اپنے پیچھے حیرا پڑھنا پسند نہیں فرمایا یہ بات جب رسول اللہ

مذکورہ حدیث مرفوع متصل ہے۔ اسے (یعنی ج ۲ ص ۱۵۹ اور دارقطنی نے ج ۱ ص ۳۲۳) پر ذکر کیا ہے اور ان کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں بھی موجود ہے۔ صحابی کا اپنے ساتھی کو چوک لگانا پھر دریافت کرنے پر ہٹانا کہ تم نے جو کیا وہ غلط کیا ہے اس بات پر درست کرتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام آیت اذا قرئ القرآن الخ۔ کے نازل ہونے کے بعد نہ خود امام کے پیچھے پڑھتے تھے اور نہ ہی دوسروں کو پڑھنے دیتے تھے کیونکہ اس آیت کے نزول کے بعد امام کے پیچھے پڑھنا منسوخ ہو چکا تھا پھر ان دونوں کے مسئلہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے روکنے والے کی تائید و تصدیق میں ارشاد گرامی عنایت فرمایا لہذا صاف طے ہو کر قرآنہ خلف الامام کی ممانعت بارگاہِ رسالت ﷺ سے ہے جس پر حضرات صحابہ کرام عمل پیرا تھے۔

۱۲۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ الْعَرَاءُ
الْمَدَنِيُّ أَحَبُّنِي نَعْمُ وَلَيْسَ سَعْدُ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ
ذَكَرَ لَهُ أَنَّ سَعْدًا قَالَ وَوَدَّتُ أَنَّ الدَّوْيَ يُفْرَأُ خَلْفَ
الْإِمَامِ فِي يَوْمِهِ حَمْرًا

۱۲۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحْسَنَنَا وَأَوْدَيْنَ قَيْسٍ الْفَرَّاءُ
 أَحْسَرَنَا مُحَمَّدٌ لَمْ يَحْلُلْ أَنْ عَمَّرَهُ الْخَطَّابُ قَالَ
 لَيْتَ بِي فِيهِ الْيَدِيُّ يَقْرَأُ حَتَّى الْإِمَامَ حِزْرًا

۱۲۴ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں داؤد بن قیس نے عمرو بن محمد بن زید

حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ سَعْدٍ
بْنِ زَيْدٍ بَنِ نَاسِيبٍ يُحَدِّثُهُ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَرَأَ
حَلَفَ الْإِمَامَ فَلَا صَلَوةَ لَهُ.

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کی نماز کی نفی اس لیے فرمائی تاکہ اس حکم کی شدت کا اظہار ہو سکے صرف تہدیداً فرمایا ہے۔ آپ مسجد نبوی کے مفتی اور قاضی ہیں۔ مختصر یہ کہ حضرات صحابہ کرام میں سے چند بلیل القدر حضرات کامل اور ارشاد امام محمد نے ذکر فرمایا۔ کسی نے منہ میں چنگاری ہونے، کسی نے پتھر ہونے اور کسی نے نماز ہی نہ ہونے کی بات کی یہ سب کچھ اس نرزی کے لیے ہے جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہو لہذا ان وعیدات شدیدہ سے بچنے اور قرآن وحدیث پر عمل پیرا ہونے کی ہمیں کوشش کرنی چاہیے بٹ دھری اور ضد بازی سے قطعاً کوئی فائدہ نہیں۔

۳۵۔ بَابُ الرَّجُلِ يَسْبِقُ

بَعْضُ الصَّلَاةِ

۱۲۵۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحْسَرْنَا نَسْفَعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
كَانَ إِذَا قَاتَهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ الْيَتَّى يَعْلَمُ فِيهَا
بِالْقِرَاءَةِ فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ أَسْ عُمَرَ فَقَرَأَ لِقَبِهِ يَقْضِي
وَجَهَرَ.

احناف کا مسلک یہ ہے کہ امام کے پیچھے جبری نماز میں سے اگر کوئی رکعت رہ جائے تو مقتدی کو وہ ادا کرتے وقت انفاء اور اظہار دونوں کا اختیار ہے۔ اس مسئلہ کا اصل۔ ابن ابی عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے۔ اسی کے ساتھ دوسرا مسئلہ کہ جب آدمی اکیلا نماز جبری پڑھے تو بھی اسے ان دونوں باتوں کا اختیار ہے کیونکہ جس طرح ایک رکعت چھوٹی ہوئی کھڑے ہو کر پڑھنے والا تھا وہی پڑھ رہا ہے امام تو سلام پھیر چکا ہے۔ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حالت میں جبر کرتے تھے تو پھر اکیلے نماز پڑھنے والے کو بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے ہم نے دونوں باتوں کا اختیار دیا ہے۔ یہ اختیار مطلقاً جبری نمازوں کے لیے ہے خواہ ان کا تعلق رات کے وقت سے ہو یا دن جیسا کہ جمعہ المبارک۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا سَأَحْدُ لَانَّهُ يَقْضِي أَوَّلَ
صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ثلاثہ (امام اعظم، امام محمد، امام ابو یوسف) کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے اور بات بالکل ظاہر ہے کہ مسبوق چونکہ کچھ دیر بعد اگر امام کے ساتھ نماز میں شامل ہوتا ہے اس کی ابتدائی نماز رہ گئی ہوتی ہے اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت لازم تھی جو اس سے رہ گئی لہذا دوسری دو رکعتوں میں امام چونکہ خود قرأت نہیں کرتا اس لیے مقتدی کی جگہ قرأت بھی نہ ہو سکی اب جب مسبوق اٹھ کر وہی نماز پڑھتا ہے تو یہی وہ نماز کی رکعتیں تھیں جن میں امام نے قرأت کی اور یہ اس وقت مقتدی نہ تھا اس لیے اب اسے قرأت لازماً کرنا پڑے گی ورنہ فرض رہ جانے کی وجہ سے نماز نہ ہوگی۔

۱۲۶۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحْسَرْنَا نَافِعُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
كَانَ إِذَا حَاضَ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب نماز کے لیے آتے اور لوگوں کو روک کر کے اٹھتے

ہو پاتے تو ان کے سجدہ میں شریک ہو جاتے۔

امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ آنے والا نمازی سجدہ میں ان کے ساتھ شریک ہو جائے لیکن سجدہ میں شریک کرنے سے وہ رکعت شمار میں نہ آئے گی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب امام کو اس حال میں پاتے کہ وہ نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہوتا تو جس قدر نماز باقی ہوتی وہ اس کے ساتھ ادا کر بیٹے اگر امام کھڑا ہوتا تو یہ بھی کھڑے ہو جاتے اور اگر وہ بیٹھا ہوتا تو یہ بھی بیٹھ جاتے حتیٰ کہ امام اپنی نماز مکمل کر لیتا یہ ہم کی کسی بات میں مخالفت نہ کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہوں نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے خبر دی کہ وہ حضرت ابوبریرہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت (امام کے ساتھ) پالی اس نے نماز (کے ثواب) کو پایا۔ اس نے وہ رکعت پالی۔

امام محمد فرماتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے کہ عبداللہ ابن عمر فرماتے تھے کہ جب تمہارا رکوع فوت ہو گیا تو تمہارا سجدہ فوت ہو گیا (یعنی رکعت فوت ہو گئی)۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے امام کے ساتھ دو سجدے کیے ان سے اس کی رکعت شمار نہ ہوگی جب امام سلام پھیر دے تو اپنی رکعت دو سجدوں کے ساتھ پوری کرے یہ بھی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ تین آثار اس بات کی دلیل ہیں کہ بعد میں آنے والا نمازی امام کو جس حال میں پائے اسی میں جماعت کے ساتھ شامل ہو جائے اسے رکعت مکمل ہونے تک انتظار نہ کرنا چاہیے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص نماز یا جماعت میں کہیں بھی شامل ہو جائے وہ جماعت کا ثواب پاتا ہے نیز یہ بھی واضح ہو گیا کہ کسی رکعت کے پانے یا نہ پانے کا دار و مدار رکوع میں شویت و عدم شویت پر ہے

وَرَكْعَتِهِمْ سَجْدَةً مَعَهُمْ

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ وَيَسْجُدُ مَعَهُمْ وَلَا يُعْتَدُّ بِهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

١٢٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَحَدَ الْإِمَامَ قَدْ صَلَّى بَعْضَ الصَّلَاةِ صَلَّى مَعَهُ مَا أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ كَانَ قَلْبُهُ قَائِمًا وَإِنْ كَلَفَ قَاعِدًا فَقَعَدَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ لَا يَخْتَلِفُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

١٢٨- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ وَرَكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

١٢٩- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا قَاتَنَكَ الرُّكْعَةُ فَاتَنَكَ السَّجْدَةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ سَجَدَ السَّجْدَتَيْنِ مَعَ الْإِمَامِ لَا يُعْتَدُّ بِهِمَا إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَضَى رَكْعَةً ثَامَةً بِسَجْدَتَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

یعنی اگر آنے والا امام کے ساتھ رکوع میں مل گیا تو اس کی وہ رکعت شمار ہو جائے گی اور اگر رکوع جاتا رہا اور سجدہ میں آکر ملا تو یہ رکعت نہ لی اسے بعد میں ادا کرے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے جو ان آثار سے مستخرج ہے۔

۳۶۔ باب الزَّجْلُ يَقْرَأُ الشُّوْرَفِي

الرَّكْعَةُ الْوَاحِدَةَ مِنَ الْقِرْطِصَةِ

امام مالک نے ہمیں نافع سے انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ جب اکیلے نماز پڑھتے تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعتوں میں قرآن کرتے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور قرآن کی کوئی دوسری سورہ پڑھتے۔ امام محمد بھی فرضی نماز کی ایک رکعت میں دو یا تین تین سورتیں بھی پڑھ لیتے۔ مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں بھی اسی طرح فاتحہ اور کوئی دوسری سورہ پڑھتے۔

۱۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ يَقْرَأُ فِي الْأَرْبَعِ جَمِيعًا مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ أَتَمًّا يَقْرَأُ بِالشُّوْرَفِي أَوْ الْكَلْبِ فِي صَلَوةِ الْقِرْطِصَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ سُورَةٍ

امام محمد کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ فرضوں کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورہ پڑھی جائے اور آخری دو رکعتوں میں یا فاتحہ پڑھی جائے یا تسبیح کہی جائے دونوں جائز ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدُ الشَّيْخُ أَنَّ تَقْرَأُ فِي الْقِرْطِصَةِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَإِنْ لَمْ تَقْرَأْ فِيهِمَا أَجْزَأَكَ وَإِنْ سَبَّحْتَ فِيهِمَا أَجْزَأَكَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرضوں کی آخری رکعتوں میں تین یا توں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا جو اپنا مسلک بیان کیا ہے (یعنی سورہ فاتحہ پڑھ لے تسبیح کہ لے یا اتنی دیر خاموش کھڑا رہے)۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد یا قیاس نہیں بلکہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما آخری دو رکعتوں میں تسبیح کہنے کا کہا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

ہمیں ابو بکر نے شریک سے انہوں نے علی المرتضیٰ سے اور عبداللہ بن مسعود نے ابواسحاق سے بیان کیا کہ یہ دونوں بزرگ فرماتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں پڑھ اور آخری دو میں تسبیح کہہ۔ حضرت علی سے حادث بیان کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں وہ پڑھتے اور دوسری دو رکعتوں میں تسبیح کہتے۔ ابن الاسود سے حجاج بیان کرتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں وہ سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھتے اور دوسری دو میں تسبیح یا تکبیر کہتے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا شريك عن ابي اسحاق عن علي وعبد الله انهما قال اقرا في الاوليين وسبح في الاخرين عن الحارث عن علي انه قال يقرأ في الاوليين ويسبح في الاخرين. عن ابن الاسود قال يقرأ في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخرين يسبح ويكبر. (مسند ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۳۷ باب من كان يقول في كل من الاخرين ولا غيره)

ان آثار سے احناف کے مسلک کی اصلیت واضح ہوئی۔ جب فرضوں کی آخری رکعتوں میں قرأت واجب نہیں تو اب اس کی عین صورتیں ہو سکتی تھیں ایک یہ کہ خاموشی اختیار کی جائے یا فاتحہ پڑھے یا تسبیح و تکبیر کہ لے بہر حال ہمارے مسلک کے مطابق صرف فاتحہ پڑھنا افضل ہے پچھلی روایات سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص ایک رکعت میں دو یا دو سے زیادہ سورتیں پڑھتا ہے تو اس میں

کوئی مضائقہ نہیں۔

۳۷- بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنْ ذَلِكَ

۱۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبِي عَمِّي أَبُو سُهَيْلٍ أَنَّ
أَسَاءَةَ أَحَبُّهُ أَنْ عَمَرَ بْنِ الْعُظَابِ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ
فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ عَمْرِ بْنِ الْعُظَابِ
عِنْدَ ذَا أُبَيٍّ جَهْشًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْجَهْرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ فِيمَا
يُجْهَرُ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ حَسَنٌ مَا لَمْ يَجْهَرْ الرَّجُلُ نَفْسَهُ.

نماز میں بلند آواز سے قرأت کے بارے میں

ہمیں امام مالک نے انہیں ان کے چچا ابوسہیل نے خبر دی کہ
مجھے میرے والد نے بتایا۔ حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نماز
میں بلند آواز سے قرأت فرمایا کرتے تھے اور یہ کہ وہ ان کی آواز
دارابی جیم کے قریب ہوتے ہوئے بھی سنتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں جبری نمازوں میں بلند آواز سے پڑھنا اس
وقت تک اچھا ہے جب تک پڑھنے والا بلند آواز کی وجہ سے اپنے
آپ کو مشقت میں نہ ڈال دے۔

احناف کا اس بارے میں نقطہ نظریہ ہے کہ اگر ایک آدمی یا چند نمازی ہوں تو اتنی آواز سے امام کو قرأت پڑھنی چاہیے کہ سن سکیں
اور اگر زیادہ جمع ہے تو پھر آواز کو زیادہ بلند کر لینا چاہیے لیکن اتنا بھی نہیں کہ بلند آوازی سے آدمی تکلیف و مشقت میں پڑ جائے۔ امام
محمد رحمۃ اللہ علیہ کا فرمایا کہ مشقت میں ڈالنے کی حد تک بلند آوازی نہیں ہونی چاہیے بلکہ اعتدال پیش نظر ہونا چاہیے۔ آپ کے اس
توس کا ماخذ دراصل حدیث اور آثار ہیں، حوالہ ملاحظہ ہو۔

روى ان ابا بكر كان اذا صلى خفض صوته
وان عمر كان اذا صلى رفع صوته فقال النبي
ﷺ لا بى بكر لم تفعل هذا قال انا جى ربي وقد
علم وقال النبي ﷺ احسنت وقال لعمر لم
تفعل هذا فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال
احسنت فلما نزل ولا تجهر بصلوتك الخ. قال
لابى بكر ارفع شيئا وقال لعمر اخفض شيئا.

(حکام، مخزن ج ۳ ص ۲۱۱ زیر آیت ولا تجهر بصلواتک ولا تخافت
بمفسر تفسیر ج ۵ ص ۱۴۳)

مردی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے
وقت آواز کو آہستہ رکھتے اور حضرت عمر بن الخطاب خوب بلند آواز
سے قرأت کرتے۔ حضور ﷺ نے ابوبکر صدیق سے پوچھا:
تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ عرض کی میں اپنے رب سے مناجات کرتا
ہوں وہ میری حاجت کو بخوبی جانتا ہے یہ سن کر حضور ﷺ
نے فرمایا: بہت خوب پھر عمر بن خطاب سے پوچھا کیا کیوں کرتے
ہو؟ عرض کی سو توں کو جگاتا ہوں اور شیطان کو بھگاتا ہوں فرمایا:
بہت اچھا ہے پھر جب آیت کریمہ ولا تجهر بصلوتک الخ
نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے ابوبکر صدیق سے فرمایا:
ذرا آواز میں بلندی اپناؤ اور عمر بن خطاب کو فرمایا: تھوڑا سا آہستہ
پڑھا کرو۔

تو صاف ظاہر ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن وحدیث اور آثار سے مستطیع ہے۔ احکام القرآن کی مذکورہ حدیث کی سند تفسیر طبری
میں موجود ہے وہاں سے ملاحظہ کیا جاسکتی ہے۔ مختصر یہ کہ جبری نمازوں میں امام کو مختلف میں پڑھے بغیر بلند آواز سے قرأت کرنی
چاہیے اور کم از کم تنی کا ارد گرد کے دو چار آدمی سن سکیں۔ اگر اس سے بھی کم آواز کے ساتھ قرأت کی کہ کسی مقتدی کو بھی نہ سن دی گئی
تو یہ ترک واجب ہوگا اور سجدہ کی سبکو سے اس کا تذکرہ ہوگا۔

۳۸- بَابُ اٰمِنٍ فِي الصَّلٰوةِ

نماز میں آمین کا بیان

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں سعید بن المسیب اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ بات یہ ہے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی۔ اس کے اگلے گناہ معاف کر دیئے گئے۔ ابن شہاب زہری نے کہا کہ حضور ﷺ آمین کہا کرتے تھے۔

۱۳۲- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ اِذَا اَمَّنَ الْاِمَامُ فَامِنُوْا فَاِنَّهُ مِنَ الْاَمْنِ تَامِيْنَةً تَامِيْنُ الْمَلَائِكَةُ عَمَلَكُمْ مَتَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ فَقَالَ اِنَّ الشَّهَابَ كَانَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُوْلُ اٰمِيْنَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے جب امام سورہ فاتحہ پڑھنے سے فارغ ہو جائے تو وہ اور مقتدی آہستہ آمین کہیں آواز بلند نہ کریں لیکن امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مقتدی تو آمین کہیں گے لیکن امام نہیں کہے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ بِهٖ اِذَا فَرَغَ الْاِمَامُ مِنْ اَمِّ الْكِتَابِ اَنْ يَقُوْمَ الْاِمَامُ وَيَقُوْمَ مِنْ خَلْفَةٍ وَلَا يَخْهَرُوْنَ بِذَلِكَ قَامًا اَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ يَقُوْمُ مَنْ خَلْفَ الْاِمَامِ وَلَا يَقُوْمُ الْاِمَامُ.

آمین کی تفصیلی بحث

احناف کے نزدیک ہر نمازی کے لیے ہر نماز میں آمین آہستہ کہنا سنت ہے لیکن غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جبری نمازوں میں آمین جبری اور سری نمازوں یا رکعتوں میں آمین سری کہنی چاہیے۔ ہم اس اختلافی مسئلہ کو دو فصولوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں آمین آہستہ کہنے پر دلائل اور دوسری بلند آواز سے کہنے کے دلائل کا جواب پیش کیا جائے گا۔

فصل اول

آمین آہستہ کہنے پر دلائل

دلیل اول: آمین دعا ہے اور دعا کے آداب قرآن کریم نے یوں بیان فرمائے: اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اپنے رب سے عاجزی اور آہستگی کے ساتھ دعا کرو۔ لہذا آمین کو آہستہ کہنا آداب دعا میں سے ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ آمین دعا کیسے ہے اور یہ کہ کیا اس کا دعا ہونا مسلم ہے؟ تو آئیے درج ذیل حوالہ جات کو نظر غور دیکھیں۔

رَبَّنَا اٰطِيعْ عَلٰی اَمْرِ رَبِّهِمْ وَاَشْذُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَرْوُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ قَالَ قَدْ اٰجَبْتُمْ دَعْوَتَكُمْ فَاَسْتَقْبِلْنَا . (یونس ۸۸-۸۹)

اے ہمارے رب! ان کے مالوں کو برباد کر دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے کیونکہ نہ دردناک عذاب دیکھے بغیر ایمان نہیں لائیں گے فرمایا: تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی پس تم دونوں ثابت قدم رہو۔

مذکورہ دعا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تنہا بھی تھی اور حضرت ہارون علیہ السلام اس پر آمین کہنے والے تھے تو اللہ تعالیٰ نے دعا مانگنے اور اس پر آمین کہنے والے دونوں کو دعا مانگنے والا قرار دے کر یہ بتلایا کہ آمین کہنا بھی دعا کرنا ہے ہاں اگر کسی کے ذہن میں یہ بات آئے کہ حضرت ہارون کا آمین کہنا کہاں لکھا ہے اس کی کیا اصل ہے؟ تو اس کا حوالہ ہمیش خدمت ہے۔

فان قال قائل وكيف سببت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعي وان كان

اگر کوئی کہے کہ اجابت کی نسبت دونوں کی طرف کیونکر کی گئی ہے حالانکہ دعا مانگنے والے تو ایک تھے؟ کہا جائے گا کہ دعا کرنے

واحدان الناس كان مؤمنا وهو هارون فلذلك نسبت الاحابة اليهما لان المؤمن داع۔
(تفسير طبري ج ۱ ص ۱۱۰)

والے اگرچہ ایک ہی تھے لیکن دوسرے اس پر آمین کہنے والے تھے اور وہ ہارون علیہ السلام تھے۔ اسی وجہ سے اجابت کی نسبت دونوں کی طرف کر دی گئی ہے کیونکہ آمین کہنے والا بھی تو دعا کرنے والا ہی ہوتا ہے۔

فقال عطاء امين دعاء امن ابن الزبير ومن ورائه حتى ان للمسجد كلجة۔
عطاء کہتے ہیں کہ آمین دعا ہے۔ ابن زبیر نے آمین کہی اور ان لوگوں نے بھی جو ان کے پیچھے تھے حتیٰ کہ مسجد کو گونج اٹھی۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۷۰ باب جبر الامام بالآمین پ)

لہذا قرآنی آیت اور حدیث نبوی سے ثابت ہو گیا کہ آمین بھی دعا ہے اور یہ آداب دعا میں سے ہے کہ سے آہستہ کہا جائے۔ نیز "اذا سالک عبادی عني فاني قريب احبب دعوة الداع اذا دعان جب آپ سے میری کوئی بندہ میرے بارے میں سوال کرتے تو پ فرمادیں کہ میں قریب ہوں دعا کرنے والے کی دعا کا جواب دیتا ہوں جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے" آیت کا مضمون بھی یہی بتاتا ہے کہ وہ اللہ پاک جس سے دعا کی جا رہی ہے وہ دعا کرنے والے کے قریب ہے تو پھر اس کے قریب ہوتے ہوئے اور آداب دعا کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہنا پڑتا ہے کہ آمین آہستہ کہنی چاہیے۔
نوٹ: حدیث بخاری کے آخری الفاظ "کہ مسجد گونج اٹھی" ہم اس کی بحث فصل ثانی میں کریں گے۔
دلیل دوم:

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہنا کہہ کر کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کے آمین کہنے کے موافق ہوگی اس کے اگلے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔
(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۰۸)

گناہوں کی معافی کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ فرشتوں کے آمین کہنے کے ساتھ تم موافقت کرو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں وہ بھی نماز باجماعت میں شریک ہوتے ہیں اور یہ بات بھی عیاں ہے کہ آج تک کسی نمازی نے فرشتوں کی آمین نہیں سنی لہذا ان کا آمین کہنا جبر سے نہیں بلکہ آہستہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ نمازیوں کو بھی فرشتوں کی طرح آہستہ ہی کہنی چاہیے ورنہ عدم موافقت کی وجہ سے دعائی قبول نہ ہونے کا خطرہ ہے۔
دلیل سوم:

قال سمعت عقيقة بن وائل يحدث عن وائل وقد سمعته من وائل انه صلى مع رسول الله ﷺ فلما قرأ غير المغضوب عليهم ولا الصالحين قال امين خفض به صوته۔
عقبة بن وائل کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی جب آپ نے غیر المغضوب علیہم والصلحین پڑھا تو آپ نے آمین کہی اور اپنی آواز پست رکھی۔

(بخاری ج ۱ ص ۷۰ باب جبر الامام بالآمین بطور حیدر آیا دوکن)

حدیث مذکورہ کو امام احمد، ترمذی، ابوداؤد و طیالسی، دارقطنی اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھا "اسادہ صحیح" اس کی اسناد صحیح ہیں۔ اس کی تفصیل و تحقیق آثار السنن ص ۹۶ پر موجود ہے تو اس حدیث صحیح اللہ سے یہی

آیت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز کو آہستہ کر لیا تھا اس لیے آمین کہتے وقت ہم مقتدی سب کے لیے سنت ہے کہ اسے آہستہ کہیں۔ فاعثروا یا اولی الابصار
دیکھ چہارم:

عن ابراهیم قال خمس یخفیہن الامام
سحاک الیہم وبحمدک وتعوذ ویسم اللہ
الرحمن الرحیم وامن واللہم ربنا لک الحمد
رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ واسادہ صحیح۔ (آثار
السنن ص ۹۹ جامع السنن معنفا م اعظم ج ۱ ص ۳۳۲ باب ۵ فصل ۲)

مذکورہ روایت میں جن پانچ اشیاء کو آہستہ پڑھنے کا کہا گیا ان میں آمین کے سوا چار انعام میں کسی کو اختلاف نہیں تو پھر آمین کے انعام میں اختلاف کیوں؟ ان چار میں سے تعوذ کے بارے میں بالاتفاق کہا گیا کہ تعوذ کے متعلق تو قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے۔ اذ اقرات القرآن فاستعذ بالله الخ جب قرآن کی تلاوت کرنا چاہے تو اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھ لیا کرو۔ گویا تعوذ قرآن میں ہوتے ہوئے بھی آہستہ پڑھنے کا حکم بالاتفاق ہے اور آمین تو قرآن میں سے ہی نہیں اس کے بلند پڑھنے پر ضرر رکھوں کیا جاتا ہے؟ اس کے بلند پڑھنے سے یہ وہم بھی پڑتا ہے کہ یہ لفظ یا تو سورۃ فاتحہ کی جزو یا اس سے اگلی قرأت کا حصہ ہے حالانکہ ان میں سے کسی کا حصہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر صحابہ کرام اور تابعین آمین آہستہ کہتے تھے۔

ان عمر وعلیا لم یكونا یجھران بامین قال
طبری وروی ذالک عن ابن مسعود وروی عن
نخعی وشعی و ابراهیم التیمی قالوا یخفون بامین .
(جوہر النبی ص ۲۳ ج ۲ ص ۵۸ آثار السنن ج ۱ ص ۸۹)

جوہر النبی کی مذکورہ روایت سے اہل صحابہ کرام اور تابعین کا آمین کے بارے میں آہستہ کہنا روز روشن کی طرح ظہور باہر ہے۔

فاعثروا یا اولی الابصار

دیکھ چہارم:

عن سمرة بن جندب انه كان اذا صل یہم
سکت سکتین اذا اتضح الصلوة واذا قال ولا
الضالیس سکت ایضا ملیة فانکروا ذالک علیہ
فکتب الی اہی بن کعب فکتب الیہم اہی ان
الامر کما صنع سمرة رواہ احمد والدارقطنی
واسادہ صحیح .

(آثار السنن ج ۱ ص ۹۵-۹۶ مشکوٰۃ شریف ص ۷۸)

حضرت سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ کا نماز میں پہلا سکت بحیر تحریرہ کے بعد ثناء پڑھنے کے لیے تھا اور دوسرا سکت ولا الضالیس کہنے کے بعد آمین کے لیے تھا۔ جب ان دونوں سکات کے بارے میں اس وقت میں موجود ایک ایسی شخصیت جنہیں رکعت ۱۰۰

ﷺ کے پیچھے بار بار نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا اور جن پر تمام موجود حضرات کو اعتقاد و اتفاق تھا کہ وہ جو کہیں گے درست کہیں گے جی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس ان دو سکات کا مسئلہ گیا تو آپ نے حضرت سرہ بن جبب کے عمل کی تصدیق کی ان کا تصدیق کرنا دراصل سرکارِ دو عالم ﷺ کے عمل شریف کو پیش نظر رکھنا تھا تو معلوم ہوا کہ ثناء اور آمین آہستہ کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ جب سکتہ اولیٰ کی وجہ متعین ہے کہ اس میں ثناء ہوتی تھی تو دوسرے سکتہ کی وجہ بھی متعین ہوئی کہ اس میں آمین کہی جاتی تھی ورنہ بلا وجہ سکتہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار دلیل ششم:

عن وائل بن حجر قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ فلما قرا غیر المعصوب علیہم ولا المضالین قال امین واحف بها صوتہ ووضع یدہ لیمنی علی یدہ الیسری وسلم عن یمنہ وعن یسارہ رواہ احمد وترمذی وابدود و الطیالسی والدارقطنی والحاکم واخرون واسنادہ صحیح۔

(دارالسنن ج ۱ ص ۹۶)

معلوم ہوتا ہے کہ یہ دلیل ششم میں مذکورہ حدیث دلیل پنجم میں مذکورہ حدیث کی تشریح کرتی ہے یعنی یہ کہ اس میں ولا المضالین کے بعد سکتہ کرنا حضرت ابی بن کعب کے ارشاد کے مطابق حضور ﷺ کا عمل تھا لیکن اس سکتہ میں یہ مذکور نہ تھا کہ آپ کیا کرتے؟ اس کی تفصیل اس حدیث نے بیان کر دی کہ آپ آمین آہستہ کہتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ آمین آہستہ کہنا ہی سنت ہے۔

الحاصل: آمین آہستہ کہنے پر اگرچہ بہت سے دلائل ہیں ہم نے صرف چھ عدد دلائل ذکر کیے ہیں جن کا تعلق اصل قرآن و حدیث اور آثار سے ہے۔ ان دلائل کو دیکھ کر ہر شخص اسی بات کو قبول کرے گا کہ آمین آہستہ کہنا ہی اصل سنت ہے۔

ایک ضروری وضاحت

مذکورہ دلائل میں ایک کے اندر یہ آیا ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی کہو اور دوسری میں یہ کہ جب امام ولا المضالین کہے تو تم آمین کہو۔ ان دونوں کے مفہوم میں فرق یہ ہے کہ پہلی دلیل کے الفاظ مقتدی اور امام دونوں کے آمین کے قول پر دلالت کرتے ہیں اور دوسری کے لفظ سے امام کو تو ولا المضالین کہنا چاہیے (آمین نہیں) اور مقتدی کو آمین کہنی چاہیے تو اصل مسئلہ کیا ہے یا ان دونوں باتوں میں تطبیق کیسے ہوگی نیز امام محمد نے اپنا مسلک بیان کرتے ہوئے امام و مقتدی دونوں کی آمین کا قول کیا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام آمین نہیں کہے گا لہذا دونوں دلائل میں تطبیق اور دونوں امر کے قول میں تطبیق کیسے ہوگی؟

حدیث میں تطبیق یوں ہے کہ جس حدیث میں "امام آمین کہے اور تم بھی آمین کہو" آیا ہے اس سے مراد دونوں کی آمین کہنے میں ترمیم مراد نہیں یعنی یہ نہیں کہ امام آمین کہے اور پھر مقتدی اس کے بعد آمین کہیں بلکہ دونوں اکٹھے آمین کہیں۔ اس کی تفسیر دوسری حدیث کرتی ہے جس میں فرمایا گیا جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ مل گئی۔ الخ لہذا امام اور مقتدی تمام آمین کھٹے و آہستہ ہیں تاکہ فرشتوں کے ساتھ موافقت ہو جائے۔ اسی طرح دوسری روایت کہ جس میں امام کا ولا المضالین کہنا و مقتدیوں کا آمین مذکور ہے اس سے مراد بھی یہ ہے کہ امام ولا المضالین کہے کہ آمین آہستہ کہے اور جس وقت امام ولا المضالین کے لفظ سے

فارغ ہو گیا تو خاموشی اور سکتے کے دوران مقتدی بھی آمین آہستہ سے کہیں لہذا دونوں احادیث کا مفہوم یہ ہوا کہ امام اور مقتدی سب کو آہستہ آمین کہنی چاہیے لیکن کچھ حضرات نے دونوں احادیث کے پیش نظر تطبیق کی بجائے ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے فرمایا کہ امام صرف ولا الضالین کہہ کر خاموش رہے گا اور مقتدی ہی آمین کہیں گے لیکن یہ تقسیم، دو سکتوں والی حدیث کے موافق نہ ہوگی کیونکہ دوسرے سکتے پر رادے کا کہنا ہے کہ خفی صوفہ آپ نے اپنی آواز آمین کہنے کے لیے پست کر لی تو معلوم ہوا کہ امام بھی آمین کہے گا۔

رہا دوسرا مسئلہ کہ صاحبین اور امام صاحب کے مابین اختلاف ہے تو اس بارے میں امام محمد نے موطا میں جو امام صاحب کا مسلک ذکر کیا ہے۔ وہ ان دونوں میں سے ایک روایت ہے۔ اس کے علاوہ آپ سے ایک اور روایت بھی ہے جو یوں ہے۔

ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم قال اربع
بخاف بہن الامام سبحانک اللہم وبحمدک
وتعوذ من الشیطان وبسم اللہ الرحمن الرحیم
وامین۔ اخرج الامام محمد بن الحسن فی الاثار
فرواہ عن ابی حنیفۃ قال محمد وہ ناخذ وهو قول
ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ۔ (جامع السانید ج ۱ ص ۳۲۲)

قارئین کرام! امام محمد کی موطا اور آثار میں مذکورہ دو مختلف روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ امام آمین کہے یا نہ کہے لیکن مشہور اور رائج یہی ہے کہ ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ دونوں کو آمین کہنا چاہیے اور اگر اختلاف کو ہی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اختلاف امام کے آمین کہنے یا نہ کہنے میں ہے آہستہ اور بلند کہنے میں نہیں۔ اس پر سبھی متفق ہیں کہ آمین بہر حال آہستہ کہنا سنت ہے۔ چاہے امام مقتدی سبکی کہیں یا صرف مقتدی کہیں اور امام خاموش رہے۔ اس اختلاف سے آمین بالجہر کہنے والوں کو کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

فصل دوم

آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات

اعتراض ۱

حدثنا یحییٰ بن عثمان بن صالح حدثنا
اسحاق بن ابراہیم الزبیدی اخبرنی عمر بن
الحارث حدثنا عبد اللہ بن سالم الزبیدی قال
اخبرنی الزہری عن ابی سلمۃ وسعید ان ابا ہریرۃ
قال کان رسول اللہ ﷺ اذا فرغ من قراءۃ ام
القرآن رفع صوفہ فقال امین۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۵۸ باب الجہر پانچمین)

مذکورہ حدیث پاک میں واضح اور صریح طور پر ثابت ہے کہ حضور ﷺ آمین بالجہر کہتے تھے لہذا یہی سنت ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے جو ہم آئین آہستہ کہنے کے ضمن میں ذکر کر چکے ہیں یعنی آئین دعا ہے اور دعا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آہستہ مانگی جائے علاوہ ازیں ان احادیث کے بھی یہ حدیث خلاف ہے۔ جن میں صراحتاً آئین آہستہ کہنے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان تمام آثار کے بھی خلاف جن میں آئین آہستہ کہنا مذکور ہے۔ ان تمام دلائل کی بنیافت کی وجہ سے اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث قائل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ سند کے اعتبار سے سخت مجروح ہے اس کے دو راوی یحییٰ بن عثمان اور اسحاق بن ابراہیم پر جرح کی گئی ہے۔

قلت فیہ یحییٰ بن عثمان قال ابن ابی حاتم
تکلموا فیہ وفی الکاشف للذهبی لہ ما ینکویہ
وشیخہ اسحاق الزبیدی قال ابو داود لیس بشیء
وقال نسائی لیس بشیء وکذبہ محمد بن عوف
الطالی محدث حمص۔
(جوہر النجاشی ج ۳ ص ۵۷)

میں کہتا ہوں کہ روایت مذکورہ میں ایک راوی یحییٰ بن عثمان ہیں جن کے بارے میں ابن ابی حاتم نے کہا محدثین نے ان کے بارے میں گفتگو کی ہے۔ علامہ ذہبی کی تصنیف کا شرف میں ہے کہ اس راوی کی روایت میں مناکیر بھی ہیں اور اس راوی کا شیخ اسحاق زبیدی کہ اس کے بارے میں ابو داؤد نے کہا وہ کوئی شی نہیں ناسی نے کہا وہ ثقہ نہیں محمد بن عوف طائی نے اس کی تکذیب کی ہے جو حمص کا محدث ہے۔

اعتراض ۲

حدثنا محمد بن بشار ثنا صفوان بن عسی
ثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عم ابی ہریرۃ
عن ابی ہریرۃ قلا ترک الناس التامین وکان رسول
اللہ ﷺ اذا قال غیر المفضوب علیہم
ولا الضالین قال امین حتی یسمعہا اهل الصف الاول
ویرتج بہا المسجد۔ (ابن ماجہ ۶۴ باب النحر بآئین)

(بخاری اسناد) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے آئین کہنا ترک کر دیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ جب غیر المفضوب علیہم ولا الضالین کہتے تو آئین کہتے کہ اس کی آواز پہلی صف والے سنتے اور مسجد گونگ اٹھتی تھی۔

جواب اول: حدیث مذکورہ میں آئین بالجبر کا واضح تذکرہ نہیں صرف اتنا ہے کہ آپ کی آواز پہلی صف والوں نے سنی اتنی آواز آپ نے اس لیے نکالی تاکہ حضرات صحابہ کرام کو یہ چل جائے کہ ولا الضالین کے بعد آئین کہنی چاہیے تو یہ تعلیم امت کے لیے تھا جس طرح ظہر اور عصر کی نمازوں میں تعلیم امت کی خاطر آپ ایک دو کلمات بلند آواز سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ رہا یہ کہ اس آواز سے مسجد گونگ اٹھتی تھی۔ یہ راوی کا اپنا بیان حال ہے جسے ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس سے بھی صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ عام حالات کے خلاف آپ کی آواز بلند ہوتی کیونکہ مسجد کا گونجنا اس وقت حقیقی ہوتا ہے جب مسجد چاروں طرف سے بلند ہو اور اس کی چھت گنبد نما ہو ورنہ گونگ پیدا نہیں ہوتی اور یہ بالکل واضح ہے کہ حضور ﷺ کے دور اقدس میں مسجد نبوی کی چھت کجھور کی ٹہنیوں سے بنائی تھی مٹی اس لیے "گونگ" جانا "حقیقت پر مبنی نہیں۔ علاوہ ازیں اگر مسجد گونگ مٹی تو پھر صرف پہلی صف کے نمازیوں تک آواز پہنچنے کا کیا مطلب؟ ایسی صورت میں تو تمام صفوں تک آواز پہنچنی چاہیے تھی لہذا مسجد کی حالت اور صف اول تک آواز کا سننا اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ آپ نے آئین خلاف معمول آہستہ کی بجائے ذرا بلند آواز سے کہی تاکہ امت کی تعلیم کا مقصد حاصل ہو جائے لہذا گونجے سے آئین بالجبر مراد لینا عقل و نقل کے خلاف ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ کا ایک راوی بشر بن رافع تقریباً اتفاق بخروج ہے ملاحظہ ہو۔

قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بشيء
ضعيف في الحديث وقال البخاري لا يتابع في
الحديث وقال الترمذي بضاعف في الحديث وقال
النسائي ضعيف وقال ابو حاتم بشر بن رافع ابو
الاسباط الحارثي ضعيف الحديث منكر الحديث
لا يرى له حديثا قانما وقال الحاكم ابو احمد ابو
الاسباط بشر بن رافع الحارثي اليمامي ليس بقوي
عندهم. وقال ابن عبد البر في الكشي هو ضعيف
عندهم منكر الحديث وقال في كتاب الانصاف
الفقرا على انكار حديثه وطرح مارواه وترك
الاحتجاج به لا يختلف علماء الحديث.

عبد اللہ بن احمد اپنے باپ سے بیان کرتا ہے کہ بشر بن رافع
لیس بشیء اور حدیث میں ضعیف ہے۔ بخاری نے کہا کہ اس کا
حدیث میں اتباع نہیں کیا گیا ترمذی نے اسے ضعیف فی الحدیث
کہا۔ نسائی نے ضعیف کہا ابو حاتم نے اسے ضعیف الحدیث اور منکر
الحدیث کہا اور کہا کہ ہم اس کی حدیث کو درست نہیں دیکھتے۔ حاکم
نے کہا کہ وہ محدثین کے نزدیک قوی روئی نہیں ہے ابن عبد البر نے
الکشی میں کہا کہ وہ علمائے حدیث کے نزدیک ضعیف و منکر حدیث
ہے اور کتاب انصاف میں ابن عبد البر نے کہا کہ ہم محدثین کا اس
کی حدیث کے انکار پر اتفاق ہے اور اس کی روایت کو انہوں نے
دور رکھا اور ان کے ساتھ احتجاج کو چھوڑ دیا اس میں تمام علمائے
حدیث کا اتفاق ہے۔

(تہذیب المعجم ج ۱ ص ۳۳۹ حرف ب)

جواب سوم: سند کے اعتبار سے بخروج ہونے کے ساتھ ساتھ مذکورہ روایت متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے یہی روایت ابو داؤد
میں موجود ہے لیکن وہاں ”گوئیں“ کے الفاظ نہیں ہیں ملاحظہ ہو۔

عن ابي هريرة قال كان رسول الله ﷺ
إذا تلى غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين
حتى يسمع من يليه من الصف الاول.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی
 تلاوت کرتے تو آمین کہتے یہاں تک کہ پہلی صف کے وہ نمازی جو
آپ کے نزدیک ہوتے وہ آپ کی دُعا سن لیتے۔

(ابوداؤد ص ۱۳۵ باب الثامن وراء الامام)
وہی حدیث جو ابن ماجہ سے معرض نے ذکر کی اسی کو ابوداؤد نے ذکر کیا لیکن اس میں گوئیں کی کوئی بات نہیں عداۃ ازہر
ابن ماجہ میں ”صف اول“ کے سننے کی بات تھی اور ابوداؤد میں صف اول کے ان نمازیوں کے سننے کی بات ہے جو آپ کے قریب تھے
یعنی جو نمازی آپ سے بہت کرائیں یا انہیں تھے وہ صف اول میں ہوتے بھی آپ کی آمین نہ سن سکے ہند جب دونوں کتابوں
میں حدیث کے متن پر اتفاق نہیں بلکہ مختلف ہیں اور مضطرب ہیں تو ایسی حدیث کو جو سند و متن کے اعتبار سے بخروج و مضطرب ہو اس
سے آمین بالجبر ثابت کرنا کب تسلیم ہوگا؟

اعتراض ۳

عن وائل بن حجر سمعت النبی ﷺ
غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال امين
ومدبها صوته

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ
کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھنے کے بعد آمین
کہتے سنا آپ نے آمین کہتے وقت اپنی آواز کو کھینچا۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۳ باب ما جاء في الصلاة الاقامة والكتاب)

لہذا ثابت ہوا کہ آمین کو بلند آواز یعنی جہر سے کہنا حضور ﷺ سے ثابت ہے اور سند ہے۔

یہ کہ بھولنے کی صورت میں سجدہ سہو نکالا جائے گا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ تشہد میں بیٹھے ہوئے پہلے سلام پھیرا جاتا ہے اور پھر دو سجدے کیے جاتے ہیں۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں مزید احکامات آپ کی نذر کرتے ہیں۔ پہلے مسئلہ کے متعلق حنف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی کو نماز میں تعداد رکعت وغیرہ کی بھول ہو گئی اور اس نے سلام پھیر دیا اب یاد آگیا تو دیکھیں گے کہ اگر سلام پھیرنے کے بعد وہ قبلہ رخ ہی بیٹھا ہو اے اور کوئی گفتگو نہ کی تو ایک دو رکعت جو رہ گئیں ان کو ادا کرے در آخر میں سجدہ سہو ادا کرے نماز ہو جائے گی اور اگر قبلہ رخ نہ ہو یا گفتگو کر لی تو نماز نئے سرے سے ادا کرے گا لیکن امام کے پیچھے پڑھنے والے کو فتنہ فتنی میں یہ گنجائش بھی دی گئی ہے کہ اگر خود امام مسجد میں ہی ہے اور اگر چہ اس کا منہ قبلہ سے پھر بھی جائے تو پھر بھی پہلی رکعت پر بقیہ نماز پوری کر سکتا ہے ہاں اگر وہ سجدہ سے باہر چلا گیا یا مسجد سے نہیں نکلا بلکہ قبلہ رخ رہتے ہوئے گفتگو کر لی تو نماز ٹوٹ جائے گی یہی حکم کیسے نماز پڑھنے والے کا بھی ہے۔ لہذا ذوالیدین کی حدیث سے نماز میں باتیں کرنے کے جواز پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ منسوخ ہو چکا ہے۔ رہا بھول جانے پر سجدہ سہو کرنے کا طریقہ تو اس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ ہم بوضیفہ کا مسلک یہ ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو سجدے کرے۔ پھر تشہد پڑھے اور مکمل کر کے سلام پھیر دے۔ مام ثعلبی کہتے ہیں کہ پہلے دو سجدے کرے پھر سلام پھیرے۔ ان دونوں طریقوں پر حضور ﷺ کی فعلی احادیث موجود ہیں۔ صاحب بدیع نے فعلی احادیث نقل کرنے کے بعد ایک قوی حدیث ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”لکل سہو سجدتان بعد السلام۔“ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ جس طرح فعلی احادیث دونوں صورتوں کے لیے موجود ہے سی طرح قوی احادیث بھی دونوں کی تائید میں مذکور ہیں۔ بطور اختصار چند طور ملاحظہ ہوں۔

وَلَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ
بعد السلام روی هذا الحديث عن ثعبان ورواه
احمد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه والطبرانی
في معجمه وروی انه عليه السلام سجد سجدتين
السهو بعد السلام هذا الحديث رواه ابو هريرة
رضی اللہ عنہ اخرجه بخاری ومسلم عنه قال صلى
بنا رسول الله ﷺ فسلم في ركعتين فقام
ذوالبيدين فقال اقصر الصلوة يا رسول الله ام
لسيت الى ان قال فاتم رسول الله ﷺ ما بقى
من الصلوة ثم سجد سجدتين وجلس بعد السلام
وفي هذا الباب عن عمران بن حصين اخرجه مسلم
عنه قال سلم رسول الله ﷺ في ثلاث ركعات
من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل يسط
البيدين فقال قصر الصلوة يا رسول الله ﷺ
فخرج مبعضا ف صلى الركعة التي كان ترك ثم
سلم ثم سجد سجدتين السهو ثم سلم.

احناف کی دلیل حضور ﷺ کا قول شریف ہے کہ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اس حدیث کو ثعبان سے روایت کیا گیا۔ امام احمد نے اپنی مسند میں، عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے در مردی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے سہو کے لیے اس حدیث کو ابو ہریرہ نے روایت کیا۔ بخاری اور مسلم نے اسے ذکر کیا کہا کہ حضور ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا ذوالیدین کھڑے ہوئے در عرض کیا یا رسول اللہ! نماز تم ہو گئی یا آپ بھول گئے ہیں؟ یہاں تک بیٹ کیا کہ رسول کریم ﷺ نے باقی ماندہ نماز ادا فرمائی پھر دو سجدے سہو کیے اور سلام کے بعد بیٹھے۔ اس بارے میں عمران بن حصین سے امام مسلم نے ایک روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے عصر کی تین رکعت پر سلام پھیر دیا پھر تھ کر حجرہ شریف میں داخل ہوئے گئے۔ ایک کشادہ ہاتھوں دل ٹھنک کھڑ ہو در عرض کیا یا رسول اللہ! نماز تم ہو گئی ہے؟ آپ غصہ سے باہر شریف لائے اور وہ رکعت پڑھائی جو چھوٹ گئی تھی پھر سلام پھیرا اور اس کے بعد سہو

(ابن ابی نجر فی شرح البدیع ج ۲ ص ۶۳۷ باب نحو السجود)

کے دو وجہ سے کہ پھر سلام پھیرا۔
مذکورہ روایت میں قوی اور فعلی دونوں اقسام کی حدیثیں پیش ہوئیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سہو کا طریقہ یہ بتایا کہ سلام پھیر کر دو وجہ سے کر کے پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی۔ اس طریقہ کی تائید میں علامہ بدر الدین عینی نے صحابہ کرام کے دو واقعات بھی نقل کیے ہیں۔ ان کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

البنیہ: مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرنے کے بغیر کھڑے ہو گئے مقتدیوں نے تسبیح کہی تو مغیرہ نے اشارہ سے انہیں بھی کھڑا ہونے کا کہا۔ نماز سے فارغ ہونے پر سلام پھیرا اور سہو کے دو وجہ سے کہ پھر نماز کو ختم کر کے حاضرین کو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سہو اسی طریقہ سے کرتے دیکھا ہے، ترجمہ نے ایک حدیث حسن صحیح حضرت انس بن مالک سے روایت کی۔ جبرانی نے محمد بن صالح سے انہوں نے علی بن عبد اللہ بن عباس سے انہوں نے کہا کہ میں نے انس بن مالک کے پیچھے نماز پڑھی۔ وہ نماز میں بھول گئے انہوں نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا اور پھر ہمیں فرمایا کہ میں نے اسی طرح کیا جس طرح حضور ﷺ نے کیا تھا۔ اسی طرح عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے مغرب کی نماز عبد اللہ بن زبیر کے پیچھے پڑھی انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو مقتدیوں نے تسبیح کہی۔ اس پر انہوں نے ایک رکعت اور پڑھی آخر میں سلام پھیرا اور دو وجہ سے کہے۔ راوی کہتا ہے کہ میں یہ دیکھ کر فوراً حضرت عبد اللہ بن عباس کے پاس گیا اور انہیں اس واقعہ کی اطلاع کی۔ انہوں نے فرمایا کہ نزول قرآن کے بعد اس سے سنت رسول فوت نہ ہوئی۔ (البنیہ ج ۲ ص ۶۳۷-۶۳۸)

ان واقعات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو وجہ سے ادا کر کے پھر سجدہ کر تشہد پڑھ کے سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے یہی احناف کا مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر بھی دونوں قسم کی احادیث موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

البنیہ: امام مسلم نے ابوسعید خدری سے روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو اپنی نماز کی رکعتوں میں شک گزرے کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو چاہے کہ شک کو ترک کر کے یقین پر بنا کرے پھر دو وجہ سے سلام سے پہلے ادا کرے۔ صحاح ستہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان سرکرا سے بھلا دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ نہیں جانتا کہ اس نے تین نماز پڑھی ہے لہذا ایسے آدمی کو آخر میں دو وجہ سے سہو کے لیے کر کے سلام پھیرنا چاہیے۔

ان احادیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک پر استدلال فرمایا۔ دونوں قسم کی احادیث ذکر کرنے کے بعد علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ سجدہ سہو کا معاملہ دونوں صورتوں کی گنجائش رکھتا ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ پہلے سلام پھیرے پھر دو وجہ سے کرے اور پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے کیونکہ اس طریقہ کو اپنانے والے علی بن ابی طالب، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، عمار بن یاسر، انس بن مالک، عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم ہیں۔ تابعین کرام میں سے حسن بصری، ابراہیم نخعی، ابن ابی لیلیٰ، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ حضرات ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۵۔ اَخْبَرَنَا مَا يَكِي كُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا
شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَنْدِرْ كَلِمَةً صَلَّيْنَا أَمَّ
أَزَعْنَا فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ رُكْعَةً وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ

میں امام مالک نے خبر دی کہ عطاء بن یسار نے زید بن اسلم کو حدیث سنائی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک گزرے کہ اس نے تین پڑھیں یا چار تو دو کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ لے اور دو سجدے کر لے اس حال

جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ لَإِنْ كَانَتْ الرَّكْعَةُ أَوَّلِيَّ صَلَاتِهِ خَلُوصَةً شَفَعَهَا بِهَا تَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً فَالْسَّجْدَتَانِ تَرْعِيَةً لِلشَّيْطَانِ۔

میں کہ وہ بیٹھا ہوا ہو یہ عمل سلام پھیرنے سے پہلے کرے پس اگر پڑھی گئی رکعت حقیقت میں پانچویں ہوئی تو ان دو سجودوں کو ساتھ نہ کر دو رکعت کے قائم مقام ہو جائیں گی اور اگر چوتھی ہی ہوئی تو پھر دو سجودے شیطان کی ذلت میں جائیں گے۔

حدیث مذکورہ میں سجدہ کو کا طریقہ وہ ہے جو امام شافعی کا مسلک ہے (یعنی سجدہ کے بعد سلام پھیرنا) اس کی حدیث پاک میں یہ بات ذرا تفصیل جاتی ہے کہ حضور ﷺ نے شک کو رفع کر کے یقین پر بنا کر لے کر فرمایا۔ اس بارے میں جو مثل ذکر ہوئی کہ تین مقرر کر کے ایک بعد میں پڑھ لے اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ یہ بعد والی رکعت درحقیقت چوتھی ہی تھی دوسری یہ کہ یہ رکعت پانچویں ہو اول صورت میں تو دو سجودے شیطان کی ذلت کا سبب بن جائیں گے اور نماز فرضی ہی مکمل ہوگی۔ دوسری صورت میں پانچویں کے ساتھ چھٹی ملا کر چار فرض اور دو نفل بنا لے یہ مطلب نہیں کہ پانچ رکعت پڑھ کر سلام پھیر کر دو سجودے کرے تو دو سجودے اس کی چھٹی رکعت بن جائیں گے۔

۱۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَرَبٍ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ ابْنِ بَعِينَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ لَمْ قَامَ وَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ فَلَمَّا قُضِيَ صَلَاتُهُ وَنُظِرْنَا تَسْلِيمَهُ كَثُرَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ ثُمَّ سَلَّمَ۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے عبد الرحمن اعرج سے انہوں نے ابن بکینہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ہمیں دو رکعت پڑھائیں پھر کھڑے ہو گئے اور درمیان نہ قعدہ نہ کیا لوگ بھی کھڑے ہو گئے پھر جب آپ نماز مکمل کر چکے اور ہم نے آپ کا سلام پھیرنا دیکھا تو تکبیر کہہ کر بیٹھے بیٹھے دو سجودے کرے یہ دو سجودے سلام سے پہلے تھے پھر سلام پھیرا۔

۱۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَفِيفُ بْنُ عُمَرَ وَبْنُ الْمُثَنَّبِ الْقَهْمِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ وَبْنِ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ وَكُفَّاءَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمْ صَلَاتِي لَنَا أَوْ زَيْتًا قَالَ لِكُلَا مِمَّا قَالَا فَلَقِيقُمْ وَلْيُصَلِّ رَكَعَةً أُخْرَى فَإِنَّمَا تَمَّ سَجْدَتَيْنِ إِذَا صَلَّى۔

ہمیں امام مالک نے عوف بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور کعب سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جسے پنی نماز میں تین یا چار رکعت پڑھنے کا شک ہو؟ دونوں نے فرمایا: وہ کھڑے ہو کر ایک اور رکعت پڑھ لے پھر دو سجودے کرے جب نماز پڑھ چکے۔

۱۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَالِغٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّ عَنِ التَّسْبِيحِ قَالَ يَتَوَخَّى أَحَدُكُمْ الْوَلِيَّ يَنْظُرُ أَنَّهُ نَسِيَ مِنْ صَلَاتِهِ۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ثالیغ نے ابن عمر سے حدیث سنائی۔ جب انہیں تسبیح کے بارے میں پوچھا جاتا تو فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے بارے میں شک پڑے تو یقین پر اپنی نماز کی بنا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ جب کوئی نماز کی قعدہ نہ بیٹھا اور کھڑا ہوئے لگا تو اگر قیام کی طرف زیادہ قریب ہے در قعدہ کی حالت تبدیل ہو چکی تو پھر اس پر سجدہ ہو واجب ہو گیا۔ ہر

تَزَكُّهُمْ أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ہے کہ ایک مرتبہ کر لی جائیں تو کوئی حرج نہیں اور نہ کرنا بہتر ہے عَنِیْہِ۔

مذکورہ آثار میں ایک مسئلہ نماز میں ادھر ادھر التفات کرنا کیا ہے؟ اس کے متعلق عرض ہے کہ جو شخص دوران نماز اپنی عجدہ گاہ سے نظراتی اور پڑھتا ہے کہ آسمان کی طرف دیکھ سکتا ہو یا دیکھنا ہو تو اس پر حدیث پاک میں وعید شدہ یہ آئی ہے وہ یہ کہ کیا کرنے والے کی کہیں آنکھوں کی بینائی نہ اچک لی جائے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ابو جعفر کو ایسے کرنے سے سختی سے منع کیا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر نماز میں عمل قلیل کے ذریعہ کچھ ایسی حرکت کی جائے جو نماز میں خشوع و خضوع کے معود نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کنکریوں کا ہٹانا اسی میں شامل ہے یہی وجہ ہے کہ اسے ایک مرتبہ کرنے کی اجازت دی گئی کیونکہ زیادہ مرتبہ کرنے سے عمل کثیر بن جائے گا جو نماز کو توڑ دیتا ہے اور اگر عجدہ کر سکتا ہے تو پھر ایک مرتبہ کرنے کو بھی اگر ترک کر دیا جائے تو بہت بہتر ہے ورنہ یہ تفصیل خود حدیث پاک میں مذکور ہوئی۔

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال سئل النبی ﷺ عن مسح الحصى فی الصلوۃ فقال واحدة ولان تمسک عنہا غیر لک من مائدہ نافۃ کلہا سورد الحدیثی (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ میں نے حضور ﷺ سے دوران نماز کنکریوں کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا تو فرمایا: ایک مرتبہ کافی ہے اور اگر تو اس ایک مرتبہ سے بھی رک جائے تو یہ تیرے لیے سیاہ رنگ کی سوائٹھیوں سے بہتر ہے۔

تشہد میں اشارہ کرنا: انبیاء پڑھتے وقت اشہدان لا الہ الا اللہ پر جب نمازی پہنچے تو لفظ لا پر انگلی اٹھائے اور لفظ الا پر رکھ دے۔ اس کی کیفیت میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ تمام انگلیاں بند کر کے صرف شہادت والی انگلی سے اشارہ کیا جائے۔ اس کا اثبات حدیث پاک میں موجود ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں چھوٹی انگلیوں کو بند کر کے درمیانی انگشت کا انگوٹھے کے ساتھ حصہ بنا کر شہادت والی انگلی سے اشارہ کرے۔ یہ صورت بھی حدیث پاک میں موجود ہے اور احناف کا عمل اسی کے مطابق ہے۔ اس کی اصل مندرجہ ذیل حدیث ہے۔

عن عبید اللہ بن زبیر عن ابیہ قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قعد يدعو ووضع يده اليمنى على فخذه اليسرى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار باصبعه السبابة ووضع ايمامه على اصبع الوسطى. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۶)

عابد اللہ بن زبیر کے بیان سے یہاں سے بیان کرتے ہیں کہ حضور جب قعدہ کرتے تو دعائے تہنیت اور اپنا دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھتے اور دایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے اور اپنا انگوٹھا درمیانی انگلی پر رکھتے (یعنی حلقہ بناتے)۔

تھا۔ فاعبروا بالاولی الابصار

نماز میں تشہد (التحيات الخ)

۴۱ - بَابُ التَّشْهَدِ فِي الصَّلَاةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ

۱۴۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَتَشَهَّدُ فَقَوْلُ

جب سیدہ التحیات پڑھیں تو مذکورہ الفاظ ادا فرمائیں۔ زبان، جسم، اور مال کی تمام عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ میں گوئی دیتی ہوں کہ اللہ کے بغیر کوئی قابل عبادت نہیں وہ ایک اور شریک ہے اور میں گواہی دیتی ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر بھی اور اللہ کے تمام نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔

امام مالک نے جناب ابن شہاب اور انہوں نے عروہ بن زبیر اور انہوں نے عبد الرحمن بن عبد القاری سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو مہربوں کو یہ الفاظ الصلوات سکھاتے سنا۔ الصلوات المنج تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی کریم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ابن عمر سے جناب تابع نے خبر دی کہ وہ التحیات میں یہ الفاظ پڑھا کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے شروع، تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں نے گواہی دی کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمود کرتے کہ یہ التحیات پہلی دو رکعتوں میں ہے اور پھر جودے چاہتے مانتے پھر جب سلام پھیرنے کا ارادہ ہوتا تو کہتے نبی کریم ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی۔ اس کے بعد دم پھیرتے اور دائیں طرف سلام کے وقت اگر انام ادا ہو تو اس کے سلام کا جواب دیتے ورنہ بائیں طرف سلام کے وقت اس کا جواب دیتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ جن تشهدات کا ذکر ہوا تمام بھی ہیں لیکن حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی تشهد کے ہم پلہ نہیں۔ ہمارے نزدیک حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مروی تشهد

الْتَحِيَّاتُ لِلّٰهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ، الرَّائِحَاتُ لِلّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ

۱۴۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيَّ اَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى الْمَسْرِ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشَهُدَ وَيَقُولُ قَوْلُوا اَلْتَحِيَّاتُ لِلّٰهِ الرَّائِحَاتُ لِلّٰهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

۱۴۴۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يَتَشَهُدُ يَقُولُ بِسْمِ اللّٰهِ اَلْتَحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ وَالرَّائِحَاتُ لِلّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ شَهِدْتُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَشَهِدْتُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ يَقُولُ هَذَا فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْاُولَايَيْنِ وَيَدْعُو بِسَابِقِهِ لَهٗ اِذَا قَضَى تَشَهُدَهُ فَاِذَا جَلَسَ فِيْ اَمِيرٍ صَلَوَتُهُ تَشَهُدُ كَذَا لَكَ اِلَّا اَنَّهُ يَقُومُ التَّشَهُدُ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا بَدَّلَ لَهٗ فَاِذَا ارَادَ اَنْ يُسَلِّمَ قَالِ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَرَحْمَةِ اللّٰهِ وَبَرَكَاتِهِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ عَنْ يَمِيْنِهِ ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْاِمَامِ فَاِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ اَحَدٌ عَنْ يَسَارِهِ رَدَّ عَلَيْهِ

قَالَ مُحَمَّدٌ اَلْتَّشَهُدُ الَّذِي ذَكَرْتُ كُلُّهُ حَسَنٌ وَلَيْسَ فِيْهِ تَشَهُدٌ عَلَيْهِ اللّٰهُ بِنِ مَسْجُودٍ وَعَيْنًا تَشَهُدُهُ لِاَنَّهُ رَوَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ

عَنْكَا۔

ہے کیونکہ انہوں نے مذکورہ الفاظ خود رسول کریم ﷺ سے روایت کیے ہیں اور ہمارے نزدیک اکثریت اسی پر ہے۔

ہیں محل بن عمر ازہمی نے شقیق بن سلمیٰ بن داہل الاسدی سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرماتے ہیں کہ جب ہم حضور ﷺ کی افتاد میں نماز پڑھتے تو ہم "السلام علی اللہ" کے الفاظ کہا کرتے۔ آپ نے ایک مرتبہ نماز ادا فرمانے کے بعد میں خطاب کرتے ہوئے فرمایا: السلام علی اللہ نہ کہا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی السلام ہے ہاں یوں کہا کرو: تمام مایہ زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں۔

۱۴۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اخْتِصَرْنَا مَحَلَّ بْنَ مَعْمَرٍ فِي الْقُرْبَى عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ وَابِلِ الْأَسَدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ قُولُوا السَّلَامَاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامَ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مذکورہ اتیحات کے الفاظ سے کوئی لفظ کم یا زیادہ کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔ امام محمد رضی اللہ عنہ نے اتیحات کے مختلف الفاظ مختلف صحابہ کرام سے منقول فرما کر ان میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مروی الفاظ کو افضل قرار دیا۔ احناف کے ہاں انہی الفاظ کو پڑھا جاتا ہے۔ اتیحات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی افضلیت کے بارے میں علامہ بدر الدین عینی درج ذیل وجوہ بیان فرماتے ہیں۔

تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تشہد کی وجہ موری تمام مروی تشہدات پر یہ ہے کہ ترمذی نے اس روایت کو تشہد کے بارے میں حضور ﷺ سے مروی اصح حدیث کہا ہے اور حضرات صحابہ کرام و تابعین کی اکثریت کامل بھی اسی پر ہے پھر انہوں نے ایک روایت بعد معمر بن خثیف سے بیان کی کہا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا کہ تشہد کے بارے میں لوگوں میں اختلاف پایا جاتا ہے فرمایا: ابن مسعود کی مروی تشہد کو اپنے اوپر لازم کرلو۔ طبرانی نے معمر بن بشر بن مہاجر انہوں نے ابو ہریرہ اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود کی تشہد سے زیادہ اچھی کوئی تشہد نہیں سنی۔ یہ اس لیے کہ انہوں نے یہ تشہد سرکارِ دو عالم ﷺ سے

الوجه الثاني في ترجيح تشهد ابن مسعود رضي الله عنه على جميع روايات غيره قال الترمذي اصح حديث عن النبي ﷺ في التشهد حديث ابن مسعود والعمل عليه عند اکثر أهل العلم من الصحابة والتابعين ثم اخرج عن معمر عن خثيف قال رایت النبي ﷺ في المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا في التشهد فقال عليك بتشهد ابن مسعود واخرج الطبرانی في معجمه عن بشر بن المهاجر عن ابي هريرة عن ابيه قال ماسعت في التشهد احسن في حديث ابن مسعود رضي الله عنه وذلك انه رفعه الى النبي

ذکر فرمائی ہے۔ خطابی کہتے ہیں کہ رجال کے اعتبار سے مشہور اور صحیح ترین تشہد، تشہد ابن مسعود ہے۔ ابن المنذر اور ابوی الطوسی نے کہا کہ ابن مسعود کی تشہد کی وجہ پر روایت کی گئی ہے۔ نبی کریم ﷺ سے تشہد کے بارے میں روایت شدہ احادیث میں سے صحیح ترین حدیث ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ ابن مسعود کے تشہد پر اکثر اہل علم کا عمل اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ عمل حضور ﷺ سے ثابت ہے۔ علی بن المدینی کہتے ہیں کہ تشہد کے بارے میں اہل کوفہ کی ابن مسعود سے اور اہل بصرہ کی بن عباس سے روایت شدہ حدیث سے کوئی دوسری حدیث صحیح نہیں ہے۔ ان کے بیٹے طاہر کہتے ہیں اور امام نووی نے کہا محدثین کرام کی صحت کے اعتبار سے متفق علیہ حدیث ابن مسعود ہے پھر اس کے بعد ابن عباس کی حدیث۔ بزار نے کہا کہ تشہد کے بارے میں صحیح ترین حدیث، ابن مسعود کی ہے آپ سے بیس (۲۰) طریقوں سے مذکورہ روایت ذکر کی گئی ہے پھر اکثریت نے یہی کہا کہ زیادہ مضبوط اور سند اور رجال کے اعتبار سے زیادہ مشہور اور اصح اس سے بڑھ کر اور کوئی روایت نہیں ہے کیونکہ ان سے روایت کرنے والے ثقہ حضرات نے اس کے الفاظ میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔ بخلاف دوسری روایات کے کہ ان میں اختلاف الفاظ موجود ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مذکورہ الفاظ تشہد خود حضور ﷺ سے اخذ کیے جیسا کہ لحادی کہتے ہیں کہ یزید بن اسود نے ابن مسعود سے بیان کیا کہ میں نے تشہد کے کلمات حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ایک ایک کلمہ کر کے سیکھے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے انہیں تشہد سکھائی اور لوگوں کو سکھانے کا حکم بھی دیا۔ یہ بات کسی دوسرے کے متعلق منقول نہیں۔

عمدة القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح

- (۱) یہ تشہد متن اور سند کے اعتبار سے اصح اور محفوظ تر ہے۔
- (۲) جناب خیف کو دوران خواب حضور ﷺ نے یہی تشہد پڑھنے کا ارشاد فرمایا ہے۔
- (۳) صحابہ کرام، تابعین اور اہل علم کا یہی عمل ہے۔
- (۴) یہ تشہد خود حضور ﷺ نے بلا واسطہ ابن مسعود کو ایک ایک کلمہ بتا کر یاد کرایا۔
- (۵) اسی تشہد کو دوسروں کو سکھانے کا حکم دیا۔

ﷺ وقال الخطابی اصح الروایات واشهرها رجلا تشهد ابن مسعود وقال ابن المنذر و ابو علی الطوسی قد روى حديث ابن مسعود من غيره وجه وهو اصح حديث روى في التشهد عن النبي ﷺ وقال ابو عمر بتشهد ابن مسعود اخذ اكثر اهل العلم كثيرون فعله عن النبي ﷺ وقال علي بن المديني لم يصح في التشهد الا ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود رضى الله عنه واهل البصرة عن ابي موسى وبنحوه قال ابنه طاهر وقال النووي اشدها صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود رضى الله عنه ثم حديث ابن عباس وقال البزار اصح حديث في التشهد حديث ابن مسعود رضى الله عنه وروى عنه من عشرين طريقا ثم سرد اكثرها قال ولا اعلم في التشهد اثبت منه ولا اصح اسانيد الا اشهر رجلا. لان الرواة عنه من النفاة لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره و ان ابن مسعود رضى الله عنه تلقاه عن النبي ﷺ تلقيا فروى الطحاوى من طريق الاسود بن يزيد عنه قال اخذت التشهد من في رسول الله ﷺ ولقني كلمة كلمة ومها ان في رواية احمد ان رسول الله ﷺ علمه التشهد وامره ان يعلم الناس ولم ينقل ذلك لغيره. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۱۵، ۱۱۶ مطبوعہ میرات، باب التشهد في الآخرة)

یہ ان وجوہات ترجیح میں سے چند ہیں جو حضرات علمائے کرام اور فقہائے عظام نے ذکر فرمائیں۔ ان وجوہات اور دیگر اولیات کے پیش نظر احناف نے اسی تشہد کو نماز کے لیے اولیٰ قرار دے کر عمل کیا ہے۔ فاعقبوا یا اولی الابصار

السلام علیک ایہا النبی الخ کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث

محدثین و فقہاء کرام نے مذکورہ بحث تشہد کے ضمن میں ذکر فرمائی ہے۔ اس لیے چند باتیں ہم بھی ان کی اتباع میں نقل کرتے ہیں۔ عدوہ ریں مسند مذکورہ کچھ عرصہ سے عقائد کے ذمہ میں لاکر اس میں غلو سے کام لیا جا رہا ہے یہاں تک کہ فتویٰ دیا گیا کہ مذکورہ کلمات اگر نمری بنو نہ پڑھے گا تو اس سے حضور ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ کفر ہے۔ (معاذ اللہ) بلکہ ان کلمات کو یوں سمجھ کر پڑھنا چاہیے کہ شب معراج اللہ تعالیٰ نے ان کلمات سے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو خطاب کیا تھا۔ ہم بھی اسی خطاب کو بطور حکایت کہہ رہے ہیں جیسا کہ تلاوت قرآن کے وقت ”یٰ بنی اسرائیل“ کہنے والے بنی اسرائیل کو خطاب نہیں کر رہا ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے خطاب کو بطور حکایت پڑھ رہا ہوتا ہے۔ اسی طرح السلام علیک الخ کو بطور حکایت ہی پڑھنا درست ہے۔ اس بات کو دیوبندیوں کے ایک بڑے نے یوں لکھا ہے۔

اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور ﷺ خود خطاب سلام کا سنتے ہیں۔ وہ کفر ہے خواہ السلام علیک کہے یا السلام علی النبی کہے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ صلوٰۃ و سلام آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقررہ ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس اس کے بعد سنو اگر ابن مسعود نے بعد وفات شریف کے صیغہ بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کسی مصحح کو یہ کیا ہوگا جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے۔ (تادی رشیدیہ ص ۸۹)

حضور ﷺ کی بارگاہ میں صلوٰۃ و سلام پیش کرنے میں صرف ایک ہی میت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ آپ خود نہیں سنتے بلکہ کچھ فرشتے مقرر ہیں جو رد و شریف پڑھنے والوں کا رد و شریف آپ کی بارگاہ میں پہنچاتے ہیں۔ اس نیت سے چاہے کوئی صیغہ پڑھا جائے مباح ہے اور اگر نیت یہ ہو کہ آپ خود سنتے ہیں تو کفر ہے اس لیے التحیات پڑھتے وقت اسلام علی النبی اسلام علیک ایہا النبی جو بھی پڑھا جائے گا اس میں جب حکایت مقصود ہے تو رد و شریف بھیجے کا معنی ہی نہ رہا اور اسی کو حکایت یا عدم انشاء کہتے ہیں۔

حقیقت حال: تمام مسلمانوں کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جن صفات کاملہ سے موصوف و متصف ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہیں۔ ان میں کسی ایک کو بغیر عطاء الہی ذاتی ماننے والے مسلمان نہیں لہذا اگر السلام علیک ایہا النبی السخی پڑھتے وقت کسی مسلمان کا یہ نظریہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ صفت کی وجہ سے حضور ﷺ اپنے غلام کا صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں تو اس عقیدہ کو ”کفر و شرک“ نہیں کہا جاسکتا۔ قریب و بعید سے غیر کا منہا خود احادیث مبارکہ سے مصرح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

ان الله قال من عادلی و لیا فقد اذنته للحرب و ما تقریب الی عبدی بشیء احب الی مما افترضت علیہ و لا یزال عبدی یقرب الی بالنوافل حتی احببته فکنتم سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الی یبصر بہ و یدہ الی یمش بہا و یرجلہ الی یمشی بہا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو میرے کسی دلی سے عداوت کرے گا تو میں نے اس کو لڑائی کا اعلان کر دیا اور میرا بندہ فراتس کی محبت کے ذریعے میرا تقرب حاصل کرتا ہے اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ ہمیشہ میرا تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو محبوب بنا لیتا ہوں پھر میں اس کے کان بن جاتا ہوں وہ اس کے ساتھ سنتا ہے میں اس کی آنکھ بن جاتا ہوں وہ اس سے دیکھتا ہے اور میں اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں وہ اس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں وہ اس سے چلتا ہے۔

اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں

وهو الذي عساه الصوفية بالفناء في الله اي
الانسلخ عن دواعي نفسه حتى لا يكون المتصرف
فيه الا هو العبد ادا واطب على الطاعة بلغ الى
المقام الذي يقول الله كنت له سمعا وبصرا فاذا
صار نور جلال الله سمعا له سمع القريب والبعيد
واذا صار ذالك النور بصرا له رأى القريب والبعيد
واذا صار ذالك النور بدا له قدر على التصرف في
الصعب والسهل والبعيد والقريب.

(تفسیر کبرج ص ۲۱ ص ۹۱ سورۃ کہف)

اما علماء الشريعة فقالوا معناه ان جوارح العبد
تصير تابعة لمروضة الله لهيته حتى لا تتحرك الا على
مايرضى به ربه فاذا كانت غاية سمعه وبصره
وجوارحه كلها هو الله سبحانه فحينئذ صبح ان يقال
انه لا يسمع الا له ولا يتكلم الا له فكان الله سبحانه
صار سمعه وبصره قلت وهذا عدول عن حق
الالفاظ لان قوله كنت سمعه بصيغة المتكلم يدل
على انه لم يبق من المتقرب بالنوافل الا جسده
وشبهه وصار المتصرف فيه الحضرت الالهية وهو
الذي عساه الصوفية بالفناء في الله اي الانسلخ عن
دواعي نفسه حتى لا يكون المتصرف فيه الا هو.

(فيض الباری ج ۳ ص ۳۱۷ کتاب الرقاق)

فانه اذا صح للشجرة ان ينادي فيه ياني انا الله
فما بال المتقرب بالنوافل ان لا يكون الله سمعه
وبصره كيف وان ابن ادم الذي خلق على صورة
الرحمن ليس بادون من شجرة موسى عليه السلام.

(فيض الباری ج ۳ ص ۳۲۹)

یہ وہ مقام ہے جسے صوفیائے کرام نافی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں
یعنی کسی کا اپنی ذات سے بالکل باہر نکل جانا یہ کراس میں تصرف
کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔ بندہ جب بندگی پر دروم
اختیار کرتا ہے تو ایسے مقام کو پالیتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ کہتے ہے کہ
میں اس کے کان اور آنکھ بن جاتا ہوں لہذا جب باری تعالیٰ کا نور
اس کا کان بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو وہ سن لیتا ہے اور جب وہی
نور اس کی آنکھ بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو دیکھ لیتا ہے اور جب
وہی نور اس کا ہاتھ بن جاتا ہے تو مشکل و آسان میں تصرف کرنے
کی قدرت پالیتا ہے قریب و بعید میں اس کا حکم چلتا ہے۔

علامہ شریعت نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ دمی کے تمام اعضاء
اللہ تعالیٰ کی مرضی کے تابع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ سی کی رضا
میں حرکت کرتے ہیں لہذا جب آدمی کے کان، آنکھ اور دیگر اعضاء کی
عانت خود اللہ تعالیٰ بن جاتا ہے تو اس وقت یہ کہنا صحیح ہو جاتا ہے کہ
وہ سنا ہے تو صرف اس کی خاطر اور گفتگو کرتا ہے تو سی کے لیے۔
گویا اللہ تعالیٰ اس کے کان اور آنکھ بن گیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ
مفہوم حدیث پاک کے الفاظ کے حق کو ادائیں کرتے بلکہ اس سے
عدول نظر آتا ہے کیونکہ ”كنت سمعه مستكلم کے صیغہ کے اعتبار سے
اس پر دلالت کرتا ہے کہ قرب الہی والا آدمی جسم تو پنہاں رکھتا ہے اور ایک
ڈھانچہ ای کا ہے لیکن اس میں تصرف کرنے والا اللہ و حدی ہے یہ وہ
کیفیت و مقام ہے جسے صوفیائے کرام مت نافی اللہ سے تعبیر کرتے
ہیں یعنی اس حالت میں آدمی اپنے نفسانی دواعی سے ایب باہر نکل جاتا
ہے کہ اس میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔

جب درخت کے لیے یہ بات صحیح ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ
”انسی انا الله“ کی ندا کرتا ہے تو نوئل کے ذریعہ قریب پانے
والے آدمی کے لیے یہ کیوں صحیح نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا کان
اور اس کی آنکھ بن جائے اور یہ کیسے نادرست ہو سکتا ہے حالانکہ
آدمی جس کو سورۃ الرحمن پر پیدا کیا گیا وہ موسیٰ علیہ السلام کے درخت
سے آدمی تو نہیں ہو سکتا۔

مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ ایک مومن نوافل کے ذریعہ ایسا مقام قریب پالیتا ہے جس کی وجہ سے اس کا قریب و بعید کو

دیکھنا اور دور وزدیک کی آواز کو سنا متحقق ہوتا ہے جب عام مومن کا یہ مقام ممکن ہے تو سرکارِ ابد قرار ﷺ کے لیے ایسا مقام قرب ماننا جس کی وجہ سے کوئی اتنی آپ کو قریب و بعید کا سننے والا تسلیم کرتا ہو یہ شرک و کفر کیونکر ہو گی؟ اور اسی عقیدہ کے پیش نظر ﷺ السلام علیک الخ بطورِ اثناء عرض کرتا ہے یعنی یہ کہ حضور ﷺ خدا ذاتِ وقت و ساعت سے بد واسطہ میر، صلوٰۃ و سدر مستے ہیں تو سے کفر کہنا کس قدر غلطی الدین ہے؟ پھر جب علماء کرام نے یہ بھی تصریح فرمادی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی حیات و ممات دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ امام قسطلانی نے فرمایا:

نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں

قد قال عثمان لا فرق بین موتہ و حیاتہ علیہ السلام مشاہدۃ لامتہ و معرفتہ باحوالہم و لیاہتمام و عزائمہم و خواطرہم و ذالک جلی عندہ لا خفاء بہ۔ (انوار مجریہ ص ۵۹۹)

اس موضوع پر گفتگو فرماتے ہوئے شیخ محقق جناب عبدالحق صاحب محدث دہلوی رقمطراز ہیں۔

حضور ﷺ صفاتِ خداوندی سے متصف ہیں

ذکر کن اور او و درود بفرست بروے علیہ السلام و باش در حال ذکر گویا حاضر است پیش در حالت حیات و می بینی تو او را متادب با جلال و تعظیم و ہیبت و حیا۔ و بدانکہ وی علیہ السلام می بینند و می شنود کلام تو از او کہ وی علیہ السلام منصف است بصفات الہیہ و یک از صفات الہی است کہ انا جلیس من ذکرنی۔ (مدارج النبوة ج ۲ ص ۶۲ و اصل نوع غالی کہ تحقیق معنی است مطبوعہ نوکلشور)

صحیح بخاری کی مذکورہ روایت اور اس کی تشریح میں انور شاہ کا شمیری صاحب فیض الباری پھر علامہ قسطلانی اور شیخ محقق کی تصریحات سے ثابت ہوا کہ جب عام مومن کا یہ مقام قرب میں پہنچ کر صفاتِ مع و بعد سے متصف بصفاتِ خداوندی ہو جاتا ہے تو مقربین یا راہِ خداوندی کے امام و سردار جناب حضور سید المرسلین ﷺ کی ان صفات کا کیا مرتبہ ہوگا لہذا دور وزدیک سے آپ کا ساعت فرمانا نہ شرک ہے اور نہ ہی کفر بل ان اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ آپ بذاتِ خود بغیر اعطاء الہی یہ کمال رکھتے ہیں تو واقعی کفر و شرک ہوگا اس لیے اگر نثری السلام علیک الخ پڑھتے وقت آپ کو سلام سننے والا سمجھے اور اس ارادہ و نیت سے پڑھے کہ میرا صلوٰۃ و سدر مستے جو دو عالم ﷺ بنفسِ نفس یا عطاے الہی ساعت فرماتے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں اس پر کفر کا فتویٰ مجازاً ہی جہالت اور مقامِ قرب الہی سے دوری کا نتیجہ ہے اور یہ غلو سے قطعاً خالی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی دوسری جہت کہ السلام علیک الخ کو نماز میں بطورِ حکایت کہنا چاہیے یا ارادہ اثناء سے بھی کہا جائے تو کوئی حرج نہیں اس میں بھی گفتگو ہی صاحب نے کتب و سنت اور فقہائے اسلام کی بحث کی ہے بلکہ عقل سلیم بھی ان کا ساتھ نہیں دیتی۔ ہم اس بارے میں پہلے چند ثمن کرام کا عقد نظر اور بعد میں فقہاء کرام

کے ارشادات پیش کرتے ہیں۔

عبارات محدثین کرام سے السلام علیک الخ بطور انشاء پڑھنے کا ثبوت

واحضر فی قلبک النبی ﷺ وشخصه
الکریم وقل السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ
وبرکاتہ۔ (ایضاً العلوم ج ۱ ص ۵۱ باب الثالث بیان تفسیر بعضی ان
بعض فی القلب)

حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں

قال بعض العارفين ان ذالك لسیران الحقيقة
المحمدية فی وراء الموجودات والفراد الکائنات
کلہا لہو ﷺ موحود وحاضر فی ذوات
المصلين وحاضر عندهم فیسفی للمؤمن ان لا یفعل
عن هذه الشہود عند هذا الخطاب لیلان من انوار
القلب ویغور بأسرار المعرفة صلی اللہ علیک یا
رسول اللہ وسلم.

(بہار المعانی شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۸۱ باب التثنية)

ان المصلين لما استفتحوا باب المکوت
بالتحيات اذن لہم بالدخول فی حريم الحي الذي
لا يموت ففرت اعينهم بالمناجات فنبہو علی ان
ذالك بواسطة نبی الرحمة وبرکت متابعة
فاذا التفتوا فاذا الحبيب فی حرم الحبيب حاضر
فالقبولوا علیہ فالتلین السلام علیک ایہا النبی ورحمة
اللہ وبرکاتہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۱۱ فتح الباری ج ۲ ص ۲۵)

حضور ﷺ بارگاہ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے

انما امر الشارع المصلی بالصلوٰۃ والسلام
علی رسول اللہ ﷺ فی التشهد لينبہ العاقلین
فی جلسوہم بین یدی اللہ عزوجل علی شہود
نبیہم فی تلك الحضرة فانه لا یفارق حضرة اللہ
ابدا فیحاطون بالسلام مشافهة۔ (میزان الکبریٰ ج ۱ ص
۱۶۷ باب مفت الصلوة کے آخر میں مع رحمة لامہ)

بعض عارفین کا کہنا ہے کہ التحیات میں خطاب کے طریقہ
سے سلام کا پایا جانا اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ تمام موجودات
اور کائنات کے تمام افراد میں جاری و ساری ہے لہذا سرکارِ دو عالم
ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود و حاضر ہیں اور نمازیوں
کو چاہیے کہ اس مشاہدہ سے بوقت خطاب غافل نہ رہیں تاکہ قلبی
انوار پاکش اور اسرار معرفت سے بہرہ ور ہو سکیں۔

نمازیوں نے جب التحیات کہہ کر دروازہ ملکوت کو کھول تو
انہیں اللہ حی قیوم کی بارگاہ میں آنے کی اجازت دی گئی تو
مناجات کر کے انہوں نے اپنی آنکھوں کو خندک میسر کی یہ سب کچھ
انہیں نبی رحمت ﷺ کے واسطہ اور متابعت کی برکت سے
حاصل ہوا تو انہوں نے جب غور سے دیکھا تو حبیب کو حبیب کی
بارگاہ میں موجود پایا تو ان کی طرف یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے۔
السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

اللہ تعالیٰ نے نمازی کو دوران نماز صلوٰۃ و سلام کا حکم اس لیے
دیا تاکہ وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے حضور غفلت سے بیٹھے ہیں انہیں یہ
تنبیہ کر دی جائے کہ اس بارگاہ میں ان کے نبی بھی موجود ہیں کیونکہ
وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے کبھی بھی جدا نہیں ہوتے لہذا نمازی آپ کو
بالمشاہد سلام عرض کریں۔

سردار اولیاء امام غزالی، تاج المتقین، محدث دہلوی، علامہ بدر الدین عینی، امام الاولیاء عبد الوہاب شحرانی اور امام ابن حجر عسقلانی کے ارشادات آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ امام غزالی نے اعمال قلبیہ میں سے ایک عمل یہ بتایا کہ نماز کے دوران السلام علیک الخ پڑھتے وقت دل کو یہ سمجھنا چاہیے کہ حضور ﷺ حاضر و ناظر ہیں اس نظریہ سے آپ کی بارگاہ میں بطور انشاء صلوٰۃ و سلام پیش کرے ور شیخ محقق نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ حقیقت محمدیہ چونکہ کائنات کے ذرہ ذرہ میں سرایت کر چکی ہے لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر درود شریف بطور انشاء عرض کرنے والا اسرار معرفت سے وافر حصہ پاتا ہے اور علامہ عینی و مسقانی کے بقول حرم الہی میں پہنچنے والا جب پہلے سے ہی وہاں موجود سرکار دو عالم ﷺ کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے اذروے ادب السلام سے یہی حاصل ہوا کہ سلام علیک الخ کے الفاظ سے آپ کو ہدیہ سلام عرض کرنا چاہیے یہی بات علامہ شحرانی نے بھی فرمائی ان تمام تصریحات سے یہی حاصل ہوا کہ سلام علیک الخ کے الفاظ نمازی کو بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء عرض کرنے چاہئیں ورنہ ان کی ادائیگی غفلت سے نہیں بلکہ پوری توجہ سے کرے تاکہ اس کے ذریعہ انوار و برکات کا خزانہ حاصل کر سکے۔

فقہاء کرام کی عبارات سے السلام علیک الخ بطور انشاء کہنے کا ثبوت

و یقصد بالفاظ التشهد معانيها مرآة له على وجه الانشاء كذا يحیی الله تعالی ویسلم علی لہیہ و علی نفسه لا اخبار عن ذالک۔
(درمختار معراج ص ۵۰ مطلب محمد فی عقد الامام عند التشہد)

تشہد کے الفاظ ادا کرتے وقت ان کا مفہوم بطریقہ انشاء قصد کرنا چاہیے گویا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا تحفہ ادا کر رہا ہے اور اس کے مخیر ﷺ پر یہ ہدیہ سلام عرض کر رہا ہے اور خود اپنے لیے عرض سلام کر رہا ہے۔ یہ نہیں کہ اس کا محض بطریقہ اخبار ادا کرنا ہے۔

لا یقصد الاخبار والحکایة عنها وقع فی المعراج منه ﷺ من ربه سبحانه ومن الملائكة علیہم السلام۔ (رد المحتار علی درمختار ص ۵۰)

رأس المتقین علامہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علامہ ابن عابدین نے واضح اور صراحتہ الفاظ تشہد کے بارے میں فرمایا کہ اخبار کا قصد نہیں بلکہ انشاء کا ارادہ کر کے ان کی ادائیگی ہونی چاہیے۔

لیقصد المصلی انشاء هذه الالفاظ مرآة له لاصدا معاه الموضوعه له من عنده كانه يحیی الله سبحانه وتعالی ویسلم علی النبی ﷺ۔
(مرآۃ المفاتیح علی نور الانوار ص ۷۷ باب الملائكة کے متصل ماقبل)

انما ذکرنا بعض معانی التشہد لما ان المصلی یقصد بهذه الالفاظ معانيها مرآة له علی وجه الانشاء كما صرح به المجتبی بقوله ولا نه من ان یقصد بالفاظ التشهد معناها التي وضعت لها من عنده كانه يحیی الله ویسلم علی النبی ﷺ۔
(بحر الرائق ج ۱ ص ۳۲۳ تشہد ابن مسعود)

نمازی کو تشہد کے الفاظ پڑھتے وقت بالارادہ و قصد یہ نیت کرنی چاہیے کہ ان الفاظ کی حقیقت اور مفہوم موضوعہ ادا کر رہا ہوں گویا وہ اللہ تعالیٰ کے حضور تمام مالی، جسمانی عبادات کی انشاء کر رہا ہے اور انسانی طور پر ہی رسول اللہ ﷺ کو عرض سلام کر رہا ہے۔ ہم نے تشہد کے بعض معانی اس لیے ذکر کیے تاکہ نمازی ان کی ادائیگی کے وقت ان کے معانی کی انشائی نیت کرے جیسا کہ اس کی تجللی نے تصریح فرمائی۔ وہ کہتے ہیں اس لیے کہ نمازی کو الفاظ تشہد کے حقیقی معانی قصد کرنے چاہئیں گویا وہ اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیت اور تحی ﷺ کے حضور سلام عرض کر رہا ہے۔

خلاصہ کلام

احناف وغیر احناف محدثین و مفسرین اور فقہائے کرام نے واضح طور پر تحریر فرمایا کہ نمازی و الغرض تشہد بقصد انشاء ادا کرتا جائیں۔ اگر اس ارادے سے پڑھتے وقت نمازی کے ذہن میں یہ خیال گزرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اس کا صلوة و سلام بذات خود بلا واسطہ فرشتہ سنتے ہیں اور ان کو یہ کمال اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تو اسے شرک کہہ دیا۔ اصل ان احناف کو شرک کہنے کے مترادف ہے اور یہ کج فہمی اور غلو گنگوہی وغیرہ کے خیالات ذاتیہ ہیں اہل سنت کی تصریحات اس کے خلاف ہیں لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر تشہد میں نمازی کا سلام عرض کرنا قطعاً درست اور مردود شرع کے عین مطابق ہے۔ فاعتسو و ابوالولی الانصار

اعتراض

مذکورہ باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بروایت نافع تین باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دوران تشہد دعا مانگا کرتے تھے۔ بدعوہ معا بدالہ۔

(۲) دعا کے بعد السلام علیک اے پڑھتے تھے۔

(۳) ترتیب یہ ثابت ہوئی کہ پہلے تحیت باری تعالیٰ پھر دعا اور اس کے بعد عرض سلام لیکن احناف ان تینوں باتوں کی مخالفت کرتے درست نہیں کرتے کیونکہ احناف کے نزدیک تحیت باری تعالیٰ کے بعد سلام عرض کیا جاتا ہے پھر آخر میں دعا مانگی جاتی ہے جو کہ عبداللہ ابن عمر کے عمل کے بالکل خلاف ہے۔

جواب اول: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول تشہد اگرچہ ثابت ہے لیکن گزارشہ اوراق میں تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وجوہ ترجیح بیان ہوئیں۔ ان کے تحت ہم نے ان کے تشہد کو نماز میں پڑھنا اولیٰ قرار دیا ہے۔ اس تشہد میں یہ تینوں باتیں نہیں ہیں۔

جواب دوم:

قعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعا نہ مانگنے کا ثبوت

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعتوں کے بعد تشہد میں التحیات پر زیادتی نہیں فرمایا کرتے تھے۔ (یعنی درود شریف اور دعا نہیں پڑھتے تھے) اسے ابو حویرث سے ابو یعلیٰ نے روایت کیا اور مذکورہ ابو حویرث خالد بن حویرث ہیں اور یہ ثقہ راوی ہیں۔ اس روایت کے بقید رواۃ تمام ثقہ ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نماز کے درمیان تشہد پڑھنا سکھائی۔ فرماتے ہیں کہ اگر دو رکعت کے بعد تیسری یا چوتھی رکعت کے لیے اٹھا ہوتا تو حضور ﷺ تشہد سے فراغت پر اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اگر آخری تشہد ہوتی تو تشہد کے بعد جو اللہ کو منقول ہوتا وہ دعا مانگتے پھر سلام پھیرتے۔

عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ کان لا یزید فی الرکعتین علی التشہد رواہ ابو یعلیٰ من رواۃ ابی السحویرث والظاهر انه خالد بن حویرث وهو ثقہ وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح وعن عبد اللہ بن مسعود قال علمنی رسول اللہ ﷺ التشہد فی وسط الصلوۃ وفی اخرها قال ثم ان کان وسط الصلوۃ نہض حین یفرغ من تشہدہ وان کان فی اخرها دعا بعد التشہد بما شاء اللہ ان یدعو ثم یسلم۔

(مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۲ باب التشہد)

ابو عبیدہ اپنے والد جناب عبد اللہ بن مسعود سے راوی کہ

عن ابی عبیدۃ عن ابیہ عبد اللہ بن مسعود ان

رسول اللہ ﷺ کان اذا قعد فی الرکعتین الاولین کانه علی الرصف قلت حتی یقوم . عن شعبۃ عن الحکم عن ابراهیم عن رجل صلی خلف اسی بکر فکان فی الرکعتین الاولین کانه علی حمور حتی یقوم . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ فلو کم یقعد فی الرکعتین) کھڑے ہو جاتے۔

مذکورہ روایت اور آثار اس کی شہادت دے رہے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ درمیانی قعدہ میں تشہد کے بعد دعا نہیں مانگا کرتے تھے بلکہ آخری قعدہ میں دعا فرمایا کرتے تھے درمیانی قعدہ میں آپ کا مختصر بیٹھا اس قدر ہوتا تھا کہ دیکھنے والا بھی سمجھتا آپ حمدی اٹھنے والے ہیں۔ اسی طریقہ نبوی کو حضرت ابو بکر نے بھی اپنایا تو معلوم ہوا کہ درمیانی قعدہ میں دعا نہیں ہے۔ جواب سوم:

عن شعبی قال من زاد فی الرکعتین الاولین علی التشہد فعلیہ . جددنا مسجد السہو . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۶)

جناب شعبی کے اس اثر سے واضح ہوا کہ درمیانی قعدہ میں تشہد سے زیادہ پڑھنا مجہدہ سب کو لازم کر دیتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ جواب چہر م:

عن ابن عمر انه کان یقول ما جعلت الراحة فی الرکعتین الا لتشہد . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۶) کے بعد آرام سے بیٹھنا ہی لیے رکھا گیا تا کہ نہ زنی تشہد پڑھ لے۔

جواب چہر م سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے خود ان کی روایت کا خلاف ثابت ہو گیا لہذا ناپڑے گا کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی آخری عمل دیگر صحابہ کرام کے عمل کے موافق تھا اس لیے خود ان کا عمل پہلی روایت کے نسخ ہونے کی دلیل بن جائے گا۔ تمام آثار و روایات سے یہی نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ درمیانی قعدہ میں صرف تشہد ہی پڑھنی ضروری ہے دعا کا یہ موقع نہیں۔

مسئلہ کا دوسرا پہلو کہ احناف تشہد میں جس ترتیب کے قائل ہیں وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بتائی گئی ترتیب کے خلاف ہے تو اس کا ایک جواب تو جواب اول میں ہی آگیا تھا وہ یہ کہ ہمارے ہاں تشہد ابن مسعود کو بہت سی وجوہ کی بنا پر ترجیح ہے اس میں وہی ترتیب ہے جو احناف نے اپنائی ہے۔ علاوہ ازیں احناف کی ترتیب کا مستقل طور پر ثبوت بھی موجود ہے۔ حوالہ مدخلہ ہو۔

فضالہ بن عبید کی حدیث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اپنی نماز میں دعا کرتے سنا اس نے نہ تو اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور نہ رسول کریم ﷺ پر درود شریف پڑھا فرمایا اس نے جلد بازی کی کہ ہے پھر اسے بدیا اور فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اسے اپنے رب کی حمد و ثناء سے نماز کی

من حدیث فضالہ ابن عبید قال سمع النبی ﷺ یحکم فی صلوٰۃ لم یحمد اللہ ولم یصلی علی النبی ﷺ فقال عجل ہذا ثم دعا فقل ادا صلی احدکم فلیدا بتحمید ربہ واثنی علیہ ثم یصلی علی النبی ثم یدعوا بما شاء وھذا مما

بدل علی ان قول ابن مسعود المذکور قریباً مرفوعاً
فانہ بلفظہ۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۱۳۸ باب الصلوٰۃ علی النبی)

الفاظ ویسے ہی ہیں۔

صاحب فتح الباری علامہ ابن حجر نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے قول کو حدیث مرفوعہ کے طور پر پیش کیا یعنی نماز میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر درود شریف اور آخر میں دعا دراصل حضور ﷺ کی بتائی ہوئی ترتیب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جس قول کا ذکر علامہ ابن حجر نے کیا وہ قول بھی انہوں نے ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی حدیث
الباب ما یقتضیہ لعنہ سعید ابن منصور وابی بکر بن
ابی شیبہ باسناد صحیح الی ابی الاحوص قال قال
عبد اللہ یشہد الرجل فی الصلوٰۃ ثم یصلی علی
النبی ﷺ ثم یدعو لنفسہ بعد۔
اس باب کی حدیث کے راوی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
جس کو وہ چاہتا ہے وہ یہ ہے کہ سعید بن منصور اور ابوبکر بن ابی شیبہ
اسناد صحیح کے ساتھ ابی الاحوص تک اور وہ کہتا ہے کہ عبدالرحمن بن
مسعود فرماتے تھے کہ آدمی نماز میں تشهد پڑھے اور پھر نبی پاک پر
درود پڑھے اور پھر اپنے لیے دعا مانگے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۶ باب آخر من الدعاء بعد التکبیر)

لہذا حدیث مرفوعہ سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے تشهد کی ترتیب و بتایاں فرمائی جس پر احناف کامل ہے یعنی پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام اور آخر میں اپنے لیے (اور تمام مسلمانوں کے لیے) دعا کرے۔ حدیث مرفوعہ کے ہوتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

سجدہ میں سنت طریقت

ابن عمر سے جناب نافع نے امام مالک کو خبر دی کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھ اسی چیز پر رکھتے تھے جس پر ان کی پیشانی ہوتی۔ نافع کہتے ہیں کہ میں نے انہیں سخت سردی میں دیکھا کہ انہوں نے سجدہ کے لیے اپنے ہاتھ جبہ سے نکالے اور نکلیوں پر رکھ کر سجدہ کیا۔

ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ آپ فرمایا کرتے تھے جس نے سجدہ کرتے وقت پیشانی زمین پر رکھی تو اسے ہاتھ بھی زمین پر رکھنے چاہئیں پھر جب پیشانی کو اٹھائے تو ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ چہرہ کی طرح ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل اس کے مطابق ہے مرد کو چاہیے کہ جب سجدہ کے لیے زمین پر اپنی پیشانی رکھے تو ہاتھ بھی زمین پر

۴۲- بَابُ اَلْسَنَةِ فِي السُّجُودِ

۱۴۶- أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَصَّعَ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّكْرِ الَّذِي يَضَعُ جَهَنَّهُ عَلَيْهِ قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَرْدٍ شَدِيدٍ أَنَّهُ لَيُخْرِجُ كَفَّيْهِ مِنْ بَرْنِسِهِ حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى.

۱۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَصَّعَ جَهَنَّهُ فِي الْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ جَهَنَّهُ فَلْيَرْفَعْ كَفَّيْهِ فَإِنَّ الْيَكْنَ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوُجْهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مِمَّا يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ إِذَا وَصَّعَ جَهَنَّهُ سَاجِدًا أَنْ يَضَعَ كَفَّيْهِ بِحَدِّهِ أَدْنَى

وَيَجْمَعُ أَصَابِعَهُ تَحْتَ الْفُتْلَةِ وَلَا يَفْتَحُهَا قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ
وَرَفْعُهُمَا مَعَ ذَلِكَ فَأَمَّا مَنْ أَصَابَهُ بِرُؤْسِهِ يُوْذِي وَيَجْعَلُ
يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ تَحْتِ رِجْلَيْهِ أَوْ قَرِيبَ فَلَا يَأْسُ
بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کانوں کے برابر رکھے ہاتھ کی انگلیوں کو بند رکھے اور ان کا رخ قبلہ
کی طرف ہو پھر جب سجدہ سے سر اٹھائے تو ہاتھ بھی اٹھائے۔ ہاں
جس کو سردی کی وجہ سے ایسا کرنے میں تکلیف واذیت ہوتی ہو
اور اس اذیت کے پیش نظر اس نے حالت سجدہ میں اپنے ہاتھ چادر
یا کپڑے کے نیچے سے ہی ہاتھ زمین پر رکھ لیے تو اس میں کوئی حرج
نہیں ہے اور بھی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار میں ایک مسئلہ یہ بیان ہوا کہ سجدہ کی حالت میں نمازی کو ہاتھ چادر وغیرہ سے نکال کر زمین پر رکھنا چاہیں۔ کیا ایسا کرنا
واجب ہے یا نہیں؟ سو اس کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ ایسا کرنا اگرچہ واجب نہیں لیکن پھر بھی احتیاب بلکہ سنت سے کم بھی نہیں لہذا چادر
وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا بہر حال بہتر اور سنت پر عمل کرنا ہے اور اگر نہ بھی نکالے تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ حضرات صحابہ کرام
نے ہاتھ نکالنے پر انی زور دیا ہے۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

عن محمد بن ابن عمر یخرج یدہ اذا سجد
والہما لسطران دما۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۶۷ من
کان یخرج یدہ اذا سجد دائرة القرآن کراچی پاکستان)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ عمل اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے یہ عمل سرکارِ دو عالم ﷺ سے سیکھا
لیکن اس میں بوجہ غدر گنجائش ہے اس لیے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے بوجہ سردی سجدہ میں ہاتھوں کا نہ نکالنا بھی ثابت ہے۔

عن حمید لسان وایت الحسن یلبس
انجبا فی الشتاء ولا یخرج یدہ منہ۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۶۶)

تو معلوم ہوا کہ سجدہ کے وقت چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا مستحب یا سنت ہے بعض صحابہ کرام اس پر سختی سے عمل کرتے
تھے اور کچھ جانبِ جواز سے کام لیا کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما باوجود سختی ہونے کے ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کر رہے ہیں
یہی وجہ ہے کہ ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کرنے والے کے لیے حضرات صحابہ کرام سے تحسین بھرے الفاظ منقول ہیں۔

قال عمر اذا سجد احدکم فلیأشربکفیہ
الارض لعل اللہ لیسرف عنہ الفعلا ان غل یوم
القیامۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۶۶)

فرمادے۔

دوسرا مسئلہ یعنی حالت سجدہ میں دونوں ہاتھ کانوں کے برابر ہوں اور انگلیاں ملی ہوئی ہوں اور ان کا رخ جانبِ قبلہ ہوا اگرچہ اس
کیفیت کی تصریح امام محمد کے ذکر کردہ آثار میں موجود نہیں لیکن پھر بھی اسے ان کی اپنی تحقیق نہیں کہیں گے بلکہ اس کیفیت کا ماخذ
حدیث و آثار ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

عن عبد الرحمن بن قاسم قال صلیت الی
حب حفص بن عاصم فلما سجدت فرجت بین
عبد الرحمن بن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے حفص بن عاصم کے
پہلو میں نماز پڑھی جب میں نے سجدہ کیا تو میں نے انگلیوں کو کشادہ

رکھا اور پھیل کر قبلہ سے ہٹا کر رکھا جب سلام پھیرا تو انہوں نے مجھے کہا بیٹھے! جب سجدہ کر دو تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ملایا کرو اور ہاتھوں کو قبلہ کی طرف رکھا کرو۔ بے شک چہرہ کے ساتھ ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔ ہمیں جناب ابوعبیدہ نے حدیث سنائی کہ سفیان رضی اللہ عنہ حالت سجدہ میں انگلیوں کو ملایا کرتے تھے اور رکوع میں کھلا رکھتے تھے۔ فاعبہروا یا اولی الابصار

نماز میں بیٹھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر سے عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ ایک شخص نے ان کے پہلو میں نماز پڑھی جب وہ بیٹھا تو چار زانو ہو گیا اور اپنے قدموں کو اندر کی طرف پھیر لیا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا وہ کہنے لگا جناب آپ نے بھی تو میری طرح ہی جلوس فرمایا ہے فرمانے لگے: میں نے بوجہ بیماری ایسا کیا ہے۔

جلوس میں چار زانو بیٹھنا جبکہ عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چار زانو بیٹھنے والے پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ فعل بلا وجہ اچھا نہیں ہے۔

۱۴۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ صَلَّى إِلَى جَنْبِهِ رَجُلٌ فَلَمَّا جَلَسَ الرَّجُلُ تَرَبَّعَ وَنَظَرَى رَجُلَيْهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ ابْنُ عُمَرَ عَابَ ذَلِكَ عَلَيْهِ قَالَ الرَّجُلُ لِيَا نَعَمْ تَفْعَلُهُ قَالَ إِنِّي أَتَّبِعُكَ.

۱۴۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَزِي أباہُ يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ قَالَ فَعَلْتُهُ وَأَنَا بِمُؤْمِنِي حَدِيثُ التَّيْسِ فَهَذَا ابْنُ أَبِي فَقَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَإِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رَجُلَكَ الْيُمْنَى وَتَنَظُرَ رَجُلَكَ الْيُسْرَى.

قال مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكٌ ابْنُ أَنَسٍ يَأْخُذُ بِذَلِكَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَى وَالْآخِرَةِ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ يَقْضَى الرَّجُلُ بِالْيَمْنِ إِلَى الْأَرْضِ وَيَجْعَلُ رَجُلَيْهِ إِلَى الْجَانِبِ الْيُمْنَى.

۱۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا صَدَقَةُ ابْنُ يَسَّارٍ عَنِ الْمُعْبَرَةِ ابْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَجْلِسُ عَلَى عَقَبَتَيْهِ يَسْتَعِدُّ فِي الصَّلَاةِ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا فَعَلْتُهُ مُدْرَأْتُ كَيْتُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا صدقہ بن یسار نے کہا کہ میں نے نماز میں دو سجدوں کے درمیان عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو اپنی اڑیوں پر بیٹھے دیکھا پس میں نے ان سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا: جب سے میں

بیارہوں ایسا کرتا ہوں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَتَّبِعُنِي أَنْ يَجْلِسَ عَلَى عَقِيْقَةِ بَيْتِ السَّجْدَتَيْنِ وَلَكِنَّهُ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا كَجُلُوسِهِ فِي صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيْبَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دو سجودوں کے درمیان ایڑیوں کے بل نہ بیٹھے جیسے تعدہ (تشہد) میں بیٹھتے ہیں اور یہ بنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حناف کے نزدیک تعدہ اولیٰ اور تعدہ ثانیہ میں مرد کے بیٹھنے کی کیفیت ایک ہی ہے یعنی یہ کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھا جائے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے اور یہی طریقہ حضرت ابن عمرؓ نے "سنت" کہہ کر بیان فرمایا ہے۔ غیر مقلدین کے ہاں بیٹھنے کا طریقہ "تورک" ہے جسکی دونوں پاؤں دائیں جانب نکال کر سرین پر بیٹھنا۔ غیر مقلدین اپنے اس عمل پر چند دلائل پیش کرتے ہیں جو درج ذیل ہیں۔

دلیل اول:

غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل

عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا مع لفر من اصحاب النبي ﷺ قال فلذا كرنا صلوة رسول الله ﷺ فقال ابو حميد الساعدي انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله ﷺ رايته اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه واذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فاذا رفع راسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه واذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل باطراف اصابع رجليه واذا جلس في الركعتين قدم رجليه ثم جلس على رجليه اليسرى واذا جلس في الركعة الاخرة قدم رجليه اليسرى وجلس على مقعدته رواه البخاري في الصحيح.

(بخاری ج ۲ ص ۱۲۷ باب کیفیۃ الجلس فی التشہد)

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے تو اس دوران حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز کا تذکرہ آیا۔ ابو حمید سعدی کہنے لگے میں تم میں سے زیادہ جاننے والا ہوں کہ حضور ﷺ کیسے نماز ادا فرمایا کرتے تھے؟ میں نے دیکھا کہ آپ کبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھایا کرتے تھے اور جب رکوع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر خوب ٹکا کر رکھتے تھے پھر پشت انور برابر کرتے جب رکوع سے سر انور اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ پشت کا ہر مہر اپنی جگہ پر آجاتا جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھ نہ تو بچھا کر اور نہ ہی جسم کے ساتھ ملا کر رکھتے (بلکہ درمیانی کیفیت ہوتی) اپنے پاؤں کی انگلیوں کا رخ جانب قبلہ ہوتا جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے تو بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے اور جب آخری رکعت میں بیٹھتے تو دایاں پاؤں آگے بڑھا لیتے اور سرین پر بیٹھتے۔ یہ روایت امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کی ہے۔

جواب: ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت میں سرکار دو عالم ﷺ کا آخری تشہد میں تورک فرمانا بوجہ عذر تھا۔ ہم بین کر چکے ہیں کہ بوجہ عذر اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنے بیٹے کو تورک سے منع فرمایا تو سے خلاف سنت کہہ تھا در اپنے تورک کو عذر پر محمول فرمایا تھا۔ ابو حمید سعدی نے بوجہ عذر آپ کو تورک فرماتے دیکھ کر یہ بین کر دیا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف بلا عذر اور دائمی یہی تھا حالانکہ ایسا تھا اسی لیے امام ترمذی نے اس موضوع پر لکھا کہ اکثر اہل علم اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہ تھا کہ وہ نماز میں "تورک" نہیں کرتے تھے۔

ابو حمید محمد بن عمرو بن عطاء نے بتایا کہ میں نے ابو حمید ساعدی سے سنا کہ دس صحابہ کرام کہ جن میں سے ایک حضرت ابو قتادہ بھی تھے۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے کہ میں تم میں سے حضور ﷺ کی نماز کو زیادہ جاننے والا ہوں صحابہ کرام نے کہا خدا کی قسم! یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ تم نہ تو ہم سے زیادہ آپ کی اتباع کرنے والے ہو اور نہ محبت کے اعتبار سے ہم سے پہلے ہو۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے ہاں یہ ٹھیک ہے۔ صحابہ کرام نے کہا اچھا تو حضور کی نماز میں کرو کہنے لگے کہ آپ پہلے قعدہ میں بایاں پاؤں بچھا کر بیٹھے جب آپ آخری قعدہ میں بیٹھے کہ جس کے بعد سلام پھیرنا ہوتا تو آپ اپنا بایاں پاؤں پیچھے نکال کر دائیں جانب "تورک" کر کے بیٹھے۔ جب انہوں نے حضور ﷺ کے بارے میں یہ بیان کیا تو موجود صحابہ کرام نے کہا تو نے سچ کہا ہے۔

روایت مذکورہ میں جب حضرت ابو حمید ساعدی نے حضور ﷺ کے آخری قعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت "تورک" بیان کی تو اس پر موجود صحابہ کرام نے ان کی اس بات پر تصدیق کی جس سے ثابت ہوا کہ آخری قعدہ میں "تورک" سنت حضور ﷺ ہے اور اسی پر صحابہ کرام کا اتفاق ہے۔

جواب اول: مذکورہ حدیث متصل نہیں ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا موجود ہونا اور راوی کا ابو حمید ساعدی سے سماعت کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ جناب ابو قتادہ کا زمانہ راوی محمد بن عمر نے نہیں پایا لہذا روایت مذکورہ میں عدم اتصال کے ساتھ ساتھ کذب بھی پایا جاتا ہے۔ امام حمادی ج ۱ ص ۲۵۸ باب منۃ الجلس فی الصلاۃ

والذی رواہ محمد بن عمر فغیر معروف ولا متصل عندنا عن ابی حمید لان فی حدیثہ انہ حضر ابی حمید و ابی قتادۃ و وفاتہ ابی قتادۃ قبل ذالک بدھر طویل لانہ قتل مع علی رضی اللہ عنہما و صل علیہ علی فابین سن محمد ابن عمر بن عطاء من هذا۔ (حمادی ج ۱ ص ۲۶۱ باب منۃ الجلس)

علاوہ ازیں مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ کہ "صحابہ کرام نے حمید ساعدی کی تصدیق کی" ایک دوسری سند میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ امام حمادی نے دوسری سندوں ذکر کی ہے۔ عن محمد بن عمر بن عطاء عن حمید ساعدی عن رسول اللہ ﷺ صحوہ غیر انہ لم یقل فقالوا جمیعاً صدقت (حمادی ج ۱ ص ۲۵۸ باب منۃ الجلس) تو معلوم ہوا کہ مذکورہ روایت مجروح ہے اور الفاظ کے اعتبار سے بھی مختلف ہے لہذا اس قسم کی حدیث سے جبکہ اس کے متبادل میں غیر مجروح، متصل اور صحیح حدیث ہو استدلال کب درست قرار دیا جاسکتا ہے؟ تو معلوم ہوا کہ "تورک" کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

جواب دوم: مذکورہ راوی جناب ابو حمید ساعدی سے ہی اسی موضوع پر ایک روایت تو رک کے خلاف بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن العباس بن مہل عن ابی حمید الساعدی
اسہ کان یقول لاصحاب رسول اللہ ﷺ انا
اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ ﷺ قالوا من این
قال رفیت ذالک عہ حتی حفظت صلوتہ قال کان
رسول اللہ ﷺ اذا قام للصلوۃ کبر ورفع یدیه
فاذا قعد تشهد اضجع رجله الیسری ونصب
الیمنی علی صدرہا وتشهد.

(نحوی ج ۱ ص ۲۶۰ باب مقدمہ الخلو فی الصلوٰۃ)

(جناب ابو حمید ساعدی ہی تورک کے خلاف حضور ﷺ کا عمل شریف روایت کرتے ہیں اور یہ حدیث صحیح و متصل ہے۔ اس لیے، حنفیہ کا عمل خلاف حدیث نہیں بلکہ احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔ اس پر چند اور شاہد ملاحظہ ہوں)۔

تعدہ میں ”تورک“ نہ کرنے اور احتلاف کی تائید میں چند احادیث و آثار

(۱) حضرت علی المرتضیٰ کا عمل

حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تعدہ میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے
بایاں بچھا کر بیٹھتے تھے۔

عن علیؑ انہ کان ینصف الیمنی ویفتش
الیسری۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۴) یفتش الیسری
وینصب الیمنی

(۲) سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ جب
سجدہ فرماتے اور پھر سر انور سجدہ سے بلند فرماتے تو دوسرا سجدہ
اس وقت تک نہ فرماتے جب تک سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جاتے آپ
دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور بایاں بچھاتے۔

عن عائشہ قالت کان رسول اللہ ﷺ
اذا سجد ورفع رأسہ لم یسجد حتی یتوی جالساً
وکان یفتش رجله الیسری وینصب رجله الیمنی۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۴)

(۳) حضرت ابراہیم کا قول

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز میں جب
جلوس فرماتے تو بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے حتیٰ کہ آپ کے قدم
انور کا ظاہری حصہ سیاہ پڑ گیا تھا۔

عن ابراہیم قال کان النبی ﷺ اذا
جلس فی الصلوۃ افترش رجله الیسری حتی اسود
ظہر قدمہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۴)

(۴) ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول

عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ آدمی اپنے
دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بایاں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔

عن ابن عمر ان من سنۃ الصلوۃ ان یفتش
الرجل الیسری وان ینصب الیمنی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۴)

عن انس ان النبی ﷺ نہی عن الالقاء والتورک فی الصلوٰۃ۔
حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نذر میں کئے کی طرح بیٹھنے اور تورک سے منع فرمایا ہے۔

(بخاری شریف ج ۲ ص ۱۲۰ باب الالقاء المذکورہ فی الصلوٰۃ)

مذکورہ آثار و احادیث میں حضور ﷺ اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہی نظر آتا ہے کہ نماز کے قعدہ میں یہ حضرات تورک نہیں کیا کرتے تھے۔ آخری حدیث میں تو صاف موجود ہے نبی کریم ﷺ نے تورک سے منع فرمایا اور یہ منع کسی مخصوص قعدہ کے لیے نہیں بلکہ مطلقاً ہے لہذا ثابت ہوا کہ قعدہ میں مطلقاً (چاہے وہ قعدہ اولیٰ ہو یا ثانیہ) تورک ممنوع ہے یہی احناف کا مسک تورک کے ممنوع ہونے کے ساتھ ساتھ دایاں پاؤں کھڑا کر کے پایاں بچھا کر اس پر بیٹھنا سنت نماز قرار دیا گیا تو صاف واضح کہ قعدہ میں سنت طریقہ یہی ہے۔

اشکال: آخری حدیث کے بارے میں کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حضور ﷺ نے تورک سے جو منع فرمایا اس سے مراد قعدہ اولیٰ ہے لہذا یہ عقیدہ ہے اور عقیدہ کا حکم یہی ہوا کہ قعدہ ثانیہ اس سے مشقی ہے۔
جواب: اولاً ہم یہ کہیں گے کہ تعقید و تخصیص کے لیے کوئی دلیل و قرینہ چاہیے جو معترض کے پاس نہیں اور بغیر قرینہ تخصیص چاہے نہیں۔
دوسریہ کہ حدیث مذکور میں دو باتوں سے آپ نے منع فرمایا اثناء اور تورک لہذا جب تورک قعدہ اولیٰ کے ساتھ مخصوص کیا جائے گا تو اثناء کو بھی اسی حکم میں رکھنا پڑے گا یعنی قعدہ اولیٰ میں اثناء اور تورک ممنوع ہیں۔ قعدہ ثانیہ میں جائز ہیں حالانکہ اثناء کے قعدہ ثانیہ میں جواز کا کوئی بھی قائل نہیں۔

عن والی بن حجر الحضرمی قال صلیت خلف رسول اللہ ﷺ فقلت لا تحفظن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ قال فلما قعدت لشہد فرض رجله اليسرى ثم قعد عليها ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مرفقه الايمن على فخذه اليمنى ثم عقد اصابعه وجعل الحلقة الابهام والوسطى ثم جعل يدعوا بها لاخرى۔
والی بن حجر حضرمی کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی میں نے کہا کہ مجھے حضور ﷺ کی نماز بہت زیادہ یاد ہے۔ فرماتے ہیں کہ جب آپ تشہد کے لیے بیٹھے تو اپنا پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ گئے اور پایاں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھا اور دائیں گھٹنی (ہاتھ) اپنی دائیں ران پر رکھی پھر انگلیوں کو بند کیا انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنایا اور دوسری کے ساتھ اشارہ کیا۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۹ باب بعد الجوس فی الصلوٰۃ)

جناب والی بن حجر سے مروی روایت بالا متصل اور مرفوع ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ کے جوس کا طریقہ پتی چنتہ یادداشت کے حوالہ سے ذکر کیا۔ یہی طریقہ جلوس کہ جسے احناف اختیار کیے ہوئے ہیں اسی میں غیر مقلدین نے اختلاف کیا ہے۔ دایاں پاؤں کھڑا کر کے بیٹھنا تو انہیں بھی تسلیم لیکن پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنے کی بجائے وہ چوتھوں پر بیٹھنا سنت کہتے ہیں۔ جناب والی کی مذکورہ روایت کے مطابق اگر پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے تو پھر سرین زمین پر نہیں گتے بلکہ وہ بائیں ہاتھ پر پاؤں پر ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں اگرچہ بیٹھنے کا یہ طریقہ مطلقاً مذکور ہوا لیکن امام طحاوی نے اس سے قعدہ ثانیہ کا بیٹھنا مراد لیا اور کہا کہ وفی قول والی ثم عقد اصابعه يدعوا دليل على انه كان في اخر الصلوٰۃ۔ یعنی جناب والی کا یہ بیان کرنا کہ آپ نے ہاتھ کی انگلیاں بند کیں اور دعا کی تو دعا چونکہ آخری قعدہ میں ہوتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ یہ قعدہ آخری قعدہ ہے۔ بہرحال ثابت ہوا کہ مطلقاً قعدہ کا طریقہ یہی ہے کہ نمازی اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر کے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے و تورک

درست نہیں اور جن روایات میں تورک کا اثبات ہے وہ حالت عذر پر محمول کی جائیں گی۔ حضور ﷺ کی فعلی، قولی سنت اور حضرت صحابہ کرام کا عمل اسی (عدم تورک) کی تائید و توثیق کرتے ہیں اور یہی مسلک احناف ہے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک خود ساختہ نہیں بلکہ اس کی اصل موجود ہے۔ اس کے خلاف تورک کے ظالمین کے پاس کوئی مخصوص ثبوت اور مضبوط دلیل نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں مطلب بن ابی وداعہ لکھی سے سائب بن مزید نے اور انہیں حضور ﷺ کی زوجہ مطہرہ سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ میں نے حضور ﷺ کو آپ کی وفات سے ایک سال پہلے تک بھی کبھی نفل بیٹھ کر پڑھتے نہ دیکھا۔ وفات سے ایک برس قبل آپ نماز نفل بیٹھ کر ادا فرماتے اور اس میں کوئی سورۃ ایسی ترجیل سے ادا فرماتے کہ وہ چھوٹی ہونے کے باوجود بہت بڑی معلوم ہوتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے آزاد کردہ غلام سے انہوں نے جناب عبد اللہ بن عمر سے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ (ثواب میں) کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے نصف کے برابر ہے۔

زہری سے جناب مالک نے ہمیں خبر دی کہ انہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بتایا: ہم جب مدینہ منورہ آئے تو ایک شدید دہائی مرض میں مبتلا ہو گئے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے تو لوگ نفل نماز بیٹھ کر پڑھ رہے تھے فرمایا: بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نماز کے نصف کے برابر ہے۔

مذکورہ احادیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں اول یہ کہ کثرت نوافل سے تھوڑے نوافل پڑھنا اس طرح کہ ان کا رکوع و سجود اطمینان سے ہو ورنہ اُسٹ مہر ظہر کر ہو یہ بہتر ہے۔ دوسرا یہ کہ نوافل اگرچہ بیٹھ کر ادا کرنے (بلا عذر) جائز ہیں لیکن ان کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلہ میں آدھا رہ جاتا ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن عباس سے نوافل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے یہی جواب دیا۔ لوگوں نے اصرار کیا کہ جاؤ اور تازہ تازہ اس بارے میں حضور ﷺ سے کچھ پوچھ کر دو۔ جب جب اصرار آپ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوتے ہیں تو دیکھا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ بیٹھ کر نفل ادا فرما رہے ہیں۔ فراغت پر عرض کیا کیا آپ نے بیٹھ کر پڑھنے والے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے والے کے نصف کے برابر قرار نہیں دیا؟ تو فرمایا: بات یہی ہے لیکن "لا تقیسوہی علی احد ولا تقیسوا احد علی" یعنی نہ مجھ پر تم کسی کو قیاس کرو اور نہ مجھے کسی پر قیاس کرو۔" یعنی میں بیٹھ کر

۴۴- بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ

۱۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَرْبُودَ عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصَلِّيُ بِنِي مُسْتَجِمٍ قَاعِدًا أَقَطَّ حَتَّى كَانَ قَبْلَ وَقَاتِهِ يَقَامُ لَكَ أَنْ يَصَلِّيَ بِنِي مُسْتَجِمٍ قَاعِدًا وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ وَيُزِيلُهَا حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلُ مِنْ أَطْوَلٍ مِنْهَا.

۱۵۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مَوْلَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّعَاصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَوةُ أَحَدِكُمْ وَهُوَ قَاعِدٌ مِثْلُ نِصْفِ صَلَوةٍ وَهُوَ قَائِمٌ.

۱۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِيْنَةَ نَأْتَانَا رِبَاءٌ مِنْ وَجْهِهَا شَدِيدٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ وَمَعَهُ يُصَلُّونَ بِنِي مُسْتَجِمٍ فَقَالَ فَقَالَ صَلَوةُ الْقَاعِدِ عَلَى نِصْفِ صَلَوةِ الْقَائِمِ.

بھی پڑھوں تو ثواب میں کمی نہیں ہے۔ اس عظمت کے باوجود آپ نے بروایت سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا آخری ایک سال جمود کر بھی بیٹھ کر نوافل ادا نہیں فرمائے اس لیے بغیر عذر نقل کھڑے ہو کر ادا کرنا بہت بہتر ہیں۔

۱۵۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ قَرْمًا قَصُورًا عَنْهُ فَجَحَّضَ شَقَّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ جَالِسٌ لَصَلَاتِنَا جُلُوسًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَهُ إِذَا صَلَّى فَإِنَّمَا فَصَلُّوا إِقَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَلَارْ كُفُّوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قَاعِدًا أَجْمَعِينَ۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہیں حضرت انس بن مالک نے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے۔ اس سے گر کر آپ کے دایاں پہلو پر خراش لگی پھر آپ نے ایک نماز بیٹھ کر پڑھی سو ہم نے بھی بیٹھ کر پڑھی جب سر سے فارغ ہوئے تو فرمایا، امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ سر کی اقتدا کی جائے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو جب وہ رکوع میں جائے، تم بھی رکوع میں جاؤ اور جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا ولك الحمد کہو اور اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے کہ وہی کہ بیٹھ کر نفل د کرنا اس کے کھڑے ہو کر نفل پڑھنے سے نصف کے برابر ہے اور یہ جو روایت کی گئی کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو اگرچہ یہ روایت ہے لیکن اس کی تائید روایت بھی موجود ہیں۔

مذکورہ حدیث شریف میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے گھوڑے سے گر جانے کی وجہ سے جب نماز بیٹھ کر ادا فرمائی تو صحابہ کرام نے بھی (بلا عذر) آپ کے پیچھے بیٹھ کر ادا کی اور حضور ﷺ نے ارشاد بھی فرمایا کہ امام کی اقتدا کرنا ضروری ہے وہ کھڑے ہو کر پڑھے تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو حالانکہ احناف اس کے خلاف کرتے ہیں یعنی امام اگرچہ بیٹھ کر نماز پڑھائے تب بھی مقتدیوں کو بیٹھ کر نہیں بلکہ کھڑے ہو کر پڑھنی چاہیے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک مذکورہ حدیث کے خلاف ہے۔ اس کا امام محمد نے یہ جواب دیا کہ یہ حکم منسوخ ہے اور یہ بات واضح ہے کہ تائید باعتبار زمانہ مؤخر ہوتا چاہیے تو کیا یہ بات ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے اس کے بعد کوئی ایسی نماز پڑھائی کہ جس میں آپ بیٹھے ہوئے ہوں، درحقیقت یہ کھڑے ہو کر نماز ادا کر رہے ہوں؟ تو اس کا ثبوت درج ذیل روایت ہے۔

(صرف ترجمہ پیش خدمت ہے)

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت عالیہ میں جناب عبداللہ بن عباس حاضر ہو کر ان سے حضور ﷺ کا مرض وقات پوچھتے ہیں تو انکی صاحب فرماتی ہیں۔ آپ بیمار ہوئے تو پوچھا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ عرض کیا گیا بھی آپ کے نقدر میں بیٹھے ہیں فرمایا، میرے لیے کھلے رتن (شب) میں پانی رکھو پانی رکھا گیا آپ نے غسل فرمایا اٹھنے لگے تو بے ہوش ہو گئے ہوش آنے پر پھر پوچھا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ آخر کار آپ نے فرمایا جاؤ اور ابو بکر کو کہو کہ نماز پڑھا میں ابو بکر نے رقیب عقب ہونے کی بنا پر عمر بن الخطاب کو کہا لیکن انہوں نے کہا یہ حق تمہارا ہی ہے لہذا آپ کچھ دن امامت کراتے رہے۔ جب حضور ﷺ کو فاقہ ہوا تو نظر ظہر کے لیے دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لائے آپ کو دیکھتے ہی ابو بکر مصلی امامت سے پیچھے ہٹنے لگے آپ نے ارشاد فرمایا کہ رک جاؤ اور فرمایا کہ مجھے ابو بکر کے پہلو میں بٹھا دو چنانچہ آپ نے امامت کرائی آپ خود بیٹھے ہوئے تھے۔ ابو بکر

صدیق نے کھڑے ہو کر آپ کی نیابت کے قرائض سرانجام دیے اور صحابہ کرام نے ان کی اقتدا میں کھڑے ہو کر نماز ادا کی۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۷)

یہ حدیث یہود و تعہد پہلی حدیث اور واقعہ کی تاریخ ہے لہذا معلوم ہوا کہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے مقتدی کھڑے ہو کر

بی پڑھیں گے۔ یہی احتلاف کا مسلک ہے اور یہی حضور ﷺ کا آخری عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۵۔ قَالَ مُعَمَّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرٌ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ أَخْبَرَنَا

إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ بْنِ إِسْحَاقَ الشَّيْبَعِيُّ عَنْ جَابِرِ

بْنِ بَرْنَدَةَ الْجَعْفِيِّ عَنْ عَلِيٍّ الشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ لَا يُؤْتِيَنَّ النَّاسُ أَحَدًا بَعْدِي جَلَسًا فَأَخَذَ

النَّاسُ بِهَذَا۔ لوگوں نے اسی پر عمل کیا ہے۔

اس روایت میں حضور ﷺ کے حوالہ سے اس بات سے منع کر دیا گیا کہ کوئی امام بیٹھ کر نماز پڑھائے اور اس کے

کے نزدیک یہ متفق علیہ بات نہیں بلکہ وہ یہی کہتے ہیں کہ اگر امام کسی مجبوری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو اس کی اقتدا درست ہے

اور اس کی دلیل وہی صحیح مسلم والا واقعہ ہے جو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں اور یہ حدیث حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتی کیونکہ اول یہ صرف

ایک ہی سند سے مروی ہے اور دوم اس کا راوی جابر بن یزید جلی خت مجروح ہے بلکہ ہر قسم کا عیب اس میں موجود ہونے کی تصریحات

پائی جاتی ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال شعبی لجابر یا جابر لاتموت حتی تکذب

علی رسول اللہ ﷺ قال اسماعیل فما مضت

الایام واللیالی حتی التهم بالکذب . عن ابی حنیفہ

ما لقیبت فیمن لقیبت اکذب من جابر الجعفی وقال

یحییٰ بن یعلیٰ سمعت زائدة یقول جابر الجعفی

والمضی یشتم اصحاب النبی ﷺ وقال عجللی

کان ضعیفا یغلوفی التشیع . وقال ابن حبان کان

سبائنا من اصحاب عبد الله بن مسعود وکان یقول ان

علیا یرجع الی الدنیا .

(تہذیب لہذا ج ۲ ص ۷۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

روایت مذکورہ کے مرکزی راوی پر جرح آپ نے پڑھی لہذا اس کی مروی روایت سے یہ ثابت کرنا کہ عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر

نماز نہیں پڑھا سکتا یہ درست نہیں ہے۔ دینی یہ بات کہ امام محمد نے روایت مذکورہ کے آخر میں فرمایا کہ لوگوں نے اس پر عمل شروع کر دیا

تو صاف ظاہر کہ ان لوگوں سے مروی وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہیں جابر جلی خت مجروح کی حقیقت حال کا علم نہ ہوا ہو اور اس کے کذب و ضعف سے

وقف نہ ہوئے ہوں ورنہ اس مجروح اور شدید ترین مجروح راوی کے مقابلہ میں صحیح اور متصل روایات موجود ہوتے ہوئے انہیں

چھوڑنے کا لزوم نہ مآئے گا اور یہ بات انتہائی سخت ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ

ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے کبیر بن عبد اللہ بن اشج سے انہوں نے
عبد اللہ خولانی سے خبر دی کہ سیدہ سمیرہ رضی اللہ عنہا ایک کرتہ در
اودھنی میں نماز پڑھتی تھیں ان کے جسم پر ازار نہیں ہوتا تھا۔

۱۵۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا كُبَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْأَشَجِّ عَنْ بَشِيرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ قَالَ
كَانَتْ مِمَّنْ مَوَدَّ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ يَصَلِّي فِي الدَّرَجِ
وَالْخِمَارِ لَيْسَ عَلَيْهَا زَاوَرٌ.

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سمیرہ بن
مسیب اور انہوں نے ابو ہریرہ سے روایت بیان کی کہ ایک سائے
نے حضور ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق
پوچھا آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو دو کپڑے
ہیں؟

۱۵۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَالَ
أَوْ لِكُلِّكُمْ ثَوْبَانِ.

ہمیں امام مالک نے موسیٰ بن میسرہ اور انہوں نے بومرہ
غلام عقیل بن ابی طالب سے بیان کیا کہ جب وہ مہلتی سے نہیں تہیہ
کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فتح مکہ کے دن ستر رکعت ایک
کپڑے میں لپٹے ہوئے ادا فرمائیں۔

۱۵۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ
أَبِي مُرَّةٍ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ
أَبِي طَالِبٍ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى
عَامَ الْفَتْحِ ثَمَانِيًا وَخَمْسِينَ مَلْتَحِفًا بِثَوْبٍ.

مرد اور عورت دونوں کے لیے نماز اور غیر نماز میں ستر عورت ضروری ہے۔ احناف کے نزدیک مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک کا
حصہ ہے اور عورت (آزاد) کا تمام جسم (ماسواچہرا ہاتھ اور پاؤں) ستر ہے۔ رہا یہ کہ ستر کرنے کے لیے کتنے کپڑے مستعمل کرنا
ضروری ہے اس کی کوئی پابندی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے مقصد بیان کرنے کے لیے دونوں قسم کی احادیث ذکر فرمادیں۔ عورت
کا ستر اگر دو کپڑوں سے ہو سکتا ہے تو ان سے کرے۔ مرد اگر ایک ہی بڑے کپڑے سے ہو سکتا ہے تو اس سے ستر کرنا ضروری ہے۔
ہاں افضل یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو تین کپڑوں میں نماز ادا کرنی چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے بونضر نے ابو ہرہ موم
عقیل سے خبر دی کہ انہوں نے ام ہانی بنت لی حبیب سے یہ بات
سنی میں ایک دفعہ فتح مکہ کے سال حضور ﷺ کے پاس حاضر
ہوئی۔ آپ اس وقت غسل کی تیاری میں تھے و سیدہ فاطمہؓ آپ کی
مجاہز ادا نے آپ کا پردہ کیا ہوا تھا میں نے سلام عرض کیا۔ پوچھا
کون ہے؟ یہ چاشت کا وقت تھا میں نے عرض کی میں ام ہانی بنت
ابی طالب ہوں فرمایا: ام ہانی خوش آمدید! جب غسل سے فارغ
ہوئے تو آپ نے آٹھ رکعات ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے ادا
فرمائیں پھر فارغ ہوئے تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرا ماں
جایا (علی المرتضیٰ) ایک ایسے آدمی کو مارنا چاہتا ہے جسے میں بڑا
دے چکی ہوں یعنی فلاں ابن ہبیرہ تو آپ نے فرمایا: اے ام ہانی
جسے تم نے پناہ دی اسے ہم نے بھی پناہ دے دی ہے۔

۱۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أُمَّ مَرْثَةَ
مَوْلَى عَقِيلِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ أُمَّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ
تُحَدِّثُ أَنَّهَا ذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ
الْفَتْحِ فَوَجَدَتْهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ
قَالَتْ فَتَلَمَسْتُ وَذَلِكَ حَتَّى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئِ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ
قَالَ مَرْحَبًا بِكِ هَانِئُ فَلَمَّا قَرَعْتُ مِنْ عِطْبِهِ قَامَ فَصَلَّى
ثَمَانِيًا وَخَمْسِينَ مَلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أَبِي أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلًا أَخْبَرْتُهُ فَلَا تُؤْمِنُ
ابْنُ هَيْسَرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجَزْنَا مَنْ
أَخْرَبَ يَا أُمَّ هَانِئِ.

۱۶۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ زَيْدٍ
بِالتَّبَعِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَاذَا تَصِلُنِي فِيهِ الْمَرْأَةُ قَالَتْ فِي الْخُضَارِ
وَالذَّرَجِ السَّابِغِ الَّذِي يُغَيَّبُ ظَهْرُ قَدَمَيْهَا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھ سے روایت کیا محمد بن زید
تجی نے کہ ان کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ام سلمہ
رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھ سکتی
ہے۔ انہوں نے جواب دیا اور مٹی اور کرتہ میں جب کہ وہ اتنا لمبا ہو
کہ اس سے پاؤں چھپ جائیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ فَإِذَا صَلَّى الرَّحُلُ
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ تَوَشَّعَ بِهِ تَوَشُّعًا جَازًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر ہی ہمارا عمل ہے۔ اگر کوئی شخص
ایک ہی کپڑے کو اچھی طرح لپیٹ کر نماز پڑھ لے تو جائز ہے اور
یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

یعنی عورت کے لیے ستر سر سے لے کر پاؤں تک چھپانا ہے اور اس کی مفصل بحث اسی موطا امام محمد کے آخر میں باب تقیر میں
آچکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ حدیث میں نماز چاشت کا ذکر ہوا۔ اس نماز کی رکعات باختلاف روایات دو تا بارہ ہیں۔ اس نماز کے فضائل کتب صحیح
ستہ میں بکثرت وارد ہیں۔ چند فضائل الترغیب والترہیب سے منقول ہیں۔

- (۱) نماز چاشت کی دو رکعت پر پابندی کرنے والے کے گناہ اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں بخش دیئے جائیں گے۔
- (۲) حدیث قدسی ہے کہ جو شخص دن کے شروع حصہ میں چار رکعت کی حفاظت کرے گا اللہ تعالیٰ بروز حشر اس کی حفاظت فرمائے گا۔
- (۳) چاشت کی نماز کے لیے اچھا وضو کر کے دو رکعت پڑھنے والا یوں گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے جیسا ابھی اس کے پیٹ سے باہر
آیا ہو۔

- (۴) چاشت کی دو رکعت پڑھنے والا غافلین میں سے نہیں کھاجائے گا چار پڑھنے والا عابدین میں، چھ پڑھنے والا قیامت میں
کفایت دہوں میں اور آٹھ پڑھنے والا قاضین میں کھاجائے گا اور بارہ پڑھنے والے کے لیے جنت میں محل تعمیر ہوگا۔
- (۵) چاشت کی نماز اس دن کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور اگر اس دن اس کا وصال ہو گیا تو جنتی ہوگا۔
- (۶) امام نووی نے کہا کہ چاشت کی آٹھ رکعت پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کبیرہ گناہ سے محفوظ رکھے گا اور اس کا دل نور ایمان سے چمکا
دے گا بندہ اس نماز کی حتیٰ لیس پابندی کرنی چاہیے۔ فاعصروا یا اولی الابصار

نماز تہجد کا بیان

۴۶۔ بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ

۱۶۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ الصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ
قَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا حَسِبْتَ أَحَدَكُمْ أَنْ يَبْصُحَ فَلْيُصَلِّ
رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوْبِيرًا لِمَا قَدْ صَلَّى.

ہمیں امام مالک نے نافع سے انیس ابن عمر نے خبر دی کہ
ایک مرد نے حضور ﷺ سے نماز تہجد کے بارے میں پوچھا
کہ اس کی کیا کیفیت ہے؟ فرمایا دو رکعت پس جب تم میں سے کسی
کو صبح ہو جانے کا خوف ہو تو اسے یک رکعت پڑھ کر پڑھی گئی نماز کو
وتر بنا لینا چاہیے۔

۱۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَمْرِوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مِنَ
لَيْلٍ أَحَدَ عَشَرَ رَكْعَةً يُؤَيِّرُ مِنْهُنَّ بِوَاحِدَةٍ فَإِذَا فَرَغَ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے عروہ ابن زہری در نہوں
نے امام مالک کو اور پھر انہوں نے ہمیں خبر دی کہ رسول کریم
ﷺ رات (تہجد) کو گیارہ رکعت ادا فرمایا کرتے تھے ن

میں سے ایک رکعت کے ساتھ وتر کرتے جب فارغ ہو جاتے تو دائیں جانب لیٹ کر آرام فرماتے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے عبد اللہ بن قیس بن خمرہ سے انہوں نے زید بن خالد جہنی سے روایت کی کہ میں نے ارادہ کیا کہ حضور ﷺ کی نماز تہجد پر پوشیدہ نگاہ رکھوں گا اس کے لیے میں نے آپ کے شامیائے یاد بلیر پر ٹیک لگائی۔ میں نے دیکھا کہ آپ اٹھے اور دو رکعت ہلکی سی ادا فرمائیں پھر دو رکعت بہت لمبی پڑھیں پھر دو رکعت ان دونوں سے کم طویل ادا فرمائیں پھر دو رکعت ان دو رکعتوں سے چھوٹی ادا فرمائیں جو ابھی ادا فرما چکے تھے پھر وتر ادا فرمائے۔

امام مالک نے ہمیں محمد بن منکدر سے خبر دی کہ انہیں سعید بن جبیر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رات تہجد نماز پڑھنے کا عادی ہو لیکن کسی رات اس پر نیند کا غلبہ ہو جائے اور وہ سو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے نامہ اعمال میں نماز کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کی نیند اس کا صدقہ ہو جاتی ہے۔

روایات مذکورہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نماز تہجد ادا فرمایا کرتے تھے بلکہ بعض روایات کے مطابق یہ نماز آپ پر فرض تھی۔ اس نماز کے بکثرت فضائل ہیں جو انشاء اللہ اپنے مقام پر پیش خدمت ہوں گئے۔ ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض دفعہ آپ دو رکعت کے ساتھ ایک اور ملا کر انہیں وتر بنالیا کرتے تھے لیکن اکثر آپ کا معمول شریف یہ تھا کہ گیارہ رکعت ادا فرماتے جس میں آخری رکعت کو ملا کر وتر بنالیا کرتے تھے جس کا مطلب یہ کہ آپ نماز تہجد آٹھ رکعت ادا فرماتے اور آخر میں تین رکعت وتر پڑھتے تھے لیکن یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا گیارہ رکعت والی نماز ہر روز کی بیان فرمادی ہیں یعنی رمضان اور غیر رمضان میں آپ اکثر گیارہ رکعت تہجد کے وقت ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے غیر مقلدین نے یہ سمجھ لیا کہ نماز تراویح آٹھ رکعت اور بقیہ تین رکعت وتر ہیں لیکن صاف ظاہر کہ آپ سال بھر میں پچھلی رات سو کر اٹھتے تو یہ نماز ادا فرماتے اور سارا سال رمضان نہیں ہوتا لہذا اس سے آٹھ رکعات تراویح ثابت کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ علاوہ ازیں مذکورہ روایت جو زید بن خالد جہنی سے مروی ہے اس میں مذکور ہے کہ آپ ایک رکعت سے وتر کرتے تو اس سے بھی غیر مقلدین نے وتر کا ایک رکعت ہونا ثابت کیا ہے حالانکہ دو رکعت کے ضمن میں آخری دو رکعت کو ایک رکعت سے وتر کرنے کا ذکر صاف بتلاتا ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں نیز معلوم ہوا کہ اگر کسی تہجد کے عادی کی نماز کسی دن سوئے میں رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے اعمال میں نماز تہجد کا ثواب درج فرما دیتا ہے اور اس کو محروم نہیں رکھا جاتا۔

بحث وتر

غیر مستندین وتر کے بارے میں دو باتوں کے معتقد ہے۔ ایک یہ کہ وتر صرف ایک رکعت کی نماز ہے اور دوسرا یہ کہ نماز وتر صرف سنت ہے (واجب نہیں) اپنے اس نظریے کی وجہ سے وہ تین رکعت وتر ادا کرنے والوں اور اسے واجب کہنے والوں پر سخت تنقید کرتے

۱۶۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ مَخْرَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قُلْتُ لَأَرْمُقَنَّ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَتَوْا سَدَّتْ عَيْنَهُ أَوْ قُسْطَاطُهُ قَالَ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ

۱۶۴۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدَّرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا مِنْ امْرِءٍ تَكُونُ لَهُ صَلَوةٌ بِأَلْيَ يَلْعَلُ عَلَيْهَا نَوْمُهُ إِلَّا كَفَتَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ صَلَوةٍ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ

ہیں۔ موطا کے اسی مقام پر مذکور حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے (جو محمد حسین ٹالوی کا شاگرد ہے) درج ذیل عبارت لکھی ہے۔
 فکندہ محمد بن نصر مروزی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مت پر جو دو رکعتیں تین تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کی نماز سے اور صبح کہا اس حدیث کو حاکم نے اور روایت کیا محمد بن نصر مروزی اور حاکم اور ابن حبان نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً، سند اس کے اور طریقے سے اور اسناد کی تشخیص کی شرط پر ہے اور روایت کیا مروزی اور نسائی نے ابن عباس اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے کہ کمرہ ہیں وتر کی تین رکعتیں پڑھنی اور سلیمان بن یسار سے بھی ایسے ہی مروی ہے تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کے فراغ سے ساتھ ورکہ محمد بن نصر نے کہ ہم نے کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ سے نہیں پائی جس میں تین رکعت وتر پڑھنا ایک ہی سلام سے ثابت ہو اور غلط ہے کہ ان لوگوں کا جو کہتے ہیں کہ اجماع کیا ہے صحابہ کرام نے کہ تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنی چاہئیں۔ محمد بن نصر مروزی نے کتاب قیام اللیل میں بہت اچھی طرح رد کیا۔ ان لوگوں کا جو قائل ہیں۔ اس بات کے کہ وتر واجب ہیں اور سنت ہونا و تروا کا بہت عمدہ طور پر ثابت کیا ہے اور کہا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو اس کے وجوب کو اختیار کیا ہے۔ اس حدیث سے کہ زیادہ کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایک نماز اور وہ وتر ہے تو یہ حدیث ضعیف ہے باوجود اس کے کہ اس سے وجوب نہیں نکلتا پھر ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ علم حدیث میں یتیم تھے“ (ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ ص ۶۳)

عبارت ہذا سے پانچ درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں

- (۱) مغرب کی نماز سے مشابہت کی وجہ سے تین رکعت وتر منع ہیں۔
- (۲) حضور ﷺ سے وتر تین رکعت ہونے کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی۔
- (۳) تین رکعت وتر پر احناف کا اجماع صحابہ کبار غلط ہے۔
- (۴) وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی مشابہت فوائد کے ساتھ ہے۔
- (۵) امام ابو حنیفہ یتیم فی الحدیث ہیں۔

ہم ان درج بار امور کا جو عطاء اللہ غیر مقلد کی عبارت سے ثابت ہوتے ہیں ترتیب وار جواب پیش کرتے ہیں۔
 امر اول کا جواب: حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ تنہا و تراویس فرمایا کرتے تھے بلکہ فوائد (تہجد) کے ساتھ وتر اور فرمایا کرتے تھے اور اسی عادت کریمہ کے ضمن میں امام لحادی نے ایک مسند حدیث نقل فرمائی۔

عن سعید بن المسیب عن عائشة رضي الله عنها قالت كان الوتر مبها وخمسا وثلاثا فكهت ان تجعل وتر ثلاثا يتقدم هن شيئا حتى يكون قلبهن غيرهن فلما كان الوتر عندها احسن ما يكون هو ان يتقدمه تطوعا اما اربع واما اثنان جمعت بذلك تطوع رسول الله ﷺ في الليل الذي صلح به الوتر الذي بعدها والوتر قسميت ذالك وترا.

(محدث شریف ج ۱ ص ۱۸۵ باب الوتر)

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی سات، پانچ اور تین رکعات کہا کرتی تھیں اور اس بات کو ناپسند فرماتیں کہ وتر تین رکعت اس طرح پڑھے جائیں کہ ان سے قبل کچھ نہ پڑھا گیا ہو بلکہ وہ تین رکعت سے پہلے بھی کچھ رکعات کا پڑھنا پسند فرماتیں لہذا جب ان کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ یہ ہے کہ ان سے پہلے چار یا دو رکعت بھی ہوں تو ان سب کو ملا کر وہ رسول اللہ ﷺ کی نماز وتر شمار کرتیں اور اس رات کی وتر کی تعداد ان کے نزدیک وہ مجموعی رکعات ہوتیں جو وتر سے اور اس سے پہلے فوائد ادا کیے گئے ہوتے۔

مائی صلحہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ روایت بالا سے آپ نے ملاحظہ فرمایا اس سے یہ استدلال کرنا کہ تین رکعت وتر سے منع کیا گیا ہے کس قدر جہالت اور ہٹ دھرمی ہے؟ اگر یہی استدلال کا طریقہ ہے تو پھر وتر کی تعداد پانچ یا سات ہونی چاہیے۔ تین سے بھاگ کر ایک کی طرف آنا آرام پسندی ہے۔ اگر واقعی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ارشاد پر عمل کرنے کا شوق ہے تو پھر پانچ یا سات رکعت وتر ہونے کی سنت کا قول کر کے "حدیث کے عامل" کہلوانا درست تھا لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ استدلال کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

امرو دو کام جواب: تین رکعت وتر ایک سلام سے پڑھنے کا ثبوت نہ ملتا تو اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ محمد بن نصر مروزی کو کوئی ایسی حدیث نہ ملی نہ یہ کہ اس بارے میں کوئی حدیث موجود ہی نہیں ایک منصف حراج کی طرح عطاء اللہ غیر مقد کو بھی یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ محمد بن نصر مروزی ہی صرف اس دنیائے علم و فن میں اکیلے شخص نہیں بلکہ "فوق کل دی علم علیم" ان سے بہتر علماء اور محدثین ہو گزرے کیا کسی نے بھی کوئی ایسی ایک حدیث کی نشاندہی نہیں کی جس میں وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کا ثبوت ہو؟ آئیے ہم آپ کو ان احادیث میں سے چند سے واقفیت کرائیں جو غیر مقلد کی آنکھیں نہ دیکھ سکیں۔

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (منصف ابن ابی شیبہ ص ۲۸۵)
من کان یوتر بثلاث او اکثر دائرة القرآن کراہی

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الركعتین الاولین من الوتر۔ هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔
(المعراج ص ۴۳ کتاب الوتر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

ان دونوں احادیث سے ثابت ہوا کہ وتر کی ایک رکعت نہیں بلکہ زیادہ ہیں اور یہ بھی کہ دو رکعت وتر پڑھنے پر حضور ﷺ سلام نہیں پھیرتے تھے تو لازماً تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے ہوں گے۔ اگر دو رکعت پر قعدہ اس نماز کا آخری قعدہ ہوتا تو اس کے اختتام پر سلام لازماً پھیرا جاتا لہذا معلوم ہوا کہ وتر کی رکعت ایک کہنے والے اور تین رکعت ایک سلام سے پڑھنے کے منکر مطالعہ کے اعتبار سے گواہ ہیں صدر رک میں "وتر کی پہلی دو رکعتوں" کا صاف مطلب ہے کہ ان دو رکعتوں کے بعد بھی کوئی رکعت تھی ورنہ یہ "پہلی" نہ ہوتی۔ اس پر بھی اگر کوئی بعد ہو کہ ان روایات میں تم نے سمجھنا جان کر تین رکعت اور وہ بھی ایک سلام سے ثابت کیا ہے کوئی صریح الفاظ والی حدیث پیش کر دو تو لیجئے اس پر بھی حدیث مرفوعہ پڑھے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا ابو داود قال حدثنا ابو بکر الهشلی عن حبيب بن ابي ثابت عن يحيى بن الجزار عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله ﷺ كان یوتر بثلاث رکعات۔
(لمودی ص ۲۸۷ باب الوتر مطبوعہ بیروت)

حدثنا روح بن الصفرج قال حدثنا لوین قال حدثنا شریک عن فحول عن مسلم البطين عن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر تین رکعت اس طرح ادا فرمایا کرتے تھے کہ پہلی

سعد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث یقرؤ فی الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یاہیا الکفرون الخ وفی الثالث قل هو اللہ احد۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۸ باب الوتر)

حدثنا فہد قال حدثنا الحماني قال حدثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زراہ بن اوفی عن عمران بن حصین ان النبی ﷺ کان یقرؤ فی الوتر فی الركعة الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یاہیا الکفرون وفی الثالثۃ قل هو اللہ احد۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۹۰ باب الوتر)

حدثنا سعید بن ابی مریم حدثنا یحییٰ بن ایوب عن یحییٰ بن سعید عن عمرو عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر بثلاث یقرؤ فی الركعة الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یاہیا الکفرون وفی الثالث قل هو اللہ احد الخ وقل اعوذ برب الفلق الخ وقل اعوذ برب الناس۔ هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۵ باب الوتر)

قارئین کرام! مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ تین رکعت وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس بارے میں اگرچہ بہت سی اور بھی احادیث موجود ہیں لیکن اب ہم ایک سلام کے ساتھ تین وتر پڑھنے پر چند اور حوالہ جات پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و آثار سے ثابت ہے

عن سعید بن ہشام عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث لا یسلم الا فی اخرهن وهذا وتر امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ احذہ اهل المدينة۔

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۴ باب الوتر)

عن مکحول عن عمر بن الخطاب انه اوتر ثلاث رکعات لم یفصل بیہن یسلام۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جناب مکحول روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے تین رکعات وتر پڑھے جن میں دوسری

رکعت میں سورۃ الاعلیٰ دوسری میں الکفر ون اور تیسری میں اخلاص پڑھتے تھے۔

عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ وتر کی پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ دوسری میں الکفر ون اور تیسری میں اخلاص پڑھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ وتر تین رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ اور دوسری میں الکفر ون اور تیسری میں اخلاص، الفلق اور الناس پڑھتے تھے۔ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ تین رکعت وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ان کے آخر میں (تیسری رکعت کے بعد) ہی ایک مرتبہ سلام پھیرا کرتے تھے اور یہی طریقہ وتر امیر المؤمنین عمر بن الخطاب کا تھا اور اہل مدینہ نے ان سے یہی طریقہ حاصل کیا تھا۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جناب مکحول روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے تین رکعات وتر پڑھے جن میں دوسری

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یترک ثلاث)
 عن عبد الرحمن بن یزید قال قال عبد اللہ الوتر ثلاث کوتر الہار المغرب ہذا صحیح من حدیث عبد اللہ بن مسعود۔
 اور تیسری رکعت کے درمیان (سلام کے ذریعہ) فاصلہ نہ کیا۔
 عبد الرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ نے فرمایا وتر کی تین رکعات ہیں جیسا کہ نماز مغرب کی تین رکعات۔ یہ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح ہے۔

(یعنی ج ۳ ص ۳۱ باب من ادرک خمس او ثلاث)

مذکورہ احادیث اور آثار صحابہ سے یہ بات نکھر کر سامنے آگئی کہ وتر تین رکعت ہیں اور وہ بھی صرف آخر میں ایک سلام کے ساتھ پڑھے گئے۔ ان احادیث و آثار کو دیکھیں اور مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کے اس دعوے کو دیکھیں کہ تین رکعت کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں ہے اس لیے کہنا پڑے گا کہ اپنی جہالت کا اقرار کرنے کی بجائے ان نام نہاد ”اہل حدیثوں“ نے صاف لکھ دیا کہ اس موضوع پر حدیث ہی کوئی نہیں۔ اسے کہتے ہیں اندھا بین اور تعصب۔ تو معلوم ہوا کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ اور حضرات صبیحہ کرم نے وتر تین رکعات اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا فرمائے تو تین رکعات وتر کی ممانعت بوجہ نماز مغرب کی شہ بہت کے خود ان معترضین کو کبھی تھی اور پھر اسے بطور استدلال پیش کرنا شروع کر دیا اور پھر کمال چالاکی سے حدیث ممانعت بھی مکمل ذکر نہ کی تاکہ کہیں چالاک کی پکڑی نہ جائے۔ امام بیہقی نے ج ۳ ص ۳۱ پر اسے درج کیا۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: وتر تین رکعات نہ پڑھو کہ اس کی نماز مغرب سے مشابہت ہوتی ہے بلکہ پانچ یا سات یا نو یا گیارہ یا اس سے زائد پڑھو۔“

مطلب یہ کہ کم از کم پانچ پڑھو۔ تین وتر اور دو نفل ہو جائیں۔ یہی امام طحاوی ایک اور روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن ابی قیس نے ان سے حضور ﷺ کی نماز وتر کی رکعات کے متعلق پوچھا تو فرمانے لگیں۔

کان یوتر باریع وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم یوتر بانقص من سبع ولا باکثر من ثلاث عشر۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ باب الوتر)
 آپ چار اور تین (سات) آٹھ اور تین (گیارہ) دس اور تین (تیرہ) رکعات وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔ سات سے کم اور تیرا سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔

اس روایت میں موجود حرف ”واو“ کو لحاظ فرمائیں جو ماقبل کا نوافل ہونا اور مابعد کا وتر ہونا واضح کر رہا ہے اور ہر دفعہ وتر کے لیے ثلاث کا لفظ استعمال فرمایا جا رہا ہے۔

نوٹ: سات سے کم نہ پڑھنا یہ آپ کا اکثر معمول بیان کیا گیا ورنہ دو رکعت نفل تہجد اور تین وتر یعنی پانچ رکعات بھی ادا فرمانا غایت ہے جیسا کہ ابھی بحوالہ بیہقی گزر چکا ہے۔

حدثنا ثابت قال قال صلی اللہ علیہ وسلم انا عن عیہ وام ولدہ خلفا ثلاث رکعات لم یسلم الا فی اخر من ظنت انه یرید ان یعلمی۔
 ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے ہمیں وتر تین رکعات پڑھائے۔ میں ان کی دائیں جانب اور ان کی ام ولدہ پیچھے کھڑے تھے۔ آپ نے صرف آخر میں سلام پھیرا۔ میں نے سمجھا کہ آپ نے ہمیں وتر پڑھنے سکھائے ہیں۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۹۳)

عن المسور بن مخرمۃ قال دعا ابابکر لیلا فقال عمر انی لم اوتر فقام وصفا وراہ فصلی بنا
 مسور بن مخرمہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابو بکر صدیق کو رات کے وقت دفن کیا تو حضرت عمر نے فرمایا میں نے ابھی نماز وتر نہیں

ثلاث رکعات لم یسلم الا فی اخرهن۔

(محدی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

پڑھی۔ آپ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے تو ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی آپ نے ہمیں تین رکعت وتر پڑھائے جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا۔

ابو خالدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمانے لگے ہمیں حضور ﷺ کے صحابہ نے سکھایا کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہیں۔ صرف فرق یہ ہے کہ وُتروں کی تیسری رکعت میں ہم قُرأت کرتے ہیں۔ (مغرب میں نہیں) یہ رات کے وتر اور مغرب کی نمازوں کے وتر ہیں۔

حدثنا ابو خالدہ قال سالت ابا العالیہ عن الوتر فقال علمنا اصحاب محمد او علمونا ان الوتر مثل صلوٰۃ المغرب غیر انا نقرء فی الثالثہ فہذا وتر الدیل وهذا وتر النہار۔

(محدی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی قال حدثنا خالد بن نزار الایلی قال حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن السبعۃ سعید بن المسیب و عروۃ بن الزبیر وقاسم بن محمد و ابی بکر بن عبد الرحمن و خراجۃ بن زید و عبد اللہ بن عبد اللہ و سلمان بن یسار فی مشیخۃ سواہم اہل فقہ و صلاح و فضل و ربما اختلفوا فی شیء فاخذ بقول اکثرہم و الفضلہم رأیہ و کان مما و عیت عنہم علی ہذہ الصفۃ ان الوتر ثلاث لم یسلم الا فی اخرہن فہذا من ذکرنا من فقہاء الحدیثہ و علمائہم و قد اجمعوا ان الوتر ثلاث لم

یسلم الا فی اخرہن۔ (محدی ج ۱ ص ۲۹۲ باب الوتر)

صحیحہ کرام کا لگا کار عمل یہی تھا کہ وہ تین رکعات وتر اور وہ بھی آخر میں صرف ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے اور اپنے قبیلین کو اسی طرح وتر پڑھنے کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ ایسے جلیل القدر فقہاء و علماء کے ارشادات و عمل کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ تین رکعت وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ اس کا کوئی ثبوت نہیں یا ہمیں معلوم نہیں اسے کون تسلیم کرے گا؟

جواب امر سوم: وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے۔ اس پر اجماع کے اعتقاد کا توں کرنا بقول مولوی عطاء اللہ غلط ہے۔ اس کا جواب گزشتہ حوالہ جات میں آچکا ہے۔ حضرات صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کی اکثریت کا یہی عمل تھا۔ اس اکثری عس کے پیش نظر ”اجماع“ کا قول کیا جانا درست ہے بلکہ بعض تابعین نے خود لفظ ”اجماع“ کا اطلاق بھی فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

حدثنا حفص عن عمرو عن الحسن قال

اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا

فی اخرہن (مصنف بن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یوتر ثلاث)

ہمیں حفص نے عمرو سے اور انہوں نے حسن سے بیان کیا کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور ان کے آخر میں سلام ہے۔

امر چہارم کا جواب: مولوی عطاء اللہ نے وتر کی سنیت اور عدم وجوب کو مردی کے ایک قیاس کے پیش نظر بیان کیا ہے جس کا

معلوم یہ ہے کہ اگر وتر تین رکعت پڑھی جائیں تو پھر ان کی مشابہت مغرب کے فرضوں کے ساتھ ہوگی اور نفل کی مشابہت فرض کے ساتھ ہونی چاہیے۔ اس بارے میں گزارش ہے کہ مروزی صاحب کا مذکورہ قیاس نہ تو صحیح ہے اور نہ ہی احادیث و آثار اس کی موافقت کرتے ہیں کیونکہ وتر کی تین رکعات ہونا روایات کثیرہ سے اور آثار و افروہ سے ثابت کہ اس قدر بکثرت روایت والوں کا کذب پر اتفاق و اجتماع ناممکن ہے۔ اصل میں مروزی صاحب کو یا اس کی تقلید میں مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کو نماز تہجد کی وجہ سے مغلطہ لگا کہ حضور ﷺ وتر چونکہ تہجد کے وقت اور نوافل تہجد کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے لہذا یہ بھی نوافل یا زیادہ سے زیادہ سنت ہو سکتے ہیں تو دوسری طرف تین رکعات وتر کی ممانعت انہیں نظر آئی لیکن ان دونوں باتوں میں سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر ان کا مدعا درست ہوتا تو حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام کی اکثریت کا عمل بھی اسی کے مطابق ہوتا حالانکہ وہ اس کے خلاف ہے۔ علاوہ ازیں جب ہم مطلقاً نمازوں کو دیکھتے ہیں تو تعداد رکعات کے اعتبار سے تین رکعات صرف فرض نماز میں یعنی نماز مغرب میں ملتی ہیں۔ سنتوں اور نوافل میں اس تعداد کی کوئی نماز نہیں اس لیے اس اعتبار کے پیش نظر قیاس یہی چاہتا ہے کہ وتر دن کو فرض کے گروہ میں شامل کیا جائے اور اگر بقول ان قیاسیوں کے اگر تین رکعات وتر اس لیے نہیں پڑھنے چاہئیں کہ یہ نماز مغرب کے مشابہ ہیں تو کیا صبح کی دو سنتیں اور ظہر کی چار سو کدہ سنتیں اپنی تعداد کے اعتبار سے فرض صبح اور ظہر و عصر اور عشاء سے مشابہت نہیں رکھتیں لہذا انہیں بھی نہیں پڑھنا چاہیے۔ اسی طرح نفل صبح اور نفل روزے بھی گئے کہ ان کی بھی فرض سے مکمل مشابہت ہے تو معلوم ہوا کہ ان حضرات کا قیاس خود غلط ہے لہذا قابل قبول نہیں ہے۔ فاعلموا یا اولی الابصار

وتر کے وجوب پر دلائل

عن عمارۃ بن حذافۃ بن المدوی قال خرج علیہنا رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ العشاء فقال لقد امدکم اللہ اللیل ثلاثہ ہی غیرکم من حموا انعم قال قلنا وما ہی یا رسول اللہ قال الوتر فیہا بین صلوٰۃ العشاء الی طلوع الفجر .
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۶۶۶ من قال الوتر)

خارجہ بن حذافہ مدنی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نماز صبح کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمانے لگے: اللہ تعالیٰ نے آج رات تمہیں تین رکعات والی نماز سے مدد فرمائی جو تمہارے لیے سرخ آفتابوں سے بھی بہتر ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: وہ نماز وتر ہے جس کا وقت نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیان ہے۔

اس روایت سے صاف ظاہر کہ نماز وتر تین رکعات ہیں اور اس کا وقت بھی صحیح ہے اسی روایت کو بعض حضرات نے "امدکم" کے الفاظ کی بجائے "امروکم" سے ذکر فرمایا جن کا معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس نماز کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم دینا اور وقت کی تعیین یہ دونوں باتیں وتر کے وجوب پر دلائل کرتی ہیں کیونکہ نوافل کا وقت صحیح نہیں ہوتا اور نہ ہی ان کی ادائیگی کا حکم من اللہ ہوتا ہے۔

عن عمرو بن شعوب عن ابیہ عن جدہ قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ زادکم صلوٰۃ الی صلوٰۃکم وہی الوتر (مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۶۶۶ من قال الوتر واجب نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۱۳ باب صلوٰۃ الوتر)

عمرو بن شعیب اپنے باپ واداسے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز کا اضافہ فرمادیا۔ وہ نماز وتر ہے۔

نمازوں میں اضافہ سے مراد فرضی نمازوں میں اضافہ ہے اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ نماز وتر فرضی نہیں شامل ہے یعنی عملی طور پر یہ فرض کی طرح ہے۔

عن عطاء ابن یزید عن ابی ایوب قال ابو ایوب سے عطاء بن یزید بیان کرتے ہیں کہ وتر حق یا التور حق اور واجب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷) واجب ہیں۔
یوترہ جب دائرۃ قرآن کراچی

نوٹ: لفظ حق بھی وجوب کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ "حق لک ان تفعل کذا" پر ایسا کرنا واجب ہے" دیکھئے المجتہد ص ۲۶۷ حرف ۷۔

ابن فرہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من لم یوتر فلیس منا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ابن فرہ رادی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷)

اس تذکرہ کی تہدید ترک واجب پر ہی ہو سکتی ہے اور وتر کے حق اور واجب ہونے پر حدیث ہم عرض کر چکے ہیں بہذا معلوم ہوا کہ وتر جب ہیں۔

ان اللہ تعالیٰ زاد کم صلوۃ الا وہی التور فصلوا ہام بین العشاء الی طلوع الفجر قلت روی من حدیث حارحہ عن حذافہ ومن حدیث عمرو ابن العاص وعقبہ بن عمرو ومن حدیث ابن عباس ومن حدیث ابی بصیرۃ الغفاری ومن حدیث عمرو شعیب عن ابیہ عن جدہ ومن حدیث ابن عمرو ومن حدیث ابو سعید الخدری۔

(نصب الرایین ج ۲ ص ۱۰۸ باب صلوۃ التور) حدثننا ابو بکر عن لیث عن عطاء وطاؤس

انہما قال من لم یوتر حتی تطلع الشمس فلیوتر۔ حدثننا وکیع عن مسعر عن وبرہ قال سالت ابن عمر عن رجل اصبح ولم یوتر قال اوبت لو نمت عن الفجر حتی تطلع الشمس الیس کنت تصلی کانه یقول یوتر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۰) اس سے آپ یہ کہنا چاہتے تھے کہ وتر نہ جانے والے کو بھی اب پڑھنے چاہئیں۔

یہ بات ہر شخص بخوبی جانتا ہے کہ سنتوں اور نوافل کی قضا نہیں لیکن جلیل القدر صحابہ کرام جو وتر نہ جانے کی صورت میں اس کی قضا کے قائل نہ تھے دینے والے ہیں جس سے صاف ظاہر کہ وتر واجب ہیں اور ان کا وجوب حضرات صحابہ کرام کے نزدیک ثابت ہے۔
عن ابن عون قال سالت القاسم عن رجل یوتر علی راحلہ فقال زعموا ان عمر کان یوتر س الارض عن سکر ان بن عمر کان اذا اراد ان یوتر

نزل فأتوا بالارض عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يصلون على رواحلهم ودوابهم حيث ما كانت وجوههم الا المكتوبة والترفانهم كانوا يصلونها على الارض عن عروة عن ابيه قال كان يصلي على راحلته حيث ما توجهت به فاذا اراد ان يوتر نزل فأتوا. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۳ من کردہ الترغی والترغی)

عمر جب وتر پڑھنا چاہتے تو سواری سے نیچے اتر کر زمین پر پڑھتے۔ ابراہیم سے منصور بیان کرتے ہیں کہ لوگ سواریوں اور چوپایوں پر نماز پڑھتے جہر بھی ان کا رخ ہوتا مگر فرضی نماز اور وتر اتر کر زمین پر پڑھتے تھے۔ عروہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ وہ اپنی سواری پر جہر اس کا رخ ہوتا نماز پڑھ لیتے تھے لیکن وتر ادا کرنے کے لیے زمین پر اتر کر پڑھتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر سواری سے اتر کر پڑھتے تھے

عن مجاهد ان ابن عمر رضی اللہ عنہما کان یصلی فی السفر علی بعیرہ ایما توجه بہ فاذا کان فی السحر نزل فأتوا عن مجاهد قال صحبت ابن عمر رضی اللہ عنہما فیما بین مکة ومذیبة مدکرہ نحوہ (لمدی شریف ج ۱ ص ۳۱۹ باب الوتر مطبوعہ بیروت)

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دوران سفر اپنے اونٹ پر نماز پڑھتے اور جہر وہ جا رہا ہوتا دھڑی آپ کا مت ہوتا پھر جب محرم کی کا دقت آتا تو نیچے اتر کر وتر ادا فرماتے، مجاہد کہتے ہیں کہ میں مکہ سے مدینہ تک حضرت ابن عمر کے ساتھ رہا اور آپ کی نماز کی کیفیت وہی تھی جو میں نے بیان کی۔

ذکر کردہ روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر سنت نہیں بلکہ واجب ہیں اسی لیے ان کی ادائیگی سنتوں سے مختلف ہے۔ سنت دوران سفر سواری پر پڑھنے کی اجازت ہے لیکن نماز وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے اتر جا رہا ہے۔ ہاں یہ بات ذہن میں آسکتی ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام سے نماز وتر سواری پر پڑھنا ثابت ہے تو اس کے سنت ہونے کی دلیل ہوئی ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں تو نماز وتر کی ادائیگی میں تنازع ہو گا اور اس کے رفع کی صورت علماء نے یہ بیان فرمائی ہے کہ آپ کا اور صحابہ کرام کا سواری پر نماز وتر ادا فرمانا اس وقت کی بات ہے جب آپ نے اس کی تاکید نہیں فرمائی تھی تاکید کے بعد سواری پر اس کی ادائیگی نہیں ہوئی۔ امر مجتہم کا جواب: بحوالہ مردزی مولوی عطاء اللہ کا امام اعظم ابو حنیفہ کو حجتی فی الحدیث کہہ کر یہ استدلال کہ امام اعظم کو حدیث نہیں آئی تھی اور نہ ہی وہ مجتہد ہونے کے لائق تھے ایک بہت بڑا اتہام ہے۔ دارقطنی نے بھی اسی طرح اپنی سنن میں باب ذکر قولہ من کان له الامام کے تحت ج ۱ ص ۳۲۳ پر اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے لکھا کہ امام ابو حنیفہ ضعیف فی الحدیث ہے۔ دارقطنی کے ان الفاظ پر محدثین کرام نے انتہائی ناراضگی کا اظہار کیا۔ اس کی ایک جھلک علامہ بدر الدین عینی کے الفاظ میں سنئے۔

لو قادیب الدارقطنی واستحی لما تلفظ بهذه اللفظة فی حق ابی حنیفة فانہ امام طبق علم الشرع والغرب ولما سئل ابن معین عہ فقال ثقة مامون ما سمعت احدا ضعفہ وقال ایسا کان ابو حنیفہ ثقة من اهل الدین والصدق ولم ینہم بالکذب وکان مامونا علی دین اللہ تعالی صدوق فی الحدیث وائی علیہ جماعة من الائمة الکبار مثل عبد اللہ بن المبارک وبعد من اصحابہ وسفیان بن عیینة وسفیان النوری وحماد بن زید وعبد السراق

اگر دارقطنی کو ادب و حیا ہو تو امام ابو حنیفہ کے بارے میں ایسے الفاظ نہ کہتا۔ بے شک وہ ایسے امام ہیں کہ مشرق و مغرب تمام ان کے علم پر متفق ہیں۔ ابن معین سے جب ان کے بارے میں پوچھا گیا تو کہا: وہ ثقہ مامون ہیں۔ میں نے کسی ایک سے بھی ان کی تعریف نہیں سنی۔ ان کا ہی کہنا ہے کہ امام ابو حنیفہ اہل دین و صدق میں سے ثقہ ہیں اور کذب سے مجتہم نہیں ہیں۔ اللہ کے دین کے بارے میں مامون اور حدیث میں سچے تھے اور بڑے بڑے ائمہ نے ان کی تعریف کی جیسا کہ عبد اللہ بن مبارک جو ان کے اصحاب میں شمار کیے جاتے ہیں۔ سفیان بن عیینہ سفیان ثوری، حماد

و کعب و کان یفتی برایہ و الاتمة الثلاثة مالک و شافعی و احمد و احررون کثیرون و قد ظهر لک من هذا حاصل الدار قطنی علیہ و تعصبہ القاصد و لیس له مقدار بالنسبة الی هؤلاء حتی یتکلم فی امام منقدم علی هؤلاء فی الدین و التقوی و العلم و بتضعیفہ ایاہ یمتنع هو التضعیف افلا یوضی بسکون اصحابہ عہ و قد روی فی متنه احادیث منقبحة و معلولة و مکرة و غربته و موضوعه.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲۱ باب وجوب القراءة امام و المأمون فی امره کلمتی العز و فی السیر)

بن زید، عبد الرزاق اور کعب - وہ اپنی رائے کے موافق فتویٰ دیا کرتے تھے۔ تینوں امام اور بہت سے دوسرے حضرات نے بھی ان کی تعریف کی۔ ان الفاظ سے دار قطنی کا حسد و بغض ظاہر ہو گیا اور کہاں یہ اور کہاں وہ حضرات جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی۔ ان کے ساتھ دار قطنی کی کیا نسبت ہو سکتی ہے حتیٰ کہ ایسے امام کے بارے میں اعتراض کرنے بیٹھ گیا جو دین و تقویٰ میں اور علم میں ان سب کا پیشوا تھے۔ دراصل ان کی تضعیف سے دار قطنی نے اپنی تعزیر کر ڈالی۔ وہ ان کے اصحاب کے سکوت پر راضی کیوں نہ ہوا حالانکہ اس نے اپنی سنن میں سقیم، معلوم، منکر، غریب اور موضوع تک روایات ذکر کر ڈالیں۔

صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین یعنی علیہ الرحمہ کا کلام آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ دار قطنی نے مثہیر و اکابر کے مقابلہ میں بے جا تحقیق کا ظہر کر دیا جس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکے بلکہ خود اپنا اعتبار گنوا لیا۔ اس کے ساتھ ساتھ مروزی نے امام ابو حنیفہ کے بارے میں عبد اللہ بن مبارک کے حوالہ سے جو ”تیسیم فی الحدیث“ کہا۔ اس کا جواب دار قطنی کے جھٹی کی زبانی سنئے۔

قال الذهبی مؤلف المیزان فی تذکرة الحفاظ ابو حنیفة الامام الاعظم فقه العراق وکان اماما ورعا وعالما وعاملا متعبدا کبیر الشان قال ابن المبارک ابو حنیفة الفقه الناس وقال الشافعی الناس فی الفقہ عیال لابی حنیفة وقال الامام علی بن المدینی ابو حنیفة رواه عنه الثوری وابن المبارک وهو ثقة لا بأس به . قال عبد الله بن المبارک ما رايت فی الفقہ مثل ابی حنیفة ما رايت اروع منه وقال مکی ابو حنیفة اعلم اهل زمانه .

تذکرۃ الحفاظ کے مؤلف علامہ ذہبی نے کہا کہ ابو حنیفہ امام اعظم فقہ العراق امام متقی، عالم باعمل اور بڑی شان والے عابد تھے۔ ابن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ تمام لوگوں سے زیادہ فقیہ تھے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ امام علی بن مدینی نے کہا: امام ابو حنیفہ سے ثوری اور ابن مبارک نے روایت کی وہ ثقہ اور لایا س بہ ہیں۔ عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں میں نے ابو حنیفہ سے فقہ اور تقویٰ میں بڑھ کر کوئی نہیں دیکھا اور ان کی کا کہنا ہے کہ ابو حنیفہ اپنے دور کے مفرد عالم تھے۔

(ذیل دار قطنی ج ۱ ص ۳۲۲ باب ذکر قولہ من کان له

امام فقرات الامم قرأت)

ان حوالہ جات سے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق جناب عبد اللہ بن مبارک کا ارشاد آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ انہی کے حوالہ سے مروزی نے امام اعظم کی محدثانہ حیثیت پر حملہ کرنے کی ناپاک کوشش کی تھی اور اس پر مولوی عطاء اللہ نے بغلیں بھائی عبد اللہ بن مبارک ایک طرف تو امام ابو حنیفہ سے حدیث کی روایت کریں اور دوسری طرف انہیں جہیم فی الہدایت بھی کہیں یہ کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ ہذا امام اعظم کی ثقاہت، علمیت، تقویٰ، شہادت اور فن حدیث میں یکتا ہونا مسلم ہے اور کابر منہ نے اسے تسلیم کیا۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید

وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سَعَةً وَيَتَقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ

(الفرقان: ۶۳)

اور جو لوگ راتیں گزارتے ہیں اپنے رب کے لیے سجدے اور قیام کی حالت میں۔

حضرت عبداللہ بن عباس راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے اشراف حافظ قرآن اور رات کو عبادت کرنے والے ہیں یعنی وہ لوگ جو قرآن مجید کے حامل حافظ اور رات کو نماز تہجد ادا کرنے والے میری امت کے اعلیٰ افراد ہیں۔ ابو امامہ باہلی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تم پر رات کا قیام ضروری ہے کیونکہ یہ تم سے پہلے صالحین کا طریقہ تھا اور وہ تمہارے رب کی طرف قریب کرنے والا گناہوں کو مٹانے والا اور گناہوں سے روکنے والا عمل ہے۔ ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: تین خصوصیات پر اللہ تعالیٰ نسی فرماتا ہے۔ (جو اس کی شایان شان ہے) ایک وہ جو رات کے وقت قیام کرے دوسرا وہ جو نماز میں صف باندھے اور تیسرا وہ جو دشمنوں کے سامنے صف باندھے۔ (تفسیر مظہری)

تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَصَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْتَصِرُونَ (الجمہ: ۱۶)

اور وہ لوگ اپنے پہلوؤں کو اپنی خوابگاہوں سے الگ رکھتے ہیں پکارتے ہیں اپنے رب کو خوف اور امید کے ساتھ اور اس سے جو ہم نے ان کو دیا خرچ کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت بیان فرماتے ہیں کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کو وہ آدمی نہایت پسند ہے جو اپنے لحاف کو چھوڑ کر اور اپنے دوست و اہل و عیال سے جدا ہو کر نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ میرے بندے کی طرف دیکھو! جو اپنے بستر اور اہل و عیال کو چھوڑ کر میری بارگاہ میں اس لیے کھڑا ہوا کہ میرے انعامات کو حاصل کرے اور میرے عذاب سے بچے۔ (تفسیر مظہری زیر آیت تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ)

نماز تہجد کے فضائل از احادیث

نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے

(۱) بروایت حسن، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرے جس نے رات کو اٹھ کر نماز پڑھی پھر اپنی بیوی کو چکایا اور اس نے بھی نماز پڑھی، اسی طرح اللہ تعالیٰ رحم کرے اس عورت پر جو رات کو اٹھی اور نماز پڑھی پھر اپنے خاندان کو اٹھایا اور اس نے بھی نماز پڑھی۔

(۲) حسن سے روایت کہ رات کے وقت اٹھ کر نفل پڑھو اگرچہ بکری دھونے کی مقدار میں ہی کیوں نہ ہو۔

(۳) حرہ سے مروی کہ جناب عبداللہ نے کہا کہ رات کی نماز کی فضیلت دن کی نماز پر ایسی ہے جیسا کہ خفیہ صدقہ دینے والے کی اعلائیہ صدقہ دینے والے پر۔

(۴) ابو ہریرہ اور ابوسعید خدری دونوں سے مروی کہ جب کوئی شخص رات کو اپنی بیوی کو بیدار کرے اور پھر دونوں نفل ادا کریں تو ان دونوں کو ایسے اشخاص میں سے لکھا جائے گا جو بہت زیادہ اللہ کا ذکر کرنے والے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۷۱ من کان یاہر بقیام اللیل)

نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہوگا

عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ پہلی مرتبہ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو لوگ

آپ کی طرف بھاگ اٹھے میں بھی ان لوگوں میں تھا جو آپ کے پاس آئے میں نے جب غور سے آپ کے چہرہ انور کو دیکھا تو میں نے پہچان لیا کہ ایسا چہرہ کسی کذاب کا نہیں ہو سکتا تو انس بن مالک فرماتے ہیں کہ سب سے پہلی بات جو میں نے آپ سے سنی وہ یہ تھی۔ اے لوگو! اس دم پھیلو، دکھانا کھلاؤ، رشتہ داروں سے میل ملاپ رکھو اور جب لوگ سو رہے ہوں تو تم رات اٹھ کر نماز ادا کرو تم جنت میں سمدستی کے ساتھ داخل ہو گے۔ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۴۴۳ الترغیب فی قیام اللیل حدیث نمبر ۴۳ مطبوعہ بیروت لبنان)

تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ جس کے اوپر والے حصہ سے حلیم نکلتی ہیں اور نچلے حصہ سے سونے کے سرسبز گھوڑے جن کی گھا میں زور و قوت کی ہیں۔ نہ دودھ دیتے ہیں اور نہ ہی بول۔ ان کے پُر ہیں اور ان کا قدم حدنگاہ پر پڑتا ہے ان پر جنتی سوار ہوں گے وہ انہیں جہاں چاہیں گے لے کر لیں گے نہیں دیکھ کر ان سے نچلے درجہ والے جنتی کہیں گے اے اللہ! تیرے یہ بندے اس درجہ کو کس سبب سے پہنچے؟ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں جواب دے گا کہ یہ لوگ تہجد پڑھتے تھے جب کہ تم سو رہے ہوتے تھے وہ روزہ سے ہوتے تھے جب تم کھاتے پیتے تھے وہ فی سبیل اللہ خرچ کرتے تھے کہ تم کبھی کرتے تھے وہ جہاد کرتے تھے جبکہ تم بزدلی کرتے تھے۔

(الترغیب ج ۱ ص ۴۲۵ حدیث نمبر ۸ مطبوعہ بیروت لبنان)

نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے

رسول کریم ﷺ سے اسما بنت یزید روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا: کہ تمام لوگ قیامت میں ایک کھلے میدان میں اکٹھے کئے جائیں گے اور ایک آواز دینے والا آواز دے گا کہاں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو بستروں سے جدا رہتے تھے؟ یہ سن کر ایسے لوگ کھڑے ہو جائیں گے اور وہ قلیل ہوں گے اور جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے اس کے بعد دوسرے لوگوں کا حساب لیا جائے گا۔

قرآن کریم اور احادیث مقدسہ سے نماز تہجد کے فضائل و برکات میں سے چند ہم نے بیان کیے ہیں۔ مختصر یہ کہ نماز تہجد لوگوں میں سے سب سے ہم اور افضل نوافل ہیں اس کے مال کی قبر میں اندھیرا نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کا عمل بنائے آمین!

۱۶۵۔ أَحَبُّ مَا يَكُفُّ حَقَّنَا دَاوُدُ بْنُ حُصَيْنٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ مَنْ لَبَّاهُ مِنْ جَنْبِهِ شَيْءٌ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ مِنْ جِوَارِجِ تَزْوِيلِ الشَّمْسِ رُبِّي صَلَوَةُ الظُّهْرِ فَكَانَتْ لَهُ يَمَّةٌ شَتَّى ۝

امام مالک نے ہمیں داؤد بن حصین سے اور انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب سے یہ بات سنی فرمائی: جس کا کوئی وظیفہ یا اس کا کچھ حصہ فوت ہو گیا اور اس نے نماز ظہر سے قبل اور زوال شمس کے درمیان اسے پڑھ لیا تو گویا اس کا وظیفہ فوت ہی نہیں ہوا۔

اس وظیفہ سے مراد نماز تہجد ہے اور ظہر تک پڑھنے سے مراد اس کی ادائیگی کی حد بیان کرنا ہے مقصد یہ کہ اگر کسی آدمی کی نماز تہجد روگنی یا کوئی اور وظیفہ جو تہجد کے وقت کیا کرتا تھا نہ کر سکا تو اسے دیگر احادیث کی روشنی میں سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھ لے اور یہ قضاء نماز ظہر تک کر سکتا ہے لیکن عین زوال شمس کے وقت ادا نہ کرے کیونکہ اس کی ممانعت آئی ہے لہذا تہجد کی قضا یا وظیفہ کی قضا کرنے والا بوجہ سمجھ جائے گا کہ اس کی قضا ہوئی ہی نہیں اس میں ایک حکمت یہ کہ شیطان کی طرف سے دوبارہ ایسی غفلت سے بچ جائے گا۔

۱۶۶۔ أَحَبُّ مَا يَكُفُّ حَقَّنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ بِصَلَاتِي كُلَّ لَيْلَةٍ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَصِلَنِي حَتَّى رَدَا كَأَنَّ مِنْ أَحَبِّ إِلَيَّ أَنْ يَفْقَدَ أَحَدًا ۝

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ نہیں زید بن اسلم نے اپنے والد سے حدیث لی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ رات بھر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا نماز پڑھتے تو رات کے آخری

بِصَلَاةٍ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَأَمْرًا أَمْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَلَىٰ
عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ
بِالتَّقْوَىٰ.

مذکورہ حدیث سے سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی عظمت اور خدا خونی کا ثبوت ملتا ہے، آیت شریفہ کے مضمون کے مطابق آپ خود بھی یا بندہ شرع تھے اور اپنے اہل و عیال کو بھی پابندی کی ہر ممکن تبلیغ فرمایا کرتے تھے ان کے تقویٰ اور جنگل بیار کی وجہ سے حضور ﷺ نے ان کے لیے یہ دعا مانگی ”اللھم ابد الاسلام بعمر بن الخطاب اے اللہ! عمر بن الخطاب سے سلام کو مضبوط فرما“ اور یہی عمر بن الخطاب ہیں کہ جن کی زبان پر اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے۔ ان اللہ بنسب علی لسان عمر عدوہ زیر سرکار دوعالم ﷺ کے عقد میں ان کی صاحبزادی ہونے کی وجہ سے یہی رشتہ بھی تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی مادی کا شرف بھی حاصل ہوا۔ ان کمالات و فضائل کے ہوتے ہوئے بھی اگر کوئی شخص آپ کے اسلام، خلوص اور تقویٰ کے بارے میں چہ میگوینا کرتا رہے تو یہ اس کے ازلی بد بخت ہونے کی دلیل ہے۔

۱۶۷۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبُّنَا مَحْمُودَةً بِنِ سُلَيْمَانَ
الْوَالِيَةِ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ
وَجِئَ خَالَتُهُ قَالَتْ فَاصْطَلَحْتُ فِي عَوْنِ الْوَسَادَةِ
وَاصْطَلَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمْلَكَ فِي طَوْلِهَا قَالَتْ
فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا انْصَفَ اللَّيْلُ
أَوْقَلَهُ بِقُلُوبِ الْأَنْبِيَاءِ بِقُلُوبِ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
فَمَسَحَ التُّومَ عَنْ وَجْهِهِ وَبَدَنَهُ ثُمَّ قَرَأَ
بِحَشْرِ الْأَيَّاتِ الْخَوَالِمِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ
إِلَى حَتَّى مَعْلَقٍ فَزَوَّجَهَا فَحَسَنَ وَهُوَ أُمَّ قَامَ
بِصَلَاةٍ قَالَتْ ابْنُ عَبَّاسٍ فَمُتَّ فَصَنَعْتُ وَمَلَّ مَا صَنَعَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَمُتَّ إِلَى جَنِّهِ
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي
وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى بِيَدِهِ الْيُمْنَى فَقَالَتْ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ سِتِّ رَكَعَاتٍ ثُمَّ أَوْتَرَهُ
ثُمَّ أَصْطَلَحَ حَتَّى حَاءَ الْمُرُورِ فَنَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ
حَقِيقَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں محرمہ بن سیمان واپس نے انہیں کہ یہ مولیٰ ابن عباس نے خبر دی کہ حضرت عباس کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات بسر کی جو میری خارگی تھی کہ میں بستر کے چوڑائی والے حصہ میں لیٹ گیا اور حضور ﷺ اور آپ کی اہلیہ محترمہ نے اس کے طول میں آرام فرمایا۔ حضور ﷺ سو گئے جب آدھی رات یا اس سے کچھ پہلے کا وقت ہوا آپ اٹھے اور اپنے چہرہ سے نیند کے اثرات دور کیے پھر سورہ آل عمران کی آخری دس آیات کی تلاوت فرمائی پھر یک لکے ہوئے مشکیزہ کی طرف تشریف لے گئے اس کے پانی سے بہت جھمی طرح وضو فرمایا پھر نماز ادا فرمائی کھڑے ہو گئے۔ بن عباس کہتے ہیں کہ میں نے اٹھ کر دیہے ہی کیا جیسا کہ حضور ﷺ نے کیا تھا پھر میں آپ کی ایک جانب کھڑا ہو گیا۔ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنا وایاں ہاتھ میرے سر پر رکھ کر اپنے بائیں ہاتھ سے میرا بایاں کان پکڑا اور اسے مروڑ دیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر دو رکعت ادا فرمائیں پھر اور دو رکعت اور پھر اور دو رکعت چھ مرتبہ (بارہ رکعت) ادا فرمائیں پھر آرام کرنے کر دھڑک لے لیٹ گئے یہاں تک کہ مؤذن آیا تو آپ نے اٹھ کر دو رکعت سے رکعتیں ادا فرمائیں اور صبح کے فرض پڑھنے گھر سے باہر تشریف لے

گئے۔

مذکورہ حدیث سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔ (۱) محرم شخص رات کے وقت اس مکان میں رہ سکتا ہے جہاں میں بیوی رہنے کا ارادہ رکھتے ہیں بشرطیکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ اسی روایت میں دوسری جگہ یوں بھی مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے خود حضرت عبداللہ ابن عباس کو اپنے ہاں رات بسر کرنے کا حکم دیا۔ (۲) رات کو اٹھنے والے کے لیے سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھنا بہت بہتر ہے کیونکہ ان آیات میں دعائیں ہیں اور یہ وقت دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ (۳) نماز میں عمل قلیل سے نماز نہیں ٹوٹی۔ یک ہاتھ سے ایک ہی دفعہ کوئی کام کر لینا قلیل ہی کہلائے گا لہذا دوران نماز ٹوٹی یا عمارہ ایک ہاتھ سے اٹھ بیٹا جائز ہے۔ (۴) اگر مقتدی صرف ایک ہو تو وہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما پہلے بائیں جانب کھڑے تھے جنہیں حضور ﷺ نے دائیں جانب کر دیا۔ (۵) نوافل کی جماعت تداعی کے بغیر جائز ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ (۶) نوافل شب ادا کرنے کے بعد کچھ دیر آرام کرنا چاہیے۔ بخاری شریف میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نوافل ادا فرمانے کے بعد ایسے سوئے کہ خراٹوں کی آواز سنائی دی۔

نوٹ: کچھ لوگ مذکورہ حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ بے وضو (غیر جنبی) کے لیے تلاوت قرآن کریم جائز ہے۔ یہ مسئلہ اگرچہ درست ہے لیکن اس حدیث سے اس کا استدلال محل نظر ہے کیونکہ حضور ﷺ کا نیند فرمانے سے وضو نہیں ٹوٹی تھ جیسا کہ بخاری شریف میں مذکور ہے لہذا آپ کا وضو ناہی نہیں تو اٹھ کر قرآن کریم کی تلاوت کرنا "باضوحتہ و تکرہا" ہوا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز تہجد ہمارے نزدیک دو رکعت پڑھنی چاہیے اور ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ چاہے دو رکعت، چاہے چار رکعت، چاہے چھ یا آٹھ رکعت ایک تکبیر کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل چار چار رکعت ہیں اور نماز وتر میں ہمارا اور امام ابوحنیفہ کا ایک ہی قول ہے وہ یہ کہ وتر کی تین رکعت ہیں اور ان میں سلام کے ذریعہ قاصد نہیں ہوتا (یعنی تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرے)۔

امام محمد نے نماز تہجد دو رکعت پڑھنا افضل قرار دیا اور امام ابوحنیفہ نے چار رکعت کو بہتر فرمایا۔ یہ اختلاف الفقیہیت میں ہے جواز میں نہیں یہاں ایک اشکال ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چار، چھ یا آٹھ رکعت نفل ادا کرتا ہے اور درمیان میں کہیں بھی نہیں بیٹھتا تو ترک واجب کی بنا پر اسے مجرم سمجھ کرنا چاہیے لیکن ایسا حکم نہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی صورت میں درمینی تعدد واجب نہیں رہتا کیونکہ حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں مروی ہے کہ آپ "یصلی تسع رکعات لا یجلس فیہن الا فی الثامۃ" نو رکعات تک مرتبہ ادا فرماتے کہ جن میں صرف آٹھ رکعت کے بعد جلدوں فرماتے، پھر نویں پڑھ کر سلام پھیر دیتے ہذا امر کا رد عالم ﷺ کا آٹھ رکعت کے درمیان نہ بیٹھنا ثابت کرتا ہے کہ یہ واجب نہیں رہا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

(وان شروع لی الاربع) من التطوع سنة كان او غیرها (ولم یقع فی اخر الوکعة) (الثانیۃ) ای ترک القعدة الاولى (فصلت) صلواتہ تلک (عد محمد وزفر) لترك فرض وهي القعدة الاولى فانها فرض عندهما في النفل بناء على ان كل

رکعتیں مسہ صلوٰۃ علیحدہ کما تقدم (ویقضی) الرکعتین (الاولیین) عندہما لانہما التان فسدتا واما الاخباریان فقد صحتا لان صحتهما غیر متعلقہ بصحة الاولیین (وقال ابو حنیفہ) و ابو یوسف (لانسفد) صلوٰۃ فی الصورة المذكورة ولا یلزمہ قضاء شیء لان القعدة علی رأس الرکعتین من النفل لم تفرض بعینہا بل لغیرہا وهو الحروج علی تقدیر القطع علی رأس الرکعتین فلما لم یقطع وجعلہا اربعاً لم یأت اوان الحروج فلم تفرض القعدة۔
(غنیۃ المستملی شرح البیہقی ۳۹۴ فصل فی النوافل)

جہلی دور رکعتیں ہی قضا کرے گا کیونکہ نہ سدھیکی ہوئی ہیں بعد ازاں دو رکعتیں صحیح ہیں کیونکہ ان کی صحت کا جہلی دور رکعت کی صحت سے کوئی تعلق نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف صورت مذکورہ میں فرماتے ہیں کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوئی اور نہ ہی اس پر کسی چیز کی قضاء لازم ہے کیونکہ نوافل میں دو رکعت پر قعدہ بذات خود فرض نہیں بلکہ کسی دوسری بات کے لیے اسے لازم قرار دیا گیا وہ یہ کہ اگر اس کی نیت دو رکعت پڑھ کر گمراہ سے باہر آنے کی ہو۔ اب صورت مذکورہ میں اس نے دو رکعت کے بعد نماز سے باہر آنے کا ارادہ ہی نہیں کیا بلکہ اس نے چار پڑھی ہیں تو دو رکعت کے بعد جب نماز سے نکلنے کا وقت آیا ہی نہیں تو قعدہ بھی فرض نہ رہا۔

خلاصہ یہ کہ صورت مذکورہ میں فتویٰ تحقین کے قول پر ہے جس کی تائید حدیث پاک سے ہوتی ہے ہندادو سے زائد ایک مسام کے ساتھ نوافل پڑھنے والے کے لیے درمیانی قعدہ لازم نہیں رہتا اگر اس کا ترک ہو گیا تو توجہ سہو کی ضرورت نہیں پڑھے گی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

دوران نماز بے وضو ہو جانا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس اسامی بن ابی حکیم نے عطاء بن یربوع سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے ایک نماز میں تکبیر کہی پھر ہماری طرف ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا اپنی اپنی جگہ ٹھہرو پس آپ وہاں سے تشریف لے گئے پھر وہیں آئے تو آپ کے جسم اقدس پر پانی کے اثرات تھے سو آپ نے نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہی ہے کہ اگر کسی کا دوران نماز وضو جاتا رہے تو اسے وہاں سے لوٹ جانے میں کوئی حرج نہیں گفتگو نہ کرے وضو کر کے پھر نماز پڑھ چکا تھا اس سے آگے اگر شروع کر دے۔ ہاں بہتر یہ ہے کہ گفتگو کرے اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز پڑھے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

۴۷۔ بَابُ الْاَحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

۱۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَبَّرَ فِي صَلَاةٍ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ أَشَارَ إِلَيْهِمْ بِبَيْدِهِ أَنْ امْكُثُوا فَإِنَّا نَطْلُقُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ وَعَلَى جِلْبَاهِ اَنُورُ الْمَاءِ فَصَلَّى۔

قَالَ مُعْتَمِدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مَنْ سَبَقَهُ حَدَّثَ فِي صَلَاةٍ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَضَوَّفَ وَلَا يَتَكَلَّمَ فَيُؤَدِّي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ عَلَى مَا صَلَّيَ وَأَفْضَلُ ذَلِكَ أَنْ يَتَكَلَّمَ وَيَتَوَضَّأُ وَيَسْتَقْبِلَ صَلَاةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ۔

مذکورہ حدیث کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے وارد ہے ایک یہی جو یہاں موجود ہے لیکن مذکورہ حدیث اور ترمذی اباب کا یا ہم تعلق نہیں بنتا۔ اسی حدیث کو مسلم شریف میں یوں ذکر کیا گیا کہ جب آپ ﷺ مصلیٰ امامت پر روتی افروز ہوئے تو یہ دعا کہ مجھے غسل جنابت کرنا ہے لہذا تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے ہی آپ ﷺ غسل فرمانے چلے گئے۔ دوسری کتب حدیث میں تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد یاد آنے کا ذکر ہے۔ اس کی تفصیل دار قطنی ج ۱ ص ۳۶۱ پر موجود ہے۔ بہر حال اگر جنابت کی ضرورت تھی تو چاہے تکبیر سے پہلے یاد آئے یا بعد از تکبیر دونوں صورتوں میں نماز کا شروع کرنا درست نہیں تو اس پر بتانا کا حکم کہاں؟ کیونکہ بتانا کا حکم تب ہوتا ہے جب نماز کا کچھ حصہ ادا کیا جا چکا ہو حالانکہ جنابت کی صورت میں نماز کا شروع ہونا ہی درست نہیں۔ بتانا اس وقت ہوگی جب نماز کا ادا شدہ حصہ یا وضو ادا کیا گیا

پھر حدیث راجح ہو گیا تو اب یا تو عقیقہ مقرر کر کے بقیہ نماز ادا کریں گے یا امام کے وضو کر کے آنے تک انتظار ہوگا۔ روایت زیر بحث غسل جنابت کے بارے میں ہے۔ اس لیے اس سے ”حدیث فی الصلوۃ“ پر استدلال لانا درست نہیں لیکن ام محمد نے ”حدیث فی الصلوۃ“ کی صورت میں جو مسئلہ بیان کیا وہ درست ہے اگرچہ حدیث کا ترجمہ الباب سے نفقہ نہیں۔ جنابت کے غسل کی تائید ان غلطیوں سے بھی ہوتی ہے کہ آپ جب واپس تشریف لائے تو آپ کے سر انور کے بالوں سے پانی کے قطررات ٹپک رہے تھے اور خدا برے کہ وضو کی صورت میں سر کا مسح کیا جاتا ہے اسے دھویا نہیں جاتا اسی طرح نماز میں ہاتھ سے اشارہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کا بھی کس حدیث سے کوئی تعلق نہیں جب نماز شروع ہی نہیں کی گئی یا اس کا شروع ہونا ہی درست نہ ہو تو دوران نماز اشارہ کرنے یا نہ کرنے کا وقت ہی نہ آیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۸۔ بَابُ فَضْلِ الْقُرْآنِ وَمَا يَسْتَحَبُّ

مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ

قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کا استحباب

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی معصم سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابو سعید خدری نے بتایا کہ میں نے ایک شخص کو رات کے وقت سورۃ اخلاص پڑھ کر پڑھتے سنا جب صبح ہوئی تو ہم نے حضور ﷺ سے یہ بیان کیا گویا ہم یہ سمجھتے تھے کہ مذکورہ شخص اسے نکلیں سمجھتا تھا۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: قسم اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بے شک سورۃ اخلاص قرآن کریم کے تیسرے حصہ کے برابر (مقام و مرتبہ رکھتی) ہے۔

۱۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَعْقَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنَ اللَّيْلِ يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَرْوِدُهُمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ الرَّجُلُ بِقِيْلَتِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَاللَّيْلِ نَفْسِي يَبْدُو أَنَهَا لَتَعْدِلَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ.

۱۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ قَالَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ لِأَنَّهُ أَذْكَرُ اللَّهُ مِنْ بُكْرَةٍ إِلَى اللَّيْلِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُحْمِلَ عَلَى حِمَاةِ الْحَبْلِ مِنْ بُكْرَةٍ حَتَّى اللَّيْلِ.

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی انہوں نے سعید بن مسیب سے سنا کہ حضرت معاذ بن جبل کہا کرتے تھے میں صبح سے رات تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کروں یہ میرے لیے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں صبح سے رات تک گھوڑے کی پشت پر جہاد کے لیے سوار ہوں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ ذَكَرَ اللَّهُ حَسْبُ عَلَى كُلِّ حَالٍ.
۱۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْأَبْلِ الْمُعْتَمِدِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ طَلَقَهَا ذَهَبَتْ

امام محمد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر حال میں اچھا ہے۔ ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: قرآن پڑھنے والے کی مثال اونٹ یا گدھے والے شخص کی طرح ہے اگر اس کا دھین رکھے گا تو وہ رکا رہے گا اور اگر چھوڑ دے گا تو چلا جائے گا۔

سورۃ اخلاص کا ثلث قرآن ہونا یا تو اس اعتبار سے ہے کہ قرآن کریم میں علوم تین قسم کے بیان ہوئے۔ توحید، شرائع اور تہذیب و اخلاق۔ ان تین میں ایک علم یعنی توحید اس صورت کا محور و مرکز ہے یا یہ کہ قرآن کریم کی تین اقسام یہ کہ ان میں حکام، قصص اور صفات باری تعالیٰ چونکہ سورۃ اخلاص میں تمام صفات باری تعالیٰ بیان کرتی ہے لہذا تیسرا حصہ ہوئی یا ثواب کے اعتبار سے یہ ثلث قرآن ہے یعنی اس ایک

سورت کی تلاوت کرنے والے کو قرآن کریم کے تیسرے حصہ کی تلاوت کا ثواب عطا ہوتا ہے۔ اس کی تائید حدیث میں یوں ہے۔
سورۃ اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لاصحابہ ابعثوا احداکم ان یقرأ بثلاث القرآن فی لیلة فشق ذالک علیہم وقالوا اینا یطیق ذالک یا رسول اللہ قال قل هو اللہ احد ثلث القرآن۔ اخرجه البخاری بنحوہ۔

(تفاسل الاعمال تصنیف حافظ ضیاء الدین محمد بن عبدالواحد مقدسی ص ۵۲۷ فصل سورۃ الاخلاص)

سعد بن مالک یقول قال رسول اللہ ﷺ من قرأ قل هو اللہ احد الح کانتما قرأت ثلث القرآن ومن قرأ قل یاہیا الکفرون الخ فکانتما قرأت ربع القرآن قال سعد حدثنی عمی سعد بن ابراہیم عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من قرأ قل هو اللہ احد الخ بعد صلوۃ الصبح الثا عشرۃ مرة فکانتما قرأت القرآن اربع مرات وکان الفضل اهل الارض یومئذ اذا

انقضى

(المحیط للعظیم ص ۱۳۱ احمد بن محمد البراء سمعی کی روایت)

ان احادیث مقدمہ سے صاف اور واضح ہے کہ سورۃ اخلاص کا تیسرا حصہ ہونا ثواب اور قرأت کے اعتبار سے ہے۔ مضامین اور علوم کے اعتبار سے ثلث واضح نہیں کیونکہ سورۃ الکافرون کو چوتھے حصہ کے برابر کہا گیا۔ اس اعتبار سے قرآن کریم کے مضامین اور علوم کی اقسام تین کی بجائے چار کرنا پڑیں گی اور پھر بارہ مرتبہ پڑھنے والے کو چار مرتبہ قرآن پڑھنے والا کہنا صراحتہ اس کی تائید کر رہا ہے کہ ثلث قرآن سے مراد تیسرے حصہ کا ثواب ہے مذکورہ حدیث میں فضیلت قرآن کریم کے ساتھ اللہ کے ذکر کی فضیلت بھی بیان کی گئی اگرچہ قرآن کریم کی تلاوت بھی ذکر الہی ہی ہے لیکن اس کے علاوہ بھی کئی طریقوں سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ ذکر الہی کی حضرت معاذ بن جبل یہ فضیلت بیان کرتے ہیں کہ یہ میرے نزدیک دن بھر عمدہ گھوڑوں پر سوار ہو کر جہاد کرنے سے بہتر ہے حالانکہ جہاد کو افضل الاعمال کہا گیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ جہاد کامل میں مال خرچ کرنا جان کی بازی لگانا دل کا اخلاص دعا میں توجہ اور باتوں کو قتال میں مصروف کرنا ہے۔ اگر جہاد ان تمام باتوں کا جامع ہے تو افضل الاعمال ہے اور اگر صرف لڑائی مار لٹائی تک معاملہ ہے تو پھر ذکر خدا اس سے افضل ہے آخری حدیث میں صاحب قرآن کی مثال بیان کی گئی جس سے متہمد یہ کہ اگر قرآن کریم کا نگرار اور درس و تدریس جاری رہتا ہے تو پھر قرآن بھولنا نہیں دور نہ اس کا دل سے نکل جانا بہت ممکن ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کیا تم میں سے کوئی قرآن کریم کا تیسرا حصہ ایک رات میں پڑھنے سے عاجز ہے؟ (یعنی پڑھنا چاہیے) تو یہ بات صحابہ کرام کو مشکل نظر آئی۔ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! ہم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟ فرمایا قل هو اللہ احد قرآن کا تیسرا حصہ ہے۔ امام بخاری نے اسی کی مثل روایت ذکر کی۔

سعد بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس نے سورۃ اخلاص پڑھی اس نے ثلث قرآن پڑھا اور جس نے سورۃ الکافرون پڑھی اس نے چوتھا حصہ قرآن پڑھا۔ سعد کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے چچا سعد بن ابراہیم نے ابوسعید اور ان کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو صبح نماز کے بعد سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ پڑھے گا تو اس نے گویا چار مرتبہ قرآن پڑھا اور فرمایا وہ فیض روئے زمین پر آج کے دن افضل ہے بشرطیکہ صاحب تقویٰ ہو۔

۴۹۔ بَابُ الرَّجُلِ يَسْلِمُ عَلَيْهِ

دوران نماز سلام کہنا اور اس کا

جواب دینا

وَهُوَ يُصَلِّي

۱۷۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يُصَلِّي فَلَمَّ عَلَيْهِ قِرْدَةً عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَجَعَ إِلَيْهِ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا سَلِمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَنْكَلِمَ وَلَيْسَ بِبَدْعٍ.

ہمیں امام مالک نے جناب تابع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک نماز پڑھتے آدمی کے پاس سے گزر ہوا۔ آپ نے اسے سلام کیا اس نے نماز میں ہی سلام کا جواب دے دیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا: جب تم کسی کو دوران نماز کوئی سلام کہو تو اسے کلام نہیں کرنا چاہیے اپنے ہاتھ سے اشارہ کہہ دے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِدَا أَخَذَ لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَرُدَّ السَّلَامَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنْ فَعَلَ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی معمول ہے کہ نمازی کو سلام کا جواب نہیں دینا چاہیے جبکہ دعا پڑھ رہا ہو۔ اگر اس نے جواب دے دیا تو نماز فاسد ہوگئی اور نمازی کو سلام نہیں کہنا چاہیے۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ابتداءً اسلام میں دوران نماز کلام سلام اور جواب کی اجازت تھی۔ آیت کریمہ قَوْمُوا لِلَّهِ كُلِّيْنِ کے نزول کے بعد ان تمام باتوں سے روک دیا گیا اور اس بارے میں بکثرت احادیث بھی وارد ہیں۔ تفصیل کے لیے نصب الراية ج ۲ ص ۶۹ پر ملاحظہ کر لیں۔ مہر نعت کے بعد کچھ صحابہ کرام تک یہ بات نہ پہنچی تو انہوں نے عدم علم یا پہلے سے جواز کے پیش نظر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دوران نماز سلام عرض کیا لیکن آپ نے جواب نہ دیا فراغت پر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کر دیا ہے۔ فقہائے احناف کے نزدیک نماز میں ہاتھ سے سلام کرنا سلام کا جواب دینا (یعنی مصافحہ کرنا) یا بذریعہ کلام ایسا کرنا منسوخ نماز ہے اور اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ ہاتھ سے اشارہ سے جواب کو مستحب فرماتے ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ فرض نماز میں مکروہ۔ در دوسری نمازوں میں جواز کے قائل ہیں اور امام مالک رضی اللہ عنہ سے جائز و ناجائز دونوں اقوال ملتے ہیں۔ احناف جو ہاتھ کے اشارہ سے جواب سلام کی کراہت کے قائل ہیں۔ اس کی دلیل کچھ احادیث سے ملتی ہے مثلاً

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ التمسیح للرجل والتمصیق للنساء ومن اشار فی صلوٰۃ اشارۃ تفہم منه فلیعدھا.

حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: مردوں کے لیے سحان اللہ کہنا ہے اور عورتوں کے لیے ہاتھ کی پشت پر ہاتھ مارتا ہے اور جس نے نماز میں کوئی ایسا اشارہ کیا جس سے کچھ سمجھ گیا ہو تو اسے نماز کا اعادہ کرنا چاہیے۔

کچھ لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ دوران نماز ایسا اشارہ جو ہاتھوں سے واقع ہو تو اس سے نماز ٹوٹ جائے گی اور ان حضرات نے ایسے اشارہ کو کلام کے حکم میں رکھا ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث مذکورہ ہے۔

لذهب قوم الى ان الاشارة التي تفهم اذا كان من الرجل في الصلوة قطعت عليه صلوة و حكم لها بحكم الكلام واحتجوا في ذلك وبهذا الحديث.

ولا يرد السلام بلسانه ولا يديه لانه كلام معنى
حتى لو صالح بنية السلام بطل صلونه قلت احاز
القون رد السلام بالاشارة ولما حديث جيد اخرجه
ابوداود في سننه عن ابى اسحاق عن يعقوب عن
عنه عن ابى غطفان عن ابى هريرة ان النبى
ﷺ قال من اشار فى الصلوة اشارة تفهم او
نفقه فقد قطعت الصلوة.

(نصب الراية ج ۲ ص ۹۰ حدیث ۹۳ کی سند آخر)

دوران نماز نمازی نہ تو زبان سے سلام کا جواب دے اور نہ ہی ہاتھ کے ساتھ کیونکہ ہاتھ کے ساتھ سلام کا جواب دینا معنی کلام ہی ہے حتیٰ اگر نمازی نے دوران نماز مصافحہ سلام کی نیت سے کیا تو نماز باطل ہوگئی۔ میں کہتا ہوں بعض حضرات نے اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب دینا جائز رکھا لیکن ہم احناف کے لیے حدیث سلام بطور دلیل ہے جو جید ہے اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں اسے ذکر کیا وہ یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے دوران نماز ایسا اشارہ کیا جو یا مقبوم ہو یا اس سے مراد کبھی جا سکے تو اس سے نماز ختم ہوگئی۔

اور اگر نمازی نے کسی کو سلام کرنے کا بھول کر ارادہ کر لیا تو جب لفظ السلام کہا تو یاد آ گیا کہ دوران نماز سلام نہیں کرنا چاہیے پھر وہ خاموش ہو گیا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی۔ محیط میں اسی طرح ہے اور اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہو گئی کیونکہ یہ معنی کلام ہے اور اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب نہ دینا چاہیے اور اگر کسی نے اشارہ کیا اور اس سے سلام کے جواب کا ارادہ نہ کیا یا نمازی سے کسی نے کوئی چیز مانگی تو اس نے ہاتھ یا سر سے ہاں یا نہ کا اشارہ کیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ تبیین میں اسی طرح ہے اور یہ مکروہ ہے جیسا کہ مدیۃ المصلیٰ کی شرح میں ہے جو ابن امیر الحج کی ہے۔

ولو اراد ان يسلم على انسان ساهيا فلما قال السلام تذكر انه لا ينبغي له ان يسلم وهو في الصلوة فسكت تفسد صلوته كذا في المحيط ولو صالح بية السلام تفسد صلوته لانه كلام معني ولا يرد بالاشار يريد به رد السلام او طلب من المصلي شيئا فاشار بيده او برأسه بنعم او لا لا تفسد صلوته هكذا في التبيين ويكره كذا في شرح منية المصلي لابن امير الحاج .

(فتاوى عالمگیری ج ١ ص ١٠٦ الباب الرابع في ما يفسد الصلوة مطبوع مصر)

ان مذکورہ احادیث اور کتب فقہ کے خوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے دوران ہاتھ سے ایسا اشارہ کرنا جو جواب سلام میں ہو یا کسی طلب کے جواب میں ہو، وہ از روئے معنی کلام کے قائم مقام ہے اس لیے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور مکروہ تحریمی کہلائے گا۔ نماز کے قیاد اور عدم فساد کے بارے میں اصول فقہاء میں دو اصول وضع کیے گئے ہیں۔

(۱) جس اشارہ میں تقسیم پائی جائے اس میں نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر تقسیم نہ پائی جائے تو نماز باطل نہ ہوگی۔
 (۲) عمل کثیر سے فوٹی ہے، قلیل سے نہیں لہذا نماز میں اتھارے اشارہ کیا یا نہ کے ساتھ صاحب نصب الرایہ کے نزدیک نماز ٹوٹ گئی کیونکہ اشارہ میں تقسیم پائی گئی ہے اور صاحب عالمگیری کے نزدیک نماز باطل نہ ہوئی۔ عمل قلیل کی وجہ سے

بہر صورت مکروہ ہونے میں اختلاف نہیں لہذا اس سے بچنا ہی چاہیے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

دو آدمیوں کا جماعت سے نماز پڑھنا

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں عبید اللہ بن عبد اللہ بن
عتبہ سے اور انہیں ان کے والد نے خبر دی کہ میں ایک مرتبہ عمر بن
الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دوپہر کے وقت گیا میں نے انہیں نقل

۵۰۔ بَابُ الرَّجُلَانِ يُصَلِّيَانِ جَمَاعَةً

١٧٣- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالْهَاجِرَةِ فَوَضَعْتُ يَسِيعَ فَمُتُّ

پڑھتے پایا تو میں ان کے پیچھے نماز کے لیے کھڑا ہو گیا انہوں نے مجھے اپنے قریب دائیں ہاتھ کے برابر کر لیا پھر جب یرفأ (ایک آدمی کا نام) آگئے تو میں پیچھے ہو گیا اور ہم دونوں نے سب کے پیچھے صف بنائی۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی باتیں جانب نماز میں کھڑے ہوئے تو انہوں نے مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا۔

ہمیں امام مالک نے اسحاق بن عبد اللہ بن علی سے اور انہوں نے انس بن مالک سے بیان کیا کہ کن (اسحاق بن عبد اللہ) ثانی (ام سلیم) نے حضور ﷺ کے کھانے کی دعوت کی۔ آپ جب کھانے سے فارغ ہوئے تو فرمایا: اهلوا میں تمہیں نماز پڑھنا ہوں اس کہتے ہیں میں اٹھا اور اپنی ایک بوریا کو پانی سے ترکی (دھویا) جو بہت دیر استعمال ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو چکی تھی۔ اس پر (خٹک ہو جانے کے بعد) سرکارِ دو عالم ﷺ کھڑے ہو گئے میں اور ایک یتیم دونوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بڑھیا (ام سلیم) نے ہمارے بعد صف بنائی آپ نے ہمیں دو رکعت پڑھائیں پھر تشریف لے گئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ احادیث میں ذکر کردہ باتوں پر ہی ہمارا عمل ہے یعنی جب تنہا آدمی امام کے ساتھ نماز ادا کرے تو اسے امام کی دائیں جانب کھڑا ہونا پڑے گا اور اگر دو ہو جائیں تو امام کے پیچھے صف بنائیں گے۔

مذکورہ روایات سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عتبہ نے دوپہر کے وقت جو نماز پڑھتے دیکھا۔ اس سے عین زوال مراد نہیں بلکہ یا تو بعد از زوال متصل وقت ہے یا پھر قبل زوال چاشت کے نو اقل مراد ہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر ایک ہی مقتدی ہو تو اسے امام کے دائیں کھڑا ہونا چاہیے (پیچھے نہیں)۔ اور اگر ایک سے زائد ہوں تو پیچھے صف بنادیں گے۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ حضرت انس نے بوری کو "نصف" کیا یعنی اس پر پانی کے چھینٹے مارا کھانا سا دھویا۔ یہی لفظ دودھ پینے والے بچے کے پیشاب کے بارے میں گزر چکا ہے۔ وہاں بھی اس کا معنی ہلکا سا دھونا ہی تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں کی بوری بوجہ نجس ہونے کے عیسٰی دن کی گئی تھی بلکہ اس کی تختی کو پانی ڈال کر نرم کیا گیا تھا۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ اگر نمازیوں میں مرد و عورتیں بچے شریک ہوں تو پھر مردوں کے پیچھے بچے اور ان کے بعد عورتیں صفیں بنادیں گی۔ اتفاق کے ہاں یہ تمام مسائل معمول بہ ہیں۔

۵۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَايِضِ الْغَنَمِ
بکریوں کے پاڑے (بیٹھنے کی جگہ) میں نماز
ہمیں امام مالک نے محمد بن عمرو بن دؤلی سے انہوں نے عیدین

وَرَاءَهُ فَفَعَلْتُ بِسَبْعَةِ رُكُوعَاتٍ عَنْ تَعْيِيهِ فَلَمَّا جَاءَ
يُوفَاءَ تَأَخَّرْتُ فَصَفَّفْنَا وَرَاءَهُ.

۱۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ قَامَ عَنْ قَسَارِ
ابْنِ عُمَرَ فِي صَلَاتِهِ فَجَعَلْتُ عَنْ يَمِينِهِ.

۱۷۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّتَهُ (أُمَّ سَلِيمٍ)
دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا
فَلَنُصَلِّيَ بِكُمْ قَالَ أَنَسُ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ
مِنْ ضَرْبِ مَالِيسٍ فَصَلَّيْتُ بِهَاءٍ فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ قَالَ لَصَفَّفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ
وَرَأَيْنَا لَصَفَّفَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُنِيَ نَافِعٌ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ
الْوَحِيدُ مَعَ الْإِمَامِ قَامَ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّى
الْإِنْسَانُ قَامَا سَخْلَفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ.

مذکورہ روایات سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عتبہ نے دوپہر کے وقت جو نماز پڑھتے دیکھا۔ اس سے عین زوال مراد نہیں بلکہ یا تو بعد از زوال متصل وقت ہے یا پھر قبل زوال چاشت کے نو اقل مراد ہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر ایک ہی مقتدی ہو تو اسے امام کے دائیں کھڑا ہونا چاہیے (پیچھے نہیں)۔ اور اگر ایک سے زائد ہوں تو پیچھے صف بنادیں گے۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ حضرت انس نے بوری کو "نصف" کیا یعنی اس پر پانی کے چھینٹے مارا کھانا سا دھویا۔ یہی لفظ دودھ پینے والے بچے کے پیشاب کے بارے میں گزر چکا ہے۔ وہاں بھی اس کا معنی ہلکا سا دھونا ہی تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں کی بوری بوجہ نجس ہونے کے عیسٰی دن کی گئی تھی بلکہ اس کی تختی کو پانی ڈال کر نرم کیا گیا تھا۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ اگر نمازیوں میں مرد و عورتیں بچے شریک ہوں تو پھر مردوں کے پیچھے بچے اور ان کے بعد عورتیں صفیں بنادیں گی۔ اتفاق کے ہاں یہ تمام مسائل معمول بہ ہیں۔

۱۷۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ

خَلَّحَ الدَّوْلِي عَنْ حَمِيدِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ الْحَكِيمِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أَحْسَنُ رَأْيِي عَنْ جَدِّكَ وَأَطْلَبُ
 مُزَاجَها وَصَلْتُ فِي نَاحِيَّتِها وَرَأَيْتُها مِنْ ذَوَاتِ النَّجْوَى
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَأْسُ بِالصَّلَاةِ لَيْسَ
 مُزَاجُ النَّعَمِ وَإِنْ كَانَ فِيهِ أَكْثَرُ لَهَا وَبَعَثَ مَا أَكَلَتْ
 لَعْنُها فَلَا يَأْسُ بِمَوْلِها

مالک بن حشم سے انہوں نے ابو ہریرہ سے خبر دی کہ فرمایا اپنی بکریوں
 سے اچھا سلوک کرو ان کے پیٹھنے کی جگہ کو تھرا رکھو اور اس جگہ کسی کو نہ
 میں نماز پڑھایا کرو بے شک وہ چلتی جانوروں میں سے ہیں۔
 امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ بکریوں کے آرام
 کرنے کی جگہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اگرچہ وہ
 ان کے پیشاب اور چٹکیوں کے اثرات ہوں جن جانوروں کا
 گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ روایت میں امام محمد کا ارشاد کہ بکریوں کے پاؤں میں نماز مطلقاً درست ہے یعنی پیشاب ہوا یا چٹکیوں کا ہونا ایک حکم
 رکھتا ہے۔ یہ بات امام محمد کے مذہب کے موافق نہیں کیونکہ بکری وغیرہ جانوروں کی چٹکیاں ان کے نزدیک نجسین کے فرائض کے
 موافق ہیں لہذا نجس چیز پر نماز ادا کرنا باطل ہے اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ اس روایت میں ”بعضوہا“ کا حذف کتاب کی غلطی سے لکھ
 گیا ہے یا سہو اور ج ہو گیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب مگوہر/مید اور چٹکیاں نجس
 ہیں۔ پیشاب کی نجاست خفیہ اور گوبر وغیرہ کی غلیظہ ہے۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے۔ امام محمد کو گوبر وغیرہ میں توان کے ہم
 نوا ہیں لیکن پیشاب کی نجاست کے قائل نہیں بلکہ ان کے نزدیک ایسے جانوروں کا پیشاب طاهر ہے اس کی شہادت پر وہ قصہ عربیہ
 سے استدلال کرتے ہیں جو کتاب احادیث میں مذکور ہے۔ بخاری شریف میں اسے ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

ترجمہ

قبیلہ مصلح عربیہ کے کچھ لوگ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ میں آ گئے یہاں کی آب و ہوا موافق نہ آئی بہر ہو گئے چنانچہ حضور
 ﷺ نے انہیں اونٹوں کا پیشاب پینے کو کہا اس سے وہ تندرست ہو گئے۔ ایک دفعہ انہوں نے حضور ﷺ کے ایک چرواہے
 کو مل کر دیا اور ان کے اونٹ لے کر بھاگ نکلے آپ نے انہیں پکڑنے کا حکم دیا چنانچہ دن چڑھے انہیں گرفتار کر کے حضور
 ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔ آپ نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے، آنکھیں پھوڑنے اور جتی دھوپ میں ڈالنے کا حکم دیا۔
 ایسا ہی کیا گیا یہ بلک بلک کر مر گئے۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۳۶ ابواب الاہل والذواب مطبوعہ زمرہ کراچی)

امام محمد اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اگر ان کا پیشاب نجس ہوتا تو حضور ﷺ اسے پینے کا حکم نہ دیتے لیکن شیخین
 اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حکم ایک ضرورت اور مجبوری کے تحت تھا وہ یہ کہ اگر حلال چیز سے شفا کی امید نہ رہے و حرام کے
 استعمال سے شفا ملنا قریب البتین ہے تو ایسے میں حرام کا استعمال مباح ہو جاتا ہے اور ”الامام اضطررتم“ کے حکم میں داخل ہو جاتا ہے۔
 یہاں حرام کے استعمال سے شفا کا حاصل ہونا اس پر یقین کیسے آیا؟ عمدۃ القاری میں اس کے متعلق مذکور ہے۔

ترجمہ

امام ابو حنیفہ، شافعی، ابو یوسف، ابو ثور اور بہت سے دیگر ائمہ نے فرمایا: پیشاب پر حکم کا نجس ہے یا جسے صاف کر دیا گیا وہ س حکم
 میں داخل نہیں۔ ان حضرات نے حدیث عربین کا یہ جواب دیا کہ یہ ضرورت کے تحت تھا لہذا اس میں اس بات پر دلیل نہیں کہ پیشاب
 بغیر ضرورت بھی حرام و قابل استعمال ہے کیونکہ شریعت پاک میں بہت سی ایسی اشیاء ہیں جو بوقت ضرورت تو صبح ہیں لیکن س کے
 علاوہ ان میں اباحت نہیں ہے جیسا کہ خالص ریشم کا کپڑا پہننا مردوں پر حرام ہے لیکن جنگ کے وقت اور غار کے دور کرنے کے لیے
 اس کا استعمال جائز ہے جبکہ کوئی دوسرا حیلہ کارگر نہ ہو۔ اس کی شریعت میں اور بھی بہت مثالیں موجود ہیں۔ قسلی بخش جواب یہ کہ حضور

ﷺ نے بذریعہ وحی ان کی شفا معلوم کر لی تھی اور یقین ہونے پر حرام سے شفا حاصل کرنا جائز ہے جیسا کہ محمدؐ کی حالت میں مردار کھانا اور سخت پیاس کی صورت میں کچھ نہ ملنے پر شراب پینا جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۵۲ باب ابوالاعلیٰ والدواب)

لہذا معلوم ہوا کہ واقعہ عینین میں حضور ﷺ کا ان لوگوں کو پیشاب پینے کی اجازت دینا ضرورت پر محمول ہے ورنہ مطلقاً ہر جانور کے پیشاب کی نجاست اور اس سے پرہیز تو خود احادیث مقدسہ میں موجود ہے۔ کتب احادیث میں (استنزهوا عن البول) روایت تمام مقدرو قے مروی ہے۔ اس میں کسی جانور کے پیشاب کو مستحکم نہیں کیا گیا۔ اس حدیث کی شرح میں "فتح الماری" کے غلط لحاظ ہیں۔

والتمسک بعموم حدیث ابی ہریرۃ الذی صححة ابن خزيمة وغيره مرفوعاً بلفظ استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه اولی لانه ظاهر فی تساؤل جمیع الاہوال فیجب اجتنابها لہذا الوعید واللہ اعلم۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۶ باب ابوالاعلیٰ والدواب مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کے عموم سے تمسک بہت بہتر ہے۔ اس حدیث کی ابن خزیمہ وغیرہ محدثین نے تصحیح فرمائی ہے۔ استنزهوا عن البول کے الفاظ پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ الفاظ اپنے عموم کے اعتبار سے تمام جانوروں کے پیشاب کو شامل ہیں۔ لہذا ان سب سے اس وعید کے پیش نظر اجتناب کرنا واجب ہے۔

علاوہ ازیں کتب السنن وغیرہ میں ایک اور حدیث پاک اس مضمون کی وارو ہے وہ یہ کہ ایک شخص کو آپ نے قبر میں عذاب میں گرفتار دیکھا اس کی بیوی سے اس کے متعلق پوچھا وہ بولی کہ مرنے والا میرا خاندان بکریوں کے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ یہ بھی اپنے عموم کے اعتبار سے پیشاب کی نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ اگر ان جانوروں کا پیشاب پاک ہوتا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے تو بکریوں کے پیشاب سے اجتناب نہ کرنے والے کو عذاب نہ ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ ہر جانور کا پیشاب نجس ہے۔ صاحب فتح الباری نے یہی بیان کیا۔ وذهب الشافعی والجمهور الى القول بنجاست الى ابوال و الارواث کلھا من ما کول اللحم وغیرہ یعنی امام شافعی اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تمام جانوروں کے پیشاب اور ان کا گوشت، لید وغیرہ نجس ہیں خواہ ان کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ۔

اشکال: جب ثابت ہوا کہ پیشاب نجس ہے لہذا اس کا پینا حرام ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "لا شفاء فی المحرمات حرم میں شفا نہیں ہے" تو اس حرام کے پینے سے طلب شفا کا کیا مطلب؟

جواب: یہی سطور میں اس کے جواب کا ضمیمہ مذکر ہے وہ چکا ہے وہ یہ کہ حرام اگر حرام ہوتے ہوئے استعمال کیا جائے تو اس میں شفا نہیں اور اگر اس کی حرمت بوجہ مجبوری اباحت میں تبدیل ہو جائے تو وہ حرام سے شفا نہ ہوئی بلکہ حلال سے ہوئی۔

اشکال: اگر حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے تو کیا کسی حدیث میں اس پیشاب کے دھونے کا حکم آیا ہے؟

جواب:

حدثنا ابن ادریس عن هشام عن الحسن قال کان یبری ان یغسل الابوال کلھا . عن نافع وعبد الرحمن بن القاسم ابھما قالوا غسل ما اصابک من ابوال البھائم

ہمیں ابن ادریس نے ہشام سے انہوں نے حسن سے بیان فرمایا کہ ان کی رائے یہ تھی کہ ہر قسم کا پیشاب مٹی چیز دھوئی جائے۔ نافع اور عبد الرحمن بن قاسم دونوں کہتے ہیں کہ کسی چارپایہ کا پیشاب جس چیز کو لگ جائے اسے دھولے۔

(معتمد بن ابی شیبہ ج ۵ ص ۱۵۱ ابی بول البھیر والشاءعیب الثوب)

خلاصہ کلام

حرام جانور کی طرح حلال جانوروں کا پیشاب بھی جمہور علماء کے نزدیک نجس ہے اور بغیر ضرورت شدیدہ حقیقیہ کے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ شفا کی خاطر بھی اس وقت جائز ہے جب اس سے شفا کا یقین ہو جائے۔ حدیث عربیوں میں غمزہ کہ ن بیماریوں کی شفا حضور ﷺ کو بذریعہ وحی بتادی گئی تھی۔ علمائے اصول نے اس حدیث کے حعلق فرمایا ہے کہ اس میں حدب تنفا بطور نص ہے اور ظاہر کے اعتبار سے اونٹوں کا پیشاب پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ جب ظاہر دھن آئیں میں مکر جائیں تو ترجیح نص کو ہوتی ہے لہذا اس حدیث سے اونٹوں کا پیشاب حلال و پاک ہونا ثابت نہ ہوا اس لیے اس پر دوسرے صوبہ خودوں کے پیشاب کو تیس کرنا درست نہ رہے گا۔ فاعتسروا یا اولی الابصار

طلوع وغروب آفتاب کے وقت

نماز کا حکم

ہمیں امام مالک نے مانع سے انہیں حضور ﷺ سے ابن عمر نے خبر دی فرمایا تم میں کوئی شخص طلوع اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرے۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عطاء بن یسار سے انہوں نے عبد اللہ الصائغی سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج جب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ شیطان کا سینگ ہوتا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ پھٹ جاتا ہے پھر جب سورج بالکل سر پر آ جاتا ہے تو سینگ پھر آگتا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ دور ہو جاتا ہے پھر جب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو سینگ پھر آگتا ہے اور جب غروب ہو جاتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے اور سر کا ردع لم ﷺ نے ان اوقات میں نماز سے منع فرمایا ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اپنے والد جناب عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں وہ فرمایا کرتے تھے کہ طلوع اور غروب آفتاب کے وقت نماز کا قصد نہ کرو بے شک طلوع آفتاب کے ساتھ شیطان کے دو سینگ ابھرتے ہیں اور غروب آفتاب کے ساتھ وہ غروب ہو جاتے ہیں اور لوگ اس وقت (غروب آفتاب کے بعد) نماز مغرب ادا کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہم را عمل ہے در

۵۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ طُلُوعِ

الْشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا

۱۷۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَتَحَرَّيْ أَحَدُكُمْ قِصْلِي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا.

۱۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّائِغِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَفَعَتْ رَأْسَهَا ثُمَّ إِذَا أَسَوَتْ قَارَهَا ثُمَّ إِذَا رَأَتْ قَارَهَا ثُمَّ إِذَا أَدْنَتْ لِيَلْمُرُوبِ قَارَهَا وَإِذَا غَرَبَتْ قَارَهَا قَالَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ.

۱۷۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كَانَ عَمْرُو بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

عَمْرُو بْنُ عُمَرَ لَا تَحَرَّوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَطْلُعُ قَرْنَاهُ مَعَ طُلُوعِهَا وَيَغْرُبُ مَعَ غُرُوبِهَا وَكَانَ يَضْرِبُ النَّاسَ عُنُقَهُمُ الصَّلَاةِ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ

وَعَسَوْهُ عِنْدَ كُنَافَتِي ذَالِكَ سَوَاءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

شریعت منہرہ کا ایک زمری اصول یہ بھی ہے کہ اس میں موجود عبادات و معاملات وغیرہ احکام کو دیگر اداؤں کے احکام سے ممتاز رکھا جائے۔ اسی صل کے اعتبار سے حضور ﷺ نے نماز ایسی اہم عبادت کو سورج کے پجاریوں سے ممتاز کر دیا اور، متوں کو حکم دیا کہ سورج کے پجاری خاص کر تین اوقات میں اس کی پریش کرتے ہیں۔ یعنی طلوع آفتاب غروب آفتاب اور دوپہر کے وقت ہر ایک میں تقریباً بیس منٹ کا وقت نماز سے خالی رکھا جائے۔ ان تینوں اوقات میں سورج کی پوجا کرنے والے جب پوجا کرتے ہیں تو شیطان سورج کے سامنے آکھڑا ہوتا ہے تاکہ ان کی عبادت کو اپنی عبادت پر محمول کر سکے لہذا ان اوقات میں نماز نہ کرو کہ کہہ گیا ہے اور ان اوقات میں کسی دن یا جگہ کی تخصیص نہیں جیسا کہ غیر مقلد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پیروں نے تخصیص کے قائل ہیں۔ ان حضرات کی دلیل کچھ آثار و بعض احادیث ہیں۔ ہم انہیں اعتراض کے رنگ میں ذکر کر کے جواب تحریر کرتے ہیں۔

اعتراض

عن جبر بن مطعم ان رسول الله ﷺ قال يا بني عبد المطلب يا بني عبد المناف ان وليتم من هذا الامر شيئا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت
عن جبر بن مطعم ان رسول الله ﷺ قال يا بني عبد المطلب يا بني عبد المناف ان وليتم من هذا الامر شيئا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت
وصلى اى سعة شاء من ليل او نهار.

(یعنی شریف ج ۲ ص ۴۰ باب ذکر البیان ان ہذا البی مخصوص

بعض ناسکے دون بعض مطہر حیدر آباد کن)

چونکہ طواف کعبہ کسی وقت بھی کیا جاسکتا ہے اور حضور ﷺ نے اس کی عام اجازت دینے کا ذکر فرمایا اقسام طواف پر دو رکعت نفل بھی ادا کرنے پڑتے ہیں تو اس سے نتیجہ نکلا کہ جس طرح طواف کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں اسی طرح نوافل کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں۔ طواف وغروب آفتاب ہو یا دوپہر کا وقت نوافل ادا کرنا درست ہیں۔

جواب: مذکورہ روایت کے ارشاد کی اصل وجہ کیا تھی؟ جب تک وہ سامنے نہیں آتی بات واضح نہیں ہوتی۔ اصل بات یہ تھی کہ بنی عبد المطلب اور بنی عبد مناف کعبہ پاک کے متولی ہونے کی وجہ سے جب چاہتے اس کے دروازے کو لوگوں کے لیے بند کر دیتے جس سے لوگ کعبہ کا طواف در اس میں نماز کی ادائیگی سے محروم رہ جاتے اور جب دروازے کھلے ہوتے تو یہ نیکی انہیں کرنے کا موقع مل جاتا۔ اس پس منظر کو سامنے رکھ کر حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کا مفہوم واضح ہوتا ہے یعنی آپ فرماتے ہیں کہ کعبہ کو اپنی مرضی سے جب چاہنا بند نہ کرنا کہ روکا کہ لوگوں کو اس میں طواف و صلوات سے محروم کر دو۔ یہ مطلب نہیں کہ اوقات مکروہہ میں یہ متولی حضرت لوگوں کو یہ دونوں باتیں کرنے سے روکتے تھے لہذا اس سے اوقات مکروہہ میں نوافل کی ادائیگی کا استدلال درست نہیں۔ اس کی مثال یہ دی جاسکتی ہے کہ ایک شخص صرف ربیع الاول شریف میں لوگوں کو خضہ پانی پلاتا ہے اور شریعت کی سبیل ۲۲ ہے اسے کوئی کہتا ہے کہ بھئی تم بروقت لوگوں کو پانی کیوں نہیں پلاتے؟ تمام سال پانی پلایا کرو۔ کیا یہ کہنے والا اسے یہ بھی کہہ رہا ہے کہ رمضان پاک کے مہینہ میں بھی

دن کے وقت لوگوں کو پانی پلایا کرو؟ اسی طرح جو بات پہلے سے ہی منوع و مکروہ ہے وہ اس میں داخل ہی نہیں ہاں جائز تھی اس سے محروم کرنے پر ایسی بات کہی جاتی ہے۔

اعتراض

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ کعبہ کے دروازہ کی کڑی پکڑے کھڑے تھے پھر فرمایا جس نے مجھے پہچانا اس نے پہچانا اور جس نے نہیں پہچانا تو وہ جان لے کہ میں جندب ہوں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھنے والا ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا: نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور نماز صبح کے بعد طلوع آفتاب تک ماسوا مکہ کے کہیں کوئی شخص نماز نہ پڑھے۔

حدثنا عبد الله بن المومل سعد عن حميد مولى عفران عن قيس بن مجاهد عن ابي ذر رضي الله عنه انه قام فاحذ بحلقه باب الكعبة ثم قال من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا جندب صاحب رسول الله ﷺ سمعت رسول الله ﷺ يقول لا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا صلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بمكة الا بمكة الا بمكة (تبعی شریف ج ۳ ص ۳۶۱)

باب ذکر البیان ہذا لہی مخصوص بعض الائمة (دون بعض)

تو اس سے معلوم ہوا کہ مکہ شریف میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنے کی اجازت ہے ہاں مکہ شریف کے سوا دیگر مقامات میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنا مکروہ ہیں۔ مکہ شریف کا آپ نے تین مرتبہ نام لے کر اجازت عطا فرمائی۔ جواب اول: ذکر کردہ حدیث تحت مجروح ہے۔ امام بیہقی نے جو جرح کی وہ یہ ہے۔ وهذا الحديث يعد في افراد عبد الله بن مومل وعبد الله بن مومل ضعيف اس حدیث کی روایت صرف عبد اللہ بن مومل نے کی اور وہ ضعیف شمار کیا گیا ہے۔ دوسرا آدمی بھی مجروح ہے۔ بیہقی ہی لکھتے ہیں۔ ”حمید الاعرج لیس بقوی یعنی حمید اعرج قوی راوی نہیں۔“ یہاں حمید مذکور کے بارے میں نرم الفاظ ذکر کئے گئے لیکن ”جو ہر التی“ نے یوں جرح کی۔

فی سندہ حمید الاعرج فقال فيه ليس بالقوی قلت تسهل فی امره والدی فی الكتب انه واهی الحديث وقيل ضعيف وقيل منكر الحديث وقيل ليس بشيء وقال ابن حبان يروى عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود نسخة كانها موضوعة (جو ہر التی ص ۳۶۱)

اس بارے میں ایک حدیث ذکر کی گئی جس میں ایک راوی حمید اعرج ہے۔ امام بیہقی نے اسے ”لیس بالقوی“ کہا لیکن یہ جرح نرم ہے۔ کتب رجال میں جو اس کے بارے میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ یہ راوی ادھر ادھر کی حدیث بیان کرنے والا ہے۔ اسے ضعیف بھی کہا گیا۔ منکر الحدیث اور لیس بھی کہا گیا۔ ابن حبان نے کہا کہ عبد اللہ بن حارث ابن مسعود سے ایک نسخہ روایت کرتا ہے جو من گھڑت ہے۔

قارئین کرام! جس روایت میں تخصیص مقام (مکہ مکرمہ) تھی۔ اس کی حالت آپ نے دیکھی اور جس میں کسی جگہ کی تخصیص نہ تھی اس کی صحت بھی آپ کے سامنے ہے لہذا ایک صحیح حدیث کا ایسی حدیث معارضہ کو ٹکر کر سکتی ہے جو تحت مجروح ہو بلکہ اس کے ایک اور راوی کا اپنے شیخ سے سماع ہی ثابت نہیں (یعنی جابدا کا ابو ذر سے سماع ثابت نہیں) تو معلوم ہوا کہ تمام جگہیں ایک ہی حکم رکھتی ہیں لہذا مکہ کی تخصیص کرنا حدیث صحیح کے خلاف ہے۔

جواب دوم:

حدثنا عبد الرحمن بن عبد القاری اخبرہ انه طاف مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد صلوٰۃ الصبح بالكعبة فلما قضی عمر طوافه نزل قلم یبر الشمس فركب حتی اتاه بدی طوی فسبح رکتین. (بخاری ج ۲ ص ۴۲۳)

نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے

حدثنا شعبۃ عن سعد بن ابراہیم عن نصر بن عبد الرحمن عن جده معاذ بن عسراء انه کان یطوف بالبيت بعد العصر فلا یصلی فقال له رجل من قریش مالک لاتصلی قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ بعد الصلوتین بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع. (بخاری شریف ج ۲ ص ۴۲۴)

باب ذکر لیمان ان نہ ائیی مخصوص بعض الامکۃ دون بعض

عبد الرحمن بن قاری نے ہمیں خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ نماز صبح کے بعد طواف کعبہ کیا۔ طواف مکمل کرنے کے بعد آپ سواری سے اترے تو ابھی سورج طلوع نہ ہوا دیکھا پھر سوار ہو گئے یہاں تک کہ ذی طوی آکر دو رکعت نفل ادا فرمائے۔

جناب معاذ بن عمر نے نماز عصر کے بعد طواف کعبہ کیا تو اس کے بعد دو نفل نہ ادا کیے۔ ایک قریشی مرد نے معاذ سے کہا: آپ نے نماز کیوں نہ ادا کی؟ فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے دو نمازوں کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور صبح کے بعد طلوع آفتاب تک۔

حضرت معاذ بن عمر والی مذکورہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور اس کے مقابلہ میں جو نماز عصر اور نماز فجر کے جواز پر احادیث ہیں وہ مجروح بلکہ موضوع تک لکھا جیسا کہ ابھی آپ پڑھ چکے ہیں تو صحیح احادیث کو چھوڑ کر موضوع اور مجروح احادیث پر عمل کیسے جائز ہے؟ ان حوالہ جات سے روز روشن کی طرح عیاں ہوا کہ مکہ مکرمہ کو مخصوص کرنے والی روایت سخت مجروح اور اس کے خلاف ہر جگہ کی تعمیم کرنے والی انتہائی صحیح حدیث ہے اور اس کے تمام رجال ثقہ ہیں لہذا اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔ چاہے کسی جگہ ہو یا کسی وقت اور دن میں ہو۔ تو ثابت ہوا کہ مولوی عطاء اللہ کا اوقات مکروہہ میں نمازیں پڑھنا مکروہ ہے ہمارے میں یہ کہنا کہ یہ پیسہ کا حکم ہے بعد میں اس کی اجازت دے دی گئی، بالکل بے دلیل اور روایات ضعیفہ پر مبنی ہے جو قتلِ حجت نہیں ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعترض

رواہ الشافعی قال اخبرنا ابراہیم بن محمد حدثنا اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ نصف الہار حتی تزول الشمس الا یوم الجمعة. (مسند شافعی ص ۲۵)

امام شافعی نے روایت کی کہ ہمیں ابراہیم بن محمد نے خبر دی کہ انہیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ نے سعید مقبری سے اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈھل نہ جائے۔ ہاں جمعہ کے دن جائز ہے۔

حدیث مذکور سے دوپہر زوالِ شمس کے وقت جمعہ کے علاوہ بقیہ دنوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے جس سے صاف ظاہر کہ جمعہ کے دن زوالِ شمس کے وقت نماز ادا کرنا جائز ہے لہذا اوقات مکروہہ کی ممانعت علی الاطلاق نہ رہی۔ یہی بات مولوی عطاء اللہ غیر مقدم

نے بھی لکھی۔

جواب: چونکہ یہ حدیث تخت مجروح ہے لہذا قابل حجت نہیں اس کے راوی ابراہیم بن محمد اور اسحاق بن عبد اللہ دونوں ضعیف ہیں۔
ملاحظہ ہو۔

ابن سعد منکر الحدیث ہے

قال ابن سعد كان كثير الحديث يروى احاديث منكورة ولا يحتجون بحديثه وقال البخاري تركوه وقال احمد لا محل لعدي الرواية عنه وفي رواية ليس باهل ان يحمل عنه . وفي رواية ابن ابي مريم عنه لا يكتب حديثه ليس بشيء . وفي رواية علي بن حسن عنه كذاب .
(تہذیب اجتہاد ج ۱ ص ۲۳۰)

(اسحاق بن عبد اللہ کے بارے میں) ابن سعد نے کہا وہ کثیر الحدیث ہے منکر احادیث روایت کرتا ہے۔ اس کی حدیث سے احتجاج نہیں کرتے۔ بخاری نے کہا کہ اس کو محدثین نے چھوڑ دیا ہے۔ امام احمد کہتے ہیں میرے نزدیک اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے روایت کو ذکر کیا جائے۔ ابن ابی مریم کی روایت میں ہے کہ اس کی حدیث لکھی جانے کے قابل نہیں۔ یہ لیس شیء ہے اور علی بن حسن کی روایت کے مطابق یہ کذاب ہے۔

مفسر یہ کہ مذکورہ حدیث کے راوی تخت مجروح ہیں لہذا یہ قابل حجت اور نا قابل عمل ہے۔ علاوہ ازیں اسی روایت کو تینبی میں بسند واقدی بھی ذکر کیا اور واقدی بھی مشہور متروک الحدیث راوی ہے لہذا اوقات مکروہ میں ہر جگہ اور ہر دن نوافل کی ادائیگی مکروہ ہے اور یہی بات احادیث صحیحہ اور متبول الاسناد سے ثابت ہے۔

ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار

دور جدید کے منکر الحدیث غلام جیلانی برق نے اپنی تعریف دور اسلام ص ۳۲۰ تا ۳۲۱ پر ایک اعتراض لکھا ہے وہ یہ کہ حدیث میں جو آتا ہے کہ سورج شیطان کے دو سنگوں کے درمیان طلوع و غروب ہوتا ہے یہ بات عقلاً درست نہیں کیونکہ ہر جانور کی پیشانی اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ بنتی ہے لہذا شیطان کے دو سنگوں کا حصہ اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ ہوگا اور سورج زمین سے بارہ لکھ اسی ہزار گنا بڑا ہے لہذا سورج کے مقابلہ میں شیطان کا جسم سولہ گنا بڑا ہوگا یعنی دو کروڑ چار لکھ اسی ہزار گنا زمین سے شیطان بڑا ہوا ستے بڑے جسم کا بالک اور مجرم زمین میں ادھر ادھر آئے جائے یہ ناممکن ہے لہذا یہ حدیث از روئے عقل درست نہیں۔

اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات عرف اور محاورہ کے اعتبار سے بیان فرمائی جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ سورج فلاں پہاڑ سے نکل آیا ہے۔ فلاں نیلے کے پیچھے غروب ہو رہا ہے۔ بادل کے اس کٹوے نے سورج کو چھپا دیا ہے۔ کیا ان محاورات سے یہی مطلب ہوگا کہ پہاڑ سورج سے بڑا ہے یا فلاں فلاں نیلا اس سے بڑا ہے یا بادل کا کٹو اس سے بڑا ہے؟ لہذا حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ سورج جب طلوع و غروب اور سر پر ہوتا ہے تو اس کے پجاری اس کی پوجا کرتے ہیں اور چونکہ شیطان نے انہیں اس غلط کام میں لگا رکھا ہے لہذا وہ سورج کے سامنے آکر اپنے پیروں کی عبادت دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔ بلا تشبیل جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ نمازی کو قبلہ رخ دوران نماز تھوکتا نہیں چاہیے کیونکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ جلوہ فرما ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا مقصد عامیانہ انداز میں ان اوقات میں نماز جیسی عبادت ادا کرنے سے روکنا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۳- بَابُ الصَّلَاةِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

۱۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ
مَوْلَى الْأَسَدِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوتَابَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ
الْحَرُّ فَاسْرُدُوا عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ
جَهَنَّمَ زَكَاةٌ أَنْ تَأْتِيَ أَسْتَنْكَتَ إِلَيْهَا عَزَّ وَجَلَّ فَادْفَنْ
لَهَا فِي كُلِّ عَمِيمٍ بِمَسْنِئَتِهَا فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي
الصَّيْفِ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ نَبِيٌّ دُيُصَلُّوهُ الظُّهْرُ فِي
الصَّيْفِ وَتُصَلِّي فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم
ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عبد اللہ بن یزید موطا
الاسودین سفیان نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور محمد بن عبد الرحمن بن
قوتابہ سے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جناب
رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے
پڑھا کرو بے تنگ گرمی کی شدت جہنم کی پٹ سے ہے اور ذکر فرمایا
کہ جہنم نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے دوسرا
لینے کا حکم دے دیا ایک گرمیوں میں اور دوسرا سردیوں میں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی معمول ہے کہ گرمیوں میں ظہر کی
نماز ہم ٹھنڈا کر کے پڑھتے ہیں اور سردیوں میں دوپہر ڈھلے کے
بعد اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

مذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ کا گرمیوں میں نماز ظہر دا کرنے کا حکم ہے کہ اسے
ٹھنڈا کر کے پڑھا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ایسا ہی کرتے ہیں سردیوں میں ٹھنڈا کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس لیے اس موسم میں
ہم نماز ظہر زورِ شمس کے بعد ہی ادا کر لیتے ہیں۔ اسی کی تائید ایک اور روایت سے کتاب الآثار کے حوالہ سے درج ذیل ہے۔

نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں جلدی پڑھنی چاہیے

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہوں نے ابراہیم سے اور وہ
حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں فرمایا: جہنم کی پٹ سے
نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔ امام محمد کہتے ہیں گرمیوں میں نماز
ظہر کو اتنا موثر کیا جائے کہ گرمی کا زور ٹوٹ چکا ہو اور سردیوں میں
زوالِ شمس کے بعد ہی پڑھ لی جائے درجی قول امام اعظم رحمۃ اللہ
علیہ کا ہے۔

أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ابْرُدُوا بِالظُّهْرِ
عَنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ قَالَ مُحَمَّدٌ تَوَخَّرَ الظُّهْرُ فِي الصَّيْفِ
حَتَّى تَبْرُدَ هَا وَتُصَلِّي فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ
وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

(کتاب زاد الامام محمد رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۳ باب مواقیع الصلوٰۃ)

ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا

مشہور ہے کہ ظہر کے آخری وقت اور عصر کے ابتدائی وقت میں امام اعظم اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے اس کی دلیل اسی
موط کے باب وقوت الصلوٰۃ میں گزری ایک روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے ”ہمارا قول یہ ہے کہ جب سایہ ایک شخص سے زیادہ ہو
جائے تو اب وہ سایہ زوالِ شمس کے وقت موجود اصلی سایہ سمیت ایک محل اور کچھ اور ہو گیا اب وقت عصر شروع ہو گیا لیکن امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تک سایہ اصلی کے علاوہ برجیز کا سایہ دو گنا نہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا۔“ اس کے ساتھ
سرخ غیر مقصدین نے بات یہ بھی اڑا رکھی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا ہذا احناف کا متفق فیصلہ ہو
گیا کہ عصر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ ایک محل پڑھنے پر شروع ہو جاتا ہے۔ ہم مختصر طور پر ان دونوں باتوں کو بیان کرتے ہیں۔

جہاں تک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے وہ "وقوت الصلوٰۃ" میں اور دوسرے کے ساتھ سطور یا میں ہم پیش کر چکے ہیں در جہاں تک ان کے اخذ و عمل کا معاملہ ہے تو اس ضمن میں ان کی اپنی عبارت "باب الصلوٰۃ فی شدۃ الحر" میں بھی وپرگزریچکی ہے اور ان کی ہی دوسری تعینف "کتاب الآحاد باب مواقیات الصلوٰۃ" کا بھی ایک حوالہ ہم نے ذکر کیا۔ ان دونوں مقامات پر آپ فرماتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابو حنیفہ کا بھی۔ دیکھ یہ ہے کہ گرمیوں میں ٹھنڈا ہونے کے لیے کتنا وقت درکار ہوتا ہے؟ حر میں طہین میں گرمیوں کے موسم میں مشاہدہ کرنے والے لوگ س سے بخوبی واقف ہیں کہ وہاں دو پہر کی گرمی کی شدت ایک مثل سایہ ہونے تک نہیں فوٹی بلکہ اس کے بعد اس کا زور ٹوٹتا ہے۔ ص صاف ظہر کہ زور ٹوٹنے کے بعد جب نماز کی اوائلی کا خود امام محمد بھی اقرار فرما رہے ہیں تو یہ ایک مثل سے پہلے نہیں بلکہ بعد تک ہوگا ورسب مثل کے بعد جب نماز ظہر ادا کی جائے تو وہ ظہر کے وقت میں ہی پڑھی گئی ہوگی ورنہ وہ ادا نہ ہوتی بلکہ قضا کہلاتی تو معلوم ہو کہ صاحبین کے نزدیک نماز ظہر کا وقت دو مثل کے بعد تک ہوتا معلوم ہوتا ہے اور یہ دراصل امام اعظم کے قول کی طرف رجوع ہے لہذا یہ کہن کہ امام اعظم نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا درست نہیں بلکہ معاملہ الٹ نظر آتا ہے۔ ورنہ امام محمد کے قول و عمل میں تضاد نظر نہ آتا ہے جس کے رفع کا اور کوئی طریقہ نہیں۔

مذکورہ حدیث میں جنہم کی شکایت اور دوساں لینے کی بات پر کچھ عقل کے بندوں بلکہ عقل کے اندھوں ورمکر حدیث کو اعتراض ہے کہ ہونا اور سانس لینا ذی روح سے متعلق ہے اور جنہم ذی روح نہیں۔ ان کے لیے اتنا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ وہ کسی کو بھی بوالے۔ چاہے وہ بے روح ہو یا کوئی اور چیز قرآن کریم میں ارشاد ہے: جب قیامت میں کچھ لوگوں کے عقد خود ان کے خلاف گواہی دیں گے تو وہ تو یہیچس گے تبس کس نے بولنے کی طاقت دی؟ جواب طے کا "انطقنا اللہ الہی النطق کس شہی"۔ اس اللہ نے نطق عطا فرمایا جس نے ہر چیز کو نطق دیا۔ اگر ہاتھ پاؤں بولیں گے تو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جنہم کو بھی قوت گویائی عطا کر دی ہے۔ جنہم کے سانس لینے کے بارے میں بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جنہم دو قسم کی ہے۔ ایک سخت گرم دوسری سخت سرد لہذا ایک سانس سخت گرم نے لیا۔ اس سے گرمی میں شدت آگئی اور سرد کے سانس نے سردی میں شدت پیدا کر دی۔

واللہ اعلم بالصواب

نماز بھول جانے اور وقت سے فوت

ہو جانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب انیس سعید بن مسیب نے خبر دی کہ سرکار دو عالم ﷺ خیر سے واپس آ رہے تھے تو رات بھر چلے رہے تھے حتیٰ کہ جب رات ختم ہونے پہ آئی تو پڑ ڈالا اور بلال سے فرمایا کہ تم صبح ہونے کا دھیان رکھنا اور ہمیں جگا دینا۔ اس کے بعد حضور ﷺ محاسرات ہو گئے ورمصبہ کرام بھی سو گئے۔ بلال جتنی دیر معتد میں کھٹا تھا جاگے پھر اپنی سوری کے کجاہ سے ٹپک لگاں اور سو گئے۔ صبح کے وقت کوئی بھی نہ جاگتی کہ سورج کی وجہ ان پر پڑنے لگی۔ حضور ﷺ جدی سے اٹھے بلال کو جگایا اور واقعہ پوچھا عرض کی یا رسول اللہ مجھے بھی سی

۵۴- بَابُ الرَّجُلِ يَنْسَى الصَّلَاةَ

أَوْ نَفَوْتُهُ عَنْ وَفِّيَهَا

۱۸۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ سَبْعِينَ قَفْلًا مِنْ خَيْرِ أَسْرَى عَشَى إِذَا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ عَرَمَسَ وَقَالَ لِبَلَالٍ ائْتِنَا لَنَا الصُّبْحَ فَأَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ وَكَلَّ بِأَلَمٍ مَا قَدَّرَ لَهُ ثُمَّ اسْتَدَّ إِلَيَّ رَاحِلِيهِ وَهُوَ مُقَابِلُ الصُّجْرِ فَعَلَّيْنَاهُ عِيَاهَ فَلَمْ يَسْتَقِظْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنَ الرَّاكِبِ عَشَى صَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا بِلَالُ قَسَا بِلَالٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَنَا

ذات نے پکڑا کہ جس نے آپ کو پکڑا فرمایا۔ انھوں کو کوچ کی تیار کرو چنانچہ کچھ دور ہی چلے تھے پھر حضور ﷺ نے حضرت بلال کو اذان و اقامت کہنے کا حکم دیا۔ آپ نے نماز صبح باجماعت پڑھائی فراغت پر فرمایا: جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے یا بھولے سے اس کی نماز رو جائے تو جب یاد آئے اسی وقت پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”اقم الصلوٰۃ لذکرى میری یاد کے لیے نماز قائم کرو۔“

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل بھی یہی ہے ہاں گمبھولے سے رو گئی نماز ان اوقات میں یاد آئی جن میں حضور ﷺ نے اذان کرنے سے منع فرمایا (تو پھر نہ پڑھے بلکہ وہ وقت گزار کر پڑھے) وہ اوقات یہ ہیں۔ طلوع سورج کے وقت سے لے کر سورج کے اچھی طرح نکل آنے اور اس کے روشن ہونے تک دوپہر کے وقت سے زوال شمس تک عصر کے وقت کے آخر میں سورج کے سرخی مائل ہونے سے غروب آفتاب تک مگر اس وقت اسی دن کی نماز عصر ادا کرنا جائز ہے اگرچہ سورج سرخی مائل ہو چکا ہو اور یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ کا بھی ہے۔

يَقْمِي الْكَيْفَ أَخَذَ بِفَيْسِكَ قَالَ اِقْسُوا فَتَعْمُوا وَاجْلِهِمْ فَاقْتَادُوا هَاشِيْنَا ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَلَا فَاقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ ثُمَّ قَالَ حِينَ قَضَى الصَّلَاةَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ اِقْمِ الصَّلَاةَ لِيُذَكِّرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَوَاهُ النَّحْوَ الْأَنْ يَذْكُرَهَا فِي السَّاعَةِ النَّبِيُّ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى تَرُفِعَ وَتَبْقَى وَتُصَفِّ النَّهَارَ حَتَّى تَزُولَ وَبِحِينَ تَحْمُرُ الشَّمْسُ حَتَّى تَغِيبَ إِلَّا عَصْرَ يَوْمٍ فَإِنَّهُ يُصَلِّيَهَا وَإِنْ أَحْمَرَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

اعتراض

مذکورہ حدیث شریف میں موجودہ واقعہ کے بارے میں کچھ علماء حضور ﷺ کی ذات مقدسہ پر یہ اعتراض مٹھاتے ہیں کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام کے سوا جانے کی وجہ سے اور خاص کر حضرت بلال کے سوا جانے کی وجہ سے تمام کی نماز صبح قضا ہوگئی۔ اگر حضور ﷺ کو معلوم ہوتا کہ نہ میں انھوں کا نہ کوئی صحابی جاگے گا اور نہ ہی بدل پیرہ دے سکیں گے تو پھر آپ نماز پڑھ کر آرام فرماتے اور بدل کو پیرہ پڑھتے لہذا آپ کے علم غیب کی نئی ہوگئی۔

نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق ہے

جواب اول: یہ بات تو مترسین کو بھی تسلیم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام کو اہمیت کا پیشوا اور مقتدی بنا کر مبعوث فرمایا ہوتا ہے اور ان کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنا اس کا مقصود و محبوب ہے لہذا جب عام آدمی کو اپنی زندگی میں بہت سے کاموں میں نسیان ہو جاتا ہے تو اس بارے میں بھی کچھ ہدایات ہونا ضروری تھیں تو پروردگار عالم نے ہم پر احسان فرمایا کہ اس نے اپنے نبی کو حالت نسیان عطا کی لیکن اس نسیان اور ہمارے نسیان میں فرق بھی ہے۔ حضور ﷺ خود فرماتے ہیں ہم انبیاء بھوتے نہیں بھدائے جاتے ہیں حضرت آدم کے نسیان کے بارے میں ارشاد فرمایا: ”وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا“ ہم نے ان کا (نسیان پر) پختہ ارادہ نہ پایا۔“ نسیان کی طرح انبیاء کرام کو نیند بھی آتی ہے۔ اس سے بھی بہت سے احکام ہمارے لیے نکلے ہیں لیکن ان کی نیند اور ہماری نیند میں بھی فرق ہے۔ اگر مذکورہ واقعہ پیش نہ آتا تو روح ذیل امور سے ہم محروم رہتے۔

(۱) شیطان کے اثر والی جگہ پر نماز نہیں پڑھنی چاہیے کیونکہ آپ نے یہاں بھڑکے ہوئے ہی وہاں نماز نہ ادا فرمائی بلکہ کچھ دور جا کر ادا

فرمائی۔

(۲) اگر سب کی نماز تہہ ہو جائے تو اسے باجماعت ادا کرنا درست ہے۔

(۳) صبح کی تہہ ہو جائے اگر اسے ادا کیا جائے تو فرضوں کے ساتھ دو سنتیں بھی ادا کی جائیں گی۔

(۴) تہہ نماز کے لیے اذان و اقامت کہی جاتی ہے۔

جواب دوم : حدیث مذکورہ کی عبارت کے پیش نظر معترض کو اعتراض کا موقع مل گیا۔ اگر روایت مذکورہ کا بقیہ حصہ دیکھ لیا جاتا تو جواب خود مل جاتا۔ بقیہ حصہ موطا امام مالک سے ہم نقل کرتے ہیں۔

ثم التفت رسول الله ﷺ الى ابي بكر فقال ان الشيطان اتي بلالا وهو قائم يصلي فاضجعه فلم يزل يبهده كما يبهده الصبي حتى نام ثم دعا رسول الله ﷺ بلالا فاحبر بلال رسول الله ﷺ مثل الذي احبر رسول الله ﷺ ابابكر فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله (موطا امام مالک ص ۱۰۱ باب ما جاء في ركوب ائس)

پھر سرکارِ دو عالم ﷺ ابوبکر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: شیطان، حضرت بلال کے پاس آیا وہ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اس نے اسے لٹا دیا اور بچوں کی تھپکوں دینا شروع کر دیں یہاں تک کہ حضرت بلال سو گئے پھر حضور ﷺ نے بلال کو بلایا تو بلال نے جناب رسول خدا ﷺ کو وہی قصہ بیان کیا جو آپ ابوبکر سے بیان کر چکے تھے۔ یہ سن کر ابوبکر پوچھے میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے داعی رسول ہیں۔

حدیث مذکورہ کے بقیہ حصہ سے معترض کا اعتراض یوں کا فور ہو جاتا جیسے تھا ہی نہیں۔ ایک طرف ہم دیکھتے ہیں کہ حضور ﷺ بھی بخواب ہوئے اور نماز صبح تہہ ہو رہی ہے اور دوسری طرف اسی نیند کی حالت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ شیطان کا فریبانہ انداز بھی ملنا نظر فرما رہے ہیں۔ یہی عجیب و غریب بات ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فوراً گواہی دینے پر مجبور کر رہی ہے تو معصوم ہوا کہ آپ ﷺ کی حالت بیداری تو حالت بیداری ہے حالت نیند میں بھی دلوں کے بھید در و درہن ہونے دے واقعات سے باخبر ہیں مگر بے خبر، بے خبر جانتے ہیں۔

اشکال : مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ”بھولی ہوئی نماز جب یاد آجائے پڑھ لو“ سے غیر مقصدین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس میں کسی وقت کی تخصیص نہ ہونے کی وجہ سے اوقات مکروہہ میں اگر نماز یاد آجائے تو پڑھ لینی چاہیے ہند اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنا درست ہے۔

اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا منہج ہے

جواب : جہاں تک الفاظ حدیث ہیں اس حد تک تو اشکال کی شکل بنتی ہے لیکن خود حدیث پاک کا پورا مضمون اس کی وضوح کر دیتا ہے وہ اس طرح کہ حضور ﷺ نے اس رات بیدار ہونے پر فوراً اسی جگہ اور اسی وقت نماز ادا نہ فرمائی بلکہ کچھ دیر ٹھہر کر گئے ایک مقام پر نماز پڑھی لہذا حدیث پاک کا مفہوم یہ ہوا کہ بھولی بسری نماز کا ادا کرنا اس وقت ضروری ہو جاتا ہے جب وہ یاد آجائے ورنہ جب تک یاد نہیں آئی اس کی عدم ادائیگی پر مواخذہ نہ ہوگا اور جب یاد آگئی تو پھر اس کی ادائیگی دیگر موقوعات رسول کریم ﷺ کی روشنی میں ہوگی اس لیے اس حدیث کے بعد امام محمد نے فرمایا کہ اوقات مکروہہ کی استثناء بہر حال موجود ہے ورنہ حنا سب نے تین اوقات مکروہہ کا ذکر فرمایا۔ یہ دراصل اسی وہم کا جواب ہے جو حدیث پاک کے ظاہری الفاظ سے غیر مقصدین کی طرح کسی کو پڑسکتا تھا۔ اوقات ٹھانڈا مکروہہ میں نماز کے مزید احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) طلوع وغروب اور استواء خمس ان تینوں اوقات میں کوئی نماز جائز نہیں (نہ فرض، نہ سنت، نہ نفل نہ ادا نہ تہہ)۔

(۲) نماز جنازہ اگر انہی اوقات میں سے کسی میں تیار ہو اور پڑھنا چاہیں تو اس کی ادائیگی درست ہے لیکن بہتر ہے کہ ان اوقات کو گزرنے دیا جائے۔

(۳) سجدہ بخدوت، اگر انہی اوقات میں پڑھتے ہوئے لازم ہو تو ادا کرنا درست ہے۔

(۴) نماز عصر پڑھ لینے کے بعد سورج کے زرد پڑ جانے سے غروب تک اور صبح صادق سے طلوع آفتاب تک صبح کی اپنی سنتوں کے سوا ن دو وقت میں کسی قسم کے نفل ادا کرنا منع ہیں اور سجدہ شکر مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح قضا بھی عصر کے وقت مکروہ میں جائز نہیں۔ ان دو اوقات میں سجدہ اگرچہ کچھ بھلا تلاوت کا ہو مکروہ ہے۔

۱۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رُغْمَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ كَهَا وَمَنْ أَذْرَكَ كَهَا مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ كَهَا۔
ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی انہیں عطاء بن عطاء بن یسار، یسار بن سعید اور الاعرج نے حضرت ابو ہریرہ سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑھ لی اس نے صبح کی نماز کو پالیا اور جس نے غروب آفتاب سے قبل عصر کی رکعت پڑھ لی اس نے عصر کی نماز پالی۔

اشکال: احناف کا مسلک یہ ہے کہ نماز صبح ادا کرنے کے دوران اگر سورج نکل آیا تو نماز فاسد ہوگی۔ ان کا یہ مسئلہ مذکورہ روایت کے بالکل خلاف ہے۔ روایت رائے پر قائم ہے کیونکہ حدیث پاک کے مضمون کے مطابق ایک رکعت پڑھ لینے کے بعد دوسری رکعت سورج نکلنے پر پڑھنے والے کے متعلق آپ کا ارشاد ہے کہ ایسے شخص نے صبح کی نماز پالی۔

جواب: بات دراصل یہ ہے کہ یہ اشکال صرف اسی حدیث کو سامنے رکھ کر کیا گیا ہے۔ وہ احادیث جن میں اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنے کی ممانعت ہے نہیں نظر انداز کر دیا گیا۔ دونوں اقسام کی احادیث صحیح ہیں۔ جب دو احادیث میں تعارض ہو تو اسے دور کرنے کے لیے اصل حدیث میں درج قاعدہ کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ قاعدہ قیاس شرعی ہے۔ اصول فقہی کتب میں مذکور ہے کہ نماز کا ظاہری سبب وہ وقت ہے جو ادائیگی کے ساتھ متصل ہے۔ اب ہم اس اصل کے پیش نظر نماز صبح اور نماز عصر کا معاملہ لیتے ہیں۔ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک کامل وقت ہے اور نماز عصر کا سورج کے زرد پڑنے پر ناقص ہو جاتا ہے۔ اب ایک شخص نے صبح کی نماز کی ابتدا صبح کے وقت (کامل) میں شروع کی اور درمیان میں سورج طلوع ہونے کی وجہ سے وقت فاسد میں بقیہ نماز ادا ہوئی۔ شروع کامل تھی اور انتہا ناقص بلکہ فاسد میں رہی ہے اس لیے صبح کی نماز کے دوران طلوع آفتاب نماز کو فاسد کر دے گا۔ اس کے برعکس عصر کا آخری وقت چونکہ ناقص ہے اس لیے اس میں شروع ہونا بھی ناقص اور تکمیل بھی ناقص لہذا نماز عصر ہو جاتی ہے۔ حدیث پاک کے الفاظ ”تحر الشمس“ اور ”طلعت الشمس“ اس طرف رہنمائی کرتے ہیں لہذا احناف کا مسلک حدیث پاک کے خلاف نہیں بلکہ دیگر احادیث کو بھی سامنے رکھ کر ایک تطبیق کی صورت میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي اللَّيْلَةِ الْمُمَطَّرَةِ
بارش ہوئی رات میں نماز کا حکم اور

وَفَضْلُ الْجَمَاعَةِ

۱۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ صَلَّى فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرَدٍ وَرُجِحَتْ قُلُوبُ النَّاسِ صَلَّاهُ فِي لَيْلَةٍ خَالِيَةٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

ہمیں امام مالک نے تابع سے وہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر نے ایک رات سخت سردی اور بارش میں دو راتیں سترہ ان دنوں پھر اعلان کیا گو انہی اپنی جگہ کی نماز پڑھ

ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدِّينَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ بَارِدَةٍ
ذَاتَ مَطَرٍ يَقُولُ لَا صَلُّوا إِلَيَّ الرَّحَالِ۔

لو پھر فرمایا بیشک رسول اللہ ﷺ مؤذن کو حکم فرمایا کرتے تھے جبکہ رات بارش ہو رہی تھی اور سردی بھی ہوتی۔ مؤذن اعلان کرتا تھا لوگو! اپنی اپنی جگہ نماز ادا کر لو۔

امام محمد کہتے ہیں یہ اچھی بات ہے اور رخصت ہے اور باجماعت نماز افضل ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابوہریرہ سے انہیں بسر بن سعید نے جناب زید بن ثابت سے خبر دی فرمایا۔ فرضی نماز کے سوا دوسری نمازیں گھروں میں ادا کرنا افضل ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے اور تمام اچھا ہے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی کی تنہا نماز سے نماز باجماعت سترائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

مذکورہ احادیث میں بارش کے وقت گھر میں نماز ادا کر لینے کی اجازت دی گئی ہے اور ایسا کرنا جائز ہے لیکن افضلیت اسی میں ہے کہ نماز باجماعت ادا کرے۔ بارش سے اسکی بارش مراد ہے کہ جس میں مسجد تک آنے سے تکلیف بڑھ جانے کا خدشہ ہو۔ اسی طرح آدمی اور طوفان کی وجہ سے نقصان کا خطرہ ہے تو گھر پر نماز ادا کرنے سے گناہ نہ ہوگا۔ معمولی سردی یا بارش کہ جس سے کسی قسم کے نقصان یا تکلیف کا احتمال نہ ہو ایسی صورت میں گھر پر نماز ادا کرنے کی اجازت مراد نہیں ہے بہر حال نماز باجماعت تنہا نماز پڑھنے سے سترائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہے اس لیے جماعت والی نمازیں (پانچ فرضی نمازیں، عیدین، جمعہ، نمازہ جنازہ) گھر میں ادا کرنا افضل نہیں۔ ان کے سوا نمازیں (در، سنتیں، نوافل) گھر پر ادا کرنا افضل ہیں کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ ان نمازوں کو اکثر کاشانہ القدس میں ہی ادا فرمایا کرتے تھے لیکن اس سے یہ مفہوم نہیں لیا جائے گا کہ ان نمازوں کی مسجد میں ادا اسکی درست ہی نہیں ہے بلکہ گھر پر ادا کریں تو افضل اور مسجد میں ادا کریں تو جائز ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

سفر میں نماز قصر پڑھنا

ہمیں امام مالک نے صالح بن کيسان سے انہیں عروہ بن زبیر نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرمائی ہیں کہ نماز سفر و حضر میں دو دو رکعت فرض کی گئی تھی پھر اقامت کے دوران نماز میں زیادتی کر دی گئی اور سفر میں اسی کو مقرر کر دیا گیا۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب خیبر کی طرف روانہ ہوتے تو نماز میں قصر فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت عبد

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَذَا رُحْصَةٌ وَالصَّلَاةُ
لِی الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ۔

۱۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ مُسْرِيقِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ إِنَّ أَفْضَلَ صَلَواتِكُمْ لِي بِبُيُوتِكُمْ إِلَّا صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَاحِذٌ وَكُلُّهُ حَسَنٌ۔

۱۸۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ صَلَوةٍ الْجَمَاعَةُ عَلَى صَلَوةِ الرَّجُلِ وَحْدَهُ بِسِتِّينَ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً۔

مذکورہ احادیث میں بارش کے وقت گھر میں نماز ادا کر لینے کی اجازت دی گئی ہے اور ایسا کرنا جائز ہے لیکن افضلیت اسی میں ہے کہ نماز باجماعت ادا کرے۔ بارش سے اسکی بارش مراد ہے کہ جس میں مسجد تک آنے سے تکلیف بڑھ جانے کا خدشہ ہو۔ اسی طرح آدمی اور طوفان کی وجہ سے نقصان کا خطرہ ہے تو گھر پر نماز ادا کرنے سے گناہ نہ ہوگا۔ معمولی سردی یا بارش کہ جس سے کسی قسم کے نقصان یا تکلیف کا احتمال نہ ہو ایسی صورت میں گھر پر نماز ادا کرنے کی اجازت مراد نہیں ہے بہر حال نماز باجماعت تنہا نماز پڑھنے سے سترائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہے اس لیے جماعت والی نمازیں (پانچ فرضی نمازیں، عیدین، جمعہ، نمازہ جنازہ) گھر میں ادا کرنا افضل نہیں۔ ان کے سوا نمازیں (در، سنتیں، نوافل) گھر پر ادا کرنا افضل ہیں کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ ان نمازوں کو اکثر کاشانہ القدس میں ہی ادا فرمایا کرتے تھے لیکن اس سے یہ مفہوم نہیں لیا جائے گا کہ ان نمازوں کی مسجد میں ادا اسکی درست ہی نہیں ہے بلکہ گھر پر ادا کریں تو افضل اور مسجد میں ادا کریں تو جائز ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۶۔ بَابُ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

۱۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ قُرِئَتْ الصَّلَاةُ رَمَضَيْنِ وَكُفَّتَيْنِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ فَرُبَّمَا فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ وَأَقْرَبَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ۔

۱۸۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى حَيْثُ قَصَرَ الصَّلَاةُ۔

۱۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ

اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا وہ جب حج یا عمرہ کی غرض سے مدینہ منورہ سے چلے تو ذی الحلیفہ میں نماز قصر ادا کرتے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس ابن شہاب زہری نے سلم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب وحیم کی طرف سفر کیا تو اس سفر میں انہوں نے نماز قصر کر کے پرمی (رمیم) مدینہ منورہ سے تیس چالیس میل دور ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی محبت میں ایک بریدہ تک گیا تو انہوں نے نماز قصر نہ کی تھی۔

امام محمد کہتے ہیں جب مسافر نکلے تو وہ نماز پوری ادا کرے گا ہاں اگر تین دن کا مل مسافت کے ارادے سے نکلے اور وہ مسافت اونٹوں کے چلنے یا پیدل چلنے کے اعتبار سے ہو تو جب اس قدر مسافت کا ارادہ کرے گا تو اپنے شہر سے نکلے ہی اور اپنے گھروں کو اپنی پشت پر کر لینے کے بعد دو گانہ ادا کرے گا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

مذکورہ آثار و روایات میں چند باتیں مذکور ہیں۔ (۱) ابتداً سفر و حضر میں دو رکعت فرض تھیں بعد میں سفر میں تو اتنی ہی رہی لیکن حضر میں بڑھادی گئیں صرف صبح کی نماز ویسی کی ویسی رہی۔ (۲) سفر شرعی میں حد و شہر سے یا اپنی جائے اقامت سے نکل آنے کے بعد قصر نماز شروع ہو جاتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوتے تو زواجحدیہ (آج کل بصری کے نام سے مشہور ہے) پہنچنے پر دو گانہ شروع فرمادیتے جو تقریباً ساٹھ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اس سے معصوم ہوا کہ تین دن مکمل کے سفر کا ارادہ کرنے والا اسی وقت مسافر شمار ہو جاتا ہے جب وہ آبادی سے باہر نکل جائے۔ مقام رمیم پر حضرت عبد اللہ بن عمر کا نماز قصر ادا کرنا بھی اسی طرف مشیر ہے کیونکہ یہ جگہ تیس چالیس میل کے لگ بھگ ہے جو تین دن مکمل سفر کا فاصلہ نہیں بنتا۔ نماز قصر اور اس کے متعلق مسائل تفصیلی بحث کا تقاضا کرتے ہیں اس لیے ہم اس بارے میں مستقل بحث کرتے ہیں۔

سفر شرعی کی مقدار تین دن کا سفر ہے

سفر شرعی: از روئے شرع شریف مسافر وہ ہے جو مستقل اپنے اوپر تصرف رکھتا ہے اور قیام و سفر میں کسی کے تحت نہ ہو کیونکہ تحت قیام و عدم کا اعتبار نہیں کیا جاتا لہذا غلام یا بیوی کی قیام و سفر میں وہی نیت منصور ہوگی جو ان کے آقا اور خاوند کی ہوگی۔ اس مستقل تصرف کی وجہ سے باخ ہونا لازم ہے لہذا تا یا تلخ پر قصر کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ تیسری شرط یہ کہ متصل تین دن کا سفر و پیش ہو اور یہ اندازہ درمیانی چول چلنے والے آدمی یا اونٹ کی رفتار سے لیا جائے گا۔ متصل تین دن کا سفر اگر نہیں بلکہ ایک دو یا بارہ دن یا بارہ میل کس کام کے لیے گیا ہو وہاں جانے کے بعد مزید بیس میل آگے کا قصد کر لیا ہو یا پھر چالیس میل اور آگے جانے کا ارادہ کر کے سفر کرتا ہے تو ایسے شخص پر قصر نہیں۔ رہا یہ کہ تین دن کی مسافت جو آدمی کی درمیانی چال یا اونٹ سے ہم نے بیان کی تو سب بارے میں مطلوبہ دوری مرد ہے جو ہے وہ ایک گھنٹہ میں کسی تیز رفتار آلہ سے کر لی جائے یا اس سے کم و پیش میں۔ ان شرائط کے پور کرنے والے

عَمَرَ كَانَ إِذَا خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا اقْصَرَ الصَّلَاةَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ.

۱۸۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ يَزِيدُ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى رَيْمٍ فَقَصَرَ الصَّلَاةَ فِي مَسِيرِهِ ذَٰلِكَ.

۱۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ الْبُرَيْدَ فَلَا يَقْصِرُ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا خَرَجَ الْمُسَافِرُ اتَّهَمَ الصَّلَاةَ إِلَّا أَنْ يُرِيدَ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ كَزَاوِلَ بَسْطَرِ الْأَيْلِ وَمَنْحِي الْأَقْدَامِ فَإِذَا أَرَادَ ذَٰلِكَ قَصَرَ الصَّلَاةَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ مَصْرِهِ وَيَجْعَلَ الْبُيُوتَ خَلْفَ ظَهْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

کوسافر شرعی کہا جاتا ہے اور اس پر دو دن سفر چار رکعت فرض والی نماز دو رکعت رہ جاتی ہے اور اگر روزہ نہ رکھنا چاہے تو اس پر گناہ نہیں لیکن قضا لوٹنا پڑے گی اور اگر سفر میں روزہ رکھے تو زیادہ افضل ہے اسی طرح نماز جمعہ میں بھی اسے حاضر ہونے کی رخصت دی گئی ہے۔ مذکورہ شرائط میں سے پہلی اور دوسری واضح ہے۔ صرف تیسری شرط میں احتاف اور دیگر جماع کا اختلاف ہے۔ یعنی تین دن کا سفر مرد ہو تو پھر مسافر ہے ورنہ نہیں اس شرط کا اصل احادیث مبارکہ میں جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ
لا یحِل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم
مہا۔ (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۳۴ باب سفر المرأة مع محرم)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کسی عورت کے لیے یہ بات جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر اپنے ساتھ محرم کے بغیر کرے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سفر شرعی تین دن کا ہی ہوتا ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زبانِ اقدس سے یہ مذکور ہوئی۔ اگر تین دن سے کم مسافت کے لیے عورت روانہ ہونے والی بھی مسافرہ ہوتی تو پھر اس کے لیے بھی محرم ساتھ ہونے کی شرط ہوتی۔ اس حدیث پاک کے مقابلہ میں اگر کوئی درج ذیل بخاری شریف کی روایت پیش کر کے اس حدت پر اعتراض کرے تو اس کا کیا جواب ہو گا؟

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ
لا یحِل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تسافر
مسیرۃ یوم وليلة لیس معها محرمة.
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۸ باب من یحرم الصلوة)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو عورت اللہ پر اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کا ایک دن اور ایک رات کا سفر محرم کے بغیر کرنا ناجائز نہیں ہے۔

بخاری شریف کی اس حدیث سے تو ایک دن اور ایک رات کی مدت پر جانے والی کو محرم کو ساتھ رکھنے کی پابندی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ مدت سفر ایک دن اور ایک رات ہے اور اسی مدت پر احکام شرعیہ کا ردود ہوگا۔ ہم اس کے جواب میں یہ عرض کریں گے کہ صحیح بخاری کی روایت متین اور سند دونوں اعتبار سے مضطرب ہے لہذا اس کے مقابلہ میں صحیح مسلم کی روایت جو ان دونوں خرابیوں سے پاک ہے اس کو ترجیح دیں گی۔ سند کا اضطراب یہ ہے کہ ابن ابی ذئب، لیث بن سعد روایت مذکورہ کو عن سعید المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں اور یحییٰ بن ابی شیر، یسئل اور مالک اسی روایت کو عن المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں یعنی دوسری سند میں سعید المقبری اپنے والد کے واسطے کے بغیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں اور پہلی میں اپنے باپ اور ان کے باپ، حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں ان دونوں طریقہ روایت میں سے امام بخاری نے پہلے طریقہ کو ترجیح دی ہے اور امام دارقطنی نے دوسرے طریقہ کو راجح قرار دیا ہے۔ متن کا اضطراب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام مسلم نے اپنی صحیح میں جو الفاظ ذکر فرمائے وہ لا یحِل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم فیہا یہ ہیں اور امام بخاری سے مروی روایت میں "تؤمن بالله والیوم الآخر" الفاظ زائد موجود ہیں اور غلطی کی جگہ مسیرۃ یوم وليلة مذکور ہے لہذا امام بخاری کی روایت ان دونوں اضطراب کی وجہ سے مرجوح ہوگی۔

عن شریح بن ہانی قال اتت عائشة صدیقہ رضی اللہ عنہا
عن المسح علی الحفین فقالت علیک بابن ابی
طالب فاستلہ فاستلہ کان یسافر مع رسول اللہ
ﷺ فاستلہ فقال جعل رسول اللہ ﷺ
شرح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس موزوں پر مسح کرنے کا مسئلہ پوچھنے آیا تو فرمانے لگیں جاؤ جا کر علی بن ابی طالب سے پوچھو کیونکہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ سفر کرتے رہے ہیں ہم نے ان سے پوچھا فرمانے لگے حضور

ثلاثة ايام و لياليهن للمسافر ويوم و ليلة للمقيم.
(صحیح مسلم ص ۱۳۵ باب الترتیب فی المسح علی الخفين)

ﷺ نے مسافر کے لیے موزوں پر مسح کرنے کی مدت تین دن رات اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر فرمائی ہے۔

معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے کم از کم تین دن کا سفر کرنا ضروری ہے اس سے کم سفر کرنے والا شرعی مسافر نہیں کہلائے گا۔ موزوں پر مسح کرنے سے متعلق حدیث ایک نہیں بلکہ بہت سی روایات ہیں جو توازن تک پہنچتی ہیں۔ ان متواتر احادیث سے تین دن اور تین رات تک کا سفر کرنے والے کو مسافر قرار کیا گیا ہے۔ امام طحاوی نے اسی توازن کو یوں بیان فرمایا ہے۔

فهذه الاثار قد تواترت عن رسول الله
ﷺ بالسوقيت في المسح على الخفين
للمسافر ثلاثة ايام و لياليها و للمقيم يوم و ليلة.
(محامی شریف ج ۱ ص ۸۳ باب المسح علی الخفين کم ورت)

یہ آثار یقیناً رسول اللہ ﷺ سے توازن ثابت ہیں جن میں موزوں پر مسافر کے لیے تین دن اور تین رات مسح کرنے کا وقت مقرر کیا گیا اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر ہوا۔

عن علي ابن ربيعة الوالي قال سئل عن عبد
الله بن عمر الى كم تقصر الصلوة فقال اتعرف
السويد قال قلت لا . قال هي ثلاث ليال قواصد
فاذا خرجنا اليها فصرنا الصلوة.
(کتاب الاثار ص ۳۹ باب الصلوة فی السفر)

علی بن ربیعہ والی کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو پوچھا کہ نماز کتنے سفر پر قصر پڑھنی چاہیے؟ فرماتے تھے تم سوید کو جاننے ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا: یہ جگہ تین دن اور تین رات کے فاصلہ پر ہے اور جب ہم وہاں جانے کا ارادہ کر کے نکلے تو ہم نماز میں قصر کرتے تھے۔

حضرات صحابہ کرام کے ارشادات بھی مدت سفر تین دن تین رات ہی بیان کر رہے ہیں اور انہی حضرات کے بارے میں بارگاہ رسالت سے یہ رشاہ ہے "میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے" لہذا تین دن اور تین رات کی مسافت سے کم کا ارادہ کرنے والا مسافر شرعی نہ ہوا اس لیے اسے نماز بھی مکمل ادا کرنا پڑے گی اور روڈ کی بھی رعایت نہ ہوگی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال کی قید کی وضاحت

فقہائے کرام نے ان آثار و روایات کی روشنی میں جن میں تین دن کے سفر کو شرعی سفر قرار دیا ہے۔ سفر کے لیے ایک ضابطہ مقرر کر دیا ہے وہ یہ کہ تین دن کے سفر سے مراد پیدل چلنے والے کا درمیانی رفتار سے چلنا یا اونٹ پر سفر کرنا ہے۔ اس سفر میں کھانا پینا، عبادت کی ادائیگی اور آرام کرنا بھی داخل ہے۔ اس تقریر کی وجہ اس لیے بھی پیش آئی کہ سفر کرنے والے اشخاص میں چلنے میں مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے مقدار سفر میں کمی بیشی لازماً ہو جاتی ہے اور اسی طرح ذریعہ سفر کی وجہ سے بھی سفر کم اور زیادہ ہو جاتا ہے مثلاً ایک کمزور آدمی اتنا نہ چل سکے جتنے توانا و تندہ و مست چلے گا۔ پیدل چلنے والا سوار کا مقابلہ نہیں کر سکتا لہذا اصل بات تو یہی تھی کہ تین دن کی مسافت ہونی چاہیے لیکن اس کو ضابطے کے تحت لانے کے لیے عام آدمی کا پیدل چلنا اور اونٹ پر سوار ہو کر سفر طے کرنا مراد لیا گیا یہی شرعی سفر کہلائے گا اور یہاں یہ بات بھی ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ سفر جیسی زمین پر ہوا کسی کے مطابق تین دن کا اعتبار ہوگا۔ میدان میں پہاڑی میں اپنے اپنے حالات کے مطابق ہے اور سمندری سفر میں جبکہ ہوا معتدل ہو تو اس حالت میں عام فطرت کے ذریعہ جس قدر سفر طے ہو سکے وہ مراد ہوگا تو جس طرح خشکی کے سفر میں مذکورہ دو صورتوں کے سوا کار، بس، ہوائی جہاز کا تین دن کا سفر مراد نہیں۔ اسی طرح سمندری سفر کا سمندر میں پٹرول سے چلنے والی کشتی یا جہاز پر دار و مدار نہ ہوگا۔ ان قیود و شرائط پر حضرت فقہائے کرام کی چند عبادت رات مدحظہ ہوں۔

تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا

ہم نے اونٹوں کے چلنے اور پیدل چلنے کا اندازہ اس لیے مقرر کیا ہے کہ وہ درمیانہ درجہ ہے کیونکہ بہت سست رفتار میل گاڑی اور (اس دور کی) تیز رفتار گھوڑے کی سواری ہے اور ڈاکیر کی ہے اور درمیانی رفتار کی اقسام میں اونٹ کی رفتار اور پیدل رفتاریں ہیں۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے: بہترین کام درمیانہ کام ہے اور یہ بھی بات واضح ہے کہ بہت کم سفر اور بہت زیادہ سفر حد سے بڑھنے والے ہیں اس لیے بھی درمیانہ درجہ پر اقتصار ہوگا۔ اسی قانون کے پیش نظر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی مسئلہ کی تخریج ہے وہ یہ کہ ایک آدمی سمندر کی سڑک پر سفر کرتا ہے تو وہ خشکی پر تین دن سفر کرنے کے برابر ہے لہذا وہ نماز میں قصر کرے گا کیونکہ بہت جلد چلنے کا یہاں اعتبار نہیں اور یونہی کوئی شخص خشکی کا سفر ایک یا دو دن میں طے کر لیتا ہے حالانکہ یہی سفر عام چال و لاتین دن میں طے کرتا ہے یا اونٹ پر سوار تین دن میں طے کرتا ہے تو وہ بھی مقدار سیر کے اعتبار سے قصر کرے گا اور اسی قانون کے تحت اگر کوئی شخص پہاڑوں اور گھاٹیوں میں سفر کرتا ہے تو تین دن کا سفر شمار کیا جائے گا نہ یہ کہ ہموار زمین میں تین دن کے برابر طے کیا گیا سفر یہاں معتبر ہوگا۔ حاصل یہ کہ تین دن کی حد بندی یا تین پڑاؤ اس کا اعتبار ہموار زمین، پہاڑ اور دریائی سفر ہر ایک کے اپنے اعتبار سے ہے۔

ہمارے بزرگوں نے فرمایا کہ کم از کم سفر کہ جس سے احکام میں تغیر و تبدل ہوتا ہے وہ درمیانی رفتار سے تین دن کا سفر ہے اور وہ اونٹوں کی رفتار یا پیدل چل کر ہوتی ہے اور وہ بھی سال کے اکثر دنوں میں "الصحون" میں امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نے خشکی میں تین دن کا سفر ہی معتبر رکھا ہے اگرچہ کوئی تیز چلنے والا مذکورہ سفر دو دنوں یا اس سے بھی کم مدت میں طے کرے۔

ان فقہی عبارات سے واضح ہوا کہ تین دن سے مراد پیدل چلنے والے عام آدمی کی یا اونٹ پر سوار ہو کر جانے والے کی رفتار مراد ہے اور تین دن سے مراد نہ سردیوں کے چھوٹے دن اور نہ صرف گرمیوں کے طویل دن بلکہ عام دن ہیں۔ تین دن کا سفر مذکورہ رفتار سے تیز رفتار اگر ایک یا دو دن میں طے کر لے یا سست رفتار چار یا پانچ دن میں طے کرے تو یہ تین دن کے برابر ہی رہوں گے۔

وانما قدرنا لسیر الابل ومشی الاقدام لانه الوسط لان ابطاء السیر المعجلة والا مسرع سیر الفرس والبرید فكان اوسط انواع السیر سیر الابل ومشی الاقدام وقد قال النبی ﷺ غیر الامور اوسطها ولان الاقل والاكثر يتجاوزان فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج ما روى عن ابی حنیفہ فیمن سافر فی الماء يوما فذالك فی البر ثلاثة ايام انه يقصر الصلوة لانه لا عبرة للمسافر وكذا لو سافر فی البر الى موضع فی يوم او یومین وانه بسیر الابل والمشی المعتاد ثلاثة ايام يقصر اعتبار السیر المعتاد وعلى هذا اذا سافر فی الجبال والعقیبات انه يعتبر مسيرة ثلاثة ايام فیها لافى السهل فالحاصل ان التقدير بمسيرة ثلاثة ايام او بالمرحلة فی السهل والجبل والبر والبحر.

(بدائع الصنائع ج ۳ ص ۹۴ فصل دایمان مصر پر العیم مسافر)

قال اصحابنا اقل مسافة تنهیه فیها الاحکام مسيرة ثلاثة ايام بسیر متوسط وهو سیر الابل ومشی الاقدام فی اکثر ايام السنة الى قوله وذكر فی العیون عن ابی حنیفہ انه يعتبر مسيرة ثلاثة ايام فی البروان اسرع فی السیر وسافر فی یومین او اقل.

(تبیین المتأخر ج ۳ ص ۳۰۹ باب صلوٰۃ المسافر)

ان فقہی عبارات سے واضح ہوا کہ تین دن سے مراد پیدل چلنے والے عام آدمی کی یا اونٹ پر سوار ہو کر جانے والے کی رفتار مراد ہے اور تین دن سے مراد نہ سردیوں کے چھوٹے دن اور نہ صرف گرمیوں کے طویل دن بلکہ عام دن ہیں۔ تین دن کا سفر مذکورہ رفتار سے تیز رفتار اگر ایک یا دو دن میں طے کر لے یا سست رفتار چار یا پانچ دن میں طے کرے تو یہ تین دن کے برابر ہی رہوں گے۔

میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تین دن و ناکہ کا معتدل سفر جسے شرعی سفر کہا جاتا ہے۔ میلوں میں اس کی پیمائش یوں بیان فرمائی ہے۔

گراپے مقام قامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علیٰ الاتصال جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں گے ورنہ پوری پڑھیں گے ہاں یہ جو بھیجا گیا ہے۔ اس وقت حالت سفر میں ہی متعین نہیں تو کم و بیش جتنی دور بھی بھیجا جائے گا مسافر ہی رہے گا جب تک پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یہ اپنے وطن واپس نہ پہنچ جائے۔ (نوادری رضویہ ج ۳ ص ۶۹۰ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ رکاتی پبلشرز کراچی پاکستان)

عبارت مذکورہ میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت نے دو باتوں پر زور دیا ہے۔ ایک یہ کہ ساڑھے ستاون میل جانے کا متصل ارادہ ہو یعنی یہ نہ ہو کہ تھوڑا تھوڑا ارادہ کر کے سفر کیا جانا جب ساڑھے ستاون میل بن جائے تو مسافر ہو جائے گا۔ جبکہ ایک شخص نے چند آدمیوں سے قرض بیٹا ہے۔ ان میں سے ایک بیس میل کے فاصلہ پر رہتا ہے۔ گھر سے چلا کر بیس میل والے سے قرض ہوں گا وہاں پہنچ کر پھر آگے دوسرے شخص سے قرض وصول کرنے کے ارادے سے چل پڑتا ہے جو آدمی بیس میل آگے ہے پھر وہاں سے تیسرے مقروض کی طرف روانہ ہوتا ہے جو پچاس میل کے فاصلہ پر ہے تو اس طرح بیک وقت ساڑھے ستاون میل کا قصد نہ کرنے کی وجہ سے وہ مسافر نہ ہوگا۔ دوسری بات یہ بیان فرمائی کہ اگر ساڑھے ستاون میل جانے کا قصد کیا تو اس ارادے سے جانے والا آبادی سے ہر نکلنے وقت ہی مسافر ہو جائے گا اور اس وقت تک مسافر رہے گا جب تک وہ کہیں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا گھر واپس نہ جائے۔

ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر تنقید اور اس کا ردِ بلیغ

مولانا مامون غلام رسول صاحب سعیدی نے صحیح مسلم کی شرح میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت کے درج بالا فتویٰ پر تنقید کی ہے اور اسے تحقیق کے دائرہ سے نکال دیا ہے۔ یہ سب کچھ صرف اس لیے کیا گیا کہ قارئین کی نظر میں وہ اپنا نقد و قامت بڑھا سکیں اور بحر علمی کا رعب دکھائیں کیونکہ اگر واقعتاً قابلیت و لیاقت ہو تو اپنے نام کی خاطر بزرگوں کی غلطیاں نہیں نکالی جاتی ہیں۔ ان کے اپنے الفاظ میں اعلیٰ حضرت کی شخصیت کے متعلق جو کچھ انہوں نے لکھا آپ ملاحظہ فرمائیں۔

چنانچہ بیس میل شرعی اکسہ انگریزی میل دو فرلانگ بیس گز کے برابر ہے۔ اعلیٰ حضرت بریلوی لکھتے ہیں اگر اپنے مقام اقامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علیٰ الاتصال جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے اور بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں ورنہ پوری پڑھیں۔ اعلیٰ حضرت نے یہ بیان نہیں کیا کہ انہوں نے ساڑھے ستاون میل کس ضابطہ اور قاعدے سے مقرر کیے ہیں؟ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۹۰ کتاب الصلوٰۃ المسافرین مطبوعہ فریڈیک سنال لاہور پاکستان)

علامہ سعیدی صاحب کا ردِ بلیغ بات دراصل وہی ہے جو ہم سطور بالا میں لکھ چکے ہیں یعنی سعیدی صاحب کو صرف اپنا قول ہی حق ثابت کرنا پیش نظر ہے ورنہ اعلیٰ حضرت نے جس ضابطہ اور قاعدہ کے تحت ساڑھے ستاون میل ذکر کیے اسے اسی جلد میں اس مقام سے چند صفحات پہلے آپ نے ذکر فرمایا پھر اس کے حساب سے مقررہ پیمائش ذکر فرمائی۔ وہ ضابطہ ملاحظہ ہو۔

(ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں) عرف میں منزل بارہ کوس ہے اور ان بلاد میں ہر کوس ۸/۵ میل یعنی ایک میل اور بیس کے تین فوس اور تین میل کا ایک فرسنگ تو ایک ایک منزل چھ فرسخ اور دس فرسخ ہوئی۔ (نوادری رضویہ ج ۳ ص ۶۸۲)

آپ کا فرق یہ ہے کہ مسافر شرعی وہی ہوتا ہے جو تین منزل تک کا سفر کرے اب تین منزل کا حساب کچھ اس طرح کا ہوگا۔

ایک منزل بارہ کوس کی ہوتی ہے لہذا تین منزل کی کوسوں میں مسافت $12 \times 3 = 36$ کوس اور ایک کوس $5/8$ میل کا ہوتا ہے لہذا $36 \times 5/8$ کوس کو جب $5/8$ سے ضرب دیں گے تو $5/8 \times 36 = 5/2 \times 3 = 15/2 = 7.5$ یعنی ساڑھے ستاون میل تقریباً اصل میں جو سعیدی صاحب کو معاذ ہوا، وہ ہم تقریباً بیان کریں گے۔ یہ تقاضا بطور قاعدہ جس کے تحت اعلیٰ حضرت نے مقررہ مسافت ذکر فرمائی تھی اور جسے سعیدی صاحب نے بلا مضابطہ اور بلا قاعدہ کہہ کر اپنی فتاہت ظاہر کرنے کی کوشش کی اور خود سعیدی صاحب کا مضابطہ کہ جس کے مطابق سفر شری کی مقدار اس کچھ میل دو فرلانگ اور بیس گز غنی ہے وہ عمل نظر ہے۔ ہم اس کی وضاحت انشاء اللہ عنقریب کریں گے۔

مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مسافر کے لیے نماز کی قصر اور مکمل اور ایسی جگہ دونوں جائز ہیں اور غیر مقتد بھی اس کے قائل ہیں۔ اس مذہب و مسلک پر بہت سے حدیثی دلائل پیش کیے جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کے نزدیک سفر کی مذکورہ مسافت بھی ضروری نہیں بلکہ ایک کوس تک جانے والا بھی نماز قصر کر سکتا ہے۔ قصر نماز واجب ہے یا جائز ہے ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ امام عظیم یوحیٰ علیہ اسے واجب کہتے ہیں اور امام شافعی اس کے جواز کے قائل ہیں لہذا ہم اس کی ذرا تفصیل لکھیں گے۔ وجوب قصر پر دلائل درج ذیل ہیں۔

وجوب قصر پر احادیث و آثار

نمازیں اصل میں دو دو رکعت فرض ہوتیں

عن عائشۃ انہا قالت فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین الا المغرب فرضت ثلاثا وکان رسول اللہ ﷺ اذا سافر صلی الصلوٰۃ الاولى و اذا اقام زاد مع کل رکعتین رکعتین الا المغرب لانہا وترو الصبح تطول فیہ القواء۔ (یعنی شریف ج ۳ ص ۱۲۵ باب اقام المغرب فی السفر و بصر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نماز دو دو رکعت فرض کی تھی سوائے مغرب کے کہ وہ تین رکعت فرض کی تھی۔ رسول اللہ ﷺ جب سفر میں ہوتے تو پہلی پہلی نماز دو فرماتے اور جب مقیم ہوتے تو دو رکعت کے ساتھ دو اور رکعت ملاتے لیکن مغرب کی نماز دو ہونے کی وجہ سے اتنی ہی رہتی اور صبح کی دو رکعت میں قرأت کو طول دیا جاتا۔

مذکورہ روایت میں صراحت موجود ہے کہ نماز شروع شروع میں فرض ہی دو رکعت تھی (نماز مغرب کو چھوڑ کر) بعد میں حالت اقامت میں مغرب اور صبح کو چھوڑ کر بقیہ نمازوں کی رکعات چار چار کر دی گئیں اور صبح کی نماز میں اگرچہ رکعت کا اضافہ نہ کیا گیا لیکن اس میں اقامت کے دوران قرأت کو لمبا کر کے فرق رکھا گیا۔ مذکورہ روایت کی محنت اور وضاحت امام حافظ نور مدین علی بن ابی بکر شمس سے سنئے۔

ورواہما احمد وعنها احمد ایضا قالت کانہ اول ما فرض اللہ علی رسول اللہ ﷺ من الصلوٰۃ رکعتین رکعتین الا المغرب فانہا کانت ثلاثا و ذکر معاہا و رجاہا کلہا ثقات۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۵۳ باب صلوٰۃ الہ)

اسے امام احمد نے بھی روایت کیا اور امام محمد کے ہاں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مذکور ہے کہ بدعتوں نے اپنے حبیب ﷺ پر ابتداً جو نماز فرض کی تھی وہ مغرب کے سو دو دو رکعات تھیں اور مغرب کی تین رکعات تھیں ورنہ روایت کے تمام رجال (راوی) ثقہ ہیں۔

تاریخ کرام! فقہ ردیوں سے مروی روایت سے ثابت ہوا کہ ابتداً دو دو رکعت نماز فرض تھیں (مغرب کی چھوڑ کر) اقامت میں دو دو بڑھادی گئیں تو معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے دو رکعت (قصر نماز) ادا کرنا واجب ہے اسی لیے احناف پوری پڑھنے دے کو

اعادہ کرنے کا کہتے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سفر کی نماز میں دو رکعتیں مکمل طور پر ہیں اور قصر نہیں یہی بات رسول کریم ﷺ کی زبان اقدس کی ہے۔

عن عمر قال صلوٰۃ السفر رکعتان تماما غیر قصر علی لسان رسول اللہ ﷺ۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۷ کان بقصر الصلوٰۃ)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قصر نماز رخصت ہے۔ اس لیے اس رخصت پر کوئی عمل کرے یا نہ کرے دونوں طرح درست ہے اس لیے پوری پڑھنے والے کے لیے ان کے نزدیک لوٹانے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حالت سفر میں دو ہی پڑھنا اصل ہے اور عزیمت ہے یعنی چار میں سے دو کی ادائیگی معاف کر دی گئی ہے۔ مذکورہ اثر کے سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے افتاء امام اعظم کے مذہب کی تائید کرتے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ جب عمر ابن خطاب کے بقول یہ بات حضور ﷺ کی زبان سے ہے تو امام اعظم کا مذہب قیاس اور رائے نہیں بلکہ حدیث و اثر کے موافق ہے۔

ششی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ہم جب سفر کرتے ہیں تو ہمارے ساتھ بہت سے غلام بھی ہوتے ہیں جو ہماری خدمت کرتے ہیں ہذا ہم دوران سفر کی نماز پڑھیں؟ فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب سفر فرمایا کرتے تو آپ واپسی تک دو گنا ہی ادا فرمایا کرتے تھے۔ ششی کہتے ہیں کچھ عرصہ بعد میں نے ابن عمر سے پھر یہی سوال کیا تو انہوں نے پہلے کی طرح ہی جواب دیا۔ دوسری مرتبہ کچھ عرصہ گزرنے پر میں نے پھر وہی سوال کیا تو کچھ لوگوں نے مجھ سے کہا کیوں نہیں سمجھتا اور غور سے وہ باتیں نہیں سنتا جو ابن عمر تمہیں کہتے ہیں؟

عن شیبی قال قلت لابن عباس انما قوم کنا اذا سافرنا کان معنا من یکفینا الخدمة من غلماننا فکفک نصلی فقال کان رسول اللہ ﷺ اذا سافر صلی رکعتین حتی یرجع ثم قال ثم عدت لسانہ فقال مثل ذالک ثم عدت فقال لی بعض القوم اما تعقل اما تسمع ما یقول لک۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۷ کان بقصر الصلوٰۃ)

جناب ششی نے اس لیے مذکورہ سوال کیا تھا کہ دوران سفر خدمت کرنے والے غلاموں کی وجہ سے انہیں سفر کی کوئی تکلیف نہ ہوتی تھی تو اس آرام دہ سفر میں بھی قصر کرنے کا حکم ہے؟ جس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سفر میں آرام یا عدم آرام کا فرق نہ کر دو کیونکہ حضور ﷺ نے سفر میں ہمیشہ قصر ہی ادا فرمائی ہے لہذا سفر میں قصر اصل ہے اسی لیے حاضرین نے انہیں کہا کہ بار بار کیوں پوچھتے ہو؟ جب سرکارِ دو عالم ﷺ کا مکمل متواتر تمہیں معلوم ہو چکا تو پھر اسی پر قائم رہو۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضرت عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب نماز فرض فرمائی تو دو رکعت فرض فرمائی پھر اقامت کے وقت نماز کو مکمل کر دیا اور سفر میں پہلی فرضیت پر ہی پختہ کی گئی یہ روایت امام مسلم نے حرمہ بن یحییٰ وغیرہ کے واسطے سے ابن وہب سے روایت کی اور امام بخاری نے ایک اور طریقہ سے ابن شہاب سے اس کی تخریج فرمائی۔

حدثنا عروہ ابن الزبیر عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت لرض اللہ الصلوٰۃ حین فرضها رکعتین ثم اتمها فی الاقامة واقوت صلوٰۃ السفر عسی الفریصة الاولى رواہ مسلم فی الصحیح عن حرملة بن یحییٰ وغیرہ عن ابن وہب و اخرجه البحاری من وجہ اخر عن ابن شہاب۔

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۵۵ اب رخصۃ القصر لی کل سفر)

عن محاهد عن ابن عباس قال فرض اللہ

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں فرمایا

عروجل الصلوٰۃ علی لسان نبیکم ﷺ فی الحضر اربعاً و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعة (تتلی شریف ج ۳ ص ۱۳۵)

اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان اقدس سے اقامت میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت اور خوف کے وقت ایک رکعت فرمائی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے ارشاد گرامی میں اقامت میں چار رکعت کی فرضیت اور سفر میں دو رکعت کی فرضیت صراحت مذکور ہے اور اس میں مزید تاکید و تفسیح کے لیے حضور ﷺ کی شان اقدس کا حوالہ دیا جا رہا ہے ہذا معلوم ہو کہ سفر کے دوران دو رکعت رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہے اور اسی پر عمل مطابق سنت ہے۔ نماز خوف کی ایک رکعت کا سہدہ یوں ہے کہ دشمن سے مقابلہ کرتے وقت ایک فریق اس کے سامنے کھڑا رہے اور دوسرا فریق امام کے پیچھے ایک رکعت ادا کر کے یہ دشمن کے مقابلہ کھڑا ہو جائے اور دوسرا فریق ایک رکعت امام کی اقامت میں ادا کرے۔ نماز خوف کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ مزید مسائل دہل مل حفظہ فرمائیے جائیں۔

عن محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ جناب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان سفر کیا کرتے تھے۔ یہ سفر بالکل امن و اطمینان وار ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا خوف نہ ہوتا۔ آپ اس سفر میں نماز قصر ادا فرمایا کرتے تھے۔

عن محمد بن سیرین عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ یسافر ما بین مکة والمدینۃ لا یخاف الا اللہ ثم یقصر الصلوٰۃ . (تتلی شریف ج ۳ ص ۱۳۵)

کچھ لوگوں کا قرآن کریم کے ظاہر الفاظ سے یہ مسلک ہے کہ نماز قصر صرف حالت خوف میں لازم ہے عدم خوف کے وقت پوری پڑھنی چاہیے۔ مذکورہ اثر اس سلسلہ میں تردید آجیں کیا گیا کہ نماز قصر میں دو رکعت پڑھنا کسی کے خوف کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ہے ہذا سفر میں خوف و خطر ہو یا نہ ہو نماز قصر ہی ادا کی جائے گی حضور ﷺ اور صحابہ کرام کا یہی معمول تھا تو ثابت ہوا کہ دوران سفر نماز میں قصر ضروری ہے۔

عن علی ابن زید عن ابی نصرۃ قال سئل شاب عمران بن حصین عن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فی السفر فقال ان هذا القتی یستلنی عن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فی السفر فاحفظوا هن عنی ما سافرت مع رسول اللہ ﷺ سفرا فاطق الا صلی رکعتین حتی یرجع وشہدت معہ حنین والطائف فکان یصلی رکعتین ثم حججت معہ واعتمر فصلی رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا الصلوٰۃ فانا قوم سفر ثم حججت مع ابی بکر واعتمر فصلی رکعتین رکعتین قال یا اهل مکة اتموا الصلوٰۃ فانا قوم سفر ثم حججت مع عمرو واعتمر فصلی رکعتین رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا فانا

ابونصرہ سے علی ابن زید روایت کرتے ہیں کہ ایک نوجوان نے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: دیکھو یہ نوجوان مجھ سے رسول کریم ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں سو کر رہا ہے تو تم سب مجھ سے اس کے جواب کو یاد رکھو۔ میں نے جب بھی حضور ﷺ کی معیت میں سفر کیا تو آپ نے صرف دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی حتیٰ کہ آپ واپس گھر تشریف آئے۔ میں آپ کے ساتھ حنین اور طائف میں تھا آپ نے دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی پھر میں نے آپ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تو آپ نے ابھی دو رکعت ادا فرما کر اٹل مکہ سے فرمایا: ہم سفر میں ہیں اپنی بقیہ نماز پوری کر لو پھر میں نے ابو بکر صدیق کے ساتھ حج اور عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں اور اٹل مکہ کو فرمایا ہم

قوم سفر ثم حجبت مع عثمان واعمرت فصل
 رکعتین رکعتین ثم ان عثمان اتم رضى الله عنهم
 (یعنی شریف ج ۳ ص ۱۳۵ باب رخصت القصر فی کل سفر
 (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۰) مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز مکمل کرلو۔ میں نے حضرت عمر بن خطاب
 کے ساتھ حج اور عمرہ کیا آپ نے بھی دو رکعت ہی پڑھی اور کی ہوگوں
 کو فرمایا: ہم مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز پوری کرلو پھر میں نے عثمان
 غنی کے ساتھ حج اور عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں۔ اس
 کے بعد حضرت عثمان نے پوری نماز پڑھی (حضرت عثمان کی پوری
 نماز پڑھنا اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے وہاں مستقل رہنے کی نیت کر
 لی تھی)۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر تاراضگی کا اظہار کیا

خلف بن حفص کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہمارے
 ساتھ عبدالملک کے ہاں شام گئے۔ ہم چالیس الفاری مرو تھے اس
 لیے تاکہ عبدالملک ہمارا کچھ وظیفہ مقرر کر دے جب ہم واپسی پر
 مقام نخ التالکہ پر پہنچے تو انس رضی اللہ عنہ نے ہمیں دو رکعت نماز
 تلخ پڑھائی اور آپ فراغت کے بعد اپنے خیمہ میں تشریف لے
 گئے۔ لوگوں نے آپ کے جانے کے بعد کھڑے ہو کر دو رکعتیں اور
 طارک چار کر لیں آپ نے یہ سب کچھ دیکھ کر فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے
 چہرے کو تھوڑے سے خدا کی قسم! تم نے سنت رسول کی راہ پائی اور نہ اللہ
 تعالیٰ کی رخصت قبول کی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے سرکار
 دو عالم ﷺ سے ہی سنا فرمایا: کچھ لوگ دین میں چھٹی گئیاں
 کریں گے وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیرکمن سے
 نکل جاتا ہے۔

عن خلف بن حفص عن انس انطلق بنا الى
 الشام الى عبد الملك ونحن اربعون رجلا من
 الانصار ليغرض لنا فلما رجع وكنا بقع القافلة صلى
 بنا الظهر ركعتين ثم دخل فسطاطه وقام القوم
 يضيفون الى ركعتيه ركعتين اخريين فقال قبح الله
 الرجوه فوالله ما اصابنا السنة ولا قبلت الرخصة
 فاشهد سمعت رسول الله ﷺ يقول ان قوما
 يتعمقون في الدين يمرقون كما يمرق السهم من
 الرمية.

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵ باب صلوٰۃ اسفر)

ذکورہ شریف میں دوران سفر پوری نماز پڑھنے والے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بہت سخت ڈنٹ پلائی اور سنت سے دور رہنے
 وار قرار دے کر اللہ تعالیٰ کی رخصت سے منہ موڑنے والا فرمایا اور ایسا کرنے والوں کے بارے میں دین سے نکل جانے کا خطرہ ذکر
 فرمایا۔ اس انداز سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر نماز مکمل پڑھنا درست نہیں بلکہ قصر پر عمل کرنا ہی اصل ہے۔

عن انس عاص قال صلى رسول الله ﷺ
 حين سافر ركعتين ركعتين وحين اقام اربعاً قال قال
 ابن عباس فمن صلى في السفر اربعاً كمن صلى في
 الحضر ركعتين.
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی رسول کریم ﷺ کا عمل شریف اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ دوران سفر
 دوران سفر دو گنا ادا فرمایا اور بوقت اقامت چار رکعت ادا فرمائی
 اور یہی ابن عباس فرماتے ہیں کہ جو شخص دوران سفر دو گنا کی بجائے
 چار رکعت پڑھتا وہ اس شخص جیسا ہی ہے جو مقیم ہوتے ہوئے دو
 رکعت پڑھتا ہو۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی رسول کریم ﷺ کا عمل شریف اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ دوران سفر
 قصر دو جو دو گنا ادا فرماتے تھے۔ اگر دو اور چار پڑھنے میں اختیار ہوتا تو کبھی کبھار آپ سے دوران سفر چار رکعت پڑھنا بھی کسی صحیح

حدیث سے ثابت ہوتا حالانکہ ایسا ثابت نہیں ہے پھر بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی فقہانہ اور مجتہدانہ رائے دے رہے ہیں کہ دوران سفر چار پڑھنے والے کی نماز ایسی ہی ہے کہ کوئی گھر مقیم ہوتے چار کی بجائے دو پڑھے یعنی اس کی نماز نہیں ہوتی۔ فقہائے احناف کا اس بارے میں یہ فیصلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی دوران سفر دو گنا کی بجائے چار پڑھتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے واجب الاعادہ ہے اگرچہ نفس جواز کی صورت میں سکتی ہے۔ صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانی نے ج ۳ ص ۴۳۵ ابواب صلوٰۃ المسافر میں ایسی نماز کو واجب الاعادہ کہا ہے اور اس کی دلیل میں یہ عبارت لکھی بروی ذالک عن عمرو بن عبد العزیز وقتادہ والحسن وقال حماد بن سلمان یعید عن صلی فی السفر اربعاً۔ مذکورہ مذہب عمر بن عبد العزیز وقتادہ اور حسن سے مروی ہے اور حماد بن سلمان کہتے ہیں کہ جو سفر میں دو گنا کی بجائے چار ادا کرے وہ اس نماز کو لوٹائے۔ فاعسروا یا اولی الابصار

پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم

مسافر جب ارادہ کے ساتھ متصل ساڑھے ستاون میل جانے لگے تو اپنی آبادی کی حدود و ضروریات سے نکل کر دو گنا شروع کر دے گا اور وہ مسافر ہی کہلائے گا۔ ہاں اگر کسی جگہ مستقل پندرہ دن یا زیادہ رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب مسافر نہ نماز نہیں بلکہ مکمل ادا کرے گا۔ اس مسئلہ پر چند آثار ملاحظہ ہوں۔

عن مجاهد قال کان ابن عمر اذا جمع علی اقامة خمس عشرة سرح ظہرہ و صلی اربعاً (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۵ من قال اذا جمع علی اقامة خمس عشرة عن مسند)

عن سعید بن المسیب قال اذا جمع وجعل علی اقامة خمس عشر اتم الصلوٰۃ۔ (مسند ابن ابی شیبہ)

جناب مجاہد بیان فرماتے ہیں کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما پندرہ دن قیام کی نیت فرماتے تو اپنی کمر کھول دیتے اور چار رکعت ادا فرماتے۔

جناب سعید ابن المسیب فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی پختہ نیت کرے تو وہ نماز پوری ادا کرے۔

عن مجاهد عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عنہما قال اذا كنت مسافراً فظننت نفسك علی اقامة خمس عشر يوماً فاتم الصلوٰۃ وان كنت لا تدري فالقصر قال محمد وبہ نأخذ وهو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الاذان ج ۳ ص ۳۸ باب الصلوٰۃ فی السفر)

قلت ارایت ان سافر ثلاثة ايام فصاعدا فقدم المصير الذي خرج اليه اتم الصلوٰۃ؟ قال ان كان يريد ان يقيم فيه خمس عشر يوماً. اتموا الصلوٰۃ وان كان لا يدري متى يخرج قصر الصلوٰۃ قلت ولما وقت خمسة عشر يوماً قال لا والذى جاء عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. (المسألة مطبوعه دار القرآن كراچی)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: جب تو مسافر ہو پھر حیرت اور پندرہ دن کے قیام پر پختگی کا اظہار کرے تو نماز مکمل ادا کر اور اگر تو نہیں جانتا کہ کتنے دن یہاں ٹھہرنا ہے تو قصر ادا کر۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔

میں (امام محمد) نے ابو حنیفہ سے پوچھا اگر کوئی شخص تین دن یا اس سے زیادہ کا ارادہ سفر کرتا ہے اور وہ اس شہر میں پہنچ جائے جہاں کا قصد کیا تھا تو کیا وہاں پہنچنے پر وہ نماز مکمل پڑھے؟ فرمایا: اگر وہاں پندرہ دن قیام کا ارادہ کرتا ہے تو نماز مکمل پڑھے گا اور اگر نہیں جانتا کہ میں یہاں سے کب نکلوں گا تو قصر پڑھے۔ میں نے پوچھا کہ پندرہ دن کس دلیل سے آپ فرما رہے ہیں فرمایا: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کی روایت میں۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ اگر مسافر کسی شہر میں دوران سفر پندرہ دن مستقل رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب اسے نماز پوری پڑھنی

پڑے گی اور اگر اس سے کم دنوں کی نیت ہے یا متعین دنوں کی نیت سرے سے ہی نہیں تو پھر قصر کرے گا چاہے ایک حالت میں وہ چند دن سے زیادہ دن ہی کیوں نہ ہو۔ اس پر چند شواہد ملاحظہ ہوں۔

عن مجاهد عن ابن عباس قال اقام رسول الله ﷺ بحيرة اربعين يوما فصلى ركعتين ركعتين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲ باب من قال قصر)

جناب مجاہد، حضرت ابن عباس سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دو گنا ہی ادا فرمایا۔

عبد الله بن انس اقام بالشام مع عبد الملك بن مروان شهرين يصلي صلوٰۃ المسافرين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ ملک شامل میں عہد الملک بن مروان کے ساتھ دو ماہ ٹھہرے اور آپ اس عرصہ میں مسافرانہ نماز ادا فرماتے رہے۔

عن انس ان اصحاب رسول الله ﷺ اقام براهم نر من تسع عشر يقصرون الصلوٰۃ. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب مقام رامہر میں انیس دن ٹھہرے وہ نماز دو گنا ادا کرتے رہے۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال اربع علينا النج ونحن بذو البائجان ستة اشهر في غزوات قال ابن عمر كنا نصلي ركعتين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع روایت کرتے ہیں فرمایا: ہم جب آذر بائجان میں غزوات کے لیے رہے تو سخت برف باری ہوئی جس کی بناء پر ہمیں وہاں چھ ماہ ٹھہرنا پڑا ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم اس دوران دو رکعت ہی ادا کرتے رہے۔

عن الحسن بن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال اقام رسول الله ﷺ ببوك عشرين ليلة يصلي صلوٰۃ المسافرين ركعتين. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳ باب في المسافرين القام في السفر)

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان کہتے ہیں کہ حبشہ میں حضور ﷺ میں راتیں تشریف فرما رہے اور مسافرانہ دو رکعت ہی ادا فرماتے رہے۔

عن الحسن بن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال اقام رسول الله ﷺ ببوك عشرين ليلة يصلي صلوٰۃ المسافرين ركعتين. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳)

حسن سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک اقام بسابور سنة او سنتين يصلي ركعتين ثم يسلم ثم يصلي ركعتين. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳)

عن عمران بن حصين قال شهدت مع رسول الله ﷺ الفتح فاقام بمكة ثمان عشر ليلة يقصر الصلوٰۃ ولا يصلي الا ركعتين ثم يقول لاهل البلد صلوا اربعا فانا سفر.

جناب عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں حاضر تھا۔ آپ نے مکہ میں اٹھارہ دن قیام فرمایا اور نماز قصر ادا فرمائی اور دو رکعت قصر ادا فرمانے کے بعد سلام پھیر کر شہر کے مقیم لوگوں سے فرماتے چور پوری کر لو ہم تو مسافر ہیں۔

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۵۳ في المسافرين القام في السفر)

عن ابي حمزة نصر بن عمران قال لابن عباس ساطيل القيم بالعمرة بخروان فكيف ترى؟ فقال صل ركعتين وان اقيمت عشر سنين.

ابو حمزہ نصر بن عمران کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ہم خراسان میں غزوہ کی خاطر کافی طویل قیام کرتے ہیں تو اس دوران نماز کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا دو

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۵۳)

رکعت پڑھا اگرچہ دس سال ٹھہرنا پڑے۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ جب تک مستقل پندرہ دن کی نیت اقامت نہ کی جائے تو دو گنا نہ ہی ادا کرنا پڑے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے دس بیس سال گزر جائیں۔ غزوات میں قیام کی یہی صورت ہوتی ہے کیونکہ جب مقصد حاصل ہو گیا تو وہی بیس ہو جائے گی لیکن حصول مقصد کے لیے کوئی دن معین نہیں ہوتا لہذا ایسی صورت میں مسافر، مسافر ہی رہتا ہے۔ پندرہ دن سے کم کی مستقل نیت بھی کر لی جائے تب بھی مسافر، مسافر ہی رہتا ہے اور اس کو نماز قصر کرنی پڑے گی۔ اس کی تائید میں چند حوالہ جات مد خطہ ہوں۔

عن عطاء بن ابی رباح قال قلت لابن عباس اقصر الی عرفہ قال لا ولكن الی جدۃ وعسفان والطائف وان قدمت الی اهل او ماشیۃ فاتم۔
(تبی شریف ج ۳ ص ۱۵۵ باب السفر فی الی موضع الذی یرید التمام)

جناب عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا میں عردت تک کے سفر پر قصر کروں؟ فرمایا: نہیں۔ ہاں اگر جدہ، عسفان اور طائف کا سفر ہو تو قصر کرو اور اگر اپنے گھر واپس آ جاؤ یا اپنے جانوروں کے پاس آ جاؤ تو پھر مکمل ادا کرو۔

عن انس بن مالک قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ من المدینۃ الی مکۃ فصلی رکعتین رکعتین حتی رجع قلت کم اقام بمکۃ قال عشرا۔
(تبی شریف ج ۳ ص ۱۵۳) (۲) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۵۳)

عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال یا اهل مکۃ لا تقصروا الصلوۃ فی ادنی من اربعۃ ہود من مکۃ الی عسفان۔
(دار الفکر ج ۱ ص ۳۸۷ باب تدريس السجدة التي تصلى في مكة)

حضرت انس بن مالک سے روایت سے فرمایا کہ حضور ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے واپسی تک دو گنا نہ ہی ادا فرمایا میں نے پوچھا حضور ﷺ نے مکہ میں کتنے دن قیام فرمایا؟ کہنے لگے: دس دن۔

ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اہل مکہ کو فرمایا: چار ہندو سے کم فاصلہ پر نماز قصر نہ کیا کرو۔ مکہ سے عسفان چار ہندو پر واقع ہے۔

قصر نماز کے چند احکام ضروریہ

(۱) مذکورہ آثار کی روشنی میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کی پختہ نیت کا اعتبار کسی ایک شہر یا گاؤں میں ہو گا جس لیے گردشہروں یا دو گاؤں میں ملا کر پندرہ دن کی نیت ہے تو یہ قابل اعتبار نہیں مثلاً تین دن مکی میں اور بارہ دن مکہ شریف میں رہنے کی نیت کرنے والا قصر ہی ادا کرے گا اسی طرح اگر پندرہ دن یا زائد کی نیت اقامت شہر یا گاؤں میں نہیں بلکہ جنگل میں کی تو بھی قصر ہی کرے گا اور اس نیت سے وہ معتم نہیں کہلائے گا۔

(۲) ساڑھے ستاون میل کی مسافت طے کرنے والا خواہ کیسا بھی ارادہ رکھتا ہو وہ قصر کرے گا یعنی اس سفر کو وہ کسی نیک کام کی خاطر اختیار کرتا ہے یا حرام و ممنوع فعل کے لیے جاتا ہے۔ دونوں صورتوں میں قصر کرے گا قصر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے صدقہ ہے جو بھی قبول نہ کرے گا وہ گنہگار ٹھہرے گا جیسا کہ حالت اضطرار میں مرد و کھانے کی رخصت دی گئی۔ فرض کیجئے یہ حالت اضطرار ایسے سفر میں پیش آتی ہے جو معصیت کا سفر ہے تو اب اس کے متعلق ایسا ہی فیصلہ یہی ہے کہ وہ اگر مردار نہیں کھاتا اور مر جاتا ہے تو عاصی ہو گا اسی طرح قصر کا معاملہ بھی ہے۔ سفر معصیت الگ ایک گناہ ہے اور قصر الگ ایک نعمت و صدقہ ہے۔

(۳) سفر کی مذکورہ مسافت اس راستہ کے اعتبار سے کی جائے گی جس سے وہ طے کیا گیا مثلاً ایک شہر کا قصد کرنے والا جب وہاں چنا چاہتا ہے تو اس تک پہنچنے کے لیے ایک سے زائد راستے ہیں۔ ایک پچاس میل کا دوسرا ساٹھ اور تیسرا اسی میل کا ہے۔ ب جس

- رستہ سے جائے وہی مسافت شمار کی جائے گی اگر ساڑھے ستاون میل یا اس سے زائد ہے تو قصر و نہ پوری ادا کرے گا۔
- (۴) دوران سفر میں قف ہو جانے والی نماز حالت اقامت میں قصر پڑھی جائے گی اور اقامت کی حالت میں رہ گئی نماز دوران سفر میں پوری قف ہوگی یعنی نماز کے قضا ہونے کے وقت اقامت و سفر کا اعتبار ہوگا۔ قضا کو ادا کرتے وقت کی حالت کا اعتبار نہیں۔
- (۵) وطن دو ہیں۔ اصلی۔ اقامت۔

صلی وہ جہاں پیدا ہوا یا جہاں ہمیشہ تاحیات رہنے کی نیت کر لی اور اقامت کا وطن وہ کہ جہاں پندرہ یا پندرہ سے زائد دن ٹھہرنے کی پختہ نیت کرے مگر ہمیشہ قیام کی نیت نہ ہو۔ وطن اقامت وہاں سے سفر کر جانے اور (کسی دوسرے) وطن اقامت سے ٹوٹ جاتا ہے اور وطن۔ صل سے ٹوٹتا ہے۔ وطن اقامت سے نہیں ٹوٹتا۔

قصر نہ کرنے والوں پر وعید

قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے

جناب مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ایک حکم دیا اس میں رخصت عطا فرمائی جب یہ بات آپ کے اصحاب کے پاس پہنچی تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور بچنے کی کوشش کی؟ آپ نے اس پر فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے کہ میری طرف سے انہیں ایک رخصتی امر پہنچا تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور بچنے کی کوشش کی۔ خدا کی قسم! میں ان تمام سے بڑھ کر خوف خدا رکھنے والا اور اللہ کے بارے میں علم رکھنے والا ہوں۔ یہ روایت امام مسلم نے اپنی صحیح میں زبیر بن حرب عن جریر سے بیان کی اور بخاری نے حفص بن غیاث عن الاعمش کی حدیث سے اخراج فرمایا۔

عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت صنع رسول الله ﷺ اميرا فترخص فيه بلغ ذالك ناسا من اصحابه فكانهم كرهوه عنه فقال ما بال رجال بلغهم عني امر وتبزهوه ترخصت فيه فكرهوه وتبزهوه فوالله لا نا اعلمهم بالله واشدهم له خشية وراه مسلم في الصحيح عن الزهير بن هرب عن جرير واخرجه البخاري من حديث حفص بن غياث عن الاعمش.

(تفصیلی شریف ج ۳ ص ۱۳۹ باب کریمہ انثیر)

وقتہ یوں ہو کہ بعض لوگوں نے ایک مرتبہ سفر کے دوران دو گانہ کو رخصت سمجھ کر پوری نماز پڑھ لی انھیں اس پر عمل کرنا چاہا اور خیال تھا کہ پڑھنے سے زیادہ ثواب ملے گا اور ایسا کہ تا خوف خدا اور علم باللہ کی دلیل ہے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ان کے خیال کی سختی سے تردید فرمائی تو معلوم ہوا کہ اگر نماز قصر صرف رخصت ہوتی تو آپ ناراض نہ ہوتے لہذا دوران سفر چار پڑھنے والا نہ تو ثواب کی زیادتی کا مستحق اور نہ ہی خوف خدا اور علم باللہ سے سرشار ہے۔

عن مافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال ان الله عز وجل يحب ان تؤتي رخصة كما يكره ان تؤتي معاصيه.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے دی گئی رخصت پر عمل کرنے کو ایسے ہی پسند فرماتا ہے جیسا کہ وہ اپنی نافرمانی کو برا سمجھتا ہے۔

(تفصیلی شریف ج ۳ ص ۱۴۰)

مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے رخصت پر عمل کرنے والے سے اللہ تعالیٰ کی محبت کو ایک تقابلی بات سے سمجھایا ہے تو جس طرح ہر قسم کی معصیت سے اجتناب لازم ہے اسی طرح رخصت پر عمل کرنا لازم و ثابت ہے۔

عن صفوان بن محرز قال سالت ابن عمر عن
صلوة السفر قال ركعتان من خلف السنة كقصر.
(تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۳۰)

صفوان بن محرز کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے نماز سفر کے حلق پوچھا تو فرمایا، دو رکعت میں جس نے
سنت نبوی ﷺ کے خلاف کیا (یعنی قصر کی بجائے پوری نماز
پڑھی) اس نے کفر کیا یعنی کفرانِ نعمت کیا۔

اس حدیث میں خلاف سنت کو جو ”کفر“ کہا گیا اس سے مراد انکار ہے۔ یعنی جو نماز قصر کا سرے سے انکار کرے گا وہ کافر ہے۔
اس کی مثال اس حدیث سے دی جا سکتی ہے جس میں فرمایا ”من ترک الصلوٰۃ معتمدا فقد کفر جس نے نماز کو جان بوجھ کر
ترک کیا وہ کافر ہے“ یعنی نماز کی فرضیت کا انکار کیا۔ مختصر یہ کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا نماز دو گنا ادا کرے گا اور قصر کا حکم اپنے شہر کی
حدود سے نکلنے کے ساتھ ہی آجاتا ہے اور قصر اس وقت تک کرتا رہے گا جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا زائد کی پکی نیت نہ
کرے کہ میں یہاں رہوں گا یا پھر اپنے گھر واپس آجائے۔ اس پر مزید آثار ملاحظہ ہوں۔
نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد

عن ابن السمط انه سمع عمر رضی اللہ عنہ
يقول صليت مع رسول اللہ ﷺ بذي الحليفة
ركعتين. (تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۳۶ اباب لا بقصر الذي يريه لمر
حتى يخرج من بيوت القرية)

اس روایت سے غیر مقلد یہ ثابت کرتے ہیں کہ چار پانچ میل جانے والا بھی قصر ہی ادا کرے گا کیونکہ ذوالحلیفہ، مدینہ منورہ سے
اتنا ہی دور ہے اور وہاں پانچ کر آپ نے دو گنا ادا فرمایا لیکن بات یوں نہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے حج
کرنے مکہ مکرمہ روانہ ہوئے تو جب مدینہ منورہ سے چل کر مقام ذوالحلیفہ پہنچے تو آپ نے دو گنا ادا فرمایا لہذا چار پانچ میل پر دو گنا ادا
فرمایا اس لیے تھا کہ آپ کا متصل ارادہ مکہ پاک جانے کا تھا اور یہیں سے ثابت ہوا کہ جو شخص سفر شرعی پر روانہ ہو وہ جب اپنے شہر کی
حدود سے نکل جائے تو اس پر دو گنا ادا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

عن علي بن ربيعة قال خرجنا مع علي ابن
ابى طالب رضی اللہ عنہ متوجہین ہننا و اشار بيده
الى الشام فصلى ركعتين ركعتين حتى اذا رجعا
ونظرنا الى الكوفة حضرت الصلوٰۃ فقالوا يا امير
المؤمنين هذه الكوفة يتيم الصلوٰۃ قال لا حتى
ندخلها. (تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۳۲)

عن علي بن ربيعة قال خرجنا مع علي رضی
اللہ عنہ فقصرنا ونحن نرى البيوت ثم رجعا
فقصرنا ونحن نرى البيوت فقال له فقال علي نقصر
حتى ندخلها.
(تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۳۲)

علی بن ربیعہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی
معبیت میں شام کی طرف چلے تو آپ نے واپسی تک دو گنا ادا
فرمایا۔ جب ہم واپس کوذ کی طرف آئے اور کوذ ہمیں نظر آنے لگا تو
نماز کا وقت ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! یہ کوذ نظر
آ رہا ہے نماز مکمل ادا کریں؟ فرمایا نہیں قصر ادا کریں گے ہاں جب
کوذ میں داخل ہو جائیں گے تو پھر مکمل پڑھیں گے۔

علی بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
کے ہمراہ کوذ سے چلے تو کوذ سے باہر نکل کر ہم نے نماز قصر ادا کی
حالانکہ ہمیں کوذ کے مکانات نظر آتے تھے اور جب واپس لوٹے تو
کوذ کے باہر ہم نے قصر ہی پڑھی۔ اب بھی ہمیں کوذ کے مکانات
نظر آ رہے تھے۔ ہم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے عرض کیا

تو فرمایا: کوئٹہ میں داخل ہونے تک قصر ہی پڑھیں گے۔

تاریخین کرام! ان آثار و روایات سے نماز قصر کی ابتدا اور انتہا کا بخوبی علم ہو جاتا ہے جس کا خلاصہ یہی ہے کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا اپنی آبادی سے جب نکل آئے تو دو گنا نہ شروع ہو گیا اور اس وقت دو گنا نہ ہی ادا کرے گا جب تک اپنے شہر میں داخل نہ ہو جائے۔

اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات

مقدار مسافت اور دو گنا زادائیگی کے لزوم پر دو طرح کے اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ اول الذکر غیر مقلد مترض ہیں کہ ساڑھے ستادین میل کی حد ضروری نہیں بلکہ دو چار میل تک جانے کی بھی قہر ادا کر سکتا ہے اور دوسرے حصہ پر دیگر مذاہب کے فقہاء کا اعتراض ہے وہ یہ کہ قصر پڑھنا جائز ہے لیکن پوری پڑھ لینا افضل ہے۔

اعتراض ۱

سفر کے لیے کوئی حد مقرر نہیں۔

(۱) عمدہ نووی شرح المہذب ج ۳ ص ۳۲۵ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ دار الفکر بیروت میں رقمطراز ہیں کہ شیخ ابوسلام داؤد بن علی اور ان کے تبعین کے نزدیک قصر کے لیے سفر متعین نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکل کر باغ میں جائے تو وہاں بھی قصر پڑھ سکتا ہے۔

(۲) نواب صدیق حسن بھوپائی "اسراج الوہاب" ص ۲۷۷ پر لکھتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک میل کے سفر پر جائے تو قصر کر سکتا ہے۔

(۳) علامہ شوکانی نے "الدراری المزیہ شرح الدرر المہیہ" ص ۱۶۷ پر لکھا ہے کہ سفر کی کوئی حد مقرر نہیں۔ اما کونہ یجب القصر

علی من خروج من بلدہ قاصدا للسفر وان کان دون برید فوجہ ان اللہ سبحانہ ، قال واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ والضرب فی الارض یدق علی کل ضرب - ترجمہ: بہر حال نماز قصر کا وجوب اس شخص کے لیے ہے جو اپنے شہر سے ارادہ سفر کر کے نکلے اور ایک برید سے کم تک جانا چاہا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں جہاں نماز قصر کا ذکر فرمایا وہاں "حرب فی الارض" فرمایا اور زمین پر چنا اور سفر کرتے ہوئے سفر پر بھی بولا جاتا ہے۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ میں آیا "عن نافع عن ابن عمر انہ کان یقیم بمکہ فاذا خرج الی منی قصر مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۱ میں نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف میں مقیم تھے آپ جب منیٰ کی طرف گئے تو قہر ادا فرمائی۔"

من تمام حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ نماز قصر کے لیے سفر کی کوئی حد مقرر نہیں ہے لہذا تھوڑے سفر پر بھی قہر ادا کرنا جائز ہے۔ جواب: مذکورہ، اعتراض میں ایک تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں جناب نافع کا بیان ہے کہ مکہ میں مقیم تھے اور اس دوران میں منیٰ (جو کہ مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے) میں گئے تو قصر پڑھی۔ اس کے پہلے حصہ میں اقامت کی کوئی تخصیص نہ کی گئی تھی۔ آپ کی یہ اقامت پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی مستقل نیت پر تھی یا ویسے ہی آپ چند دنوں کے لیے ٹھہرے ہوئے تھے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے مکہ شریف کو وطن اقامت بنالیا تھا تو پھر کچھ بات بنتی ہے۔ ایک تو یہ بھی ثابت نہیں اور دوسرا خود آپ سے ہی ایک حدیث صحیح بخاری و مسلم میں اس کے خلاف موجود ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عبد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن
 النبي ﷺ قال لا تسافر امرأة لئلا لا معها ذو
 محرم اخرجه البخاري والمسلم في الصحيح من
 حديث يحيى بن القطان (تتبع شريف ج ۳ ص ۱۸۳ باب ج
 من قال لا تقصر الصلوة في اقل من ثلاث ايام)

اس حدیث پاک میں تین دن کا سفر صراحتہ موجود ہے اور اسی پر احکام مقرر ہوئے اگر سفر کی کوئی حد مقرر نہ ہوتی تو عورت کے لیے محرم کے ساتھ جانے کے لیے تین دن کی بجائے مطلقاً فرمایا جاتا کہ کوئی عورت چند میل تک کا سفر بھی محرم کے بغیر نہیں کر سکتی۔ اس سے واضح تر الفاظ میں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر پیش خدمت ہے کیونکہ مذکورہ روایت سے کوئی یہ نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ یہاں تو عورت کے بغیر محرم سفر کرنے کی حد بیان کی گئی۔ سفر کتنی حد پر ہوتا ہے؟ اس کا تذکرہ نہیں تو اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما ملاحظہ فرمائیے۔

عن علي بن ربيعة الوالبي قال سألت عبد الله
 بن عمر رضي الله عنهما ابي كم تقصر الصلوة
 فقال تعرف السويدي قال قلت لا ولكني قد سمعت
 بها قال هي ثلاث ليلال فواصد فاذا خرجنا إليها
 قصرنا الصلوة.

(کتاب الاما رس ۳۹ باب ملوۃ فی السفر حدیث ۱۹۲)

اب شوکانی کے ذکر کردہ آیت قصر سے استدلال کی طرف آئیے "ضرب فی الاوض" کو اپنے اطلاق پر رکھ کر مختصر سفر کو بھی سبب رخصت قرار دیا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ "ضرب" کا معنی لغت میں حرکت بھی آیا ہے تو چاہیے کہ جب کوئی حرکت کرے تو تم زقصر کرے اور نماز ادا کرنا خود حرکت کے بغیر متصور نہیں لہذا ہر وقت ہر نماز دو گانہ ادا کی جانی چاہیے اور اگر اس لفظ کے معنی میں سفر کی قید لگاتے ہو تو کیا وجہ ہے کہ سفر سے مراد شری سفر نہ لیا جائے اگر اسی طرح استدلال کیا جانا درست ہے تو بحر اقیانوس الصلوٰۃ میں صرف اقامت صلوٰۃ ہی مراد ہوگی۔ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کے فرائض و واجبات معاف ہو جائیں گے اور اتوا المرحوۃ سے سال گزرنا، نصاب ہونا اور چالیسواں حصہ دار کا سبب ختم ہو جائیں گے یہی استدلال داؤد غاہری کا بھی تھا تو معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے الفاظ کی تفسیر و تفسیر کرتے وقت نیز اس سے استدلال کرتے وقت احادیث مبارکہ کو دیکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کے اجمال کو بیان کرتی ہیں۔

اعتراض ۲

قصر واجب نہیں بلکہ پوری ادا کرنا بہتر ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اس پر چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة رضي الله
 عنها ان النبي ﷺ كان يقصر في الصلوة ويتم
 ويقطر ويصوم قال هذا اسناد صحيح.
 (تتبع شريف ج ۳ ص ۱۸۹ مطبوع حيدرآباد دکن باب من ترك
 سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کبھی نماز قصر ادا فرماتے اور کبھی پوری پڑھتے، کبھی روزہ رکھتے اور کبھی نہ کرتے۔

بقصر فی السفر بغیر رخصۃ عن المنہ

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر اور پوری پڑھنا اپنے اختیار میں ہے اگر قصر واجب ہوتی تو اس کا ترک نہ ہوتا۔
جواب: حدیث مذکور کی سند میں اضطراب ہے۔ علامہ ترکمانی جو ہر اشیاء میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کا ایک راوی عمرو بن ذوالمرلی ہے اور اس کے بارے میں یوں مذکور ہے۔ ”ذکرہ ابن الجوزی فی کتابہ وقال قال علی بن الحنفیہ کان مرحیا ضعیفا ابن جوزی نے اپنی کتاب میں اس راوی کے بارے میں لکھا کہ علی بن حنفیہ کہتے ہیں یہ مرجی اور ضعیف ہے۔“ ایک اور راوی العلاء نامی بھی اس روایت میں ہے۔ ”ان العلاء قال فیہ ابن حبان یروی عن الثقات ما لا یشہ حدیث الاثبات ویطلل الاحتجاج بہ یعنی العلاء کے بارے میں ابن حبان نے کہا کہ یہ شخص ثقہ راویوں کی طرف سے ایسی روایت بیان کرتا ہے اور ان کی طرف منسوب کرتا ہے جو غیر ثابت ہوتی ہے۔“ (جوہر اشیاء ذیل بیہقی ج ۳ ص ۱۳۴)

حدثنا العلاء بن زھیر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت خرجت مع رسول اللہ ﷺ فی عمرة فی رمضان فافطر رسول اللہ ﷺ وصمت وقصر واتممت فقلت یا رسول اللہ ﷺ بابی انت وامی الفطرت وصمت وقصرت واتممت فقال احسنت یا عائشة۔
الطلاء بن زھیر نے ہمیں عبد الرحمن بن اسود سے ان کے والد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی کہ میں حضور کے ساتھ رمضان شریف کے مہینہ میں عمرہ کرنے نکلے تو آپ نے روزہ نہ رکھا۔ آپ نے قصر پڑھی میں نے پوری پڑھی پھر میں نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ آپ نے روزہ نہ رکھا اور میں نے رکھا آپ نے قصر ادا فرمائی میں نے پوری پڑھی فرمایا: اے عائشہ! تو نے بہت اچھا کیا۔

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۳۴)

روایت مذکورہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دوران سفر نماز دوگانہ کی بجائے مکمل ادا کی حالانکہ حضور ﷺ نے دوگانہ ادا فرمائی تھی لیکن سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مکمل نماز پڑھنے پر آپ نے ناراضگی کی بجائے اسے اچھا فرمایا تو معلوم ہوا کہ دوران سفر نماز پوری ادا کرنا بہتر ہے۔
جواب: اس روایت کے یک راوی العلاء کے بارے میں غیر مقلدین کے ایک مشہور عالم شوکانی نے لکھا۔

فی اسنادہ العلاء بن زھیر عن عبد الرحمن بن الاسود بن یزید عن نخعی عنہا والعلاء بن زھیر قال ابن حبان کسان یروی عن الثقات ما لا یشہ حدیث الاثبات فطلل الاحتجاج بہ فیما لم یوافق الاثبات۔
روایت مذکورہ کی سند میں العلاء بن زھیر راوی ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ العلاء ثقہ لوگوں سے ایسی روایت ذکر کرتا جو ان سے ثابت نہ ہوتی لہذا اس کی ان روایات سے جو ثابت روایات کے موافق نہ ہوں۔ احتجاج یا طلل ہے۔
(نیل ناظر ج ۳ ص ۲۳۸ ایواب صلوة المسافر میں حدیث)

کے بعد یہی حدیث کی شرح سلوہ ثریہ)

نیز عبد الرحمن کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سماع بھی ثابت نہیں اور ایسی روایت کو خطا بھی کہا گیا نیز اسی حدیث پر حافظ ابو عبد اللہ المقدسی نے بہت کلام کیا اور اس میں وہم ثابت کیا اس کی تردید میں احادیث لکھیں۔ ابن حزم نے اس کو ”خیر فیہ“ کہا۔ اس پر طعن کیا بن النوی نے بھی اس کا رد کیا۔ ابن تیمیہ نے اس کو سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر کذب قرار دیا کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کیونکر متوقع ہے کہ وہ حضور ﷺ اور تمام صحابہ کرام کے قصر فرمانے کے مقابلہ میں پوری پڑھیں، حالانکہ ن

سے خود ایسی روایات موجود ہیں جن میں نماز قصر کا ان کی طرف سے اقرار ثابت ہے، یہ تمام تحقیق نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۹ پر موجود ہے۔

اعتراف ۳

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ دوران سفر پوری نماز پڑھنے کو افضل کہتے تھے لہذا قصر واجب نہ ہوئی۔
جواب: (۱) آپ کا قصر کی بجائے مکمل ادا فرمانا ممکن ہے اس وجہ سے ہو کہ آپ نے اقامت کی نیت کر لی ہو۔
(ب) آپ نے منیٰ میں قصر اس غرض سے چھوڑی تھی جسے امام طحاوی نے بیان فرمایا ہے۔
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں

عن الزہری قال انما صلی عثمان رضی اللہ عنہ اربعاً لان الاعراب كانوا اکثر فی ذالک العام فاحب ان یخبرهم ان الصلوۃ اربع. فقد یحتمل ان یکون لما اراد ان یربهم ذالک نوى الاقامة فصار مقیماً فرضه اربعاً فصلی بهم اربعاً.
(طحاوی شریف ج ۳ ص ۲۲۵ باب صلوۃ السفر ملبیۃ بیروت لبنان)
امام زہری کہتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ اس سال دیہاتی لوگ بکثرت حج کرنے آئے تھے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ انہیں بتایا جائے کہ ظہر و عصر کی رکعت چار ہوتی ہیں اور یہ بھی یقیناً احتمال ہے کہ آپ نے جب انہیں چار رکعت بتانے کا ارادہ فرمایا ہو تو اقامت کی نیت کر لی ہو۔ اب جب نیت اقامت سے مقیم ہو گئے تو چار فرض، چار ہی پڑھنے لازم تھے لہذا آپ نے انہیں چار رکعت ہی پڑھائیں۔

(ج) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جب منیٰ میں چار رکعت پڑھائیں تو اس بات کا جب حضرت عبداللہ بن مسعود کو پتہ چلا تو آپ نے فرمایا:

حدثنا ابراہیم قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول صلی با عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بمنیٰ اربع رکعة فقل ذالک لعبد اللہ بن مسعود فاسترجع ثم قال صلیت مع رسول اللہ ﷺ بمنیٰ رکعتین وصلیت مع ابی بکر رضی اللہ عنہ بمنیٰ رکعتین وصلیت مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بمنیٰ رکعتین فلیت مطمئن من اربع رکعات رکعتان متقبلتان رواہ البخاری فی الصحیح عن قتیبہ بن سعید وکذا الک مسلم.

(بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۲ باب من ترک القصر فی السفر)

(د) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی گفتگو اور منیٰ میں دو گنا پڑھنے کی بات جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا:

فلما بلغ ذالک لعثمان قال انی تاہلت بمكة جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود

وسمعت رسول الله ﷺ يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فانكار عبد الله بن مسعود واعتذار عثمان دليل على ان فرض المسافر ركعتان۔

(۱) لمسعود ج ۱ معتقد غرضی باب صلاة المسافر ص ۲۳۸ مطبوعہ بیروت (۲) مسند احمد بن حنبل ج ۱ ص ۶۲ مطبوعہ بیروت

قال النووي وهذا هو المشهور ان عثمان اتم بعد ستة سنين من خلافته وتناول العلماء هذه الرواية ان عثمان لم يزد على ركعتين حتى قبض الله في غير منى والرواية المشهورة باتمام بعد صلوة من خلافته محمولة على الاتمام بمعنى خاصة وقد صرح في رواية بان اتمام عثمان كان بمعنى وفي البخاري والمسلم ان عبد الرحمن بن يزيد قال صلى بنا عثمان بمضى اربع ركعات فقل في ذالك لعبد الله ابن مسعود رضى الله عنهما فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله ﷺ بمضى ركعتين وصليت مع ابى بكر بمضى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب بمضى ركعتين فليت حظي من اربع ركعتان مقلتان۔

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۲۵ باب صلاة المسافر)

رضی اللہ عنہ کی گفتگو پہنچی تو فرمایا میں نے مکہ میں شادی کر لی ہے اور رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لیتا ہے وہ اس کے رہنے والوں میں شمار ہوتا ہے جس حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا انکار اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا غرض پیش فرمانا اس پر دلیل ہے کہ مسافر پر دو رکعت ہی فرض ہیں۔

نووی کہتے ہیں کہ مشہور یہ ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے چھ سال مکمل ہونے کے بعد دو گناہ چھوڑ کر پوری نماز پڑھی۔ علماء کرام نے اس روایت (چار پڑھنے والی) کی تاویل فرمائی ہے وہ یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے وصال سے قبل پوری زندگی منی کے علاوہ کسی سفر میں چار رکعت نماز نہیں پڑھی اور روایت مشہورہ یہ ہے کہ عثمان غنی کا نماز کو مکمل پڑھنا آپ کی خلافت کے ابتدائی دور کے بعد تھا۔ یہ آپ کے منی میں پوری نماز پڑھنے پر محمول ہے اور یہ تصریح بھی ہے کہ آپ نے منی میں ہی نماز پوری پڑھی تھی۔ بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ عبد الرحمن بن یزید نے کہا: ہم نے حضرت عثمان کی اقتدا میں منی کے اندر چار رکعت نماز پڑھی تو جب اس کے متعلق حضرت عبد اللہ بن مسعود کو کہا گیا تو انہوں نے انا لله وانا اليه راجعون پڑھا پھر فرمایا: میں نے منی کے اندر حضور ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے عمر بن خطاب کے ساتھ منی میں دو رکعت نماز پڑھی۔ کاش میری چار رکعتوں میں سے میرا حصہ دو رکعت ہی اللہ تعالیٰ کو مقبول و منظور ہو جائیں۔

نوٹ: پیچھے ایک جواب میں گزرا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مکہ میں شادی کر لی تھی یہ شخص احتمال نہیں بلکہ اس کی سند موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ہمیں حمیدی نے بتایا اور انہیں ابو سعید مولیٰ بنی ہاشم نے اور انہیں عکرمہ بن ابراہیم نے ابن زباب سے انہیں ان کے والد نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منی میں ہمیں چار رکعت نماز پڑھائی۔ بوکوی نے اسے ناپسند کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں جب یہاں آیا تھا تو میں نے

حدثنا حمیدی حدثنا ابو سعید مولیٰ بنی ہاشم حدثنا عکرمہ بن ابراہیم عن ابن زباب عن ابیہ عن عثمان بن عفان رضى الله عنه انه قال صلى بسا منى اربعاً فذكر الناس عليه ذالك فقال انى تأهلت باهلى بهالما قدمت وانى سمعت رسول الله

ﷺ اذا ساهل الرجل في بلد فليصل به صلوٰۃ
 المقوم۔ (مسند میدی ج ۱ ص ۲۱) احادیث عثمان ابن عفان حدیث ۳۶
 مطبوعہ بیروت
 اعتراض

مسند میدی کی روایت میں عکرمہ بن ابراہیم ضعیف راوی ہے جس کی امام بیہقی اور صاحب مجمع الزوائد نے بھی تضعیف کی ہے
 لہذا آپ کا وہاں شادی کرنا صحت کے ساتھ ثابت نہ ہوا۔
 جواب: عکرمہ بن ابراہیم کو اگرچہ بیہقی وغیرہ نے ضعیف کہا لیکن امام بخاری کا تاریخ کبیر میں ان کا ذکر کر کے کوئی جرح نہ کرنا ان
 کے ثقہ ہونے کو مستلزم ہے۔
 "زاد المعاد" میں امام بخاری کے اس رویہ سے استدلال یوں مرقوم ہے۔

قال ابو البركات ابن تيمية ويمكن المطالبة
 بسبب الضعف فان البخاري ذكره في تاريخه ولم
 يضمن فيه وعادته ذكر الجرح والمجروحين وقد
 نص احمد وابن عباس قبله ان المسافر اذا تزوج
 لنزله الاتمام وهذا قول ابي حنيفة ومالك
 واصحابهما وهذا احسن ما اعتنوا به عن عثمان۔
 (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۶) بر حاشیہ ردی فی شرح مواہب اللدنیہ ج ۲
 ص ۲۶ بحث قمر الصلوٰۃ فی السفر

اعتراض

تین دن تین رات کی بجائے ایک دن ایک رات کا سفر بھی سبب قصر ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔

عن النبی ﷺ السفر يومًا وليلة وكان ابن
 عمر وابن عباس رضي الله عنهما يقصران ويقطران
 في أربعة برد وهو ستة عشر فرسخا۔
 (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۷) ابواب تفسیر الصلوٰۃ

عن نافع عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال
 لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي محرم۔
 (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۷)

عن ابي هريرة قال النبی ﷺ لا يحل
 لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم
 وليلة ليس معها حرمه۔
 (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں
 کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت محرم کے بغیر تین دن
 کا سفر نہ کرے۔
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ
 نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو
 اسے ایک دن رات کا سفر محرم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے۔

مذکورہ احادیث میں سے دو کے اندر صاف صاف ارشاد ہے کہ کسی عورت کو ایک دن رات کا سفر عزم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے جس سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی ایک دن رات کے سفر کو کہتے ہیں۔ تین دن رات تک کا سفر قصر نماز کے لیے ضروری ہے لہذا تین دن کی قید درست نہیں ہے۔

جواب ۱۰ بخاری نے ترجمۃ الباب میں بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دن رات کا سفر کرنے والے کو مسافر شرعی قرار دیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا عمل یہ ذکر کیا ہے کہ وہ بارہ فرسخ یعنی تقریباً اکاون میل کے سفر پر قصر اور افطار کرتے تھے۔ اب ایک دن رات میں بارہ فرسخ طے کرنا مشکل ہے نیز اسی باب کے تحت دو احادیث ایسی بھی ہیں کہ جن میں تین دن رات کا ذکر ہے۔ اب دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر اختلاف نظر آ رہا ہے۔ اس اختلاف کو دور کرنے کا ایک طریقہ یہ کہ کسی ایک کو تاج اور دوسری کو منسوخ کہا جائے اب ایک دن والی حدیث پہلے ہوگی یا تین دن والی۔ اگر ایک دن والی پہلے ہو تو وہ تین دن والی سے منسوخ ہوگی کیونکہ اب معنی یہ ہوگا کہ دو دن سفر کرنے والا مسافر نہ ہوگا بلکہ تین دن والی مسافر کہلائے گا اور اگر تین دن والی پہلے اور ایک دن والی بعد کی ہو تو بعد والی اب تین دن والی کی تاج نہ بنے گی کیونکہ تین دن میں ایک دن بہر حال موجود ہے تو جب ایک دن کی عورت کو سفر کرنا ناجائز تو تین دن بطریقہ اولیٰ ناجائز ہوگا لہذا تین دن کی حالت قابل عمل ہے اور ایک دن والی حدیث عمل کے اعتبار سے مشکوک ہوئی کیونکہ تین دن پر عمل کرنے والا یقیناً ایک دن پر بھی عمل کر رہا ہے اس لیے جب یقین کو شک سے ختم نہیں کیا جاسکتا تو ترجیح یقینی تین دن والی حدیث کو ہوگی۔ علاوہ ازیں صحابہ کرام کا عمل بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر

پوری نماز کب پڑھے؟

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ اور انہیں ابن عمر نے بتایا کہ میں مسافر نماز ہی پڑھوں گا جب تک پختہ قیام کا ارادہ نہ کروں خواہ اس ارادہ کرنے اور تردد میں بارہ دن ہی گزر جائیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے زہری نے اور انہیں اپنے والد نے حضرت عمر سے خبر دی کہ جب وہ (عمر) مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو گنا پڑھا کر فرماتے اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کرو، ہم مسافر لوگ ہیں۔

ہمیں امام مالک نے جناب تابع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہم مکہ میں دس دن قیام فرماتے تو نماز دو گنا ادا کرتے تھے۔ ہاں گروہوں کے منعم لوگوں کے ساتھ (انام کے پیچھے) نماز ادا فرماتے تو پھر ان کی طرح نماز پوری ادا فرماتے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے خبر دی کہ انہوں نے

۵۷- بَابُ الْمَسَافِرِ يَدْخُلُ الْمَصْرَ

أَوْ غَيْرَهُ مَتَى يُتِمُّ الصَّلَاةَ

۱۹۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ قَالَ أَصَلَّيْتُ صَلَاةَ الْمَسَافِرِ مَا لَمْ أَجْمَعْ مَكَّنًا وَلَا أَنْ حَبَسَنِي ذَالِكَ رَأَيْتُنِي عَشْرَةَ لَيْلَةً.

۱۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ آيَمُّوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ.

۱۹۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ كَانَ يُتِمُّ بِمَكَّةَ عَشْرًا فَيَقْصُرُ الصَّلَاةَ لِأَنَّهُ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّاسِ فَيُصَلِّي صَلَاتِهِمْ.

۱۹۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ مَحْمُودٍ أَنَّ

سالم بن عبد اللہ سے ایسے مسافر کے بارے میں پوچھ جو کسی جگہ سے اپنا نکلتا یعنی نہیں جانتا۔ وہ کہتا ہے کہ آج جاؤں گا کل جاؤں گا بلکہ ابھی جا رہا ہوں وہ اسی طرح آج کل کرتا ہے حتیٰ کہ کئی دن اسے یونہی کرتے وہاں گزر جاتے ہیں۔ وہ نماز قہر کرے یا پوری پڑھے؟ فرمایا: وہ قہر کرے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے مہینہ گزر جائے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم ایسے مسافر کے لیے قہر کا حکم دیتے ہیں جو کسی شہر میں جائے اور وہاں چند دن سے کم کی نیت اقامت کرے۔ اگر چند دن یا اس سے زائد کی پختہ نیت کر رہا ہے تو نماز پوری پڑھے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام مالک نے عطاء خراسانی سے خبر دی کہ سعید بن مسیب نے کہا جو شخص چار دن کی نیت اقامت کرے وہ پوری نماز پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے۔ سراسر اس وقت تک قہری پڑھے گا جب تک وہ چند دن کی پختہ نیت اقامت نہ کرے اور یہی ابن عمر، سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب کا قول ہے۔ ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دیتے ہیں کہ وہ مثنیٰ میں جب امام کے پیچھے نماز پڑھتے تو چار رکعت پڑھتے اور اگر اکیلے پڑھتے تو دو گانا دافر مانتے۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر تو پوری نماز پڑھے گا یہی امام بو حنیفہ کا قول ہے۔

سَأَلَ مَسَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُسَافِرِ إِذَا كَانَ لَا يَدْرِي مَتَى يَخْرُجُ يَقُولُ أَخْرَجَ الْيَوْمَ بَلَى أَخْرَجَ عَدَّائِلِ السَّاعَةِ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَهُ عَلَيْهِ لَيْلٌ حَبِيرَةٌ أَبْقَصُراً مَا يَبْصَحُ قَالَ يَقْصُرُ وَإِنْ تَمَادَى بِهِ ذَلِكَ فَهَرَأَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بَرَى قَصَرَ الصَّلَاةُ إِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ مِصْرًا مِنَ الْأَمْصَارِ وَإِنْ عَزَمَ عَلَى الْمَقَامِ إِلَّا أَنْ يَعْرِمَ عَلَى الْمَقَامِ حُمَةَ عَشْرِ يَوْمٍ قَصَاعِدًا فَإِذَا عَزَمَ عَلَى ذَلِكَ أَتَمَّ الصَّلَاةَ.

۱۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ الْخَرَّاسَانِيُّ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ مَنْ أَخْمَعَ عَلَى أَقَامَةٍ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ فَلَيْسَ بِالصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَحْذِرُ هَذَا بِقَصْرِ الْمُسَافِرِ حَتَّى يَجْمَعَ عَلَى أَقَامَةٍ حُمَةَ عَشْرِ يَوْمًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عُثْمَرَ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ.

۱۹۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ بِعَيْنِي بِصُلَيْيَ أَوْ يُعَارِدَا صَلَّي لِنَفْسِهِ صَلَّي رَكْعَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَانَ الْإِمَامُ مُقِيمًا وَالزَّجَلُ مُسَافِرًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيرَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ان آثار کی وضاحت گزر چکی ہے۔ چند امور بطور خلاصہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) مسافر کو اگر کسی جگہ قیام میں تردد ہو تو اس کیفیت میں قہری ادا کرے گا چاہے یہ عرصہ کتنا طویل ہی کیوں نہ ہو۔
- (۲) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں چند روز قیام کی نیت نہ کرنے کی وجہ سے قہر ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (۳) اگر مسافر کسی مقیم کی اقتدا میں نماز پڑھے گا تو اتباع امام کی وجہ سے وہ پوری پڑھے گا اور اگر اتباع بھوت گئی تو قہر واجب ہے مثلاً مسافر نے مقیم کے پیچھے نماز شروع کی اور بے وضہ ہو گیا اب وضو کرنے کے بعد اگر امام کے پیچھے بقیہ نماز ادا کرتا ہے تو پوری در نہ قہر پڑھے گا۔

اعتراض

احناف کے باب چند روز دن سے کم کی نیت اقامت پر نماز قہری رہے گی حالانکہ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کی نیت اقامت پر پوری نماز ادا کرنے کا کہہ رہے ہیں۔ صحابی کے قول کے ہوتے ہوئے اپنی رائے پر عمل کرنا کیونکر درست ہوگا؟

جواب: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذکورہ روایت خود ان کے اپنے عمل کے خلاف ہے ملاحظہ ہو۔

عن سعید بن المسیب قال اذا اجمع رجل سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا جب کوئی مسافر علی اقامۃ خمسۃ عشر اتم الصلوٰۃ۔ (صحیفہ ابن ابی شیبہ) پندرہ دن کی نیت اقامت کرے تو وہ اب نماز پوری پڑھے گا۔ ج ۲ ص ۲۵۴ من قال اذا اجمع علی اقامۃ خمس عشر اتم

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے پندرہ دن قیام والی روایت ان احادیث کے موافق ہے جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے متعلق مذکور ہے کہ آپ نے مکہ شریف جاتے ہوئے نماز قصر ادا فرمائی اور مکہ میں دس دن قیام فرمانے پر بھی قصر ادا فرمائی حتیٰ کہ واپس مدینہ منورہ تشریف لے آئے اسی لیے امام محمد نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے چار دن والے قول کے بعد لکھا کہ ہم اس قول پر نہیں بلکہ ان کے اس قول پر عمل کریں گے جو ان سے پندرہ دن قیام کے متعلق ہے اور ابن عمر اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم بھی پندرہ دن کا قول فرماتے ہیں لہذا ترجیح پندرہ دن کے قول کو یہی ہے اور اسی پر احاف کامل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۸۔ بَابُ الْفَرَاءِ فِي الصَّلَاةِ

فِي السَّفَرِ

۱۹۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ عَمَّا يُقْرَأُ فِي السَّفَرِ فِي الصُّبْحِ بِالْعَشْرِ الشُّرُوفِ أَوَّلِي الْمُقْصِلِ بِرَدِّ دَعْوَى لِيْ كُلِّ رَقْعَةٍ سُوْرَةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ يُقْرَأُ فِي السَّفَرِ فِي السَّاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالسَّاءِ وَالطَّارِقِ وَنَحْوَهُمَا۔
ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر کے دوران صبح کی نماز میں اول مفصل کی دس سورتوں میں سے ہر ایک رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ (یعنی الحجرات سے البروج تک کوئی ایک سورت) امام محمد کہتے ہیں کہ سفر کے دوران مسافر کو صبح کی نماز میں سورۃ البروج اور سورۃ الطارق اور ان جیسی سورتیں پڑھنی چاہیں۔

ام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اگرچہ سفر کی نماز صبح میں سورۃ الحجرات جیسی لمبی سورتوں کی حمد فرمائی۔ اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو درست ہے لیکن سفر کی وجہ سے اگر ان سورتوں کی بجائے البروج اور الطارق جیسی سورتیں پڑھے تو یہ چھ ہے کیونکہ تخفیف اور سہولت اس میں ہی ہے۔

۵۹۔ بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي

السَّفَرِ وَالْمَطَرِ

۱۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔
ہمیں امام مالک نے نافع سے اور انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کو اکٹھا کر لیا کرتے تھے۔

۱۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي السَّفَرِ مَا رَحَى عَابَ الشَّقِّ۔
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے عبد اللہ بن عمر سے کہ جب سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازیں جمع کرتے تو پتلے رہتے یہاں تک کہ شق غائب ہو جاتی۔

۲۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ أَنَّ

بن ہرگز نہیں بتایا کہ حضور ﷺ تبوک کی طرف سفر کے دوران ظہر اور عصر کو اکٹھا اور افرا کیا کرتے تھے۔

عَنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ الْخَمْرِيُّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي سَفَرِهِ إِلَى تَبُوكَ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا حَدَّثُوا الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ أَنْ كُوْخَرَ الْأَوْفَى مِنْهُمَا فَصَلَّى فِيْ أَحَدِهِمَا وَتَعَجَّلَ الْآخِيَةَ فَصَلَّى فِيْ أَوَّلِ وَفِيْهَا وَقَدْ بَلَغَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ حِينَ آخِرِ الصَّلَاةِ قُلُّ أَنْ يُغَيَّبَ الشَّمْسُ خِلَافَ مَا رَوَى مَالِكٌ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ دو نمازوں کو اس طرح اکٹھا کر کے پڑھا جاسکتا ہے کہ پہلی نماز کا آخری وقت اور دوسری کا شروع وقت ہو۔ (یعنی پہلی کو دیر سے اور دوسری کو جلدی) لیکن اپنے اپنے وقت میں ادا کیا جائے۔ ہمیں حضرت عبد بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی یہ خبر ملی ہے کہ آپ نے نماز مغرب جب عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھی تو نماز مغرب کو شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا سا پہلے ادا فرمایا۔ یہ روایت امام مالک سے مذکورہ روایت کے خلاف ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں امام نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ جب امراء (خلفاء) مغرب و عشاء کو بارش کی وجہ سے اکٹھا کر کے پڑھتے تو سب بھی ان کے ساتھ پڑھتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے ایک وقت میں دو نمازوں کا جمع کرنا ہرگز درست نہیں ہاں صرف عرفت میں ظہر اور عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء اکٹھی پڑھی جاتی ہیں درہم الام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ہر طرف یہ لکھ کر بھیجا کہ دو نمازوں کو اکٹھا نہ کرنا دروغوں کو بتا دیا کہ ایک وقت میں دو نمازیں جمع کرنا کبیرہ و گنہوں میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ یہ خبر ہمیں علاء بن الحارث عن کھوں سے ثقہ راویوں نے سنائی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا لِاجْمَاعِ بَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ فِيْ وَقْتٍ وَاحِدٍ إِلَّا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِعَرَفَةَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِمَكَّةَ دَلِيلُهُمْ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَّغْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ فِي الْأَلْفَاظِ بِهِنَّ أَنَّهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ وَيُسَيِّرَهُمْ أَنْ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِيْ وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكِبَايِرِ أَخْبَرَنَا بِذَا لِكَ الثَّقَاتُ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مَكْحُولٍ

جمع بین الصلوٰۃ تین کی تحقیق

دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنے میں انفرادی طور پر یہ مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہر ایسے سفر میں جو نماز قصر کا موجب ہو دونوں کو مطلقاً جمع کر کے پڑھنے کے قائل ہیں یعنی ظہر اور عصر کو اکٹھا کرنا خواہ دونوں ظہر کے وقت میں اور کی جگہ یا عصر کے وقت میں دونوں طرح جائز ہے اسی طرح مغرب اور عشاء میں بھی ان کا یہی مسلک ہے۔ امام احمد بن حنبل سے بھی یہی منقول ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس بارے میں تین قول ملتے ہیں۔ کہ اہمیت، عدم جواز اور سفر میں جدی کے پیش نظر جائز نہ نہیں۔ اگرچہ خلاف ہے اپنے مذہب کے مطابق بہت سی وضاحتیں ان کی کتب میں مذکور ہیں جن کا بیان کرنا یہاں مقصود

نہیں ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اس بارے میں یہ مسلک ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ کہیں بھی کسی صورت میں دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر بہت سی متواتر احادیث آئی ہیں اس لیے ان دو اوقات پر دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا مستحبیٰ کر دیا گیا ہے۔ احناف کا مذکورہ مسلک کن دلائل سے ثابت ہے اور اس کے مراجع کیا ہیں؟ اس کا جواب درج ذیل حوالہ جات سے ملاحظہ فرمائیں۔

رَأَى الصَّلَاةَ كَأَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُورًا (النساء: ۱۳۰)

آیت مذکورہ اس امر کی وضاحت کر رہی ہے کہ ہر نماز کا ایک وقت مقرر ہے اور اس کی ادائیگی اسی وقت میں ضروری قرار دی گئی ہے۔ عن ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لیس فی النجوم تفریط انما التفریط فی البقطة بان یؤخر صلاة الی وقت اخر۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۱۶۵ باب الجمع بین صلاتین کیف هو)

عن عبد اللہ قال ما رایت رسول اللہ ﷺ صلی صلوٰۃ قط فی غیر وقتها الا انه جمع بین صلاتین بجمع۔ (لحمادی ج ۱ ص ۱۶۴)

عن ابی العالیہ ان عمر کتاب الی ابی موسیٰ اعلم ان جمعا بین الصلوٰتین من الکثیر الا من عذر۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۵۵۴ مطبوعہ دارۃ القرآن حدیث ۳۳۲۲) عن ابی موسیٰ قال الجمع بین الصلوٰتین من غیر عذر من الکثیر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۹ من کرہ الجمع بین صلوٰتین)

عن عبد اللہ قال ما رایت رسول اللہ ﷺ صلی صلوٰۃ من غیر وقتها الا انه جمع بین الصلوٰتین بجمع وصلی الفجر یومئذ لیس میقاتا۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۱۶۴ باب الجمع بین صلوٰتین کیف هو)

عن ابن عباس قال لا یفوت صلوٰۃ حتی یجئنی وقت الاخری۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۱۶۵)

الدلیل علی ذالک قوله علیہ السلام الوقت

مومنوں پر بلا ریب اوقات مقررہ میں نماز فرض کی گئی ہے۔

حضرت ابو قتادہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نیند (کی وجہ سے نماز کو بروقت نہ پڑھ سکا) تصور اور کوتاہی نہیں تصور یہ ہے کہ کوئی شخص اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک (جاگئے ہوئے) پہلی نماز نہ پڑھ سکا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عرفات اور مزدلفہ کے سوا ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے۔

حضرت ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جناب ابوموسیٰ اشعری کی طرف لکھا: تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے ہاں عذر کی وجہ سے ایسا نہیں۔

ابوموسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کو بلا عذر اکٹھا کر کے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو کوئی نماز اس کے وقت کے سوا پڑھتے نہ دیکھا ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازوں کو اکٹھا ادا فرمایا اور اس دن صبح کی نماز آپ نے مستحب وقت کے غیر میں ادا فرمائی (یعنی صبح صادق ہونے کے فوراً بعد)۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کوئی نماز اس وقت تک فوت نہیں ہوتی جب تک (اس کا وقت ختم نہ ہو جائے اور) دوسری نماز کا وقت شروع نہ ہو جائے۔

(ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی) دلیل یہ ہے کہ حضور

فی مابین ہذین الوقتین۔ (لمواد شریف ج ۱ ص ۱۶۵) نے فرمایا: ان دو وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور اس کے بعد احادیث و آثار اس کے شاہد ہیں کہ ہر نماز کا وقت مقرر ہے۔ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر کسی نماز کو اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک مؤخر کرتا ہے تو وہ قصور وار ہے اور ایسا کرنے والا گنہ گیارہ کا مرتکب ہوتا ہے اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی اجازت ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان دو مقامات کے سوا کہیں بھی کوئی کسی دو نمازیں اکٹھی کرنا جائز نہیں ہیں۔ بعض ائمہ کے اقوال (جن کا اجماعی ذکر ہو چکا ہے) کا سہارا لے کر غیر مقدس دو نمازوں کے جمع کرنے اور اس کے جواز پر استدلال کرتے ہیں اور احناف پر مختلف اعتراض کرتے ہیں۔ ہم ذیل میں ان کو جمع جوابات ذکر کر رہے ہیں۔

اعتراض ۱

قال ابو طفیل حدثنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال جمع رسول اللہ ﷺ فی غزوہ تبوک بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء قال قلت ما حملہ علی ذالک قال فقال اراد ان لا یحوج امعہ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین مسلمین فی السفر)

جناب ابو طفیل کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے غزوہ تبوک میں ظہر اور عصر اور مغرب و عشاء کو اکٹھا ادا فرمایا۔ میں نے عرض کیا: آپ نے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا اس لیے کہ امت سے تنگی اٹھ جائے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے امت کی سہولت کی خاطر دوران سفر دو نمازوں کو جمع فرمایا۔ سہولت یہ کہ اگر اپنے اپنے وقت میں ہر نماز پڑھی جاتی تو سفر میں رکاوٹ آ جاتی اور پھر بار بار وضو کرنے سے بھی چھٹکارا ہو گیا لہذا اس رعایت کا تقاضا ہے کہ مسافر دوران سفر دو نمازیں اکٹھی کر کے پڑھے تو جائز ہے حالانکہ احناف اس کی اجازت نہیں دیتے۔

جواب: مذکورہ روایت مسلک احناف کے قطعاً خلاف نہیں کیونکہ دو نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کر کے بظاہر اکٹھا کرنا درست ہے وہ اس طرح کہ نماز ظہر کو اس کے آخری وقت میں ادا کر کے اس کے ساتھ ہی جب نماز عصر کا وقت شروع ہوا تو اسے بھی ساتھ ہی ادا کریں۔ یہ صورت جائز ہے اور مذکورہ حدیث پاک میں اس امر کی کوئی تشدد ہی نہیں کہ غزوہ تبوک میں آپ نے دو نمازوں کو یک نماز کے وقت میں جمع فرمایا اس لیے اس جمع کی صورت وہی ہے جو ہم نے ذکر کر دی۔ ایسی صورت میں یہی ہو سکتا ہے کہ کسی نماز میں کراہت آ جائے۔ یہ اولویت کے خلاف تو ہو سکتا ہے لیکن اس سے نماز کا فساد و بطلان نہیں ہوگا۔

اعتراض ۲

عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ الظہر والعصر جمعیا والمغرب والعشاء جمعیا من غیر خوف ولا سفر۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین مسلمین فی السفر)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء اکٹھی کر کے پڑھیں۔ نہ کوئی خوف تھا اور نہ سفر و پیش تھا۔

مجھے روایت میں دوران سفر اکٹھا کرنے کا ذکر تھا۔ اس میں سفر کا بھی ذکر نہیں اور خوف کی بھی نئی ہے ہذا معلوم ہو کہ بغیر خوف اور بغیر سفر کے دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے۔

جواب: اس بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ غیر مقلدین بھی اس حدیث پاک سے استدلال کر کے حالت قامت میں دو نمازوں کو اکٹھا کرنے کا نہیں کہتے۔ ان کے نزدیک خوف، سفر اور بارش وغیرہ کے عذر کی وجہ سے ایسا کرنا جائز ہے۔ دوسری بات وہی کہ پہلی حدیث پاک کی طرح اس میں بھی اگرچہ دو نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر ہے لیکن کیا یہ دو نمازیں ایک وقت میں

پڑھی گئیں یا ایک کا آخری وقت اور دوسری کا ابتدائی وقت تھا۔ اور اس طرح ایک ہی مرتبہ دو نمازیں ادا ہوئیں جو درحقیقت اپنے اپنے وقت میں پڑھی گئیں۔ صرف ظاہری دیکھنے میں جمع کرنا بین رہا ہے۔ ایسا ظاہری اکٹھا کرنا ہم احناف کے نزدیک بھی جائز ہے۔

اعتراض ۳

عن انس عن النسي رضی اللہ عنہ اذا عجل على السير يؤخر الطهور الى اول وقت العصر فجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يعيب الشفق. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو آپ نماز ظہر کو عصر کے اول وقت تک مؤخر کر کے دونوں کو اکٹھا ادا فرماتے اور مغرب کو شفق ڈھلنے پر عشاء کے ساتھ ملا کر ادا فرماتے۔

اس روایت میں احناف کا وہ احتمال نہیں چل سکتا کیونکہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق تک ہے اور اس کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ لہذا جب غروب شفق کے بعد مغرب اور عشاء دونوں ادا کی گئیں تو لازماً مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا گیا۔ اس سے ثابت ہو کہ سفر کی جلدی کے پیش نظر دو نمازوں کو ایک وقت میں ادا کرنا جائز ہے۔

جواب: بات شفق کے غروب ہونے پر ہے۔ معترض نے اس میں احناف اور غیر احناف کا صحیح مسلک بیان نہ کر کے قارئین کو صحیح صورت حال سے آگاہ نہ کیا۔ احناف کے نزدیک شفق اس سفیدی کا نام ہے جو سورج غروب ہونے کے بعد سرخی کے بعد کنارہ آسمان پر نمودار ہوتی ہے اور سفیدی کے اختتام تک نماز مغرب کا وقت موجود رہتا ہے لیکن دیگر حضرات اس سفیدی سے پہلے سرخی کو شفق کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک سرخی ختم ہونے پر اور سفیدی ظاہر ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو گیا اور عشاء کا شروع ہو گیا، لہذا ہم احناف اس حدیث پاک کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ شفق غروب ہونے کے بعد سفید شفق میں نماز مغرب ادا فرمائی اور مغرب ادا کرنے کے بعد فوراً (یعنی سفیدی ختم ہونے پر) آپ نے نماز عشاء ادا فرمائی تو یہ بھی بظاہر جمع کرنا ہے ورنہ حقیقت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا کی جارہی ہے۔ فاعبروا بآیة اولی الابصار

جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار

عن نافع عن عبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوة قال سمر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت لمارقي ذلك اليوم وليلة مسيرة ثلاث قال ابو داود رواه ابن جابر عن نافع نحو هذا

جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن واقد جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مؤذن تھے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو کہا نماز نماز فرمائیے۔ فرمائیے گے چلو چلو۔ حتیٰ کہ شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا پہلے اتر کر آپ نے نماز مغرب پڑھی پھر انتظار کیا کہ شفق غروب ہو جائے۔ غروب ہونے پر نماز عشاء ادا فرمائی پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب جلدی جانا مقصود ہوتا تو آپ اسی طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس دن تین دن رات کا سفر طے فرمایا۔ ابو داؤد کہتے ہیں۔ ابن جابر نے نافع سے اسی کی طرح انہی اسناد سے روایت ذکر کی ہے۔

(سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ قول مشور باب الجمع بین الصلوٰتین)

باستادہ

عن عائشة قالت كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

دوران سفر ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم، مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کر کے ادا فرماتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ آٹھ اور سات رکعات پڑھیں۔ (ظہر وعصر مغرب وعشاء) میں نے پوچھا اے ابولعثاء میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کیا ہو گا اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کیا ہو گا۔ کہنے لگا کہ میرا بھی یہی خیال ہے۔

ان تمام روایات میں وضاحت اور صراحت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے نماز ظہر اس کے سختی وقت میں اور نماز عصر اس کے ابتدائی وقت میں بظاہر جمع کر کے ادا فرمائیں اور حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی طرح صورتاً جمع فرمایا۔ یہی عقیدہ تقدیم کے الفاظ بالشریح مذکور ہیں۔ غروب شفق کے بعد کچھ دیر ٹھہر کر عشاء ادا فرمانا اسی کی تائید کر رہا ہے۔ ان روایت کی نسبت زیادہ صراحت ملاحظہ ہو۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو کوئی نماز اس کے مقررہ وقت کے سوا وقت میں ہرگز ادا فرماتے نہ دیکھا۔ ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازیں اکٹھی ادا فرمائیں۔ پھر نماز صبح اپنے وقت میں دفرمائی۔

عن عبد اللہ قال ما رأيت رسول الله ﷺ صلى صلاة قط في غير وقتها الا انه جمع بين الصلوتين بجمع فصلي الفجر يومئذ لغير ليلياتها.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۶۲ مطبوعہ بیروت باب الجمع بین صلاتین کیف ہو)

خلاصہ یہی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عام طور پر ہر نماز اس کے وقت مقررہ میں ادا فرمایا کرتے تھے ہاں بعض دفعہ مخصوص حالت میں دو نمازوں کو اکٹھی بھی ادا فرمایا لیکن یہ جمع اس طرح کی گئی کہ ایک نماز کا آخری وقت اور دوسری کا اول وقت ہوتا۔ ایک وقت میں دو نمازوں کی ادائیگی صرف اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں ہوئی۔ اس پر ہم نے چند روایات ذکر کر دیں۔ گرچہ اگر بھی بہت ہیں لیکن اختصار میں نظر ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۶۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الدَّائِبَةِ

فِي السَّفَرِ

۲۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى رَأْسِهِ فِي السَّفَرِ حِينَئِذَا تَوَجَّهَتْ بِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو يَضَعُ ذَلِكَ.

۲۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ مَعِيذًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

سفر کے دوران سواری پر نماز

پڑھنے کا حکم

ہمیں امام مالک نے عبداللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ دوران سفر اپنی سواری پر نماز ادا فرماتے تھے۔ دوران سفر نہ سواری کا مت خواہ کس طرح ہوتا؟ مزید بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ابوبکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر نے بتایا کہ حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ

كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
فِي سَفَرٍ فَكُنْتُ أَبْشِرُ بَعْدَهُ وَاتَّخَذْتُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا
خَبِثْتُ أَوْ يَطْمَعُ الْمُحَرِّ تَحَلَّمْتُ فَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ لَمْ
رَكْعَتٍ فَلْيَحْفَظْ قَالَ إِنَّ عَمْرٍو أَيْنَ كُنْتُ فَقُلْتُ يَا أَبَا عُبَيْدٍ
الْزَّحَلِينَ نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ وَخَشِيتُ أَنْ أَصْبَحَ فَقَالَ
الْيَسَّ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَأَ حَسَنَةٍ
فَقُلْتُ بَنَى وَاللَّهِ قَالَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يُؤَيِّرُ عَلَى الْبُجَيْرِ.

۲۰۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ قَالَ
رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فِي سَفَرٍ يُصَلِّي عَلَى جَمَارِهِ
وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى غَيْرِ الْمَقْبَلَةِ يُرْجِعُ وَيَسْجُدُ إِيْمَاءً
بِرَأْسِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَضَعَ وَجْهَهُ عَلَى شَيْءٍ.

۲۰۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ أَبِي
عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يُصَلِّ مَعَ صَلَوةِ الْفَرِیْضَةِ فِي
السَّفَرِ النَّطْوِعَ قَلْبًا وَلَا يَمْدَهَا إِلَّا مِنْ جَوْرِ اللَّيْلِ
فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي نَائِلًا عَلَى الْأَرْضِ وَعَلَى بَعْضِهِ أَيْمًا
تَوَجَّهَ بِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَأَنَسَ بْنَ يَافِيٍّ يُصَلِّي الْمَسَافِرُ عَلَى
دَائِمِهِ تَطَوُّعًا إِيْمَاءً حَتَّى كَانَ وَجْهَهُ يَحْمِلُ الشُّجُوْدَ
أَخْفَضَ مِنَ الشَّرْكَرِجِ لَمَّا أَوْتَرُوا وَالْمَكْتُوبَةَ فَإِنَّهُمَا
مُصَلِّيانَ عَلَى الْأَرْضِ وَبِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَنْبَاءُ.

۲۰۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ عَنْ حُصَيْنٍ قَالَ
كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو يُصَلِّي النَّطْوِعَ عَلَى رَأْسِهِ
أَيْمًا تَوَجَّهَتْ بِهِ لَمَّا كَانَتِ الْفَرِیْضَةُ أَوْ أَوْتَرُوا نَزَلَ
فَصَلَّى.

۲۰۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَمْرٍو بْنُ ذَرٍّ الْأَهْمَدِيُّ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ عَمْرٍو كَانَ لَا يَزِيدُ عَلَى الْمَكْتُوبَةِ فِي

فرماتے ہیں میں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے
ساتھ سفر میں شریک تھا۔ ان کے ساتھ ساتھ میں چل بھی جاتا تھا اور
گفتگو بھی کرتا تھا حتیٰ کہ مجھے طلوع صبح کا خوف ہوا تو میں پیچھے رہ گیا
اور سواری سے اتر کر نماز و تراویح کے پھر سوار ہو گیا مجھے فرمانے لگے
ہم کہاں تھے؟ عرض کی اے ابو عبدالرحمن! میں نے سواری سے اتر کر
تراویح کیے ہیں کیونکہ خوف ہوا کہ صبح صادق نہ ہو جائے۔ فرمانے
لگے کیا سرکارِ دو عالم ﷺ کا مکمل شریف تمہارے لیے مومنہ
کے طور پر کافی نہیں؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں خدا کی قسم! فرمایا:
بے شک رسول اللہ ﷺ نماز و تراویح پر ہی ادا فرمایا کرتے
تھے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی کہ میں نے
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دورانِ سفر گدھے پر نماز ادا
کرتے دیکھا اور آپ کا چہرہ قبلہ کی طرف نہ تھا۔ سر کے اشارے سے
رکوع و سجود کرتے تھے اور کسی چیز پر سجدہ کے لیے سر نہیں رکھتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد
اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر فرض نماز کے ساتھ نہ پہلی سنتیں
اور نہ بعد والی ادا فرماتے مگر رات کے نوافل (تہجد کی نماز) ادا
فرماتے۔ آپ زمین پر اتر کر اور کبھی سواری پر جدھر بھی اس کا منہ
ہوتا ادا فرما لیتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں مسافر اگر سواری پر نفل نماز اشارہ کے
ساتھ جس طرف منہ کر کے پڑھے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
سجدہ کو رکوع سے زیادہ جگہ کر ادا کرے لیکن تراویح فرضی نماز زمین
پر ہی ادا کی جائیں گی اس کی تائید میں آثار وارد ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جناب
حصین رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
(دورانِ سفر) نفل نماز سواری پر ہی ادا فرمایا کرتے تھے جدھر بھی
اس کا منہ ہوتا اور جب فرض یا تراویح ادا کرنا چاہتے تو اتر کر زمین پر ادا
فرماتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں عمر بن ذر ہمدانی نے جناب یحییٰ
سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر دو فرض

رکعتوں پر زیادتی نہ فرماتے نہ تو اس سے پہلے کچھ پڑھتے اور نہ ہی بعد میں اور نماز تہجد اونت کی پشت پر ہی جدھر اس کا منہ ہوتا ادا فرمائیے اور فجر سے کچھ دیر پہلے سواری سے اتر کر زمین پر درتہ فرماتے۔ اگر کہیں قیام فرماتا ہوتا تو تمام رات قیام میں بسر فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے محمد بن ابی سلیمان سے انہوں نے جناب مجاہد سے خبر دی کہ میں مکہ سے مدینہ جاتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ شریک سفر تھی آپ فرض اور وتر کے سوا ہر نماز سواری پر ادا فرماتے جدھر اس کا منہ ہوتا اور سر کے ساتھ اشارہ فرماتے رکوع سے سجدہ کا شرہ زیادہ جھکا ہوا ہوتا فرض اور وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے تڑپتے میں نے اس کے حلق پوچھا تو فرمایا: حضور ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے سواری کا جدھر منہ ہوتا آپ س پر سوار ہوتے ہوئے سر کے اشارہ کے ساتھ نماز ادا فرماتے تھے درجہ کا شرہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں اسماعیل بن عیاش نے خبر دی کہ مجھے ہشام بن عروہ نے اپنے باپ کے متفق بتایا کہ وہ غبر کی نماز سواری پر جدھر اس کا منہ ہوتا ادا فرماتے اور اپنا ہاتھ کسی چیز پر نہ ٹکاتے بلکہ رکوع و سجود کے لیے اپنے سر سے اشارہ کرتے اور جب سواری سے اترتے تو وتر ادا فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں مغیرہ الغسی سے خاند بن عبد اللہ نے خبر دی انہیں ابراہیم نخعی نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر اس کا جدھر منہ ہوتا نقلی نماز ادا فرماتے ور شرہ سے ادا فرماتے سجدہ بھی اشارہ سے کرتے اور فرضی نماز وتر کے لیے سواری سے اترتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں خبر دی فضل بن غزو ان نے کہ عبد اللہ ابن عمر کے بارے میں نافع نے کہا کہ ان کی سواری کا جس طرف رخ ہوتا اس طرف وہ نقل ادا کر لیا کرتے تھے جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر ادا کرتے۔

یہاں دوب تیس قابل ذکر ہیں اول یہ کہ دوران سفر نقلی نماز سواری پر پڑھنا جائز ہے اس کے لیے قبلہ رخ ہونا بھی ضروری نہیں در رکوع و سجود بھی اشارہ کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔ صرف سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہونا چاہیے۔ دوم یہ کہ فرضی نماز

السَّجْدَةِ عَلَى الرَّكَعَيْنِ لَا يُصَلِّي قَلْبُهَا وَلَا يَتَعَلَّقُ وَيُحْبِى اللَّيْلُ عَلَى ظَهْرِ الْبَيْتِ أَيْمَا كَانَ وَجْهَهُ وَيَنْزِلُ قَلَّ الْفَخْرِ لِيُؤْتِرَ بِالْأَرْضِ فَإِذَا أَقَامَ لَيْلَةً فِي مَنْزِلٍ أَحْبَبَ اللَّيْلَ

۲۰۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَكَانَ يُصَلِّي السَّلَاةَ كُلَّهَا عَلَى بَعِيرِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ وَيُؤْمِي بِرَأْسِهِ رِئْسَاءً وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْفَضَ مِنَ الْوُكُوعِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَالْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَزِلُّ لَهَا فَنَسَّأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْفَضَ مِنَ الْوُكُوعِ

۲۰۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ حَدَّثَنِي وَشَّامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ وَلَا يَصْعَقُ بَجَبْهَتِهِ وَلَكِنْ يُشِيرُ لِلْوُكُوعِ وَالسُّجُودِ بِرَأْسِهِ فَإِذَا نَزَلَ أَوْتَرَ

۲۱۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْمُغِيرَةِ الطَّيِّبِ عَنْ أَبِيهِمُ الشَّجْعِيِّ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ نَظَرًا يُؤْمِي رِئْسَاءً وَيَقْرَأُ السُّجُودَ لِيُؤْمِي وَيَنْزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ وَالْوُتْرِ

۲۱۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ غَزْوَانَ عَنْ سَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ أَيْمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ صَلَّى التَّلَوُّعَ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ نَزَلَ فَأَوْتَرَ

اور وتر دونوں سواری پر ادا نہیں ہو سکتے بلکہ زمین پر اتر کر قیام و قعود اور رکوع و سجود کے ساتھ قبلہ رخ کھڑے ہو کر ادا کرنا ضروری ہیں۔ اس دوسری بات پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ وتر بھی سواری پر پڑھنے جائز ہیں جس کی دلیل میں سعید بن یسار کی روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ انہیں سواری سے اتر کر وتر ادا کرنے پر رسول اللہ ﷺ کا عمل شریف بتایا کہ آپ سواری پر بی و تر ادا فرماتے تھے لہذا وتروں کے لیے نیچے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس اعتراض کے جواب میں دو تیس مد نظر دینی ضروری ہیں پہلی یہ کہ وتر نوافل میں نہیں بلکہ فرائض کی طرف مائل ہیں یعنی واجب ہیں اور واجب و فرض کی ادائیگی کا حکم یکساں ہے اس لیے فرائض کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے ان کی ادائیگی نوافل کی سی نہیں ہو سکتی۔ رہا یہ استدلال کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کا عمل شریف پیش فرمایا تو آپ کا یہ عمل شریف وتروں کی تاکید سے قبل کا ہے تاکہ ادا جانے کے بعد کسی محال ہی نہ وتر سواری پر ادا کرے کہ ساتھ ادا نہیں فرمائے۔ خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پانچ عدد آثار ہم نے ذکر کیے جن میں واضح طور پر موجود ہے کہ آپ نے وتر سواری سے اتر کر ادا فرمائے تو ان حالات میں یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ ابن عمر خود وتر زمین پر ادا کرتے ہیں اور دوسروں کو سواری پر پڑھنے کی تبلیغ فرماتے ہیں اور وہ بھی حضور ﷺ کے عمل شریف کے ذریعہ۔ کیا آپ کو حضور ﷺ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی محبوب نہ تھی؟ بلکہ بات وہی ہے کہ وتر کی تاکید سے قبل ایسا ہونا تھا تاکہ ادا کے بعد کسی سے سواری پر وتر ادا کرنے منقول و مروی نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے

قال ابو ذر یا ابا بصرہ انت سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ان اللہ زادکم صلوٰۃ فصلوها فیما بین العشاء الی طلوع الفجر الوتر الوتر۔ فقال ابو بصرہ نعم قال انت سمعته قال نعم قال انت تقول سمعته یقول قال نعم فاخذ فی هذه الاثار امر الوتر ولم یرخص لاحد فی ترکہ وقد کان قبل ذالک لیس فی التاکید کذا الذک فیجوز ان یکون ماروی ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ من وتره علی الراحلة کان ذالک منہ قبل تاکیدہ ایاہ ثم اکدہ من بعد نسخ ذالک۔

(محدثی شریف ج ۳ ص ۳۳ باب الوتر محل۔ صل فی السفر علی راحلہ ام لا)

اس سے معلوم ہوا کہ سواری پر وتر ادا کرنے کی روایت منسوخ ہے۔ نماز وتر کا تاکید کے ساتھ وجوب بعد میں متحقق ہوا اسی لیے تمام محدثین کم و فرماتے ہیں: وتر نماز اسی شخص کے لیے کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے جو قیام کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے کے لیے بیٹھ کر ادا کرنا منع ہے۔

پھر تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ جو شخص قیام کی طاقت رکھتا ہو وہ نماز وتر زمین پر بیٹھ کر ادا نہ کرے لہذا غور کرنا چاہیے کہ دوران سفر جو شخص سواری سے اتر سکتا ہے وہ نماز وتر سواری پر ادا نہ کرے۔

ثم کان الوتر باتفاقہم لا یصلیہ الرحل علی الارض قاعدا وهو یطیق القیام فانظر علی ذالک ان لا یصلیہ فی سفرہ علی الراحلة وهو یطیق النزول

فمن هذا الوجه عندی ثبت نسخ الوتر علی
الراحلة وليس فی هذا دلیل علی انه فريضة ولا
تطوعا وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد
رحمهم الله تعالى۔ (لمحمدی شریف ج ۳ ص ۴۳۱)

قارئین کرام! ان دلائل کے ذریعہ معلوم ہوا کہ وتر کی نماز نہ فرض ہے اور نہ نفل بلکہ عملی طور پر فرض کی جانب رکھتی ہے اور اس عملی
مقام کو ہی حضور ﷺ نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی لہذا نماز وتر واجب ہوئی اور اس کی ادائیگی کا حکم
فرائض کے ساتھ ملتا جلتا ہے اس لیے سواری پر بلا غدر پڑھنا اور زمین پر بلا غدر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

۶۱۔ بَابُ الرَّجُلِ یُصَلِّي فَيَذْكُرُ اَنْ عَلَيْهِ صَلَوةٌ فَاَنَسَ

یا د آ جانا

۲۱۲۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ
كَانَ يَقُولُ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً مِنْ صَلَوَاتِهِ فَلَمْ يَذْكُرْهَا
اَلَا وَهُوَ مَعَ الْاِمَامِ فَاِذَا سَلَّمَ اَلَا مَامٌ فَلْيُصَلِّ صَلَوةً
اَلْبَتَّى نَسِيَ ثُمَّ لِيُصَلِّ بَعْدَهَا الصَّلَوةُ الْاُخْرَى۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث بتائی کہ یہ کہ جو شخص اپنی کوئی نماز
بھول گیا (اور نہ پڑھی) اور وہ بھولی ہوئی نماز اسے امام کے پیچھے نماز
پڑھتے ہوئے یاد آئی تو اسے چاہیے کہ جب امام سلام پھیر دے تو یہ
اپنی بھولی ہوئی نماز پڑھ لے پھر اس کے بعد دوسری نماز پڑھے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے مگر ایک صورت میں وہ
یہ کہ کسی شخص کو بھولی ہوئی نماز وقتی نماز پڑھتے ایسے وقت یاد آئی
جب وقتی نماز کا آخری وقت تھا اور اسے خضر ہے کہ اگر میں بھول
ہوئی نماز پہلے پڑھتا ہوں تو وقتی کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس صورت
میں اسے وقتی نماز پہلے پڑھنی چاہیے اور نہ فرغ ہونے کے بعد پہلی
بھولی ہوئی ادا کرے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ اور جناب سعید بن
مسیب رضی اللہ عنہما کا ہے۔

جس آدمی کی نمازیں قضا ہوئی ہیں وہ یا تو صاحب ترتیب کہلائے گا یا ناکس اور اگر صاحب ترتیب ہے تو اس کے لیے جو پڑھ کر ہو وہ
طریقہ ہے۔ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کی چھ نماز قضا متحج نہ ہوئی ہوں۔ ایسے آدمی کے لیے قضا اور ادا دونوں میں ترتیب کا خیال رکھنا
ضروری ہے یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ چھ نمازوں میں وتر شامل نہیں ہیں لہذا ایسا شخص جس کی آج کی صبح کی نماز سے لے کر کل صبح
تک کی نمازیں چھوٹ گئیں وہ صاحب ترتیب نہیں رہا اور اگر اسی شخص نے صبح کی نماز سے لے کر عشاء تک کی نمازیں نہ پڑھیں تو یہ صاحب
ترتیب ہوگا۔ صاحب ترتیب کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اسے دوسری نماز پڑھتے ہوئے بھی پہلی نماز یاد آجائے تو اس کی دوسری نماز نہیں ہو
گی بلکہ وہ پہلے قضا نماز پڑھے پھر وقتی نماز ادا کرے۔ اس مسئلہ کا مآخذ حدیث پاک میں موجود ہے محض قیاسی مسئلہ نہیں ہے۔

قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا

ان ابا جمعة حبيب بن ساعد و كان قد اذرك
السبي ﷺ ان السبي ﷺ عام الاحزاب
الوجوه حبيب بن ساعد نے رسول اللہ ﷺ کی
زیارت کی۔ بیان کرتے ہیں کہ سرکار دو عام ﷺ نے یوم

احزاب کو نماز مغرب ادا فرما کر صحابہ کرام سے پوچھا کیا تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ میں نے عصر ادا کی؟ انہوں نے عرض کیا آپ نے ادا نہیں فرمائی۔ اس پر آپ نے مؤذن کو حکم دیا پھر نماز عصر کی اقامت ہوئی اور نماز عصر پڑھی اس کے بعد مغرب کو آپ نے لوٹایا۔

صلی المغرب لما فرغ قال هل علم احدكم اني صليت العصر قالوا يا رسول الله ماصليتها فامر المؤذن فقام الصلوة فصل العصر ثم اعاد المغرب. (مسند امام احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۰۶ مطبوعہ بیروت حدیث بروجہ صحیب بن سباع)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو نماز بھول گیا پھر اسے امام کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے وہ بھول ہوئی نماز یاد آگئی تو اسے شروع کی گئی نہ مکمل کر لینی چاہیے اور بھولی ہوئی نماز قضا کر لینی چاہیے اس کے بعد بارودودہ نماز پڑھ لے جو امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے۔ اسے طہرائی نے وسط میں بیان کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من نسي صلوة لذكرها وهو مع الامام فليتم صلوة وليقتض التي نسي ثم ليعد التي صلى مع الامام رواه الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات. (معجم الترمذی ج ۳ ص ۳۲۳ مطبوعہ بیروت باب من صلی صلوٰۃ وعلیہ قیرھا)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم خندق سورج غروب ہونے کے بعد حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے اور کفار قریش کو برا بھلا کہہ رہے تھے۔ عرض کی حضور! میں نے نماز عصر نہیں پڑھی اور سورج غروب ہو چکا ہے، اس پر آپ نے فرمایا: بخدا! میں نے بھی نہیں پڑھی ہم بطحان کی طرف اٹھے آپ نے بھی اور ہم نے بھی وضو کیا غروب شمس کے بعد ہم نے عصر پڑھی اور پھر مغرب ادا کی۔

عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل سب كفار قريش قال يا رسول الله ما كذبت اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي ﷺ والله ماصليتها فلما الى بطحان فتوضا للصلوة وتوضنا لها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب.

(معجم بخاری ج ۳ ص ۸۳ ج ۳ باب من صلی بالناس جملة بعد غروب الوقت)

مذکورہ حادیث سے واضح ہو گیا کہ قضا اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ اس ترتیب کی اہمیت یہاں تک مذکور ہے کہ نماز جمعہ بھی چھوٹ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ صاحب رواہ فرماتے ہیں:

لو تذكر الفجر عند خطبة الجمعة يصلها مع ان الصلوة حينئذ مكروهة بل في تناوختانیه انه يصلها عندهما وان خاف فوت الجمعة مع الامام ثم يصل الظهر. (رواه الترمذی ج ۳ ص ۶۷ باب قضاء النوازل)

اگر کسی کو جمعہ کے خطبہ کے وقت اپنی صبح کی نماز یاد آجائے تو اس کو پڑھ لے حالانکہ اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ بتا تاریخانیہ میں یہاں تک مذکور ہے کہ شیخین کے نزدیک وہ صبح کی نماز پڑھ لے اگرچہ اس کو امام کے ساتھ جمعہ نہ مل سکے پھر وہ نماز ظہر ادا کرے۔

یونہی اگر کسی نے مثلاً ظہر کی نماز بھولے سے بلا وضو پڑھ لی اور پھر نماز عصر پڑھنے کے بعد یاد آیا کہ میں نے تو ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی۔ اب چونکہ ظہر کی نماز اس کے ذمہ ہے اس لیے مسئلہ یہ ہے کہ وہ پہلے ظہر کی نماز پڑھے اور پھر پڑھی ہوئی عصر کا اعادہ کرے۔ (بخاری ج ۳ ص ۸۳ باب قضاء النوازل)

بہر حال قضا نمازیں اگرچہ تک نہیں پہنچیں تو ان کی قضا میں بھی ترتیب ضروری ہے یعنی پہلے فجر پھر ظہر پھر عصر ادا کرے گا اس کا

غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور نبی کریم ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا

عن عید اللہ بن عبد اللہ ابن مسعود قال قال
عبد اللہ ان المشرکین شعلوا رسول اللہ ﷺ
عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل
ما شاء الله فامر بلالا فاذا ثم اقام فصلى الظهر ثم
اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام
فصلی العشاء.

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ امین سبکی اردو بازار دہلی)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
غزوہ خندق کے دن مشرکین نے رسول کریم ﷺ کو چار
نمازیں ادا کرنے سے (رکاوٹ ڈال کر) مصروف رکھ دیا۔ تک
کہ رات کا قی گزرنی پھر آپ نے حضرت بلال کو دینے کا حکم
دیا پھر اقامت ہوئی اور نماز ظہر ادا فرمائی پھر اقامت ہوئی اور نماز
عصر پھر اقامت ہوئی اور نماز مغرب اور پھر اقامت کے بعد نماز
عشاء ادا فرمائی۔

نوٹ: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے قضا اور وقتی نمازوں کے مابین ترتیب کے ضمن میں ایک استثنائی حالت ذکر فرمائی ہے حالانکہ کتب فقہ
حنفی میں اس کے علاوہ دو اور بھی صورتیں مذکور ہیں۔ گویا مجموعی طور پر تین صورتیں استثنائی ہیں۔ اول یہ کہ وقتی نماز کا وقت بہت تنگ
ہے کہ اس میں صرف ادا کیا قضا ایک ہی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اب ایسی صورت میں ترتیب ملاحظہ ہو جائے گی لہذا وہ پہلے وقتی نماز ادا کرے
پھر قضا پڑھے۔ دوسری صورت یہ کہ وقتی نماز پڑھ لی لیکن قضا شدہ نماز یا ہی نہیں آئی۔ اب جب پاؤں آئے قضا پڑھ لے اور جو ادا کر چکا
ہے۔ اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔ تیسری صورت یہ کہ قضا شدہ نمازیں چھ یا چھ سے زائد ہوئیں اب ایسا شخص صاحب ترتیب
نہیں رہے گا لہذا اگر ان قضا نمازوں سے پہلے وقتی نماز ادا کر چکا ہے تو اس کے اعادہ کی بھی کوئی ضرورت نہیں۔ چھ یا اس سے زائد کی
ترتیب نہ ہونے میں حکمت یہ ہے کہ شریعت میں بندہ کے لیے آسانی ملحوظ رکھی گئی ہے ورنہ ادا اور قضا کو ترتیب سے پڑھنے میں مشقت
ہوتی۔ بالکل اسی طرح جس طرح حیض و نفاس والی عورت کے لیے حیض و نفاس کے دنوں کی روگنی نماز کا قضا کرنا نہیں کیونکہ اس میں
بھی مشقت تھی۔

مسئلہ: بہت سی نمازیں قضا ہوئیں۔ اس کی پھر دو صورتیں ہیں کہ معلوم ہے کتنی ہیں یا اس کا اعزازہ نہیں۔ بعض فقہاء کرام دونوں کے
مطلق فرماتے ہیں کہ ایسا شخص دوبارہ صاحب ترتیب نہیں ہوگا لیکن اکثر فقہاء کا یہ قول ہے کہ اگر وہ قضا کرے یہاں تک کہ اسے غن
غالب ہو کہ اب میرے ذمہ کوئی نماز باقی نہیں رہی تو وہ صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ علاوہ ازیں یہ بھی فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ قضا
نمازوں کی ادائیگی کی خاطر نوافل کو چھوڑا جاسکتا ہے یعنی نفل کی بجائے قضا نماز پڑھ لی جائے۔ ہاں سنت مؤکدہ و رجبہ کی ہیئت کے
پیش نظر انہیں نہ چھوڑے لیکن اگر خیال ہو کہ صحت کا کوئی پتہ نہیں اور ہو سکتا ہے کہ بیماری کی وجہ سے تہجد وغیرہ بھی چھوٹ جائے تو اس
خدشہ کے پیش نظر وہ تہجد کی بجائے قضا نماز ہی ادا کر لے تاکہ بری الذمہ ہو جائے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۶۲۔ بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فِي

فَرْضِي نَمَازِ گھر میں پڑھنے کے بعد

جماعت کا مل جاتا

بَيَّتِهِ ثُمَّ يُدْرِكُ الصَّلَاةَ

۲۱۳۔ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ

رَجُلٍ مِنْ سَبِيِّ النَّبِيِّ قَالَ لَمَّا بَسُرْنَا مِنْ مَجْعَنٍ عَنْ أَبِي

أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَذَانَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالرَّجُلُ فِي مَجْلِسِهِ

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی وہ بنی دین کے
ایک مرد سے جسے عمر بن محسن کہتے ہیں روایت کرتے ہیں وہ اپنے
باپ سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے
نماز کے لیے اذان ہوئی اور حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی وہ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ؟ أَلَسْتَ رَحَلًا مُسْلِمًا؟ قَالَ بَلَىٰ. وَلَكِنْ قَدْ كُنْتُ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَحِطَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ.

مفسر اپنی جگہ پر ہی بیمار ہوا تو اس سے حضور ﷺ نے پوچھا۔ لوگوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روکا؟ کیا تو مسلمان مرد نہیں ہے؟ کہتے لگے ہاں میں مسلمان ہوں لیکن میں نماز گھر میں پڑھ چکا تھا۔ (اس لیے جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی) آپ نے فرمایا: جب تو آہی گیا تھا تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیتا اگرچہ تو اس سے پہلے ادا کر چکا تھا۔

۲۱۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْمَغْرِبِ أَوْ الصُّبْحِ ثُمَّ أَكْرَهَهُمَا فَلَا يُعِيدُ لَهُمَا غَيْرَ مَا قَدْ صَلَّاهُمَا.

جناب نافع سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے صبح یا مغرب کی نماز ادا کر لی اگر اسے جماعت مل جائے تو دوبارہ نہ پڑھے۔

۲۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَفِيفُ بْنُ عَمْرٍو الشَّهْمِيُّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ فَقَالَ إِنِّي أَصَلَّيْتُ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَأَجِدُ الْإِمَامَ يُصَلِّيُ فَأُصَلِّيُ مَعَهُ قَالَ نَعَمْ صَلِّ مَعَهُ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَلَهُ مِثْلُ سَهْمٍ جَمْعُ أَوْسُهُمْ جَمْعٌ.

ہمیں امام مالک نے عقیف بن عمرو اشجی سے خبر دی کہ قبیہ بنی اسد میں سے ایک مرد نے حضرت ابویوب انصاری سے پوچھا کہ میں اپنی نماز ادا کر چکا ہوں پھر مسجد میں آیا تو امام صاحب کو نماز پڑھاتے دیکھا تو کیا میں امام صاحب کے ساتھ نماز پڑھ لیا کروں؟ فرمایا ہاں اس کے ساتھ شامل ہو جایا کرو اور جو اس طرح کرے گا اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔

قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَتَبَهُ نَاحِدٌ وَتَاخَذُ بِقَوْلِ بْنِ عُمَرَ أَيْضًا لِأَيُّدٍ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لِأَنَّ الْمَغْرِبَ وَتُرْوَى لَا يَنْبَغِي أَنْ يُصَلِّيَ التَّطَوُّعُ وَتُرْوَى لَا صَلَاةَ تَطَوُّعٍ بَعْدَ الصُّبْحِ وَكَذَلِكَ الْعَصْرُ عِنْدَنَا وَهِيَ بِمِثْلِهِ الْمَغْرِبَ وَالصُّبْحِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ان تمام پر عمل کرتے ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر بھی عمل کرتے ہیں وہ یہ کہ نماز مغرب اور صبح کی نماز میں دوبارہ شامل نہیں ہونا چاہیے کیونکہ مغرب کی نماز طاق رکعتیں ہیں اس لیے نفی نماز طاق رکعتوں والی ادا کرنی درست نہیں اور صبح کے فرائض ادا کرنے کے بعد نوافل نہیں ہوتے۔ اسی طرح ہم احناف کے نزدیک عصر کا مسئلہ بھی یہی ہے کہ وہ مغرب اور صبح کی مانند ہے (کہ جیسے ان میں دوبارہ شامل نہیں ہو سکتا اسی طرح عصر میں بھی شامل نہیں ہو سکتا) اور یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ روایت میں جو امام کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کرنے کا ارشاد نبوی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ شامل ہو کر نفلی نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لے کیونکہ فرض ایک مرتبہ ادا کر لینے پر دوبارہ ادا کرنا درست نہیں ہوتے نیز امام کے ساتھ مذکورہ شمولیت میں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ایسا کرنا اس وقت درست ہوگا جب اس وقت نفل پڑھنے کے عزم نہ ہو بلکہ اسی لیے یہاں سے مراد ظہر اور عشاء کی نماز ہے۔ عدد وہ ازیں یہ بھی دیکھنا ضروری ہے کہ جس جماعت میں شامل ہونا چاہتا ہے اس کی رکعت اور نفل تعداد کے اعتبار سے مختلف حکم تو نہیں رکھتے جیسا کہ نماز مغرب ہے کہ اس کی رکعت تین ہیں لیکن نوافل تین رکعت ہرگز ثابت نہیں ہیں مختصر یہ کہ جس نے فرض نماز لگ پڑھ لی اور پھر جماعت کھڑی ہوئی تو اگر ظہر و عشاء کی نماز ہے تو پھر نفل کی نیت سے اقتدا کر لے۔ ورنہ اگر صبح عصر اور

مغرب کی نماز بھی تو پھر افتادہ کرے۔ اس پر کچھ آثار ملاحظہ ہوں۔

فجر، عصر اور مغرب کے فرض تنہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا

اخبرنا مالک بن انس عن مافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا صليت الفجر والمغرب ثم ادر کھما فلا تعدلھما غیر ما صلیتھما۔
قال محمد اما الفجر والعصر فلا ینبھی ان یصلی بعدھما فلة لقول رسول اللہ ﷺ لا صلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس ولا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس واما المغرب فھی وتر فیکره ان یصلی التطوع وترا۔
(کتاب الآثار ص ۲۰ من صلوٰۃ الفریض)

امام مالک بن انس نے ہمیں جناب نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان فرمایا کہ جب تو نماز فجر اور مغرب ادا کر چکے اور پھر ان کی جماعت ہوئی دیکھتے ہو جو پڑھ چکا ہے وہی کافی ہے۔
امام محمد فرماتے ہیں فجر اور عصر ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شامل نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق ان دونوں نمازوں کے بعد نوافل کی اور تنہا درست نہیں، آپ نے فرمایا: عصر کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہیں اور فجر کے بعد طلوع شمس تک کوئی نماز نہیں۔ بہر حال مغرب کی نماز ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شمولیت اس لیے درست نہیں ہے کیونکہ یہ نماز تین رکعت کی ہے اور تین رکعت نفل ادا کرنے مکروہ ہیں۔

لہذا یہ آثار بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کہ صبح، عصر اور مغرب ادا کر لینے والے کے لیے جماعت کے ساتھ نفل ادا کرنے کے لیے شریک ہونا درست نہیں۔

کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ کے پاس کھانا ضرور کیا جاتا اور آپ مسجد میں امام کی قرأت سن رہے ہوتے۔ آپ اپنے گھر میں موجود کھانا کھا رہے ہوتے حتیٰ کہ نہ جلدی کرتے اور نہ ہی کھانے سے منہ موڑتے بلکہ اپنی حاجت پوری فرما لیتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اس میں کوئی حرج نہیں پاتے۔ ہاں پسندیدہ امر یہ ہے کہ ایسے وقت میں کھانے کا قصد نہ کیا جائے۔

۶۳- بَابُ الزَّجْلِ تَحْضُرَةِ الصَّلَاةِ وَالطَّعَامِ بِأَيِّهِمَا يَبْدَأُ

۲۱۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَقْرَأُ الْكِتَابَ فَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَلَا يَعْجَلُ عَنْ طَعَامِهِ حَتَّى يَقْصِي مِنْهُ حَاجَتَهُ۔

قَالَ مُسَدَّدٌ لَأَسْرَى بِهَذَا بَأْسًا وَنَجِبَ أَنْ لَا تَتَوَلَّى تِلْكَ السَّاعَةَ۔

مذکورہ روایت میں جس حالت کے پیش نظر جماعت میں شرکت کی بجائے کھانا کھانے کی اولیت بیان ہوئی وہ یہ کہ کھانے کی سخت ضرورت ہو اس کی اگر نہ کھایا اور نماز شروع کر دی تو دوران نماز وہ بیان کھانے کی طرف مبذول ہوگا اور نماز میں یکسوئی اور حضور قلب فوت ہو جائے گا اور اگر کھانا موجود تو ہے لیکن ایسی حالت نہیں تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے۔ یہ مسند اس مسند کی طرح ہے کہ کسی کو بول و براز آیا اور بروقتی روک کر نماز پڑھتا ہے تو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہاں بھی دل جمعی نہیں ہوگی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے از روئے احتیاط آخر میں فرمایا کہ بین جماعت کے اوقات میں کھانا کھانے کی عادت پسندیدہ بات نہیں اور کبھی ایسا ہو جائے تو

بجہ مستند وہی ہے جو روایت مذکورہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل شریف سے ثابت ہے۔

۶۴۔ بَابُ فَضْلِ الْعَصْرِ وَالصَّلَاةِ

نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد

بَعْدَ الْعَصْرِ

نوافل کے بیان میں

۲۱۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقْضِي الْعَصْرَ الْمُتَكَلِّفَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری اور انہوں نے سائب بن یزید سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنے پر جناب منکدر بن عبد اللہ کو ڈانٹ رہے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا صَلَاةَ تَتَّبَعُ بَعْدَ الْعَصْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نماز عصر کے بعد نفل درست نہیں ہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۲۱۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَلِذِّي يَفُوتُهُ الْعَصْرُ كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ!

ہمیں امام مالک نے جناب مالک سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے بیان کیا کہ جس کی نماز عصر قضا ہو گئی گویا اس کا ماں اور اہل و عیال فوت ہو گئے۔

مذکورہ آثار میں ایک تو نماز عصر کی فضیلت بیان ہوئی۔ قرآن کریم میں حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى آیت میں صلوۃ وسطی سے مراد اکثر مفسرین کرام نے نماز عصر ہی لی ہے جس سے اس کی اہمیت اجاگر ہوتی ہے۔ دوسری بات نماز عصر کے نفل کی ادائیگی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں کچھ لوگ نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرتے تھے جنہیں آپ نے سختی سے روکا۔ اس پر آج کل کے عامل بالحدیث اعتراض کرتے ہیں کہ نماز عصر کے بعد نفل ادا کرنا خود حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ مثلاً

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَكَعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَعَلَانِيَةً رَكَعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

سیدہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دو نمازیں حضور ﷺ نے سراً اور علانیۃً کبھی نہیں چھوڑیں۔ دو رکعت صبح کے فرائض سے پہلے اور دو رکعت نماز عصر کے بعد۔

(صحیح بخاری ج ۸ ص ۸۳ لم یکرہ بالصلاۃ الا بعد العصر وانفجر)

جواب: حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد جو دو رکعت ادا فرمائیں ان کے بارے میں احادیث میں تفصیل سے موجود ہے کہ یہ دراصل ایک مرتبہ ظہر کے فرائض کے بعد والی دو سنتیں مصروفیت کی بنا پر وہ گئی تھیں انہیں آپ نے نماز عصر کے بعد ادا فرمایا۔ یہ عام نفل نہ تھے جن کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے۔ مذکورہ واقعہ کو مختصر طریقہ سے ہم صحیح مسلم سے نقل کیے دیتے ہیں۔

کریم کو جناب عبد اللہ بن عباس، عبد الرحمن بن اذہر اور مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیج کر سہم کے بعد عرض کرتا کہ نماز عصر کے بعد آپ کے بارے میں دو رکعت نفل ادا کرنے کی خبر ملی ہے حالانکہ ہمیں ایک حدیث رسول اللہ ﷺ یاد ہے جس میں آپ نے نماز عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ جناب کریم نے جاکر سامع عرض کرنے کے بعد یہ بات پوچھی تو مائی صاحبہ نے انہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا۔ انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ یہ

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرنے سے منع فرمایا تھا۔ ایک دن میں نے آپ کو اسی وقت نفل ادا کرتے دیکھا۔ اس وقت قبیلہ بنی حزام کی چند عورتیں میرے پاس بیٹھی تھیں میں نے ایک لونڈی کو بھیجا تاکہ وہ آپ سے دریافت کرے تو آپ نے کینرے فرمایا کہ قبیلہ بنو عبد القیس کے کچھ لوگ مجھ سے سلام کے بارے میں سوال پوچھ رہے تھے جن کی مشغولیت سے میری نظر کی پھٹی دور رکعت رہ گئیں تھیں میں نے وہ بڑھی ہیں۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۷ باب الاوقات البیضا من الصلوٰۃ فیما مضی ورحمہم اللہ کراچی پاکستان) اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے نفل نہیں بلکہ ظہر کی رہی ہوئی دو سنتیں ادا فرمائی تھیں۔ اس پر اگر کوئی کہے کہ سنتوں کی قضا بھی تو نفل ہی ہوتے ہیں لہذا مطلقاً نفل پڑھنا تو ثابت ہو گیا۔ اس کا جواب امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ذکر کیا ہے۔

واما مواظبہ علی ذالک فهو من خصائصہ
دلیل علیہ ر وایۃ ذکوان مولی عائشۃ انہا حدثتہ اہ
ﷺ کان یصلی بعد العصر وینبی عن الوصال
رواہ ابو داؤد وسمو روائۃ ابی سلمۃ عن عائشۃ فی
نحو ہذہ القصۃ وفی اخرہ وکان اذا صلی صلوۃ
البتھا رواہ مسلم۔

(فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۵۱ باب یصلی بعد العصر من الغزوات)
خصائص میں سے ہے۔ اس پر حضرت عائشہ کے مولی ذکوان کی روایت دلیل ہے وہ یہ کہ مجھے (ذکوان کو) سیدہ عائشہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ عصر کے بعد نوافل ادا فرمایا کرتے تھے دوسروں کو منع فرماتے اور خود آپ لگا کر روزے رکھتے لیکن دوسروں کو روکتے تھے۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابوسلمہ کی حضرت عائشہ سے روایت اسی طرح کی ہے جس کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ جب کوئی نماز شروع فرماتے تو اس کو دائمی پڑھتے۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا۔

مذکورہ روایت بخاری کے حاشیہ ص ۸۳ پر مزید یہ تحریر ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ آپ کے خصائص میں سے ہے اور اس پر دلیل وہ روایت ہے جو ابو داؤد نے ذکوان مولی عائشہ سے ذکر کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ خود نماز عصر کے بعد نفل ادا فرماتے اور لوگوں کو منع کرتے خود لگا کر روزے رکھتے اور لوگوں کو روکتے تھے۔ انہوں نے فرمایا۔

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ آپ کے پاس نماز ظہر کے فرض ادا کرنے کے بعد مال آیا آپ اس میں مشغول ہو گئے جس کی وجہ سے دو رکعت نماز ظہر آپ نے عصر کے بعد ادا فرمائیں پھر دوبارہ ایسا نہیں کیا۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔ یہ بھی کہا کہ بہت سے حضرات نے روایت فرمایا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت نفل ادا فرمائے حالانکہ یہ ان روایات کے خلاف ہے جن میں آپ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا حتی کہ سورج غروب نہ ہو جائے اور حضرت ابن عباس کی حدیث ص ۱۱۱ ہے کیونکہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے پھر ان دو رکعتوں کو کبھی نہیں ادا فرمایا۔ یعنی میں اسی طرح ہے۔ کرمانی کہتے ہیں اور صحیح جواب یہ ہے کہ منع فرمانا آپ کا قول اور پڑھنا آپ کا فعل ہے اور جب آپ کے قول و فعل میں تعارض ہو تو قول کو مقدم کیا جاتا ہے اور اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ انہی امام محمد بنی نے کہا آپ کا پہلی مرتبہ نماز عصر کے بعد دو رکعت ادا فرمانا ظہر کی سنتوں کی قضا تھا۔ پھر آپ نے اس پر مواظبت اختیار فرمائی۔ یہ آپ کے خصائص میں سے تھا۔

مختصر یہ کہ نماز عصر کے بعد ہمارے لیے نوافل کی ادائیگی ممنوع ہے اور حضور ﷺ کا ادا فرمانا آپ کے خصائص میں سے تھا جس میں ہمیں دخل دینے کی ضرورت نہیں۔ علاوہ ازیں اگر خصائص میں سے نہ بھی گنا جائے تو ضابطہ یہ ہے کہ قول و فعل میں تعارض

کے وقت قور رائج ہوتا ہے ہذا آپ کا قول اس کے معنی کا ہی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۶۵۔ بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ وَمَا يَسْتَحَبُّ جُمُعًا وَكَوَقْتُ اور اس دن خوشبو اور تیل

لگانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے اپنے چچا ابو سہیل سے انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ جمعہ کے دن عقیل بن ابی طالب کے لیے مسجد کی مغربی دیوار پر ایک بوریا ڈالا جاتا جب وہ دیوار کے سایہ میں پورا چھپ جاتا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نماز جمعہ کے لیے تشریف لاتے۔ جمعہ ادا کرنے کے بعد ہم چاشت کی طرح قبول کرتے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب بھی جمعہ کے لیے تشریف ماتے تو انہوں نے خوشبودار تیل لگایا ہوتا ہاں اگر احرام باندھا ہوتا تو پھر ایسا نہ ہوتا۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہوں نے شہاب بن یزید سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن تیسری اذان زیادہ فرمائی۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور تیسری اذان جو زیادہ کی گئی اس سے مراد اذان اول ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں تین باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضرات صحابہ کرام جمعہ کی نماز ایسے وقت ادا فرماتے جب سایہ اچھی طرح ڈھل چکا ہوتا اور دیواروں کے سایہ میں بیٹھا جاسکتا۔ دوسری بات یہ کہ صحابہ کرام نماز جمعہ کے لیے بہت اہتمام فرمایا کرتے تھے۔ صاف کپڑے زیب تن کرنا، غسل کرنا اور خوشبو وغیرہ استعمال فرمانا ان کا معمول تھا۔ اس اہتمام کی وجہ سے وہ روزانہ کا قبل از دوپہر بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے جسے نماز جمعہ کے بعد وہ کرتے۔ تیسری بات یہ کہ حضور ﷺ کے دور قدس سے حضرت عثمان غنی کے ابتدائی دور تک جمعہ کے لیے ایک اذان اور اقامت ہوتی تھی عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسلام میں وسعت کے پیش نظر یک اذان کا ضد فرمایا جو اس وقت سے آج تک جمعہ کی اذان اول ہے۔ یہ اذان اس وقت موجود تھا صحابہ کرام کے سامنے شروع ہوئی اور ایسی کہ پھر شروع ہی رہی کسی نے اس پر کوئی اعتراض نہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ اس اذان پر تمام موجود صحابہ کرام کا جماع ہو گیا تھا ہند سے اگر بدعت کہہ بھی جائے تو ”بدعت حسہ“ ہوگی۔ اگرچہ آج کل کے نام نہاد عامل بالحدیث اسے ”بدعت سیرہ“ کہنے سے نہیں چوکتے۔ موطا کی اس حدیث کے تحت ایک غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے صاف صاف لکھ دیا کہ یہ اذان ”بدعت عثمانی“ ہے چونکہ ان لوگوں کے ہاں ہر بدعت گمراہی ہے جس کا انجام دوزخ ہے تو ان کے نزدیک اس اذان کے بانی اور اس کے مؤید صحابہ کرام معاذ اللہ دوزخی ٹھہرے۔ نیکہ رسول کریم ﷺ نے صحابہ کرام کے بارے میں فرمایا: ”یہا یہم اقتدیتم اہتدیتم جس کی بھی تم قتل کرو

۲۱۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَنَحْبَرِي عَنِ أَبِي سَهْلٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى طَيْفَةَ لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَنْطَرِحُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْقَرِيبِ فَإِذَا غَشِيَ الطَّيْفَةُ كُلُّهَا ظِلُّ الْجِدَارِ حَرَجَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ تَزَجَّعَ فَيَقِيلُ قَدِيلَةَ الصُّخَاءِ.

۲۲۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَنَحْبَرًا نَافِعُ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ لَا يَسْرُحُ إِلَى الْجُمُعَةِ إِلَّا وَهُوَ مَذْمُومٌ مُنْطَبِّبٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُعْرِضًا.

۲۲۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَنَحْبَرًا الزُّهْرِيُّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ زَادَ الْإِدَاءَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مُحْكَمٌ نَأْخُذُ وَ الْإِدَاءَ الثَّلَاثَ لِدَوِّ زَيْدٍ هُوَ الْإِدَاءُ الْأَوَّلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

کے ہدایت پا جائے۔“ نیز فرمایا: خلفاء راشدین کی سنت میری ہی سنت ہے بہر حال امام محمد فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ تین باتیں ہماری بھی معمول بہا ہیں اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی عمل ہے۔

جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث

نماز جمعہ دوسری نمازوں کی طرح فرض ہے اور اس کی مخصوص تاکید فرمائی گئی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ أَسْءَلْتُكُمْ فِي يَوْمِ تَقِيَمَتِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَنْ تَكُونُوا فِي سُبُلٍ ۚ لِيُخْبِرَكُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ مَكْتُوبَةً فِي مَقَامِي هَذَا فِي شَهْرِي هَذَا فِي عَامِي هَذَا ۚ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ وَحْدِ الْيَهُودِ سَبِيلًا فَمَنْ تَرَكَهَا فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدِي جَهْدًا بَهَا وَاسْتَخَفَّافًا بِهَا وَلَهُ إِمَامٌ عَادِلٌ أَوْ جَانِثٌ فَلَا جَمْعَ لِلَّهِ لَهُ شُمْلَةٌ إِلَّا وَلَا بَارِكَ اللَّهُ لَهُ فِي أَمْرِهِ إِلَّا وَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا وَلَا وَضُوءَ لَهُ إِلَّا وَلَا زَكَاةَ لَهُ إِلَّا وَلَا حَجَّ لَهُ إِلَّا وَلَا تَوَلَّاهُ حَتَّىٰ يَتُوبَ فَإِنَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ.“ (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۷۱)

واعلموا ان الله عز وجل قد فرض عليكم الجمعة مكتوبة في مقامي هذا في شهري هذا في عامي هذا في يوم القيامة من وحد اليهود سبيلا فمن تركها في حياتي او بعدى جهودا بها واستخفافا بها وله امام عادل او جائنث فلا جمع الله له شمله الا ولا بارك الله له في امره الا ولا صلوة له الا ولا وضوء له الا ولا زكاة له الا ولا حج له الا ولا تولى له حتى يتوب فان تاب تاب الله عليه۔ (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۷۱)

عن جابر ان رسول الله ﷺ قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة۔

جان لو بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا میری اس جگہ میرے اس شہر اور میرے اس سال میں تا قیامت اس پر جو اس کا راستہ پائے۔ سو جس نے میری زندگی یا اس کے بعد جمعہ کا انکار یا اسے ہلکا سمجھ کر چھوڑ دیا حالانکہ اس کا کوئی عادل یا ظالم حکمران تھا تو ایسے کے حالات اللہ تعالیٰ اس کے موافق نہ کرے اور نہ ہی اس کے کسی کام میں برکت ڈالے۔ خبردار! اس کی نماز صرف وضو ہے۔ اس کی کوئی زکوٰۃ نہیں کوئی حج نہیں اور کوئی وتر نہیں حتیٰ کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ بھی اس پر رحمت فرمائے گا۔

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لاتا ہے اس پر جمعہ فرض ہے۔

(بخاری شریف ج ۳ ص ۱۸۳ کتاب الجُمُعہ باب من لا صلوة الجُمُعہ)

جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟

جمعہ کی فرضیت قرآن و احادیث سے صراحتاً ثابت ہے اس کے ادا کرنے کے لیے فقہاء کرام نے قرآن و حدیث سے چھ شرائط مقرر فرمائی ہیں جن میں سے اگر ایک بھی نہ پائی جائے تو ادائیگی لازم نہیں ہوگی بلکہ اس کی بجائے عام دنوں کی طرح نماز ظہر ادا کرنا پڑے گی۔ ان چھ شرائط کی تفصیل یوں ہے۔

شرط اول: شہر یا فناء شہر

شہر کسے کہتے ہیں؟ اس کی بہت سی تعریفات کی گئی ہیں جن میں سے مفتیؒ یہ اور معمول بہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ آبادی جس میں متعدد کوچے اور بازار ہوں، ضلع یا تحصیل ہو وہاں کوئی حاکم جو اپنے رعب و دیہہ سے مظلوم کی وادری کر سکتا ہو۔ اگر ایسا عمل موجود نہ ہو لیکن اسے قدرت ہو۔ ایسی آبادی کو ”شہر“ کہتے ہیں۔ فناء شہر وہ جگہ جو شہر کی مصلحتوں کے لیے ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں ضروریات زندگی میسر ہوں اور کوئی انصاف کر سکے والا موجود ہو ایسی جگہ جمعہ ادا کرنا جائز ہے۔

اعتراض

غیر مقدسوں کا کہنا ہے کہ جب جو ماحصل میں ظہر کے قائم مقام ہے تو پھر اس کے لیے مذکورہ شرائط کی کیا ضرورت ہے لہذا جب

ظہر کے لیے شہر یا فناء شہر ضروری نہیں تو جمعہ کے لیے اس کی شرط کیوں؟

جواب ظہر کے قائم مقام ہونے کا یہ معنی تو ہرگز نہیں کہ دونوں کے فرائض اور سنتیں ایک جیسی ہیں۔ جمعہ کے فرض دو، ظہر کے چار، جمعہ کے لیے خبہ ضروری ظہر کے لیے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ظہر کے لیے جماعت شرط نہیں جمعہ کے لیے اس کی پابندی ہے ہند معصوم ہوا کہ جب بہت سے احکام ہیں۔ جمعہ اور ظہر دونوں مختلف ہیں تو اس طرح جمعہ کے لیے شہر یا فناء شہر کی شرط ہو اور ظہر کے لیے نہ ہو تو اس میں کیا حرج ہے؟ علاوہ ازیں جمعہ کی ادائیگی کے لیے شہر یا فناء شہر کا ہونا آثار سے بھی ثابت ہے۔ ملاحظہ ہوں۔

عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن قال قال علي لا الجمعة ولا التشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة عظيمة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ کتاب الصلوات باب من قال لا جمعہ ولا تشریق۔ فی مصر جامع مطبوعہ دار القرآن کراچی)

عن حذيفة قال ليس على اهل القرية الجمعة انما الجمعة على اهل الامصار. عن هشام عن الحسن ومحمد انهما قال الجمعة في الامصار. عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال لا تشريق ولا الجمعة الا في مصر جامع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ التلخیص شریف ج ۳ ص ۱۷۹)

عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸

من آثار میں عید اور جمعہ کے لیے مصر جامع کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ زیادہ تر آثار حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہیں اور وہ سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں وجہ یہ ہے کہ حادثہ اموی نامی راوی کو ان آثار میں ضعیف کہا گیا ہے۔ ہم ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ مذکورہ آثار دو اسناد سے مروی ہیں۔ ایک مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۶۷ میں حادثہ مذکور سے اور دوسری سی کتاب کی ج ۳ ص ۱۶۸ پر ابو عبد الرحمن السلمی کی سند سے مروی ہے۔ دوسری سند میں چونکہ حادثہ ضعیف نہیں بلکہ ابو عبد الرحمن سلمیٰ ہیں اور ان کی سند صحیح ہے۔ اس کی تصحیح ابن حجر عسقلانی نے ”درایہ“ میں کی ہے لہذا اگر ضعیف نہیں تو پھر اعتراض کس چیز کا؟ اس پر اگر کوئی غیر مقلد یہ عبارت پیش کرے۔

فان قلت قال النووي حديث علي ضعيف متفق على ضعفه وهو موقوف عليه بسد ضعيف مقطوع (حمة قداری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸ باب الجمعۃ فی قری والمدن مطبوعہ بیروت)

جواب یہی، منووی اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں جسے علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمایا ہے۔

قلت كذا لم يطلع الا على الاثر الذي فيه الصحيح س ارطاط ولم يطلع على طريق جويو عن

میں کہتا ہوں کہ وہ گویا صرف سی سند پر مطلع ہو جس میں حجاج بن ارطاط راوی ہے اور جریر بن منصور ولی روایت کا

مصور فائدہ مند صحیح ولو اطلع لم یقل بما قالہ۔ اسے پڑھنے چلا۔ اگر اس روایت کا پڑھ چلا جاتا تو وہ قول نہ کرتا جو اس نے کیا (یعنی ضعیف نہ کہتا)۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۸)

قارئین کرام! حضرات صحابہ کرام سے جو روایت موقوف ہو وہ از روئے حکم مرفوع ہوتی ہے بالخصوص ایسے امور میں کہ جن میں قیاس کو دخل نہ ہو۔ جمعہ کے لیے شہر کی شرط لگانا یہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنا قیاس نہ ہوگا بلکہ اس کے پیچھے حضور ﷺ کا قول و عمل جلوہ فرما ہوگا پھر ان حضرات سے موقوف روایت جب دوسری مرفوع روایت سے مؤید ہو تو پھر اس کی صحت میں کون سی کسر رہ جاتی ہے۔ اس موقوف کی تائید حدیث مرفوع بھی کرتی ہے اسی لیے ابن خرم نے اسے صحیح قرار دے کر مرفوعاً بھی اس کی روایت کی ہے۔ بہر صورت جمعہ کے لیے شہر یا فائے شہر کا حدیث و آثار سے ثابت ہے۔ شہر کے لیے امام کا ہونا بھی سرکارِ دو عالم ﷺ سے مروی ہے۔

عن ام عبد اللہ الدوسیة قالت قال رسول اللہ ﷺ الجمعة واحدة علی کل قرية فیہا امام۔ ہر اس بڑے گاؤں میں لازم ہے جس میں کوئی امام ہو۔ (یعنی شریف ج ۳ ص ۱۷۹)

خلاصہ یہ کہ جس جگہ ضروریات زندگی ملتی ہوں اور وہاں انصاف کرنے کی طاقت رکھنے والوں کوئی حاکم ہو وہاں جمعہ ہوگا اور اگر کوئی چھوٹا گاؤں اور قصبہ ہے کہ جہاں ان دونوں باتوں میں سے ایک پائی جاتی ہو اس میں جمعہ کی بجائے ظہر پڑھنے کا حکم دیا جائے گا۔

اعتراض

کتب احادیث میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مسجد نبوی شریف کے بعد سب سے پہلا جمعہ مسجد عبد القیس میں پڑھا گیا۔ یہ مسجد بحرین میں واقعہ ایک گاؤں جوائی میں ہے لہذا گاؤں میں جمعہ ہونا اس روایت سے ثابت ہے۔ جواب: کتب احادیث میں اس ہستی کے لیے "قریہ" کا لفظ آیا ہے۔ جس کے معنی مطلقاً بستی ہے خواہ وہ گاؤں ہو یا شہر یہی لفظ قرآن کریم میں شہر پر بھی بولا گیا۔ "وقالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم کافر یولے یہ قرآن ان دو بستیوں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہ اتارا گیا؟" طائف اور مکہ شریف واضح طور پر شہر ہیں۔ اسی طرح "واسئل القریۃ النبی کا فیہا ان بستی والوں سے پوچھ لیجئے جس میں ہم تھے۔" اس بستی سے مراد مصر کا شہر ہے لہذا اسی "قریہ" سے معترض نے گاؤں میں جمعہ ہونا ثابت کیا ہے۔ جو درست نہ ہوا۔ حدیث کے شارحین نے اسی بستی "جوائی" کے بارے میں لکھ ہے۔

حکمی ابن التین عن الشیخ ابی الحسن انہا مدینة وفی الصحاح للبحرہری والبلدان للزمخشری جوائی حصن وقال ابو عیبد البکری فی مدینة فی البحرین قلنا لاسلم انہا قریة بل ہی مدینة کما حکیا عن البکری وعبیرہ حتی قبل کان یسکن فیہا فوق اربعة الاف نفس والقریة لا تكون کذلک۔

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۷ الحدیث فی الترمذی والبدین)

شرط دوم: جماعت

یعنی جمعہ نمازوں کی طرح بلا جماعت پڑھنا درست نہیں عام نمازوں کو باجماعت پڑھنے سے ثواب میں اضافہ ضرور ہے لیکن تنہا پڑھنے والے کی فرضی نماز بالکل ادا ہو جاتی ہے لیکن جمعہ کے لیے جماعت شرط ہے۔ احناف کے نزدیک اس کی جماعت کے لیے ۴۰ کے عدو کم ترک تین آدمی ضرور ہونے چاہئیں۔ دارقطنی میں اس کی تائید موجود ہے۔

عن الزهري عن ام عبد الله اللوسية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الجمعة واجبة على اهل كل قرية وان لم يكونوا الا ثلثة رابعهم امامهم۔ (دارقطنی ج ۲ ص ۹ باب الجحد علی اهل القرية)

ام عبد اللہ دوسرے سے ذہری بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا: جمعہ ہر ہستی والوں پر فرض ہے اگرچہ امام کے علاوہ تین آدمی ہی کیوں نہ ہوں اور چوتھا امام ہو۔

اعتراف

حدیث مذکور کے بعد دارقطنی نے لکھا کہ ذہری کا دوسرا نامی عورت سے سماع ثابت نہیں لہذا یہ حدیث دلیل کے طور پر پیش نہیں کی جاسکتی۔

جواب:

قال السبوطی قد حصل من اجتماع هذه الطرق نوع قوة للحديث قلت الانقطاع في القرون الثلاثة لا يصرون وكون ارسال الزهري ضعيفا عند بعض المحدثين لا يمتشي على اثرنا كما ذكرناه في المقدمة وان الطريق الاولى سالمة عن المتروك۔ (عدا سنن ج ۸ ص ۳۳ مطبوعه اداره القرآن کراچی)

علامہ السبوطی نے کہا کہ ان مختلف طرق سے حدیث مذکور میں قوت ہوگئی میں کہتا ہوں تین قرون میں انقطاع ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتا اور امام ذہری کا بعض محدثین کرام کے نزدیک ہر ارادتہ نہیں روک سکتا جیسا کہ ہم مقدمہ میں درج کر چکے ہیں اور یہ ایک پہلا طریقہ متروک سے راوی سالم ہے (دارقطنی میں تین اسناد کے ساتھ یہ حدیث ذکر کی گئی ہے)۔

دارقطنی کا اس حدیث کو متروک یا منقطع کہنا درست نہ ہوا کیونکہ یہ حدیث اسی کتاب میں تین اسناد کے ساتھ مروی ہے۔ ان میں سے ایک سند میں انقطاع یا ترک کی کوئی بات موجود نہیں ہے پھر قرون ثلاثہ میں انقطاع ویسے ہی مقبول ہے کیونکہ ان ادوار کے ردی انقطاع ہی وقت کرتے تھے جب انہیں اس کی اسناد و اتصال کا بخوبی علم ہوتا۔ راوی حکیم بن عبد اللہ کی وجہ سے متروک تھا لیکن جس سلسلہ میں اس کا ذکر نہیں وہ متروک نہیں کہلائے گی۔ دارقطنی میں اس کو یوں روایت کیا گیا ہے۔

(بموجب اسناد) دوسرے کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ ہر ہستی والوں پر واجب ہے، اگرچہ اس میں صرف چار آدمی ہی ہوں۔ قرئی سے مراد شہریں۔ ذہری سے یہ صحیح نہیں ہے۔

حدثنا ابو بكران النيسابوري حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد بن وهب بن عطيه حدثنا بقيه ابن الوليد حدثنا معاوية بن يحيى حدثنا معاوية بن سعيد لنحيسى حدثنا زهري عن ام عبد الله اللوسية قالت قال رسول الله ﷺ الجمعة واجبة على كل قرية وان لم يكن فيها الا اربعة يعني بالقرى المدن لا يصح هذا عن الزهري۔

(دارقطنی ج ۲ ص ۷ باب الجحد علی اهل القرية)

مجھے یہ فکر ہے: دارقطنی نے اس روایت کو متروک نہیں بلکہ "لا یصح هذا عن الرهوی" کہا کیونکہ اس میں حکم بن عبدالقدر دی نہیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ پہلی اسناد سے مروی حدیث حسن ہے اور اعلاء السنن نے بھی "لکھ حسن الاسناد" کہا ہے۔ عدم تاریخ سے انقطاع دیکھتے بھی معتز نہیں تو معلوم ہوا کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں تو جمعہ کی جماعت درست ہوگی۔

اعتراض

دارقطنی کی اسی سند کے جسے حسن کہا گیا ہے۔ امام بیہقی نے اس میں ایک راوی معایہ ابن یحییٰ کو ضعیف کہا ہے لہذا اسے حسن۔ اس سے احتجاج درست نہیں۔

جواب: امام بیہقی نے معایہ بن یحییٰ کو ضعیف ضرور لکھا لیکن اس نام کے دو آدمی گزرے ہیں۔ ایک صدیقی اور دوسرے طرابلسی ہیں۔ روایت مذکورہ میں طرابلسی ہیں اور وہ ثقہ راوی ہیں۔ ابن ترکان نے بیہقی کے ذیل میں لکھا ہے۔

قلت معاوية ههنا الذي يروى عنه بقية ليس هو الصدفي بل هو ابو مطيع الطرابلسي وثقه ابو ذرعة وقال ابضا هو ابو حاتم صدوق مستقيم الحديث (جوہر الحق ذیل بیہقی ج ۳ ص ۷۹ کتاب الجہد)

میں کہتا ہوں کہ بقیہ سے جس راوی نے یہاں روایت کی، وہ صدیقی نہیں بلکہ وہ ابو مطیع طرابلسی ہیں۔ ابو ذرعة نے اس کی توثیق کی ہے۔ ابو ذرعة اور حاتم کہتے ہیں کہ طرابلسی صدوق و مستقیم الحدیث ہے۔

تیسری شرط: خطبہ

اس کے شرط ہونے میں کمی کا اختلاف نہیں ہے۔

چوتھی شرط: اذن عام

اذن عام سے مراد یہ کہ جہاں جمعہ کی نماز پڑھی جاتی ہے وہاں عام آدمیوں کے آنے جانے پر اور شریک ہونے پر کوئی رکاوٹ نہ ہو۔ مسجد کے دروازے عام لوگوں کے لیے کھلے ہوں اور اختتام نماز تک کھلے رہیں لہذا کسی نے ایسی جگہ جمعہ کا اہتمام کیا کہ وہاں عام آدمی نہیں جاسکتا تو ایسی جگہ جمعہ درست نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مسجد کے دروازے پر کوئی دربان کھڑا کر دیا یا صدر وغیرہ کا مخصوص دفتر ہے کہ وہاں حفاظتی پولیس ہر ایک کو اندر نہیں جانے دیتی وہاں بھی جمعہ جائز نہ ہوگا۔

پانچویں شرط: وقت طہر

اس کے لیے کثرت احادیث موجود ہیں جن میں چند پیش خدمت ہیں۔

عن عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان التیمی
عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ كان يصلي الجمعة حين تعيل الشمس.

بے شک رسول اللہ ﷺ جمعہ اس وقت ادا فرمایا کرتے تھے جب سورج ڈھل جاتا۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۳ باب وقت الجہد)

خالد بن دینار قال سمعت انس بن مالک
يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد يكثر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة يعني الجمعة.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سردی شدت سے پڑ رہی ہوتی تو نماز جلدی ادا فرمایا کرتے تھے اور جب گرمی شدید پڑتی تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے یعنی نماز جمعہ۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۳)

حدثنا ابو خلدہ قال سمعت انس بن مالک
وماداه نريد الصلى يوم الجمعة يا ابا حمزة قد شهدت
الصلوة مع رسول الله ﷺ وشهدت الصلوة
معاف كيف كان رسول الله ﷺ يصلى الجمعة
فقال كان اذا شدد البرد بكر بالصلوة واذا
شد الحر ابرد بالصلوة.

(تتبی شریف ج ۳ ص ۹۱ باب من قال یرد یا اشد الحر)

حدثنا هشيم حدثنا منصور عن الحسن قال
وقت الجمعة عند زوال الشمس . عن سماك قال
كان النعمان بن بشير يصلى الجمعة بعد ما تزول
الشمس . عن الوليد بن العيزار قال ما رأيت اماما
احسن صلوة للجمعة عن عمرو بن حريث كان
يصليها اذا زالت الشمس حدثنا هشيم عن ابراهيم
قال وقت الجمعة وقت الطهر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸-۱۰۹ باب من كان يغتسل

وقت زوال الشمس وقت الطهر)

زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال كنا
نصلى مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نرجع
فنريح نواضحنا قل حسن فقلت لعنفر وأى ساعة
تلك قال زوال الشمس . عن اياب بن سلمى بن
الأكوع عن ابيه قال كنا نصلى مع النبي ﷺ
الجمعة اذا زالت الشمس ثم ترجع الفئ. عن ابي
القيس عمرو بن مروان عن ابيه قال كنا نجتمع مع
عبي اذا زالت الشمس. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸)

تنبیہ جمعہ اور ظہر کا وقت جب ایک ہی ہے تو پھر ظہر کے وقت نکل جانے پر جمعہ ادا نہ ہونے کی صورت میں جمعہ کی قضاء نہ ہوگی بلکہ اس دن کی غیرتہ کریں گے۔ اسی طرح اگر نماز جمعہ کی ایک رکعت ادا کی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ نہ ہوگا بلکہ ظہر قضا کریں گے۔ زوال شمس سے پہلے پڑھا گیا جمعہ جمعہ شمار نہیں ہوگا۔

اعتراض

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بڑی بڑی کو آواز دے کر پوچھا: اے ابو حمزہ! تو نے حضور ﷺ کی معیت میں بھی نمازیں پڑھیں اور ہمارے ساتھ بھی ادا کیں تو بتلاؤ کہ حضور ﷺ نماز جمعہ کیسے ادا فرمایا کرتے تھے؟ کہنے لگے جب سخت سردی ہوتی تو آپ نماز جلدی پڑھتے اور گرخت گرمی ہوتی تو نماز ٹھنڈی کر کے ادا فرمایا کرتے تھے۔

حسن سے روایت ہے کہ جمعہ کا وقت زوال شمس سے ہے۔ نعمان بن بشیر زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ ولید بن عیزار کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن حریث سے نماز جمعہ پڑھانے والا کوئی دوسرا امام اچھا نہیں دیکھا وہ زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھایا کرتے تھے۔ یحیٰ بن بیان کہتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا جمعہ کا وقت بعد ظہر کا وقت ہے۔

جابر بن عبد الله رضى الله عنه کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے تھے پھر واپس آتے تو آرام کرتے تھے۔ حسن کہتے ہیں میں نے جعفر سے پوچھا جمعہ کس وقت ہوتا تھا کیا زوال شمس کے بعد؟ سلمیٰ بن اکوع کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرتے تھے پھر سامنے لوٹتے تھے۔ ابو القیس عمرو بن مروان اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی المرتضیٰ کے پاس نماز جمعہ کے لیے اکٹھے ہوتے تھے جب سورج ڈھل چکا ہوتا تھا۔

تنبیہ جمعہ اور ظہر کا وقت جب ایک ہی ہے تو پھر ظہر کے وقت نکل جانے پر جمعہ ادا نہ ہونے کی صورت میں جمعہ کی قضاء نہ ہوگی بلکہ اس دن کی غیرتہ کریں گے۔ اسی طرح اگر نماز جمعہ کی ایک رکعت ادا کی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ نہ ہوگا بلکہ ظہر قضا کریں گے۔ زوال شمس سے پہلے پڑھا گیا جمعہ جمعہ شمار نہیں ہوگا۔

عبد اللہ بن حیان السلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

عن عبد الله بن سيلان السلمی رضى الله عنه

قال شهدت الجمعة مع ابي بكر فكانت خطبة و صلوٰۃ قبل نصف النهار ثم شهدتها مع عمر فكان صلوٰۃ وخطبته الى ان اقول انصرفت النهار ثم شهدتها مع عثمان فكانت صلوٰۃ وخطبته الى ان اقول زال النهار فما رایت احدا عاب دالك. (نقل الاطوار ج ۳ ص ۳۱۹ باب ما روي في الجمع قبل الزوال وبعده) ویکھا۔

جواب: عبد اللہ بن سیلان السلمي رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کرنے کے بعد خود صاحب نیل الاوطار نے اس کی تردید کرتے ہوئے لکھا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ جمعہ نصف النہار سے قبل، نصف النہار کے وقت اور اس کے بعد تین اوقات میں پڑھنا جائز ہے جب کہ ظہر کا وقت صرف زوال نہار کے بعد شروع ہوتا ہے لہذا جمعہ اور ظہر کے وقت میں اختلاف ہے اس لیے شرائط جمعہ میں سے ظہر کا وقت ہونا شرط نہ ہوا۔

اثر عبد الله بن سيلان السلمی فیہ مقال لان البخاری قال لا يتابع علی حدیثه وحکی فی المیران عن بعض العلماء انه قال هو مجهول لاحجة فیہ قوله حين تميل الشمس فیہ اشعار بمواظبه صلی اللہ علیہ وسلم علی صلوٰۃ الجمعة اذا زالت الشمس قوله كنا نصلی الجمعة مع النبی ثم نرجع الی القائله فقبل ولفظ البخاری کما نبکر بالجمعة ولفظ له ایضا کما نصلی مع الی صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة ثم تكون القائله وظاهر ذالك انهم كانوا يصلون الجمعة باکر النهار قال الحافظ لکن طریق الجمع اولی من دعوی التعارض وقد تقرر ان التکبیر علی فعل الشی فی اول وقته او تقدیمه علی غیره وهو المراد ههنا.

(نقل الاطوار ج ۳ ص ۳۱۹)

عبد اللہ بن سیلان کے اثر پر ایک اعتراض یہ ہے کہ مجہول ہے لہذا حجت نہیں۔ دوسرے کہ امام بخاری نے اس کی اتباع نہیں کی تیسرا یہ کہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے لہذا یہ اثر مجروح اور ضعیف ہوا۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی عمل اس سے مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ اگر تعارض کی بجائے اس اثر اور دیگر احادیث کے درمیان تطبیق و جمع سے کام لیا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ خلفائے ثلاثہ نماز جمعہ ظہر کے اول وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے کیونکہ ”تکبیر“ کا معنی یہ بن سکتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ جمعہ اور ظہر دونوں کا وقت ایک ہی ہے یا وہ جمعہ کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جمعہ کا اول وقت میں ادا فرمانا دائمی حقیقی نہیں بلکہ اکثر ہی ہے کیونکہ روایت گزر چکی ہے کہ آپ نے سخت

گرمیوں میں جمعہ کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھی اور پڑھنے کا حکم بھی دیا۔ قاعبتروایا اولی الایصار

فرضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض

بعض لوگ نماز جمعہ کے فرض ادا کرنے کے بعد دو سنتوں پر اکتفا کرتے ہیں اور اس سے زائد کا ثبوت نہیں مانتے اس پر وہ حنف پر اعتراض کرتے ہیں کہ جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتیں ان کی خود ایجاد کردہ ہیں۔ اسی طرح فرضوں سے پہلے چار سنتوں کے متعلق بھی عدم ثبوت کا قول کیا جاتا ہے۔

جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت

جواب: جمعہ کی اول و آخر سنتیں ادا کرنے میں بہر حال ثواب ہے اور ان کا ثبوت کتب احادیث میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جمعہ سے پہلے چار رکعت اور جمعہ کے بعد بھی چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے جمعہ کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا اور دو کے بعد پھر چار اور پڑھنے کا (بھی حکم دیا)۔

عن عبد اللہ بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعاً وبعدها اربعاً وروی عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعاً. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۹ باب فی الصلوٰۃ قبل الجمعة وبعدها)

ابو عبد الرحمن سے کہ ہمارے پاس حضرت عبد اللہ بن مسعود تشریف لاتے تو آپ ہمیں جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ پھر جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لاتے تو آپ نے چھ رکعت پڑھنے کا حکم دیا تو ہم نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرنا شروع کر دیا اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے قول کو ترک کر دیا۔ ہم جمعہ کے دن پہلے دو رکعت پھر چار رکعت پڑھا کرتے تھے۔

عن ابی عبد الرحمن قال قدم علينا ابن مسعود فكان يأمرنا ان نصلی بعد الجمعة اربعاً فلما قدم علينا علی امرنا ان نصلی ستاً فآخذنا بقول علی ونسكننا قول عبد الله قال كنا نصلی رکعتین ثم اربعاً. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۲۳ باب من کان نعل بعد الجمعة رکعتین)

ن آٹھ سے ثابت ہوا کہ احناف کا مسلک محض قیاس پر نہیں بلکہ اس پر آثار موجود ہیں۔

نماز جمعہ میں قرآن اور خطبہ میں

خاموشی کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی اور انہیں ضمیرہ بن سعید مازنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے حدیث بیان کی کہ شواک بن قیس نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے پوچھا حضور ﷺ نماز جمعہ میں سورہ جمعہ کے بعد دوسری رکعت میں کون سی سورہ پڑھا کرتے تھے؟ تو فرمایا: اهل اتاکت حدیث الغاشیہ۔

۶۶- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَوةِ الْجُمُعَةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الصَّمْتِ

۲۲۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَمْرَةُ بْنُ سَعْدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ الشَّحَاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ فَإِذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ أَهْلَ اتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ.

۲۲۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَسَى مَالِكٍ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا مَنَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں زہری نے شعبہ بن ابی مالک سے خبر دی وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور

خلافت میں جمعہ پڑھنے آتے تھے حتیٰ کہ جب حضرت عمر تشریف لاتے اور منبر پر جلوہ فرما ہوتے اور مؤذن اذان کہتا۔ ٹھہر گئے ہیں ہم بیٹھے باہم گفتگو کرتے رہتے جب مؤذن اذان دے کر خاموش ہو جاتا تو ہم بھی چپ ہو جاتے اور حضرت عمر خطبہ کے لیے کھڑے ہوتے تو ہم میں سے کوئی ایک بھی کلام نہ کرتا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے زہری نے بیان کیا کہ امام کا ٹکلا ناز کو توڑ دیتا ہے اور اس کا خطبہ کو شروع کرنا بات چیت کو بند کر دیتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو اسعری سے انہیں مالک بن عامر نے بتایا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خطبہ کے دوران اکثر فرمایا کرتے تھے جب امام کھڑا ہو جائے تو اس کا خطبہ غور سے سنا کر اور خاموش رہا کر دے شک وہ خاموش رہنے والا جو سنتا نہیں اسے بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جو سنتا ہے اور خاموش ہو جاتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے خبر دی کہ جناب اعرج حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور کا قول بیان فرماتے ہیں۔ جب تو نے اپنے ساتھی کو کہا کہ چپ ہو جاؤ اور یہ اس وقت کہا کہ امام خطبہ دے رہا تھا تو تو نے لغو بات کی۔

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے اپنے والد قاسم بن محمد سے روایت بیان کی کہ انہوں نے اپنی قیص پر خون لگا دیکھا جب کہ خطیب منبر پر خطبہ دے رہا تھا تو آپ نے قیص اتار دی اور علیحدہ رکھ چھوڑی۔

بَصَلْتُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يُخْرَجَ عُمَرُ كَاذَا خَرَجَ وَحَلَسَ عَلَى الْمَسِيرِ وَأَذَنَ الْمُؤَذِّنُ قَالَ تَعْلَبُهُ جَلَسْنَا تَتَحَدَّثُ قِيَادًا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ وَقَامَ عُمَرُ مَسْكِنًا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ مِنَّا

۲۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ خَرُوجُهُ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ

۲۲۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الصَّرَفِ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عِلَاسٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ لِمَنْ مُحْطَبٌ فَلَمَّا يَدْعُ ذَٰلِكَ إِذَا حَاطَتْ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فَاسْتَمِعُوا أَوْ أَصْبَحُوا فَإِنَّ لِلْمُصِيبِ الَّذِي لَا يَسْمَعُ مِنَ الْحِطِّ بِمِثْلِ مَا لِلْسَامِعِ الْمُصِيبِ.

۲۲۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُلْتُ لِمَصَاحِبِكَ أَمْسَتْ فَقَدْ لَقِيتُ وَإِلَامًا يَحْطَبُ.

۲۲۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ رَأَى فِي قَيْصِيهِ دَمًا وَإِلَامًا عَلَى الْمَسِيرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَنَزَعَ قَيْصِيَهُ فَوَضَعَهُ.

مذکورہ روایات و آثار میں چند مسائل یاد رکھنے کے قابل ہیں۔

(۱) حضور ﷺ کا نماز جمعہ کی اول رکعت میں سورہ جحد اور دوسری میں الفاشیہ کا تلاوت فرمانا بطریق وجوب اور نہ ہی دائمی تھا اس لیے اگر کوئی امام و خطیب مذکورہ دونوں سورتوں کو پڑھتا ہے تو بہت برکت ہے لیکن ان کے سوا کہیں سے قرآن کریم پڑھنے سے بھی نماز جمعہ ہو جائے گی۔

(۲) اذان جمعہ اور امام کے خطبہ دینے کے لیے منبر پر تشریف لانے سے قبل مسجد میں موجود نمازیوں کو دینی گفتگو کرنے کی اجازت ہے۔ اس کے بعد خاموش رہ کر بغور خطبہ سننا لازم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ کسی قسم کا کلام اور نماز پڑھنے کی اجازت نہیں چنانچہ روایت ہے۔

حدثنا عطاء قال ابن عمرو ابن عباس رضي الله عنهما يكرهان الكلام اذا خرج الامام يوم الجمعة
حضرت عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم گفتگو کرنے کو ناپسند فرماتے جب جمعہ کے دن امام خطبہ دینے کے لیے

الحمعة (جمادی شریف ج ۱ ص ۳۷۰ باب الرمل یل الرمل یوم منبر پر تشریف لے آتے۔

مجموعہ لاء منتخب)

چونکہ اذان ثانی اس وقت کہی جاتی ہے جب امام منبر پر تشریف لے آتے ہیں اس لیے اس اذان کے کلمات کا جواب آواز نہ

دینا چاہیے۔

کیہ فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ خطیب کے سامنے جو اذان ہوئی ہے مقتدیوں کا اس کا جواب دینا اور جب وہ خطبوں کے درمیان جسہ کرے مقتدیوں کو دعا کرنی چاہیے کہ نہیں بیٹو! تو جو!۔

الجواب: ہرگز نہ چاہیے یہی احوط ہے۔ شامی میں ہے کہ خطیب کے سامنے اذان کا جواب دینا مکروہ ہے اور درمیان میں ہے زبان کے ساتھ خطیب کے سامنے اذان کا جواب نہیں دینا چاہیے اور اسی درمیان میں اسی جگہ ہے کہ امام جب اپنے حجرے سے نکلے تو خطبہ ختم ہونے تک نہ کوئی نماز چارز ہے نہ کلام۔ ہاں یہ جواب اذان یا دعا اگر صرف دل سے کریں زبان سے تلفظ اصناف ہو تو کوئی حرج نہیں اور امام یعنی خطیب اگر زبان سے بھی جواب اذان دے یا دعا کرے بلاشبہ جائز ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۴۰۲ باب الحمد مطبوعہ برکاتی پبشر ذکراچی پاکستان)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان خطبہ اور نفس خطبہ کے احکام میں کچھ فرق ہے۔ اذان میں حضور ﷺ کے اسم گرامی پر درود شریف پڑھنے میں ممانعت نہیں لیکن دوران خطبہ آپ کے اسم گرامی سننے پر صرف دل میں درود شریف کا ارادہ کر سکتا ہے زبان سے ادائیگی درست نہیں۔

(۳) خطبہ کا خاموش ہو کر سننا ہر نمازی کے لیے ضروری ہے خواہ وہ خطیب کی آواز سن رہا ہو یا نہ اور دونوں کو برابر ثواب ملتا ہے۔
(۴) دوران خطبہ جتنی بات کرنے کی بھی اجازت نہیں کہ کسی بات کرنے والے کو چپ رہنے کو کہا جائے کیونکہ حضور ﷺ نے اسے لغو بات کہا ہے۔

(۵) دوران خطبہ اگر کسی نمازی کو ایسی ضرورت پیش آجائے کہ اگر اسے پورا نہیں کرتا تو نماز جمعہ سے ہی محروم رہے گا تو وہ اس ضرورت کو پورا کرے گا جیسا کہ جناب قاسم بن محمد نے خون آلود قمیص دوران خطبہ اتار کر رکھ دی تھی۔ اسی قبیلہ سے صاحب ترتیب کا مسئلہ ہے کہ صبح کی چھوٹی ہوئی نماز خطبہ سننے کے دوران یاد آگئی تو اب اسے بھی صبح کی نماز قضاء کر لینے کو کہا جائے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل

۶۶- بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

وَأَمْرُ الْخُطْبَةِ

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں ابو عبیدہ مولیٰ عبد الرحمن نے خبر دی کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ عید پر موجود تھا۔ آپ نے نماز پڑھی پھر پلٹ کر خطبہ دیا اور فرمایا ان دو دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ایک روزوں کے بعد افطار کے دن (یعنی عید الفطر کے دن) اور دوسرا جس دن تم قربانی کا گوشت کھاؤ گے۔ (عید الاضحیٰ کے دن) کہتے ہیں مجھے پھر حضرت عثمان غنی کے ساتھ عید پڑھنے کا بھی اتفاق

۲۲۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ الزُّهْرِيَّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ هَلْفَيْنِ الْيَوْمَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاتِهِمَا يَوْمَ فِطْرٍ لَكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَالْآخِرَ يَوْمَ تَاكُلُونَ مِنْ لَحْمِهِمْ تُسَبِّحُكُمْ قَالَ لَمْ شَهِدْتُ الْيَوْمَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ

ہوا نماز پڑھنے کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے آپ نے خطبہ دیا اور لوگوں سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آج کے دن تمہارے لیے دو عیدیں جمع کر دی ہیں جو توجو دیہاتی لوگ ہیں وہ اگر جمعہ کا انتظار کرنا چاہیں تو پڑھ کر جائیں اور جو جانا چاہتا ہے وہ چلا جائے میں نے اسے اجازت دے دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پھر حضرت علی (اور عثمان معصوم تھے) کے ساتھ عید بھی پڑھی۔ انہوں نے بھی نماز کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے خطبہ دیا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی کہ حضور ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن خطبہ سے پہلے نماز پڑھاتے تھے اور ذکر کیا کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ”احل عالیہ“ کو جمع نہ پڑھنے کی رخصت اس لیے عطا فرمائی کہ یہ لوگ شہری نہ تھے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں ایک بات تو یہ سامنے آئی کہ عیدین کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہیے اس کی وجہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ عید الفطر رمضان شریف کے روزے گزارنے کے فوراً بعد خوشی کا دن ہے اور عید الاضحیٰ اللہ کی طرف سے مہمانی کا دن ہے۔ دوسری بات تفصیل طلب ہے وہ یہ کہ اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن اکٹھے ہو جائیں تو کیا دونوں کی ادا ہو سکتی لازم ہے؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل مذکور سے بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسی صورت میں عید پڑھیں گے اور جمعہ پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار ہے حالانکہ ان کا اس واقعہ سے یہ استدلال نہایت کمزور ہے۔ وہ اس لیے کہ آپ نے نماز عید ادا فرمانے کے بعد ”اھل عوالی“ کو فرمایا تھا کہ تم چاہو تب بھی اجازت ہے اور اگر جمعہ پڑھ کر جاؤ تو تمہاری مرضی اور ”اھل عوالی“ وہ لوگ تھے جو مدینہ منورہ کے قریبی دیہات سے آئے تھے اور دیہاتیوں پر جمعہ لازم ہی نہیں۔ دوسرا آپ کے ارشاد گرامی سے کہ جو جانا چاہے چلا جائے۔ یہ ہی مفہوم نکالنا کہ وہ جا کر جمعہ پڑھنے کے لیے واپس نہ آئے درست نہیں کیونکہ اس میں صرف جانے کی اجازت دی گئی واپس آکر جمعہ ادا کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔

بہال ایک تو وہ لوگ دیہات کے رہنے والے تھے ان پر جمعہ فرض ہی نہ تھا اور دوسرا یہ احتمال بھی موجود ہے کہ انہیں صرف جانے کی اجازت دی ہو واپس آکر جمعہ پڑھنے سے منع نہ کیا گیا۔ اس سے ان لوگوں کا استدلال نہایت کمزور ہو جاتا ہے جو عید کے دن جمعہ کی نماز شہریوں پر بھی معاف کر دینے کے قائل ہیں۔

اعتراض

حدثننا عثمان بن المغیرۃ عن ایاس بن ابی
رملة الشامی قال شهدت معاویۃ بن ابی سفیان وهو
بسنل زید ابن ارقم قال اشہدت مع رسول اللہ

ایاس بن ابی رملہ شامی کہتے ہیں کہ میں حضرت معاویہ بن ابی
سفیان کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے
سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے دور میں جمعہ اور عید دونوں

اکٹھی نمازیں پائیں؟ فرمایا ہاں پوچھا: تو پھر حضور ﷺ نے کیسے کیا تھا؟ کہنے لگے: آپ ﷺ نے نماز عید پڑھائی اور جمعہ کے لیے رخصت کا اعلان فرمادیا جو پڑھنا چاہے پڑھے۔

عیدین اجتماع فی یوم قال فکیف صنع قال نعم قال فکیف صنع قال صلی العید ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان یصلی فلیصل۔

(بور ورمح عن المبرور ج ۱ ص ۳۶ باب اذا اذن یوم الجمعہ یوم عید)

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے سب کو رخصت عطا فرمائی تھی اس میں دیہاتی یا شہری کی کوئی تفریق نہیں ہے ہند حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا واقعہ بھی اسی کی روشنی میں دیکھا جائے گا جس سے یہی ثابت ہے کہ عید کے دن جمعہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ میں ایک راوی ایاس بن ابی رملہ کو خود بخودین کے ایک مولوی محمد اشرف نے مجھوں لکھا ہے۔

وفی اسندہ ایاس بن ابی رملہ وهو مجهول۔ روایت مذکورہ کی سند میں ایک راوی ایاس بن ابی رملہ مجھوں

ہے۔

(عن المبرور ج ۱ ص ۳۶)

زید بن ارقم والی حدیث کہ جس میں حضرت معاویہ کے سوال کا ذکر ہے ابن منذر نے کہا کہ یہ ثابت نہیں کیونکہ ایاس نامی راوی مجھول ہے۔

فی حدیث زید بن ارقم حین سألہ معاویہ قال ابن المنذر لا یثبت هذا فان ایاسا مجهول۔

(میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۱ ذکر ایاس ابن ابی رملہ)

ابن منذر نے ایاس کو مجھول کہا اور ابن قنّان نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

قال ابن المنذر ایاس مجهول قال ابن القنّان هو کما قال۔

(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۸۸ ذکر ایاس بن ابی رملہ شامی)

تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ اس راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور قابل استدلال و احتجاج نہیں ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ سے ہی اس حدیث کے مقابل ایک صحیح حدیث مروی ہے جس میں ”ابن عوف“ کی رخصت کا صراحتاً ذکر ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن عمر بن عبد العزیز سے کہ حضور ﷺ کے دور میں دو عیدین (جمعہ اور عید) اکٹھی آئیں تو آپ نے فرمایا: جو اہل عالیہ (گاؤں والوں) میں سے بیٹھنا چاہے بیٹھا رہے اس پر کوئی حرج نہیں اور یہ اسناد صحیح کے ساتھ عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ”اہل عالیہ“ کی قید کے ساتھ روایت کی گئی ہے جو موقوف ہے۔

عن عمر بن عبد العزیز قال اجتمع العیدان علی عهد النبی ﷺ فقال من احب ان یجلس من اهل العالیہ فلیجلس من غیر حرج وروی ذالک ساسد صحیح عن عثمان بن عفان وحی اللہ عنہ مفید باہل العالیہ موقوف علیہ۔ (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۱۸ باب اجتماع العیدین ان یوافق یوم العید یوم الجمعہ)

لہذا معلوم ہوا کہ اہل عوفی کے لیے عید کے دن جمعہ پڑھنے کی رخصت ہے ہر ایک کے لیے ایہ نہیں اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے بھی جمعہ پڑھنے کی اجازت گاؤں والوں کے لیے تھی۔ عمر بن عبد العزیز کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: آج تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہیں جو چاہے اس کے لیے جمعہ کی جگہ عید ہی کافی ہے، تم تو جمعہ پڑھیں گے۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ وانه قال قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء اجزاه من الجمعة وادممهم۔ (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۱۸)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی رخصت گاؤں والوں کو اس لیے عطا فرمائی کیونکہ وہ شہری نہ تھے اور یہی قوس مام ابو حنیفہ کا ہے۔ حضرت عثمان غنی نے یہ بات حضرات صحابہ کرام کی جماعت کے سامنے فرمائی تھی۔ اگر اس سے ترم دیجاتی اور شہری لوگوں کو رخصت ہوتی جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے گمان کیا تو پھر صحابہ کرام گاؤں والوں کی تخصیص کا انکار فرماتے لہذا معلوم ہو کہ جمعہ کی رخصت ان لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے جن پر جمعہ لازم نہیں لہذا عید کے دن عید کی وجہ سے جمعہ ترک نہ کیا جائے گا۔ اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ جمعہ کی فریضت قرآن کریم سے ثابت ہے بالاجماع شہر والوں پر لازم ہے اس لیے شہر والوں سے جمعہ کو ساتھ کر دینا جائز نہ ہوگا اور ساقط بھی اس سے جو درجہ میں جمعہ سے کم ہے ہاں اگر نفل قطعی ہو تو پھر اور بات ہوگی۔ اس کے سامنے خردہ جز ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے جن احادیث و روایات سے عید کے دن شہر والوں پر جمعہ ساقط ہونے پر استدلال فرمایا ہے وہ خبر صحیحہ ہیں۔ حالانکہ ان میں گاؤں والوں کے ساتھ اختصاص کا احتمال بھی ہے۔ ان میں ایک وہ روایت ہے جسے ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آج دو عیدیں (جمعہ اور عید) جمع ہو گئیں تو تم میں سے جس نے عید پڑھ لی اس کی جمعہ سے وہ کافی ہوگی اور ہم انشاء اللہ جمعہ پڑھیں گے۔ (السندی نے زوائد میں کہا اس کی اسناد صحیحہ اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ یاد رہے کہ مذکورہ دلائل و شواہد کی روشنی میں یہی بات واضح ہوتی ہے کہ جمعہ اور عید اکٹھی آجانے کی صورت میں گاؤں والوں کے لیے جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت ہے اور اسی بات کو حضرت عثمان غنی نے حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں فرمایا۔ جمعہ کی فریضت کتاب اللہ سے ثابت ہے لہذا اس کا شہر والوں سے عید کے دن ساقط ہو جانا خبر واحد سے ثابت نہیں ہو سکتا اور ایسے موقع پر حضور ﷺ کا اپنے اور اپنے ساتھیوں کے متعلق جمعہ پڑھنے کا فرمانا بھی اسی کی تائید کر رہا ہے۔

نوٹ: طریقہ مسنونہ تو یہی ہے کہ نماز عید پہلے پڑھی جائے اور خطبہ بعد میں پڑھا جائے لیکن جس روایت میں یہ آیا ہے کہ مروان بن الحکم نے عید کے دن پہلے خطبہ دیا اور پھر جماعت کرائی۔ چونکہ یہ طریقہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کے طریقہ سے الگ تھا۔ اس لیے اس کی مذکور مخالفت کی گئی، ملاحظہ ہو۔

عن اسماعیل بن رجاء عن ابیہ قال اخرج مروان المنبر وبدأ بالخطبة قبل الصلوة فقام اليه وجل فقال يا مروان خالفت سنة اخو جرت المنبر ولم تكن تخرج وبدأت بالخطبة قبل الصلوة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۸ من رخص ان خطب قبل الصلوة) اثر مذکور میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ عید کی نماز سے قبل خطبہ دینا خلاف سنت و حضور ﷺ کے علاوہ خلفائے راشدین کے عمل کے بھی خلاف ہے۔ یہ تمام حضرات پہلے نماز ادا فرماتے پھر خطبہ رشتہ فرمایا کرتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اسماعیل بن رجاء اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ مروان نے منبر پر چڑھ کر عید کی نماز سے قبل خطبہ دینا شروع کیا تو یہ شخص نے کھڑے ہو کر کہا اے مروان! تو نے خلاف سنت کیا ہے منبر پر خطبہ کے لیے پہلے چڑھ گیا پہلے ایسا نہ تھا۔ نماز سے پہلے خطبہ دینا۔ یہ بھی پہلے نہ تھا۔

۶۸ - بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ قَبْلَ الْعِيدِ أَوْ بَعْدَهُ

عیدین سے پہلے یا بعد
نفلی نماز کا بیان

۲۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاهُ كَانَ لَا يُصَلِّي يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا تَعْلَاهَا. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ

ہمیں امام مالک نے جناب یزید بن ابی عمرو رضی اللہ عنہما عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفلی نماز نہیں پڑھا کرتے تھے۔ ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم

اَيَّوْنَهُ كَانَ يَصِلُنِي قَبْلَ اَنْ يَغْلُوَ اَرْبَعٌ رَكَعَاتٍ.

سے انہوں نے اپنے باپ سے خبر دی کہ وہ عید گاہ میں جانے سے قبل اپنے گھر میں چار رکعت پڑھتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا صَلَوةَ قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيدِ
فَاتَا بَعْدَهَا فَإِنْ شِئْتَ صَلَّيْتَ وَإِنْ شِئْتَ لَمْ تَصَلِّ وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عید سے قبل کوئی نماز نفل نہیں۔
بہر حال عید کے بعد اگر تیری مرضی ہو تو پڑھ لے ورنہ نہ سہی۔ یہی
امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں عبد اللہ بن عمر کا یہ عمل کہ نماز عید سے پہلے اور بعد آپ نقل نہ پڑھتے تھے اور جناب قاسم بن ابی بکر عید کی نماز سے قبل نوافل ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس پر امام محمد نے اپنا مسلک و مذہب بیان فرمایا کہ عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے لیکن یہ مذہب حضور ﷺ کے عمل سے ٹکراتا ہے جو یہ ہے۔

عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي
ﷺ انه خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم
يصل قبلها ولا بعدها. (تتبع شريف ج ۳ ص ۳۰۲ باب الامام
لا يصل قبل العيد وبعده في المصلی)

ابن عباس سے سعید بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ عید الفطر پڑھنے تشریف لے گئے آپ نے دو رکعت ادا
فرمائیں نہ اس سے پہلے اور نہ ہی بعد میں نفل پڑھے۔

جب حضور ﷺ نے نماز عید کے بعد نفل ادا نہیں فرمائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی اجازت کہاں سے دے رہے ہیں؟
عن ابی سعید الخدری قال کان رسول الله
ﷺ اذا رجع من المصلی صلی ركعتين.
(تتبع شريف ج ۳ ص ۳۰۲)

ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب عید گاہ
سے نماز عید پڑھ کر واپس تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔

عن ابی اسحاق قال کان سعيد بن جبیر
وابراهيم وعلقمة يصلون بعد العيد اربعاً. عن يزيد
بن ابی زباد قال رايت ابراهيم وسعيد بن جبیر
ومجاهد وعبد الرحمن بن ابی لیلی يصلون بعدها
اربعا. عن الاسود بن هلال قال خرجت مع علی
فلما صلی الامام قام فصلی بعدها اربعاً.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۹۱ فی من کان یصلی بعد العید اربعاً)

ابو اسحاق سے کہ سعید بن جبیر، ابراہیم اور علقمہ نماز عید کے
بعد چار رکعت نفل پڑھتے تھے۔ یزید بن ابی زیاد کہتے ہیں میں نے
ابراہیم، سعید بن جبیر، مجاہد اور عبد الرحمن بن ابی لیلی کو نماز عید کے
بعد چار رکعت پڑھتے دیکھا۔ اسود بن ہلال کہتے ہیں میں حضرت علی
الرضی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب امام نے نماز پڑھائی تو آپ
نے اٹھ کر اس کے بعد چار رکعت نفل ادا فرمائے۔

قارئین کرام! ان احادیث و آثار سے امام محمد اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک و مذہب کھل کر سامنے آ جاتا ہے کہ وہ موافق
احادیث و آثار ہے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت سے منقوض ہے اعتراض کیا تھا حالانکہ یہی حضرت خود نماز عید
کے بعد نفل پڑھنے والوں میں شامل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول کہ آپ نے فرمایا میں نماز عید کے بعد جو چار رکعت نفل ادا
کرتا ہوں اس لیے کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اتباع ہو جائے جس کا ثبوت ”کتاب المجمل اہل المدینہ“ میں یوں موجود ہے۔

وقال ابو حنیفة لا صلوة قبل العیدین فاما
بعدهما فان شئت صلیت اربعاً. واما اصحاب علی
ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فکانوا لا یصلون قبلها

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دونوں عیدوں سے پہلے
کوئی نماز نہیں البتہ عیدوں کے بعد اگر تو پڑھنا چاہے تو چار رکعت
پڑھ لے اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھی عیدوں کے پہلے نماز

و یصلون بعدہا اربعاً و هذا احب القولین الینا۔
(کتاب الجہل اہل المدینہ ص ۳۰۰ باب الیدین مطبوعہ دار المعارف نعمانیہ لاہور)
نہ پڑھتے تھے اور بعد میں چار رکعت (نفل) پڑھتے تھے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں قولوں میں سے محبوب ترین عمل ہمارے نزدیک یہی ہے (عیدین کے بعد نفل پڑھ لے)۔

مذکورہ عبارت نے ثابت کر دیا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اتباع کرتے ہوئے نماز عید کے بعد نفل پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے لہذا جن روایات میں حضور ﷺ کے نفل نہ پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد عید گاہ میں نہ پڑھنا ہے اور جن میں پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد گھر تشریف لا کر پڑھنا ہے۔ معلوم ہوا کہ نماز عید سے قبل نفل درست نہیں نہ تو گھر میں اور نہ ہی عید گاہ میں اور نماز عید کے بعد گھر میں جائز عید گاہ میں درست نہیں ہیں۔ باقی رہا معاملہ جناب قاسم بن محمد کے بارے میں کہ وہ نماز عید سے قبل چار رکعت نفل ادا فرمایا کرتے تھے تو اس کے حلق گزارش ہے کہ شاید انہیں ممانعت کی حدیث نہ پہنچی ہو۔ نماز عید کے بعد نوافل کے بارے میں غیر مقلدین کے ثقہ شارح ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں۔

حدیث ابی سعید ان النبی ﷺ کان لا یصلی قبل العید شیئاً فاذا رجع الی منزلہ صلی رکعتین اخرجه ابن ماجہ باسنادہ حسن وقد محمد الحاکم وبہذا قال اسحاق۔
(شرح الہامی شرح البخاری ج ۳ ص ۳۸۶)
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ حضور ﷺ نماز عید سے قبل کوئی نفل نہ ادا فرماتے پھر جب واپس گھر تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔ اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا۔ اس کی اسناد حسن ہیں اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے یہی اسحاق کا قول ہے۔

قارئین کرام! امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عمل حدیث کے خلاف نہیں بلکہ وہ احادیث صحیحہ اور آثار مستندہ کے عین موافق ہے۔

لاحظروا یا اولی الابصار

عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ضرہ بن سعید مازنی نے عید اللہ بن عبد اللہ بن متبہ سے حدیث بیان کی کہ حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد اللہبی سے پوچھا: حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید النضر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ کہا: فی القرآن المجید اور الفترت الساعۃ وانشق القمر۔

حضور ﷺ سے عیدین کی نماز میں ان مذکورہ دوسووں کے علاوہ الفی، الاعلیٰ اور التاشیہ وغیرہ پڑھنا بھی مروی ہے۔ جناب ابو واقد نے جو سادہ بیان کر دیا اس لیے ان سورتوں میں سے کوئی اگر پڑھ لی جائے تو بہتر ہے ورنہ کسی جگہ سے قرآن پڑھنے سے نماز عید میں کوئی فرق نہیں آتا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں چونکہ جناب اللہبی والی روایت زیادہ مستبرحتی اس لیے شاید اسی پر اکتفا فرمایا۔

۶۹۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

۲۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ سَعِيدٍ النَّمَازِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبْشَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّهْبِيَّ مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ قَالَ كَانَ يَقْرَأُ بِأَوَّلِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَالْفُرْتِ السَّاعَةِ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ۔

۷۰۔ بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ

۲۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا لُؤْلُعُ قَالَ سَمِعْتُ الْأَضْحَى وَالْفِطْرَ مَعَ أَبِي مُزَيْنَةَ فَوَكَّعَنِي الْأَوَّلَى مَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْأَخْرَى بِمَعْمُورٍ۔

عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ میں عید الاضحیٰ اور عید النضر پڑھتے وقت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا انہوں نے پہلی رکعت میں قرأت سے قبل سات تکبیریں اور

تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْفَرَائِدِ.

قَالَ مُسْعِدٌ قَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ فَمَا أَحَدُتْ بِهِ فَهُوَ حَسَنٌ وَالْفَضْلُ ذَالِكُ عِنْدَنَا مَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ عِيدٍ تِسْعًا خَمْسًا وَأَرْبَعًا فِيهِ تَكْبِيرَةٌ الْإِفْتِاحِ وَتَكْبِيرَتَا التَّرَكُّوعِ وَيَوْمَ الرَّايَةِ الْفَرَائِدِ وَيَوْمَ تَرْكُهَا فِي الْأَوَّلَى وَيُقَدِّمُهَا فِي الثَّانِيَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

دوسری رکعت میں قرأت سے قبل پانچ تکبیریں کہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عید کی تکبیروں میں علماء کا اختلاف ہے تم جس پر عمل کر لو اچھا ہے اور ہمارے نزدیک وہ جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کی افضل ہے وہ یہ کہ آپ ہر عید کی نماز میں نو تکبیریں کہتے تھے۔ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں ہر عید کے ساتھ اور دوسری میں چار رکوع کی تکبیر کے ساتھ دونوں رکعت کی قرأت کو ملائے پہلی رکعت میں تکبیرات کے بعد قرأت کرتے اور دوسری میں سجدہ سے اٹھ کر تکبیرات سے پہلے قرأت کرتے درہمی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز عید میں تکبیرات بارہ (۱۲) بیان ہوئیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نو (۹) ذکر کی گئیں درمیان میں ذکر کو امام محمد نے افضل قرار دے کر احناف کے عمل کی اساس بنایا لیکن یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کے علاوہ کسی دوسری روایت میں مذکور تعداد تکبیرات کے مطابق نماز عید ادا کی جائے تو اس نماز میں خرابی نہ ہوگی۔

اعتراض

موط کی شرح میں غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ان دونوں روایات کے علاوہ چودہ (۱۴) تکبیرات دینی روایت کو صحیح قرار دیا۔ اور لکھا کہ اس چودہ (۱۴) تکبیرات والی روایت کے خلاف حضور ﷺ سے ثابت نہیں لہذا احناف کا نو (۹) تکبیریں صحیح کہا خلاف سنت ہوا۔

جواب: اگرچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں اس کا جواب موجود ہے وہ یہ کہ کسی بھی مقدار والی روایت پر عمل کرنا غلط نہیں لیکن ہم اعتراض کے آخری حصہ کو لے کر کچھ کہنا چاہتے ہیں یعنی یہ بات کہ چودہ تکبیرات کے خلاف رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں۔ یہ اس کا ثبوت دکھائیں۔

قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ لَوْلِيدُ بْنُ عَقْبَى بْنُ أَبِي مَعْطٍ وَهُوَ أَمِيرُ الْكُوفَةِ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ إِنَّ هَذَا عَبْدُكُمْ فَكَيْفَ اصْنَعُ فَقَالَ أَخْبِرْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ يَصْنَعُ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَصْلِيَ بِغَيْرِ إِذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَنْ يَكْسِرَ فِي الْأَوَّلَى خَمْسًا وَفِي الثَّانِيَةِ أَرْبَعًا وَأَنْ يَوَالِيَ بَيْنَ الْقُرَاتَيْنِ. (کتاب الاذان ص ۳۱ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی باب صلوۃ العیدیں)

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حد سے انہیں ایرایم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ ایک مرتبہ کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمان اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ ولید بن عقی بن ابی معیط ان کے پاس آیا۔ جو ان دنوں کوفہ کا میر تھا کہنے لگا: کل عید ہے مجھے کیا کرنا چاہیے؟ دونوں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! اسے بتاؤ کہ کل کیا کرنا ہے؟ تو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اسے کہا: کل نماز عید پڑھیں گے اذان اور اقامت نہ ہوگی اور طریقہ نماز یہ ہے کہ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں اور دوسری میں چار تکبیریں ہوں گی اور دونوں رکعتوں کی قرأت کو ملا دینے کا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری، عبد اللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان تینوں جب عید کی نو تکبیرات پر متفق ہیں اور اسی کی تبلیغ بھی فرما رہے ہیں تو یہ کیونکر متصور ہو کہ یہ تینوں حضرات حضور ﷺ کے خلاف چلتے ہوں گے اور تکبیرات کی تعداد کوئی اجتہادی یا قیاسی بات نہیں اسی لیے یہ کہنا پڑتا ہے کہ ان حضرات نے حضور ﷺ کو ایسے کرتے یا کہتے سنا ہوگا لہذا مسلولی عطاء اللہ کا یہ کہنا کہ چودہ تکبیرات کے خلاف ثابت نہیں غلط ہے۔ علاوہ ازیں حضرت صحابہ کرام کا عمل بکثرت روایات سے ثابت ہے کہ وہ نو (۹) تکبیریں کہتے رہے۔

نماز عید میں صحابہ کرام نو (۹) تکبیریں کہا کرتے تھے

عن عبد الله بن حارث قال صلى بنا ابن عباس يوم عید فکبر تسع تکبیرات خمساً فی الاولى واربعاً فی الاخرة والی بین قراتین (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۴)

عن الشعبي قال ارسل رباب الی مسروق انا يشغلنا اشغال فكيف التكبير فی العیدین قال تسع تکبیرات قال خمساً فی الاولى واربعاً فی الاخرة والی بین قراءتین. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۴)

عن ابراهيم بن الاسود ومسروق انها کاما یکبران فی العید تسع تکبیرات. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۴)

عن اشعث عن محمد بن سيرين عن انس انه كان یکبر فی العید تسعاً فذكر مثل حدیث عبد الله. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۵)

عن جابر عن ابی جعفر انه كان یفتی بقول عبد الله فی التكبير فی العیدین. (ج ۳ ص ۱۷۶)

عن هشام عن الحسن ومحمد انها کانا یکبران تسع تکبیرات. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۷)

عن ابن شیبانی عن الشعبي والمسيب قالوا الصلوة يوم العیدین تسع تکبیرات خمس فی الاولى واربع فی الاخرة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۸)

ان سعید بن العاص ارسل الی ابن مسعود وحذیفہ وابی موسیٰ فسألهم عن التكبير فی العید فاستندوا امرهم الی مسعود فقال تکبیر اربعاً قبل القراءة ثم تقرأ فاذا فرغت کبرت فربکعت ثم تقوم

سعید بن العاص نے کسی کو حضرت ابن مسعود، حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری کی طرف بھیجا اور پوچھا کہ نماز عید میں کتنی تکبیریں ہیں؟ انہوں نے اس کے جواب کے لیے حضرت ابن مسعود کو اپنا نمائندہ بنایا آپ نے فرمایا پہلی رکعت میں قرأت سے قبل چار

عبد اللہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں جناب عبد اللہ بن عباس نے عید کی نماز پڑھائی آپ نے نو تکبیریں کہیں، پانچ پہلی رکعت اور چار دوسری میں اور قرأت کو ملایا۔

شعبي سے کہ زیاد نے جناب مسروق کی طرف کسی کو بھیجا کہ ہم تو اور کاموں میں مشغول رہے تو فرمائیے عیدین کی نماز میں کتنی تکبیریں ہیں؟ فرمایا: نو پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں دونوں رکعت کی قرأت ملانی جائے۔

ابراہیم نے اسود اور مسروق سے روایت کیا ہے کہ وہ دونوں عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

ابی جعفر سے مروی ہے کہ وہ عید کی تکبیرات کے بارے میں حضرت عبد اللہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔

حسن اور محمد سے روایت ہے کہ وہ دونوں نو تکبیرات کہتے تھے۔

شعبي اور مسیب نے کہا عید کی نماز میں نو تکبیریں ہیں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں۔

فی الثانیة ففقرا فاذا فرغت کبرت اربعاً.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۲۹۰ باب ذکر الخیر الذی روی فی التیمم اربعاً)

تیمم میں کو پھر قرأت کرو فارغ ہو کر تکبیر کہہ کر رکوع کرو پھر دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاؤ اب پہلے قرأت کرو فارغ ہونے پر چار تکبیریں کہو۔

عن مکحول عن رسول ابی موسی وحذیفة

عسهما عن رسول الله ﷺ ولم یسم الرسول

وقال سوی تکبیرة الافتتاح والركوع.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۲۹۰)

جناب مکحول بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری کے ایک پیغام لے جانے والے کی زبانی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ جناب مکحول نے اس پیغام لے جانے والے کا نام نہ لیا۔ بہر حال فرمایا کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ اور رکوع کی تکبیر کے عداوہ تکبیروں کا ذکر فرمایا۔

قارئین کرام! انوعد آٹھ اس بات پر شاہد ہیں کہ اجتہاد صحابہ کرام نماز عید میں نو تکبیرات ادا فرمایا کرتے تھے اور اس کی تبلیغ بھی فرمایا کرتے تھے۔ زیادہ سے زیادہ ان آٹھ کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ قاصد کا نام معلوم نہ ہونے کی وجہ سے روایت کے راوی میں جہالت آگئی جس وجہ سے یہ قابل استدلال نہ رہی لیکن یہ جہالت اس دور کی ہے جس میں ایسی جہالت معترض نہیں ہے۔ قرن اول میں یہ واقعہ ہوا۔ علاوہ ازیں ایک حدیث ایسی بھی مذکور ہے جس میں یہ جہالت بھی نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن مکحول قال اخبرنی ابو عائشة جلیس

لابی هريرة ان سعید بن العاص سال ابا موسی

وحذیفة بن الیمان کیف کان رسول الله ﷺ

یکسر فی الضحی والفقیر فقال ابو موسی کان یکسر

اربعا تکبیرة علی الجائز فقال حذیفة صدق وقال

ابو موسی کذا الک کنت اکبر بالبصرة حیث کنت

علیهم قال وقال ابو عائشة وانا حاضر سعید بن

العاص. (یعنی شریف ج ۳ ص ۲۸۹)

مکحول کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی ابو عائشہ نے خبر دی کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اور حذیفہ بن الیمان سے پوچھا حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی کیسے تکبیرات کہا کرتے تھے؟ ابو موسیٰ نے فرمایا: جیسا کہ جنازہ میں آپ چار تکبیرات کہا کرتے تھے حذیفہ نے کہا: ٹھیک کہا ہے اور ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ جب میں بصرہ ہی میں مقرر تھا تو اس دوران میں بھی ایسے ہی تکبیرات کہا کرتا تھا۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس گفتگو کے وقت سعید بن العاص کے پاس حاضر تھا۔

ان حالات میں جبکہ عیدین کی نماز میں تکبیرات کی تعداد میں اختلاف ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ کسی ایک تعداد پر عمل کر لیا جائے

تو اچھا ہے۔

اعتراض

تم احناف نے جو مصنف ابن ابی شیبہ کی روایات سے نو تکبیروں کا ثبوت پیش کیا ہے اور ثبوت بھی فقہائے صحابہ کے اعمال سے پیش کیا ہے۔ اگرچہ اس میں مولوی عطاء اللہ اہلی حدیث کے چودہ تکبیرات نماز عید کے دعوے کی تردید ہو جاتی ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ احناف کے قول کی بھی تردید ہو جاتی ہے کیونکہ وہ بھی نماز عید میں زائد چھ تکبیروں کے قائل ہیں لہذا جب پہلی رکعت میں زائد تین تکبیرات کے ساتھ تکبیر تحریرہ کو ملایا جائے اور اسی طرح دوسری رکعت میں تین زائد تکبیروں کے ساتھ رکوع کی تکبیر کو ملایا جائے تو کل چار چار تکبیرات ہر رکعت میں بنتی ہیں لہذا کل آٹھ تکبیریں ہوں گی اور اسی پر احناف کا عمل ہے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ کی واضح روایات میں مذکور ہو چکا ہے کہ پہلی رکعت نماز عید میں پانچ اور دوسری میں چار تکبیریں فقہائے صحابہ کا معمول تھیں جو کہ کل نو بنتی ہیں ہذا ثابت ہوا کہ احناف کا عمل فقہائے صحابہ کے عمل کے خلاف ہے۔

جواب اول: ابھی آپ نے تسبیح کی روایات میں پڑھ لیا ہے کہ جب سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ ابن یمان سے سوال کیا کہ نبی پاک ﷺ نماز عید کی ہر رکعت میں کتنی تکبیریں پڑھتے تھے تو ابو موسیٰ اشعری نے جواب دیا کہ دو چار تکبیریں نماز جنازہ کی تکبیروں کے برابر پڑھتے تھے اور حذیفہ ابن یمان نے فرمایا کہ ابو موسیٰ اشعری نے سچ کہا ہے تو اس حدیث نے ثابت کر دیا کہ نبی پاک ﷺ کا معمول نماز عید کی تکبیرات میں وہی تھا جو نماز جنازہ میں تھا اور صحابہ کا بھی یہی معمول تھا جیسا کہ حذیفہ ابن یمان اور ابو موسیٰ اشعری کے کلام سے واضح ہے۔ جب نبی پاک ﷺ کا نماز عید کی تکبیرات میں آٹھ تکبیرات کہنے کا معمول ہو تو پھر صحابہ کرام اور پھر فقہائے صحابہ آپ کے معمول کی کیسے مخالفت کر سکتے ہیں؟ لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے کا سنت رسول ﷺ کے مطابق ہے نہ کہ خلاف لہذا نو تکبیرات کا قول جو فقہائے حنبلیہ سے منقول ہے اس کی گنتی میں سننے والوں کو مضبوط ہوا ہے کہ جس کی وجہ سے انہوں نے احناف پر اعتراض کر دیا ہے اگر غور کرتے تو یہ اعتراض نہ کرتے کیونکہ نو تکبیرات میں یہ واضح طور پر گزرا ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نو تکبیرات پڑھتے پہلی رکعت میں تکبیر تیسرے کے ساتھ تین زائد تکبیریں ملاتے۔ اس کے بعد قرأت کے بعد رکوع کے لیے تکبیر فرماتے تو اس طرح پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں ہوتیں اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیرات زائد کے ساتھ تکبیر رکوع کو ملاتے تو یہ کل چار بن جاتی ہیں اور دونوں رکعتوں کی کل تکبیرات نو بن جاتی ہیں لہذا یہ نو تکبیر رکوع کی تکبیر ہے باقی آٹھ ہی تکبیریں ہیں جو احناف کا معمول ہیں۔ اب حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے پر مصنف عبدالرزاق سے ملاحظہ فرمائیں۔

عبد الرزاق عن الثوري عن ابي اسحاق عن
علقمة والا سود بن يزيد ان ابن مسعود كان يكبر
في العيدين تسعا تسعا اربعا قبل القراءة ثم كبر ،
فركع ، وفي الثانية يقرأ ، فاذا فرغ كبر اربعا ثم
ركع . عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحاق عن
علقمة والا سود ابن يزيد قال كان ابن مسعود
جالسا وعنده حذيفة وابو موسى الاشعري فسألهما
سعید بن المعاص عن التكبير في الصلاة يوم الفطر
ولاضحى فجعل هذا يقول سل هذا ، وهذا يقول ،
سل هذا فقال له حذيفة سل هذا عبد الله بن مسعود ،
فسأله فقال ابن مسعود ، يكبر اربعا ثم يقرأ ، ثم
يكبر ، فيركع ، لم يقوم في الثانية فيقرأ ثم يكبر اربعا
بعد القراءة .

(مصنف، عبدالرزاق ج ۳ ص ۴۹۳ باب التکبیر فی الصلوٰۃ)

دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو تو قرأت کرے پھر قرأت کے بعد چار تکبیریں کہے۔

خدا مدد کند ینک، کہ نو تکبیرات والی روایات احناف کے مسلک کے خلاف نہیں بلکہ ان سے بھی مردہ ٹھہری تکبیریں ہیں کہ جن کو

بر رکعت میں چار تکبیرات کو ملا کر کہا جاتا ہے کہ جس میں چھ رکعات تکبیریں اور دو تکبیر تحریر اور تکبیر رکوع شامل ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

رمضان شریف میں تراویح اور اس کی

فضیلت کا بیان

۷۱- بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَمَا فِيهِ

مِنَ الْفَضْلِ

۲۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الرُّيَسِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ
كَثُرُوا مِنْ الْقَابَةِ ثُمَّ اجْتَمَعُوا اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ أَوِ الرَّابِعَةَ
فَكَثُرُوا فَلَمَّا بَخَّرَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا
أَصْبَحَ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي قَدْ صَنَعْتُمُ الْبَارِحَةَ فَلَمْ
يَسْتَعْنِي أَنْ أُخْرِجَ إِلَيْكُمْ إِلَّا بَنِي عُنَيْتٍ أَنْ يُفْرَضَ
عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زبیر نے
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ رسول کریم
ﷺ نے مسجد شریف میں نماز ادا فرمائی تو آپ کی نماز جیسی
صحابہ کرام نے بھی نماز پڑھی پھر دوسرے دن صبح کرم بکثرت
تشریف لائے پھر تیسری یا چوتھی رات اور زیادہ حاضر ہوئے تو
حضور ﷺ مسجد میں ان کی طرف تشریف نہ لائے جب صبح
ہوئی تو آپ نے فرمایا میں نے وہ سب کچھ جانا جو تم نے کل رات
کیا۔ مجھے تمہاری طرف آنے سے صرف اس بات نے روکا کہ اگر
میں نکلتا ہوں تو خطرہ تھا کہ یہ نماز (تراویح) تم پر فرض نہ کر دی
جائے یہ رمضان میں ہوا۔

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے خبر دی انہیں ابوسلمہ بن
عبد الرحمن نے بتایا کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رمضان شریف کی نماز کی کیا
کیفیت تھی؟ فرمایا حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں
گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ ادا فرمایا کرتے۔ آپ پہلے چار رکعت
پڑھتے ان کے حسن و طول کے متعلق مت پوچھو کہ کیسے تھا؟ پھر چار
اور ادا فرماتے ان کے حسن و طول کے بارے میں بھی مت پوچھو پھر
تین رکعت ادا فرماتے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکیس
آپ وتر ادا فرمانے سے قبل سوتے ہیں؟ فرمایا: اے عائشہ! میری
آنکھیں سوتیں ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی کہ وہ ابوسلمہ
بن عبد الرحمن بن عوف سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ
لوگوں کو رمضان شریف کی راتوں میں قیام کی ترغیب دیا کرتے تھے
لیکن کسی لازم امر کا حکم نہ دیتے۔ فرمایا کرتے تھے جو بھی رمضان کی
راتوں میں ایمان و احتساب سے قیام کرے گا اس کے پچھلے گناہ
بخش دیئے جائیں گے۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ

۲۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ
كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ قَالَتْ
مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي
غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ
عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ
حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا قِيلَ أَنْ تُؤَيَّرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ
عَيْنِي تَنَامُ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

۲۳۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ كَانَ يُرَغِّبُ النَّاسَ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ
أَنْ يَأْمُرَ بِعَزِيمَةٍ فَيَقْرَأَ مِنْ قِيَامِ رَمَضَانَ إِمَامًا
وَرَأْسًا غَيْرَهُ لَمْ تَأْتَهُمْ مِنْ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ
فَسَوَّلَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ

دنیا سے پردہ فرما گئے اور رمضان شریف کی راتوں کی قیام کا معاملہ اسی طرح تھا پھر ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خدمت کے ابتدائی دور تک ایسے ہی رہا۔

پہلے امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی وہ عمرو بن زہیر سے اور وہ عبد الرحمن بن عبد القادی سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے ہمراہ رمضان کی ایک رات نکلے تو دیکھ کہ لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھ رہے ہیں کوئی ایک تھا اور کسی کے ساتھ دو چار تھے۔ حضرت عمر نے دیکھ کر فرمایا میں چاہتا ہوں کہ یہ لوگ ایک قاری کے پیچھے کھڑے ہو کر کٹھنہ نماز پڑھیں تو بہت چھ ہو گا پھر ان کے لیے حضرت ابی بن کعب کو امام مقرر کر دیا پھر ایک مرتبہ میں حضرت عمر کے ساتھ نکلا اور لوگوں کو ایک امام کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھ کر آپ نے فرمایا یہ بدعت کٹی اچھی ہے وہ نماز جس سے لوگ سوجاتے ہیں اس سے بہت بہتر ہے جو رات کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں۔ اس نماز سے مراد تہجد کی نماز ہے جو رات کے سحر میں ہوتی ہے اور لوگ رات کے اول حصہ میں قیام کرتے تھے (یعنی نماز تراویح)۔

امام محمد فرماتے ہیں اس تمام پر ہمارا عمل ہے۔ رمضان مبارک میں اگر لوگ امام کے ساتھ نفل (تراویح) ادا کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں نے اس پر اتفاق و اجماع کر لیا تھا اور اسے ”حسن“ بالاتفاق قرار دیا۔ در حضور ﷺ سے مروی بھی ہے کہ جسے مسلمان حسن قرار دیں وہ عند اللہ بھی حسن ہے اور جسے مسلمان قبیح قرار دیں وہ عند اللہ بھی قبیح ہے۔

الْأَمْرُ لِمَنْ جَلَّاهُ أَيْ سَكَّرَ وَصَلَّى اِتِّقَ خِلَافَةَ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ۔

۲۳۶۔ اَنْحَسَرْنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا ابْنُ الشَّهَابِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ اَنَّهُ خَرَجَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فَرَأَى مَضَانَ فَاِذَا النَّاسُ اَوْ رَأَى مَضَانَ فَوَضَعُوا الرُّجُلَ فَيُصَلُّونَ بِصَلْوَةِ الرَّهْطِ فَقَالَ عُمَرُو النَّوَابِي لَا تُطِيعُوا لَوْ جَمَعْتُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى قَادِيٍّ وَاجِدٍ لَكَانَ اَكْثَرُ لَمْ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى ابْنِ ابْنِ كَعْبٍ قَالَ لَمْ عَزَمْتُ مَعَهُ لَيْلَةً اُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلْوَةِ قَادِيهِمْ فَقَالَ بَعَثْتُ الْيَدْعَةَ هَلِيبَةً وَالْيَمَانِي يَتَأَمُّونَ عَنْهَا اَفْضَلُ مِنَ الْيَمَانِي يَقُومُونَ فِيهَا بِرُبْنَةٍ اَجْمَعَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ اَوَّلَهُ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا كَوَلِّهِمْ نَاحِلًا لَا نَاسَ بِالصَّلَاةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ اَنَّ اَبِي بَكْرٍ تَطَوُّعًا يَأْتِي لَآئِ الْمُسْلِمِينَ قَدْ اَجْمَعُوا عَلَى ذَلِكَ وَرَوَاهُ حَسَنًا وَقُلْتُ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ۔

ذکورہ آثار و روایات سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔

- (۱) حضور ﷺ نے رمضان شریف میں صرف تین دن نکاح و تراویح ادا فرمائیں لیکن ان کی تعداد رکعات صریحہً مذکور نہیں۔ ہاں خبر احاد سے آٹھ اور میں وغیرہ کا ثبوت ہے۔ آپ نے نکاح تار نہ پڑھنے کی وجہ امت پر آسانی و ارشاد فرمائی۔
- (۲) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رمضان شریف اور غیر رمضان شریف میں آپ کی نماز کی رکعات گیارہ بیان فرمائیں اس سے مراد نماز تہجد ہے کیونکہ غیر رمضان شریف میں تراویح نہیں ہوتیں اس پر دلیل وہ الفاظ ہیں جن میں تراویح کرنے سے پہلے سونے کا حکم ہے تو معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت آپ ﷺ سو کر پھاڑتے اور ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (۳) حضور نبی کریم رؤف الرحیم ﷺ اپنی حیات ظاہری میں قیام رمضان شریف (تراویح) کی ترفیہ دیا کرتے تھے لیکن تعداد معین نہ فرمائی۔ اسی طریقہ پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابتدائی دور خلافت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تو لی عنہ بھی قائم رہے۔

(۴) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت کے اندر نماز تراویح یا جماعت کا اہتمام کیا اور حضرت ابی بن کعب کی مامت میں سب صحابہ کرام کو تراویح پڑھنے پر جمع فرمایا اور اسے ”بدعت حسنة“ فرمایا۔ بدعت اس لیے کہ حضور نور نور ﷺ رحیم ﷺ سے رمضان شریف کی ہر رات یا جماعت تراویح اور قرآن سنانے کی صورت میں مروی نہیں اور حسنة اس لیے کہ اسے حضرات صحابہ کرام نے پسند فرمایا اور ان کی پسندیدگی دراصل اللہ تعالیٰ کی پسند ہے اور یہ خوشخبری حضرت محمد ﷺ کی طرف سے ہے ”کہ جس نے اچھا طریقہ شروع کیا اس کا اجر اور اس پر تمام عمل کرنے والوں کا، جو شروع کرنے والے کو ملے گا“ لہذا معصوم ہوا کہ آپ کا ارشاد گرامی ”کل بدعة ضلالة“ سے مراد بدعت مینہ ہے اس لیے بدعت کی تقسیم بدعت حسنة اور بدعت سعیہ کی طرف درست ہے۔

(۵) کچھ لوگ نماز تراویح ادا کرنے کے بعد سو جاتے تھے اور تہجد نہیں پڑھتے تھے۔ اس کے متعلق حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نماز تہجد افضل ہے جس سے لوگ سو جاتے ہیں۔

(۶) تراویح یا جماعت ادا کرنا اجماعی مسئلہ ہے اور مسلمانوں کے اتفاق و اجماع کی بدولت اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی یہ پسندیدہ ہے لہذا ہم احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔ فاعقبوا یا اولی الابصار

بحث تراویح

تراویح کے سنت ہونے پر کسی کو اختلاف نہیں اختلاف تعداد رکعت میں ہے۔ ائمہ ثلاثہ میں رکعت کے قائل ہیں اور چوتھے امام حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ چھتیس رکعات کے قائل ہیں۔ ان چھتیس رکعات کے کئی اختراعات ہیں جنہیں ابن قدامہ مالکی نے ذکر کیا۔ مختصر یہ کہ بیس رکعات سے کم تراویح کا کوئی امام قائل نہیں ہے۔ صرف غیر مقلد آٹھ تراویح کے معتقد ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ سنت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل آٹھ تراویح ہی ہے۔ ہم اس بحث تراویح کو دو فصلوں میں ذکر کریں گے۔ فصل اول میں بیس رکعت تراویح کا ثبوت سنت رسول اللہ ﷺ اور آثار صحابہ سے پیش کیا جائے گا اور فصل ثانی میں آٹھ اور گیارہ کے قائلین غیر متقدمین کے دلائل بمعہ جوابات ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ

فصل اول

تین رات گیارہ رمضان شریف میں تہجد کے علاوہ رسول کریم ﷺ کا تراویح ادا فرمانا مذکور ہو چکا ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ تراویح یا تہجد کے علاوہ نماز ہے۔ اسی موضوع پر ایک حدیث پاک میں وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح کا ذکر ان الفاظ سے آیا ہے۔

حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے

(بخاری، اسناد) ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ رمضان شریف میں بیس رکعت اور وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔

حدثنا ابريد بن هارون قال انا ابراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر. (معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹۳ مطبوعہ دار الفکر)
کرچی باب کم یصلی فی رمضان من رکعت

انہما ابو سعید المالینی حدثنا ابو احمد بن
عبدی الحافظ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن عبد
العریز حدثنا مصور بن ابی مزاحم حدثنا ابو شیبہ
عن المحکم عن مقسم عن ابن عباس قال کان النبی
ﷺ یصلی فی شہر رمضان غیر جماعة
بعشرین رکعة والوتر. (یعنی شریف ج ۳ ص ۴۹۶ باب باروی
فی عدد رکعات التیام فی شہر رمضان)

مذکورہ روایتوں سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح رمضان شریف میں جماعت کے بغیر ادا فرمایا کرتے تھے۔

اعتراض

یعنی شریف میں مذکورہ روایت کے بعد یہ الفاظ موجود ہیں "تفر دہ ابو شیبہ ابو اہیم بن عثمان عیسیٰ الکوفی وهو
ضعیف یعنی اس روایت کو صرف ابو شیبہ ابراہیم نے بیان کیا اور وہ ضعیف راوی ہے" لہذا ضعیف ہونے کی وجہ سے بیس رکعت تراویح
ثابت نہ ہو سکیں۔

جواب: پہلی بات یہ ہے کہ ہم لکھ چکے ہیں کہ تراویح کی رکعات کی معین تعداد کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا کسی ضعیف کے
حوالہ سے اعتراض بے فائدہ ہے۔ دوسری بات یہ کہ یہی شریف نے ضعیف کہا، موضوع تو نہیں کہا اور تیسری بات یہ کہ ابو شیبہ ابراہیم
کا ضعیف ہونا بالاتفاق نہیں ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال عباس الدوري عن يحيى بن معين قال
قال يزيد ابن هارون ماقضى على الناس ورجل يعني
فی زمانه اعدل فی قضاء مه وکان يزيد علی کتابته
ایما کان قاضیا۔

(تہذیب اہدیب ج ۱ ص ۴۵۵ الفہرست ابراہیم)

مذکورہ عبارت نے واضح کر دیا کہ جراحین کے امام یحییٰ ابن معین یزید بن ہارون کا قول نقل کر کے ثابت کر دیا کہ ابراہیم بن
عثمان بہت بڑا عادل تھا لہذا ابراہیم بن عثمان اگرچہ مختلف فیہ ہے لیکن اس کو صرف کسی کے ضعیف کہہ دینے سے اس کی روایت کو کسکھ
مردود قرار دینا بیجا نہیں ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ابراہیم بن عثمان کی طرح، ابراہیم بن حنیہ بھی مختلف فیہ ہے اور اس کے متعلق
یوں مذکور ہے۔

وسئل عثمان بن سعید الدارمی عن یحییٰ بن
معین انه قال شیخ ثقة کبیر. (نسائی الج ۱ ص ۵۳)

مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ یحییٰ ابن معین نے ابراہیم بن عثمان کو بہت بڑا عادل اور ابراہیم بن حنیہ کو شیخ ثقہ کہا حالانکہ یہ
دونوں مختلف فیہ ہیں اور ابن عدی نے ان دونوں میں ابراہیم بن عثمان کو افضل قرار دیا جیسا کہ کامل فی ضعفاء الرجال کے صفحہ نمبر ۴۴
ج ۱ میں یوں مذکور ہے "فانه خیر من ابراہیم بن ابی حنیہ الذی تقدم ذکرہ یعنی ابراہیم بن عثمان، ابراہیم بن حنیہ سے بہتر

ہے جس کا ذکر ابھی پہلے گزرا ہے۔

حاصل کلام: یہ ہوا کہ ابراہیم بن عثمان کی وجہ سے بیس رکعت تراویح والی روایت کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ روایت قوی اور ثقہ ہے جیسے ابھی دلائل سے ثابت ہو چکا ہے۔

لحیہ فکر یہ: روایت کہ جس کے تمام رجال ایک کے سوا ثقہ ہیں اور وہ ایک بھی کم از کم مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہو۔ ایسی روایات کے متعلق لوگوں کو اس وہم میں ڈالنا کہ یہ ضعیف ہے لہذا قائل عمل نہیں غلط اور اتہام ہے۔ تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ قائل عمل ہے اور پھر مزید یہ کہ بیس رکعت تراویح پر حضرات صحابہ کرام کا اسناد صحیح کے ساتھ آثار کا موجود ہونا اس کو اور مضبوط کر دیتا ہے اس لیے مذکورہ اعتراض بے فائدہ اور لا حاصل ہے۔ اب ہم چند آثار صحابہ ذکر کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

یزید بن رمان کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں لوگ رمضان شریف میں تیس رکعات ادا کرتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

ہمیں ابوالخصیب نے خبر دی کہ سوید بن غفلہ رمضان شریف میں ہمیں پانچ ترویحات یعنی بیس رکعات تراویح پڑھایا کرتے تھے۔

ہمیں شمر بن شاکل نے روایت کیا اور وہ اصحاب علی رضی اللہ عنہ میں سے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعت پڑھایا کرتے اور تین وتر اور اس میں مضبوطی ہے۔

جناب ابو عبد الرحمن سلمی، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے

بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رمضان شریف میں قاریوں کو بلوایا پھر ان میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھایا کرو کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ خود بھی وتر پڑھتے تھے۔

یحییٰ بن سعید سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو حکم فرمایا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھائے۔

نافع ابن عمر کہتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ رمضان میں ہمیں بیس رکعات تراویح پڑھاتے تھے۔

مدینہ منورہ میں جناب ابی بن کعب لوگوں کو بیس رکعت

عن یزید بن رمان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر ابن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۴۹۶)

انبا ابوالخصیب قال کان یؤمنا سوید بن غفلة فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۴۹۶)

روینا عن شمر بن شاکل وکان من اصحاب علی رضی اللہ عنہ انه کان یؤمهم فی شہر رمضان بعشرین رکعة فیوتر بثلاث فی ذالک قوة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۴۹۶)

عن ابی عبد الرحمن السلمي عن علی رضی اللہ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منهم رجلا یصلی بالناس عشرین رکعة قال وکان علی رضی اللہ عنہ یؤثر بهم.

(تبیئ شریف ج ۲ ص ۴۹۶) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۹۳)

عن یحییٰ بن سعید ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر رجلا یصلی بهم عشرین رکعة. (مصنف ابن ابی شیبہ)

عن نافع ابن عمر قال کان ابن ابی ملیکہ یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۹۳)

عن حسن عبد العزیز بن رفعی قال کان ابی

بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمعدیۃ عشرين رکعة ویوتر بثلاث۔
تراویح اور تین وتر پڑھایا کرتے تھے۔

عن اسحاق عن العارف انه کان یوم الناس فی رمضان باللیل بعشرين رکعة ویوتر بثلاث ویفت قبل الکوکوع۔
اسحاق بن حارث رمضان میں تیس رکعت تراویح پڑھایا کرتے تھے تین وتر پڑھتے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے۔

عن عطاء قال ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثه وعشرين رکعة بالوتر۔
عطاء کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو درسمت تیس رکعت پڑھتے دیکھا۔

لحمہ فکر یہ: صحابہ کرام کے آثار اگرچہ کتب روایات میں کثرت موجود ہیں لیکن پھر بھی نو آثار جو ہم نے ذکر کر دیے ہیں ان میں حضرت عمر بن الخطاب، علی المرتضیٰ ابی بن کعب اور دیگر حضرات صحابہ کرام کے آثار میں رکعت پڑھتے پڑھانے والے ہیں۔ کیا ان حضرات کو آٹھ گیارہ والی روایات نہ ملی تھیں۔ کیا ان کا عمل بدعت سنیہ کے زمرے میں آتا ہے؟ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے تیس رکعت تراویح یا جماعت شروع کرانے پر صحابہ کرام نے اعتراض کی بجائے خوشی سے ان میں شرکت فرمائی لیکن آج کل کے غیر مقلدوں کو مخالفت کرتے ہیں کیا اس وقت کے موجود صحابہ کرام میں اتنی ایمانی قوت بھی نہ تھی کہ وہ غلط بات پر خاموش بلکہ رضامند رہے؟ اس لیے اگر کوئی غیر مقلد تیس رکعت تراویح پڑھانے پڑھنے والے اہل سنت کو بدعتی کے نام سے یاد کرتا ہے تو یہ جرم ہم نے نہیں بلکہ صحابہ کرام نے کیا تھا۔ (معاذ اللہ) لہذا انہیں ”بدعتی“ کہا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

فصل دوم

غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول:

عن ابی سلمۃ قال سالت عائشۃ رضی اللہ عنہا کیف کان صلوة رسول اللہ ﷺ فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ ﷺ یؤید فی رمضان ولا فی غیر رمضان علی احدی عشرة رکعة۔ (تہذیب شریف ج ۲ ص ۳۹۵ مطبوعہ دکن حیدرآباد)
ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: حضور ﷺ کی ماہ رمضان میں نماز کی کیفیت تھی؟ فرمایا: حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ ادا فرماتے تھے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت میں سے آٹھ تراویح اور تین وتر تھے اس لیے آٹھ تراویح ہی سنت ہے، میں رکعت خلاف سنت ہے۔

جواب اول: آٹھ رکعت تراویح ثابت کرتے ہوئے ان بے چارے غیر مقلدوں کو یہ بھی یاد نہ رہا کہ اس طرح تو وتر کی تین رکعت ہم نے تسلیم کر لی ہیں حالانکہ وہ ایک رکعت وتر کے قائل ہیں۔ جب ان کے ہاں وتر ایک رکعت ہیں تو پھر ان گیارہ میں سے ایک وتر اور دس تراویح ثابت ہوئیں۔ آٹھ کی بات تو پھر ادھوری رہ گئی لہذا اس روایت سے ان کے مسلک کے پیش نظر آٹھ تراویح ثابت نہیں ہوتیں۔

جواب دوم: یہ ہر شخص جانتا ہے کہ تراویح کا تعلق صرف رمضان شریف کے ساتھ ہے بقیہ گیارہ مہینوں میں یہ نماز نہیں ہوتی۔ اسے

غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں لہذا روایت مذکورہ میں جب رمضان شریف اور غیر رمضان شریف دونوں میں گیارہ رکعت پڑھنا سیدہ عائشہ بیان فرما رہی ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایسی نماز ہے جو رمضان وغیر رمضان میں پڑھی جاتی تھی یہ نماز، نماز تہجد ہے۔ گفتگو تہجد میں نہیں بلکہ تراویح کے آٹھ یا بیس ہونے میں ہو رہی ہے۔ اگر اس روایت سے تراویح آٹھ ثابت کرتا ہے تو پھر پورے سال آٹھ تراویح تسلیم کرنا پڑے گا علاوہ ازیں اسی روایت میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عرض کرتا ہے آپ وتر سے پہلے نیند فرماتے ہیں؟ جس کے جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا: میرا دل جاگتا ہے اور سوتی صرف آنکھیں ہیں۔ یہ سوال و جواب اس بات کی دلیل ہے کہ گفتگو نماز تہجد کے بارے میں ہو رہی تھی۔ حضرت فاروق اعظم نے بھی اس لیے فرمایا کہ وہ نماز کہ جس کو ادا کر کے سو جاتے ہیں اور دوسری نماز سوتے ہیں گزار دیتے ہیں یہ بہتر ہے اس بہتر سے مراد نماز تہجد تھی اور پڑھ کر سو جانے والی تراویح تھی لہذا روایت مذکورہ کو تراویح پر محمول کرنا درست نہ ہوا۔

جواب سوم: روایت مذکورہ کو امام ترمذی نے قیام رمضان کے باب میں ذکر نہ فرمایا بلکہ قیام اللیل میں ذکر فرمایا اور قیام اللیل سے مراد نماز تہجد ہی ہے۔ اگر یہ روایت نماز تراویح کے بارے میں ہوتی تو اسے امام ترمذی قیام اللیل کے ضمن میں ذکر نہ فرماتے۔ قیام اللیل کے بارے میں روایات ذکر کرتے ہوئے امام موصوف فرماتے ہیں۔

اہل علم کا نماز تراویح میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ وٹروں سمیت اکتالیس رکعت پڑھی جائیں۔ یہ اہل مدینہ کا قول ہے اور اسی پر ان کا عمل بھی ہے اور اہل علم کی اکثریت اس پر ہے جو حضرت علی و عمر وغیرہما رضی اللہ عنہم سے مروی ہے وہ یہ کہ تراویح بیس رکعت ہیں اور یہی امام سفیان ثوری، ابن المبارک اور شافعی کا قول ہے اور شافعی کہتے ہیں کہ میں نے اسی پر اہل مکہ کو پایا وہ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

واختلف اہل العلم فی قیام رمضان فرای بعضهم ان یصلی احدى واربعین رکعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل علی هذا عندهم بالمدينة واكثر اهل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغيرهما من اصحاب النبی ﷺ عشرين رکعة وهو قول اهل النوى وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی وهکذا ادرکت ببلاذنا بمكة یصلون عشرين رکعة. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۹)

باب اجاء فی قیام شهر رمضان مطبوعہ ابن کثیر دہلی

ولیل دوم:

حضرت عمر بن الخطاب نے ابی بن کعب اور حمیم داری کو فرمایا کہ لوگوں کو گیارہ رکعت پڑھایا کرو اور قاری سواتیوں والی سورت کی تلاوت کرتا۔ اور ہم طول قیام کی وجہ سے سے لاشیوں کا سہارا لیتے تھے اور ہم طلوع فجر کے قریب گھروں کو لوٹتے تھے۔

عن محمد ابن یوسف عن السائب بن یزید انه قال امر عمر بن الخطاب ابی بن کعب وتمیما الداری رکعة قال وكان القاری یقرأ فی المتنین حتی کما نعتمد علی المعصی من طول القیام وما کما ننصرف الا فی فروع الفجر. (موطا امام مالک ج ۱ ص ۶۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دو طلیل القدر صحابہ کو گیارہ رکعت (تین وٹراٹھ تراویح) پڑھانے کا حکم اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان حضرات نے آٹھ تراویح پڑھا کیں اور موجود صحابہ کرام نے آٹھ پڑھیں لہذا اجماع صحابہ سے ثابت ہو گیا کہ تراویح آٹھ رکعت ہیں میں رکعت کا اس روایت میں کوئی ذکر نہیں ہے۔

زمانہ فاروقی میں تراویح میں رکعات پڑھی جاتی تھیں

جواب اول: روایت مذکورہ کے راوی جناب سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے ہی ہیں رکعت تراویح والی روایت مروی ہے ملاحظہ

-۲۱

عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عهد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی شہر رمضان بعشرین رکعة قال وکانوا یقروون بالمنین وکانوا یتوکون علی عصیم فی عهد عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ من شدۃ القیام .
(بہقی شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگ ماہ رمضان میں بیس رکعت ادا کرتے تھے نیز کہا کہ نماز پڑھانے والے قاری وہ سورتیں پڑھتے تھے جن میں سو کے لگ بھگ آیات ہیں۔ لوگ حضرت عثمان غنی کے دور میں اپنی اپنی لاٹھی پر ٹیک لگایا کرتے تھے کیونکہ انہیں بہت دیر بکھڑا ہونا پڑتا تھا۔

انہی سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے اسی سند کے ساتھ جس کے اندر گیارہ رکعت کا ذکر ہے اکیس رکعت کا ذکر بھی آیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

روی مالک هذا الحديث عن محمد ابن يوسف عن السائب بن یزید الی قوله مالک فی هذا الحديث احدى عشرة رکعة وغیره یقول فیہ احدى وعشرین وقد روی الحارث بن عبد الرحمن بن ابی زباب عن السائب بن یزید قال کنا نصرف من القیام علی عهد عمر بن الخطاب وقد فرغنا فروع الفجر وکان القیام علی عہدہ بثلاث وعشرین رکعة . (اتحیہ ج ۸ ص ۱۱۵ بحیث قدوس لا یور)

امام مالک نے یہ حدیث محمد ابن یوسف سے انہوں نے سائب بن یزید سے بیان کی۔ اس میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے اور دوسرے محدثین کرام اکیس رکعت بیان کرتے ہیں۔ حارث بن عبد الرحمن بن ابی الزباب نے سائب بن یزید سے بیان کیا کہ ہم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں نماز تراویح سے اس وقت فارغ ہوتے جب صبح صادق ہونے کے قریب ہوتی ان کے دور خلافت میں نماز تراویح تیس رکعت تھیں (بیس رکعت تراویح اور تین وتر)۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے سائب بن یزید سے مروی روایت کے بعد معایہ روایت بھی ذکر فرمائی ہے۔

عن یزید بن رومان انه قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة .

یزید بن رومان کہتے ہیں کہ لوگ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں رمضان شریف میں تیس رکعت تراویح پڑھتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

(موطا امام مالک ج ۱ ص ۹۸ باب اچاء فی قیام رمضان)

مختصر یہ کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے گیارہ، اکیس، تیس کی روایات موجود ہیں۔ ان میں سے گیارہ والی روایت کی تائید و تصدیق کسی دوسرے واسطے سے نہیں لیکن بیس رکعت تراویح کی متعدد طرق سے تصدیق موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت والی روایت شاذ ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بیس رکعت تراویح کی حضرات صحابہ کرام کا حنفیہ معمول تھا لہذا اگر گیارہ رکعت والی روایت کو درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر محل صحابہ کرام اس کا مانع ہوگا۔ موطا امام مالک میں موجود ہے کہ قاری نے جب آٹھ تراویح پڑھائیں پھر اس کے بعد بارہ پڑھائیں تو لوگوں کو بارہ میں تخفیف معلوم ہوئی لہذا بیس رکعت میں مزید تخفیف ہوگی۔ اس لیے کہا جاسکتا

ہے کہ صحابہ کرام نے اگرچہ آٹھ یا دس تراویح پڑھیں لیکن ان کا لگا تار عمل میں تراویح ہی ثابت ہے چنانچہ امام بیہقی فرماتے ہیں۔
 ويمكن الجمع بين الروايتين فانهم كانوا
 يقومون باحدى عشرة ثم كانوا يقومون بعشرين
 ويؤتون ثلاثا۔ (بیہقی شریف ج ۲ ص ۴۹۶)
 گویا حضرات صحابہ کرام نے ابتداً اگرچہ آٹھ یا دس رکعت تراویح پڑھی ہیں لیکن ان کا لگا تار اور آخری عمل میں تراویح اور تین
 وتر تھا۔

جواب سوم: گیارہ رکعت والی روایت کے متعلق ابن غیر مقلدین کے امام نام نہاد مقلد ابن تیمیہ کہتے ہیں۔
 قال ابن التيمية الحنبلي اعلم انه لم يوقت
 رسول الله ﷺ في التراويح عددا معينا. ومن
 ظن ان قيام رمضان فيه عدد معين موقت عن النبي
 ﷺ لا يزيد ولا ينقص فقد اخطأ.
 (مرآت شرح المسئلة ج ۳ ص ۱۹۳)
 ابن تیمیہ نے نماز تراویح کی رکعت کی تعیین کا ثبوت حضور ﷺ کی طرف کرنے والے کو خطا کار کہہ کر یہ بتا دیا کہ گیارہ
 اکیس، تیس وغیرہ تعداد ہر ایک کی روایت ہے اس لیے یہ کہنا کہ آٹھ تراویح والی ہی صحیح ہے بالکل غلط ہوا۔ اسی مقام پر مد علی قادری
 لکھتے ہیں۔

سابع بن یزید مؤلف مد علی قادری کہتے ہیں کہ یہ اپنے والد
 کے ساتھ سات سال کی عمر میں حج الوداع میں شریک ہوئے تھے۔
 سابع کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابی بن
 کعب اور حم دار کی کو فرمایا کہ لوگوں کو رمضان شریف میں گیارہ
 رکعت پڑھاؤ یعنی باری باری امام بن کر یا آؤمی آؤمی نماز میں
 مختلف راتوں میں دونوں تراویح پڑھاؤ اور گیارہ رکعت کا حکم ابتداً
 تھا کیونکہ عبداللہ کا کہنا ہے کہ یہ گیارہ رکعت والی روایت وہم ہے اور
 صحیح روایت یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور
 میں قیام رمضان میں رکعت تھا۔

عن السائب بن يزيد قال قال المؤلف حضر حج
 الوداع ابیه وهو ابن السبع سنين قال امر عمر ابی
 بن کعب و تیمما الداری بالتحديد نسبة الى الدار
 ان يقوموا للناس وفي نسخة بالناس ای یکون هذا اما
 متارة والاخر اخرى وهو يحتمل ان تكون المناوبة
 فی الركعات الیالی والنساء علی سلیمان فی
 رمضان ای لیالہ باحدى عشر رکعة ای فی اول
 الامر لما قال ابن عبد البر هذه الرواية وهم والذي
 صح انهم كانوا يقومون علی عهد عمر بعشرين
 رکعة۔ (مرآت شرح المسئلة ج ۳ ص ۱۹۳)

میں تراویح حضرت عمر بن الخطاب کے دور میں ثابت ہیں۔
 موطا امام مالک میں یزید بن رومان سے ہے کہ حضرت عمر کے دور
 خلافت میں لوگ تیس رکعت پڑھتے تھے۔ بیہقی نے "المعرفة" میں
 ذکر کیا کہ سابع بن یزید نے کہا حضرت عمر کے دور خلافت میں ہم
 میں رکعت تراویح اور وتر کا قیام کرتے تھے۔ تودی نے "خادمہ"

ثبت العشرون فی زمن عمرو فی الموطا عن
 یزید بن رومان قال کان الناس يقومون فی زمن عمر
 بن الخطاب ثلاثا وعشرين رکعة وروی البيهقي
 فی المعرفة عن سائب بن يزيد قال کما تقوم فی زمن
 عمر بن الخطاب بعشرين رکعة والوتر قال النووي

میں کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہیں اور موطا امام مالک میں گیارہ والی روایت بھی ہے۔ ان دونوں روایات کو یوں جمع کیا گیا ہے کہ گیارہ رکعت شروع شروع میں پڑھی گئیں پھر تیس تراویح پر بات پکی ہو گئی۔ حضرات صحابہ کرام کا تیس تراویح پر اجماع ہے۔

(مرقات شرح المغلطا ج ۳ ص ۱۹۳)

الحاصل: جب سے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں تیس رکعت نماز تراویح شروع ہوئی اس وقت بھی صحابہ کرام نے اسی پر اجماع فرمایا تھا اور اس کے بعد سے تمام امت اسی پر قائم ہے اور اجماع صحابہ و امت مسلمہ کا صدیوں سے ایک عمل اس بات کی دلیل ہے کہ تیس رکعت تراویح ہی اللہ اور اس کے رسول کو محبوب ہے۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

۷۲- بَابُ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ
۲۳۷- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقُتُّ فِي الصُّبْحِ.
قَالَ مَحَمَّدٌ وَرَبِّدْنَا حَدَّثَهُ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.
میں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی اسی پر عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

بحث قنوت فی الفجر

قنوت یعنی دعائے قنوت جو صرف وتر کی نماز میں پڑھی جاتی ہے اسے سب تسلیم کرتے اور پڑھتے ہیں۔ ایک اور دعائے قنوت جو صبح کے فرضوں میں دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پڑھی گئی۔ اسے قنوت نازل کہتے ہیں۔ قنوت نازل سرکارِ دو عالم ﷺ نے چند دن آفت اور مصیبت کے پیش نظر پڑھی پھر اسے ہمیشہ ہمیش کے لیے ترک کر دیا اور یوں اسے منسوخ کر دیا گیا۔ اس لیے اب اس قنوت نازل کا صبح کی نماز میں پڑھنا جسے غیر مقلد پڑھتے ہیں ہمارے ہاں مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ غیر مقلد اس کی منسوخیت کے قائل نہیں۔ اس بحث میں دو اقسام کے دلائل کا ذکر ہوگا جو اس کے چند دن پڑھنے پھر اس کے بعد منسوخ کر دینے پر ہیں جن کی بنا پر اب صبح کی فرض نماز میں اس کا پڑھنا خلاف سنت ہے۔

چند ایام تک قنوت نازل پڑھنے کے دلائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز میں صرف ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے نماز صبح میں زعل اور ذکوان قبیلہ کے خلاف قنوت صرف ایک مہینہ پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے کچھ لوگوں کے خلاف ایک مہینہ قنوت پڑھی جنہوں نے چند مسلمانوں کو جنہیں ”قاری القرآن“ کہا جاتا تھا قتل کر دیا تھا۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور

عن انس قت رسول الله ﷺ في صلاة الصبح شهرا بعد الركوع. عن انس قال انما قت رسول الله ﷺ في صلاة الصبح شهرا يدعو على زعل وذكوان. عن انس قال انما قت رسول الله ﷺ شهرا يدعو على الناس قتلوا انا من اصحابه يقال لهم قراء. عن ابراهيم قال انما قت رسول الله ﷺ اياما. قال عبد الله بن مسعود قد علموا ان النبي ﷺ انما قت شهرا.

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۱۰)

ﷺ نے کچھ دن قنوتات پڑھی۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: لوگ جانتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی ایک ماہ پڑھنے کے بعد اس کو ترک کر دیا۔

حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی

مجھے سعید بن المسیب اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ہم دونوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں قنات سے فارغ ہو کر رکوع کر کے جب صبح اللہ منعمہ کہہ کر اٹھتے تو قنوت کی حالت میں آپ یوں کہتے اے اللہ! ولید بن ولید! سمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ربیعہ اور کزاد بن عمرو کو نجات دے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی نسی نازل فرما اور انہیں حضرت یوسف کے دور ایک قحط سال میں گرفتار فرما۔ اے اللہ! لحیان، ذعل، ذکوان اور عصیہ پر سے رحمت پھیر لے انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے پھر ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامر شی الا یہ نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے مذکورہ دعا چھوڑ دی تھی۔

حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک مہینہ (عصیہ اور ذکوان) پر قنوت پڑھی نہ اس سے پہلے اور نہ ہی اس کے بعد پڑھی تھی۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مہینہ عصیہ اور ذکوان پر قنوت پڑھی پھر جب ان پر غالب آئے تو قنوت کو ترک کر دیا۔ خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ بھی بتاتے ہیں کہ حضور ﷺ کا قنوت پڑھنا بدعا کے طور پر تھا پھر آپ نے اسے ترک فرما دیا لہذا قنوت منسوخ ہو گئی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے قنوت نہ پڑھی۔ قنوت پڑھنے کی روایت کرنے والوں میں سے ایک خود حضرت ابن عمر بھی ہیں۔ انہوں نے دوسرے حضرات کو بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آیت لیس لک من الامر شی الا یہ نازل فرمائی تو قنوت کو اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرما دیا۔

احمر بنی سعد بن المسیب و ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انهما سمعا ابا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويوقع راسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين عن المؤمنين اللهم اشدد وطئك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان وذعل وذکوان وعصية عنت الله ورسوله ثم بلغا انه ترك ذلك لما انزل ليس لك من الامر شي الا به فانهم ظالمون. (صحیح مسلم ص ۲۲۷)

عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم يقت النبي ﷺ الا شهرا لم يقت قبله ولا بعده. عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قلت رسول الله ﷺ شهرا يدعوا على العصى وذکوان ولما ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود رضى الله عنه لا يقت في صلوة الغداة قال ابو جعفر فهذا ابن مسعود رضى الله عنه يخبر ان قنوت رسول الله ﷺ الذي كان انما كان من احل من كان يدعوا عليه وانه قد كان ترك ذلك فصر لقنوت منسوخا فكم يكن هو من بعد رسول الله ﷺ يقت وكان احد من روى ذلك ايضا عن رسول الله ﷺ عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما ثم قد احرهم ان الله عز وجل نسخ

ذالك حين انزل على رسول الله ﷺ ليس
لك من الامر شيء او يعذب عليهم او يعذبهم فانهم
ظالمون. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۳۵)

حضرت ابن مسعود اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے
روایت کیا کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ قنوت
پڑھی۔ آپ اس میں ذل اور ذکوان کے لیے بدعا کرتے تھے کہتے
تھے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی گرفت سخت کر دے اور انہیں سالوں کے
قحط میں ڈال جس طرح یوسف علیہ السلام کے دور میں قحط آیا تھا پھر
آپ نے قنوت پڑھنا ترک کر دیا لہذا وہ منسوخ ہے۔ اس کے
منسوخ ہونے پر یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ
صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی قنوت پڑھتے تھے اور یہ بالا جماع
منسوخ ہے۔

روی ابن مسعود رضی اللہ عنہ وجماعة من
الصحابہ رضی اللہ عنہم ان النبی ﷺ قنوت فی
صلوة الفجر شہرا کان يدعو فی قنوته علی ذل
و ذکوان یقول اللہم اشدد و ظنک علی مضر و
اجعل علیہم سنین کسنی یوسف ثم ترکہ و کان
منسوخا دل علیہ انه روی انه ﷺ کان یقنوت
فی صلوۃ المغرب کما فی صلوۃ الفجر و کان
منسوخا بالا جماع.

(البدایہ و النہایہ ج ۱ ص ۲۴۳ مطبوعہ بیروت)

مسلم شریف، طحاوی شریف اور البدایہ و النہایہ کی عبارات آپ نے ملاحظہ فرمائیں جن میں صراحت قنوت نازلہ کے منسوخ ہو
جانے کا ذکر ہے اور ساتھ ہی اس کے ناسخ کا بھی ذکر ہے۔ علاوہ ازیں یہ قنوت جس مقصد کے لیے تھی اللہ تعالیٰ نے وہ عطا فرمایا اور
مقصد کے حاصل ہونے سے قبل صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی آپ سے اس کا پڑھنا مروی ہے۔ جب مغرب میں قنوت کا پڑھنا
اب غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ منسوخ ہے اس لیے انہیں یہ بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ قنوت نازلہ ایک مہینہ تک پڑھی جانے کے بعد
چھوڑ دینے کی وجہ سے متروک و منسوخ ہو گئی ہے۔

صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے

ابو مالک اشجعی اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی آپ نے قنوت نہ پڑھی
اور میں نے ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان غنی اور علی المرتضیٰ
کے پیچھے بھی نمازیں پڑھیں۔ ان حضرات نے بھی قنوت نازلہ نہ
پڑھی پھر کہا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

عن ابی مالک الاشجعی عن ابیہ قال صلیت
خلف رسول اللہ ﷺ فلم یقنوت و صلیت خلف
ابی بکر فلم یقنوت و صلیت خلف عمر فلم یقنوت
و صلیت خلف عثمان فلم یقنوت و صلیت خلف
علی فلم یقنوت ثم قال یابنی انہا بدعة.

(نسائی شریف ج ۱ ص ۱۶۴ از رک التوت)

ابو مالک اشجعی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا:
ابا جان! آپ نے حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی، ابو بکر، عمر، عثمان اور علی
المرتضیٰ کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ کوفہ میں تقریباً پانچ سال حضرت
علی کے پیچھے نمازیں پڑھیں کیا یہ حضرات صبح کی نماز میں قنوت
پڑھتے تھے؟ فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

قال انا ابو مالک الاشجعی سعد بن طارق
قال قلت لابی یا ایت انک قد صلیت خلف رسول
اللہ ﷺ و خلف ابی بکر و خلف عمر و خلف
عثمان و خلف علی رضی اللہ عنہم ہما بالکوفہ
قریبا من خمس سنین افکانوا یقنوتون فی الفجر فقال
ای بنی محدث.

(حمود شریف ج ۳ ص ۳۳۹ باب قنوت فی صلوٰۃ الفجر وغیرہا)

سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو فرماتے سنا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔

قال سعيد بن جبیر قال اشهد انی سمعت ابن عباس یقول ان القنوت فی صلوٰۃ الصبح بدعة. (دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۱ باب مفت القنوت و بیان موصیہا)

اکمال میں ابن عدی نے بشر بن حرب سے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا خدا کی قسم اقنوت بدعت ہے۔ حضور ﷺ نے ایک مہینہ کے سوا قنوت نازل نہیں پڑھی۔

احمرہ ابن عدی فی الکامل عن بشر بن حرب عن ابن عمر انه ذکر القنوت فقال والله انها بدعة ماقت رسول الله ﷺ غیر شهر واحد.

(نصب الراية ج ۲ ص ۱۳۹ باب صلوٰۃ النور)

مذکورہ روایت میں اس امر کی تصریح موجود ہے کہ رسول کریم ﷺ کے ایک ماہ قنوت نازل نہ پڑھنے کے بعد اب اسے لگا تار پڑھنا بدعت ہے یعنی اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ ایک ماہ کی طرح اب ہمارے لیے ہر وقت اور ہر حالت میں صبح کی نماز کے اندر قنوت نازل نہ پڑھنا سنت ہے تو یہ کہنا سنت نہیں بلکہ بدعت ہے اور اس کا بدعت ہونا مکمل تاکید کے ساتھ مذکور ہے۔ حضور ﷺ نے مخصوص حالت میں اسے اختیار فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی قوم پر بددعا یا دعا کے لیے قنوت پڑھی۔ گویا وہ رکوع کے بعد ہے۔ اس کا دارود اور اس حصر پر ہے جو کہا آپ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی۔

عن انس رضي الله عنه ان النبي ﷺ كان لا یقنن الا اذا دعا للقوم او دعا على قوم وكانه محمول على ما بعد الركوع بناء على ان المراد بالحصص فی قوله انما قننت شهرا.

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۹۳ باب القنوت قبل الركوع وبعدها)

ابن حجر عسقلانی جنہیں غیر مقلد بھی اپنا امام تسلیم کرتے ہیں انے صاف صاف لکھ دیا کہ قنوت نازل نہ حضور ﷺ نے دائمی طور پر نہیں پڑھی بلکہ بوقت ضرورت اس کو پڑھا اور ضرورت کے بغیر بھی ہر وقت اس کو پڑھنا بدعت ہوگا۔ مخصوص حالت اور مخصوص وقت تک اس کے پڑھنے پر چند اور حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف چالیس دن قنوت نازل نہ پڑھی۔ اس میں آپ عیسیٰ اور ذوالن و غیرہ پر لعنت کرتے تھے۔ ان ایام کے بعد آپ نے وصال شریف تک اسے نہیں پڑھا۔ حماد، ابراہیم سے وہ عتہ سے بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق نے تا وصال قنوت نازل نہیں پڑھی۔ (جامع المسانید ج ۳ ص ۳۳۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بیڑ معونہ کے شہداء کے قاتلین پر تیس دن بددعا کی ذل، ذکون، لعین اور عیسیٰ کا نام لے کر جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ حضرت انس ہی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیڑ معونہ کے شہداء کے بارے میں قرآن کریم کی آیات نازل فرمائیں جسے ہم نے پڑھا پھر وہ مسخ ہو گیا۔ نازل نہ ہوا تھا کہ ہری قوم کو یہ پیغام پہنچے کہ ہم اپنے رب سے ملے وہ ہم سے راضی ہے اور ہم اس سے راضی ہیں۔

(اکمال الکمال المصنوع ج ۲ ص ۳۳۹ حادیث القنوت)

ہم نے گزشتہ صفحات میں ذکر کیا ہے کہ ابو بکر، عمر، عثمان، علی، ابن عباس، ابن مسعود، ابن عمر، عبدالرحمن بن ابی بکر، بن زید اور ہونا ابھی رضی اللہ عنہم قنوت نازل نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہی پڑھنا جائز قرار دیتے تھے۔ ہم نے ابن عمر اور ابن عباس سے یہ بھی ذکر

کیا کہ قنوت نماز صبح میں پڑھنا بدعت ہے۔ یہ بھی ہم نے ذکر کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما قنوت پڑھنے والے پر انکار کرتے تھے۔ حضرات تابعین کرام میں سے ہم نے ذکر کیا کہ عمرو بن یحییٰ، اسود، قسعی، شعیب بن جبیر، ابراہیم اور طاؤس بھی قنوت نازل نہیں پڑھتے تھے۔ طاؤس نے کہا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔ زہری سے حکایت کی گئی ہے اور وہ انہی جو قنوت کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ان میں امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد، عبد اللہ بن مبارک، احمد، اسحاق اور لیث بن اسد ہیں۔ اگر تو یہ اعتراض کرے جو ذکر کیا گیا۔ اس میں اثبات اور نفی دونوں امور ہیں اور قانون یہ ہے کہ جب ثبوت اور نفی میں تعارض ہو تو ثبوت مقدم ہوتا ہے۔ میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ ہم یہاں تعارض کے قائل نہیں ہیں کہ ثبوت پر عمل کو ترجیح دیں بلکہ ہم نسخ کے مدعی ہیں جیسا کہ ہم اس کی توجیہ ذکر کر چکے ہیں۔ اس کے نسخ ہونے کے قائل امام زہری بھی ہیں واللہ اعلم۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳ باب بالفتح قبل الركوع وبعده)

عاصم بن سلیمان سے کہ ہم نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ حضور ﷺ لگا تار صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے۔ (کیا یہ درست ہے؟) فرمایا جھوٹ بولنے ہیں آپ نے تو صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔

(زاد المعاد ج ۱ ص ۲۶۱ مع زرقانی ج ۲ شرح مواہب اللدیہ)

خلاصہ یہ کہ قنوت نازل نبی کریم ﷺ نے کچھ دن صبح کی نماز میں پڑھی پھر اس کا پڑھنا منسوخ ہو گیا جس کی وجہ سے بعد میں نبی آپ نے اور نبی صحابہ کرام و تابعین کرام نے قنوت نازل پڑھی اس لیے اب اسے لگا تار اور بے موقع و محل پڑھنا بدعت ہے۔

وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل

عن ابراهيم عن الاسود ابن يزيد ان ابن عمر قننت في الوتر قبل الركوع (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲ فی قنوت قبل الركوع وبعده کتاب الصلوٰۃ)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے وتر میں (تیسری رکعت کے) رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔

عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان ابن مسعود لا يفتن في شي من الصلوة الا في الوتر قبل الركوع (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وتر میں (تیسری رکعت) کے رکوع سے قبل ہی قنوت پڑھا کرتے تھے کسی اور نماز اور حالت میں نہیں۔

عن عمر بن زید عن ابيه رفعه انه كان يفتن في الوتر قبل الركوع.

عمر بن زید اپنے والد سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ وہ وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي ﷺ كانوا يفتنون في الوتر قبل الركوع.

علقمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود اور حضور ﷺ کے دیگر صحابہ کرام وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عبد الله عن النسي ﷺ كان يفتن في الوتر قبل الركوع قال ثم ارسلت امي ام عبد فباتت عند نساءه فاخبرتني انه قنت في الوتر قبل الركوع

عبد اللہ (بن مسعود) کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے، کہتے ہیں میں نے اپنی والدہ ام عبد کو بھیجا۔ انہوں نے رات ازواج مطہرات کے ہاں بسر کی پھر مجھے بتایا کہ ازواج مطہرات نے مجھے خبر دی کہ آپ ﷺ نے وتر اور رکوع سے قبل قنوت پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عبد الله بن مسعود قال رقت رسول الله ﷺ في الوتر فرائبه قنت في الوتر قبل الركوع. (جامع السائدين ص ۳۲۲)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وتر پڑھتے فورے دیکھا تو مجھے یہ نظر آیا کہ آپ نے رکوع سے قبل قنوت پڑھی۔

ان تمام حدیث و روایات سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتر دل میں دعائے قنوت روزانہ پڑھتے تھے۔ صرف رمضان شریف کے ساتھ یہ کیفیت مخصوص نہ تھی جیسا کہ غیر مقلد کہتے ہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ تیسری رکعت کے رکوع سے قبل پڑھتے تھے اس میں بھی غیر مقلد اختلاف کرتے ہیں۔ وہ رکوع کرنے کے بعد قیام کی حالت میں اس کے قائل ہیں۔ بہر حال احادیث صحیحہ احناف کے مسلک کی بھرپور تائید کرتی ہیں۔ احناف کا مسلک صرف قیامی نہیں کہ اسے اس بہانہ سے چھوڑ دیا جائے بلکہ اس پر احادیث شاہد ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز فجر اور اس کی دو سنتوں کی فضیلت

کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابو بکر بن سلیمان بن ابی حمزہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حمزہ کو نماز فجر کی جماعت سے غیر حاضر پایا صبح اٹھ کر حضرت عمر بازار گئے اور سلیمان کا گھر مسجد اور بازار کے درمیان تھا۔ حضرت عمر نے سلیمان کی والدہ الشفاء سے گزرتے وقت پوچھا کیا ہوا مجھے نماز فجر میں سلیمان نظر نہیں آیا؟ کہنے لگیں رات بھر اس نے یاد خدا میں قیام کیا صبح کے وقت اس کی آنکھ لگ گئی۔ یہ سن کر حضرت عمر نے فرمایا: نماز فجر میں شامل ہونا رات بھر قیام سے میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہیں ابن عمر نے سیدہ حفصہ سے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کے اذان صبح دے کر خاموش ہو جانے کے بعد دو غنیمت (مختصر) سی رکعتیں (سنتیں) ادا فرماتے اور یہ دو رکعت جماعت کھڑی ہونے سے پہلے ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ صبح کی دو سنتیں مختصر پڑھنی چاہئیں۔

مذکورہ روایات سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ رات بھر نفل عبادت کرتے رہنے کی وجہ سے اگر صبح کی جماعت چھوڑ گئے تو یہ عمل ناپسندیدہ ہے لہذا جو لوگ رات بھر طے، جلوس اور دیگر محافل و مجالس میں شرکت کرنے کی وجہ سے نماز فجر میں شمولیت سے محروم ہو جاتے ہیں انہیں یہ طریقہ چھوڑ کر پسندیدہ طریقہ اپنانا چاہیے۔ رات بھر کی ایسی شب بیداری جس سے صبح کی نماز رہ جائے ثواب کی بجائے گناہ کی موجب ہو جائے کی بددھری ہاں یہ کہ صبح کے فرض نماز کو نہ پڑھنے سے قبل دو رکعت ادا کرنا حضور ﷺ کا کارنامہ عمل

۷۳- بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي الْجَمَاعَةِ وَأَمْرٌ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ

۲۳۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سَلِمَانَ بْنَ أَبِي حَمْزَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَأَنَّ عُمَرَ عَدَا إِلَى السُّوْفِيِّ وَكَانَ مُتَزِلٌّ سَلِمَانَ بَيْنَ وَالْمَسْجِدِ وَمَرَّ عُمَرُ عَلَى أُمِّ سَلِمَانَ الْيَتِيمَاءِ فَقَالَ لَهَا أَرَأَيْتَ سَلِمَانَ فِي الصُّبْحِ لَقَائِكَ بِمَا تَصِلِي لِقَائِهِ عَنْهَا فَقَالَ عُمَرُ لَأَنْ أَتَاهَا صَلَاةُ الصُّبْحِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْرَمَ لَيْلَةً.

۲۳۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ بَدَأَ الصُّبْحَ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ.

قَالَ مُسْتَدْرِكٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْوَكُفَّكَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بِخَفِيفَتَيْنِ

تھا اس لیے ان دو رکعت کی سنت زیادہ مؤکدہ ہے اور ان میں قرأت مختصر ہونی چاہیے۔

۲۴۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ نَا فَأَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ زَاىَ رَجُلًا زَكَّعَ وَكَعْتِي الْفَجْرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَاشَاهُ فَقَالَ نَافِعٌ قُلْتُ بَعَضُ بَيْنَ صَلَوتِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ زَاىَ فَصَلَّيْتُ أَفْصَلَ مِنَ السَّلَامِ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دیکھا کہ صبح کی دو سنتیں پڑھ کر وہ لیٹ گیا۔ ابن عمر نے پوچھا کیا بات ہے؟ نافع کہتے ہیں میں نے کہا: وہ سنتوں اور فرضوں کے درمیان (لیٹ کر) فاصلہ کر رہا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا سلام پھیرنے سے بڑھ کر اور کیا فاصلہ ہو سکتا ہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَجَعَهُ اللَّهُ.

حدیث مذکور در اصل ایک بات کی وضاحت میں ذکر کی گئی وہ یہ کہ کیا صبح کی دو سنتوں اور فرض نماز کے درمیان لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری (سنت) ہے یا عرفا ایسا وقفہ نہ کریں اور سنتوں کا سلام پھیر کر فرض پڑھ لیں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری نہیں بلکہ سلام پھیرنا ہی فرض اور سنت کا فاصلہ ہو جائے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

امام محمد نے مذکورہ روایت کے آخر میں اپنا (احناف کا) عمل ذکر کیا یعنی سنتوں کے بعد لیٹ جانا سنت نہیں ہے۔ یہ درج ذیل حدیث کے خلاف ہے۔

اذا سكت المؤذن في صلاة الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين حقيقتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى ياتيه المؤذن لاقامة. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ نور محمد کراچی)

یہ حدیث ثابت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ صبح کی سنتیں ادا فرمانے کے بعد آپ دائیں کروٹ کچھ دیر آرام فرماتے لہذا احناف کا اس کے خلاف چلنا خلاف سنت ہوا اور امام محمد کا قول خلاف حدیث ہوا۔ اس حدیث میں صرف حضور ﷺ کا عمل شریف مروی ہے۔ ایک اور روایت میں اس بارے میں آپ کا ارشاد گرامی بھی موجود ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ قال علیہ السلام اذا صلی احدکم الرکعتین قبل صلوۃ الصبح فلیضطجع علی جنبہ الايمن

(زاد المعاد علی حاشیہ زکائی شرح مواہب ج ۱ ص ۳۰۴)

ان دونوں روایات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف اور قول مبارک دونوں کے مطابق صبح کی سنتوں کے بعد لیٹ جانا چاہیے۔

جواب اول: مؤخر الذکر حدیث کے بارے میں عدم صحت اور تفرد کا قول موجود ہے چنانچہ ابن قیم نے اس پر ان الفاظ سے تنقید کی

ہے۔

سمعت ابن تیمیہ يقول هذا باطل وليس صحيح اما الصحيح عنه الفعل لا الامر بها والامر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه.

(زاد المعاد ج ۱ ص ۲۰۴)

میں نے ابن تیمیہ سے یہ کہتے سنا کہ یہ باطل اور غیر صحیح ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حضور ﷺ کا یہ کرنا مذکور ہے۔ حکم دینا ثابت نہیں اور یہ حکم دینے والی روایت عبد الواحد بن زیاد اکیلے سے مروی ہے اور اس میں وہ غلطی کر گیا ہے۔

بند ۱۱ م ترمذی نے اگرچہ مذکورہ حدیث کے ذکر کرنے کے بعد حسن صحیح کہا جس سے مستخرج کو حوصلہ ہو، لیکن اسی امام نے اسے غریب بھی کہا ہے اور غربت کی وجہ ابن تیمیہ سے اس کے شاگرد ابن قیم نے بیان کر دی ہے لہذا اضطباع کا حکم تو ثابت نہ ہو سکا۔ اب اس انکر حدیث کہ جس میں حضور ﷺ کا فعل شریف موجود ہے، اس کے بارے میں کئی ایک احتمالات موجود ہیں۔ ان احتمالات کے پیش نظر استدلال مضبوط نہ رہا تو معلوم ہوا کہ صحیح کی دو سنتوں کے بعد لیٹ کر انتظار کرنا ضروری نہیں ہے۔

حضور ﷺ سنت فجر کے بعد استراحت کے لیے تھوڑی دیر کے

لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت

جواب دوم:

عن نافع ان ابن عمر كان لا يفعله ويقول كفانا التسميم وذكر ان ابن جريج اخبرني من اصدق ان عائشة رضي الله عنها كانت تقول ان النبي ﷺ لم يكن يضطجع بسنة ولكن كان يمد اب لينة يستريح قال وكان ابن عمر يعصمهم اذا راهاهم يضطجعون على ايمانهم.

(زاد المعاد ج ۱ ص ۲۰۵)

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کام نہیں کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ ہمارے بے سلام پھیرنا ہی (فاصلہ کے لیے) کافی ہے اور ذکر کیا گیا کہ ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے ایک بہت ہی سچے آدمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بتایا۔ وہ کہا کرتی تھیں کہ حضور ﷺ صبح کی سنتوں کے بعد بطور سنت (عبادت) نہیں لیٹتے تھے بلکہ آپ چونکہ رات بھر قیام کی وجہ سے تھکاوٹ محسوس کرتے تھے کہ ہمارے لیے کچھ دیر آرام کرنے کے لیے ایسا کیا کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے لوگوں کو جو دائیں کروٹ لیٹتے، ہانگیاں مارا کرتے تھے۔

معلوم ہو کہ حضور ﷺ کا آرام فرمانا تھکاوٹ کی دوری کے لیے تھا لہذا اگر اب بھی کوئی شخص ایسا کرتا ہے تو بالکل جائز ہے لیکن اسے بہر صورت عبادت بلکہ واجب قرار دینا درست نہیں۔ بعض غالی لوگ اس بارے میں یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ جس نے صبح کی سنتوں کے بعد دائیں کروٹ تھوڑی دیر آرام نہ کیا اس کی نماز ہی نہ ہوگی۔

اعتراض

”زاد المعاد“ کی مذکورہ روایت میں ابن جریج نے اپنے شیخ یا متقول متکا نام ذکر نہیں کیا اور ایسا کرنا روایت کو مجہول کر دیتا ہے۔

اس لیے روایت مجہولہ سے یہ ثابت کرنا کہ دائیں کروٹ لیٹنا تھکاوٹ کی دوری کے لیے تھا درست نہیں۔

جواب اول ابن جریج نے واقعی متقول متکا نام نہیں ذکر کیا لیکن اتنا ضرور کہا کہ وہ شخص بہت سچے ہے۔ جس راوی کی تعدیل خود روایت کرنے والے بیان کرے۔ اس میں زیادہ سے زیادہ مصروف ایہام رسچہ اور تعدیل مبہم ہمارے ہاں مقبول ہے اور پھر یہ تعدیل

بہم وہ کرے جس کی عدالت و ثقاہت مسلم ہو۔ ابن جریج کے بارے میں ابن تیم رقطراز ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ کا دائیں کروٹ آرام فرما روایت میں موجود ہے لیکن یہ آرام فرما کر ۱۰۰ بار اٹھنے کے بعد کیا یا صبح کی دو سنتوں کے بعد کیا سنتوں کے بعد کیا۔ سنتوں کے بعد آرام فرماتا بالاثاق وبالاجماع ثابت نہیں نہ یہ مثل و سنت مدہ جس کیسے کہا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صحابہ کرام نے صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں کروٹ آرام کرنے سے منع کیا ہے۔ ۱۰۰ بات ملاحظہ ہوں۔

عن الحسن بن عیبد اللہ قال کان ابراہیم بکرہ الاصطجاع بعد ما یصلی الرکعتین اللتین قبل الفجر۔
جناب ابراہیم خجری دو سنتوں کے بعد پہلو پر لیٹنے کو کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۸، ۲۳۹ الاصطجاع بعد رکعتین الفجر)

عن ابراہیم قال قال عبد اللہ ما بال الرجل اذا صلی رکعتین یتعمک کما یتعمک الذابۃ الحمار اذا سلم قعد فصولی۔
عبد اللہ کہتے ہیں اس آدمی کا کیا حال ہے جو صبح کی سنتیں پڑھ کر یوں کر بیٹھ لیتا ہے جیسا کہ گھوڑا اور گدھا؟ جب سلام پھیرا اور قعدہ کیا تو اب نماز پڑھ لو۔

عن ابی محلز قال سالت ابن عمر عن ضحعة الرجل علی یمینہ بعد الرکعتین قبل صلوٰۃ الفجر واضطجع بعد الوتر فقال یتلعب بکم الشیطان۔
ابو محلو کہتے ہیں میں نے ابن عمر سے اس پٹنے کے بارے میں پوچھا فرمایا، لیٹنے والوں کے ساتھ شیطان کھیلتا ہے۔

عن القاسم بن ایوب عن سعید بن جبیر قال لا تضطجع بعد الرکعتین قبل الفجر واضطجع بعد الوتر۔
سعید بن جبیر کہتے ہیں صبح کی سنتوں کے بعد مت لیٹو۔ ہاں وتروں کے بعد لیٹ سکتے ہو۔

عن ابی الصدیق الاحاضی قال رأى ابن عمر قوما اضطجعوا بعد رکعتی الفجر۔
ابو الصدیق قاتی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے کچھ لوگوں کو صبح کی سنتوں کے بعد لیٹے دیکھا تو ان کی طرف بھیجا کہ انہیں منع کر دو۔ میں نے جب ان کو منع کیا تو کہنے لگے ہم یہ سنت سمجھ کر کر رہے ہیں۔ ابن عمر نے دوبارہ مجھے بھیجا اور کہا پا کر نہیں کہہ دو کہ یہ بدعت ہے۔

ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام صبح کی سنتوں کے بعد پہلو پر (سنت سمجھ کر) لیٹنے کو پسند نہیں فرماتے تھے بلکہ اس کے لیے بدعت تک کے الفاظ ان سے منقول ہیں۔ بہر حال اسے سنت یا واجب کہنا قطعاً ثابت نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور مکمل درست ہے۔

نماز میں قرأت کی طوالت و تخفیف

کامیان

بیس امام مالک نے انہیں زہری نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ان کی والدہ

۷۴- بَابُ طَوْلِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّخْفِيفِ

۲۴۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ لَمْ يُفْصِلْ أُنْهَا

سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ وَالْمُرْسَلَاتِ فَقَالَتْ يَا بَنِي لَقَدْ ذَكَرْتَنِي
يَقْرَأُ بِكَ هَذِهِ السُّورَةُ لِأَجْرِ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ.

ام افضل نے جب سورۃ المرسلات ان سے نماز میں پڑھتے سنی تو
کہا: اے بیٹے! تو نے یہ سورت پڑھ کر میری پرانی یاد تازہ کر دی۔
یہ وہی سورۃ ہے جو حضور ﷺ نے آخری مرتبہ میں نے نماز
مغرب میں پڑھی تھی۔

۲۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ يَقْرَأُ بِالطُّورِ فِي الْمَغْرِبِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْعَامَّةُ عَلَى أَنَّ الْقِرَاءَةَ تَحَقُّفٌ فِي
صَوْتِ الْمَغْرِبِ يَقْرَأُ فِيهَا بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ وَتَرَى
أَنَّ هَذَا كَانَ ثَبُتًا فَتَرَى أَنَّ كَلِمَةً كَانَ يَقْرَأُ بِغَضِّ
السُّورَةِ ثُمَّ يَرْكَعُ.

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں محمد بن جہیر نے اپنے
والد سے خبر دی کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو
نماز مغرب میں سورۃ الطور پڑھتے سنا۔

امام محمد کہتے ہیں عام علماء کا یہ قول ہے کہ نماز مغرب میں
قرأت لمبی نہ پڑھی جائے بلکہ اس میں قصار مفصل سورتیں پڑھی
جائیں۔ ہماری رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ نماز مغرب میں
لمبی قرأت فرماتے رہے لیکن بعد میں آپ نے اسے چھوڑ دیا اور
مذکورہ روایت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ مثلاً سورۃ الطور کا کچھ
حصہ پڑھ کر آپ نے رکوع کر لیا ہو۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہوں نے عرج اور
انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ
نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کا امام بن کر انہیں نماز
پڑھائے تو بلکی پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں بیمار، کمزور، بوڑھے بھی
ہوتے ہیں اور اگر اپنی نماز علیحدہ پڑھتا ہے تو پھر چاہے جس قدر لمبی
پڑھے۔

۲۴۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا صَلَّى
أَحَدُكُمْ لِلثَّلَاثِ فَلْيُخَفِّفْ لَوْنٌ فِيهِمُ التَّخْفِيفُ وَالطَّعْفُفُ
وَلِكَيْبُرٍ وَادَّ صَلَّى لِنَفْسِهِ لِيُطَوِّلَ مَا شَاءَ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

مذکورہ روایت سے نماز مغرب کی قرأت کے ضمن میں چند باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ
آپ نے مغرب میں قرأت بھی فرمائی لیکن یہ یا تو ابتداً تمایا پھر گاہے بگاہے۔ دوسرا یہ کہ جن روایات میں مثلاً سورۃ الطور کا پڑھنا آیا
ہے۔ اس سے مراد سورۃ الطور کا کچھ حصہ جو بس کو مکمل نام سے بیان کیا گیا جیسا کہ کوئی سورۃ الرحمن کا پہلا رکوع حدیث کرے تو کہا
جاتا ہے۔ اس نے سورۃ الرحمن پڑھی۔ تیسرا یہ کہ مغرب کی نماز میں چھوٹی سورتیں پڑھی جائیں۔ اس کی ایک وجہ تو وہی جو ہر نماز کے
لیے حضور ﷺ نے بیان فرمائی یعنی جماعت میں بیمار اور کمزور وغیرہ لوگوں کی رعایت۔ دوسری وجہ مغرب کے وقت میں
اختلاف سے بچنے کے لیے کیونکہ بعض کے ہاں اس کا وقت پندرہویں منٹ تک ہی ہوتا ہے اس لیے لمبی قرأت کرنے سے ممکن کہ ان
لوگوں کے نزدیک مغرب کا وقت ختم ہو جائے لہذا خلاصہ یہ کہ نماز یا جماعت میں پوری جماعت کا خیال رکھنا مطلوب ہے اور اسکی
پڑھنے دیکھنے جیسے چاہے اس پر کوئی پابندی نہیں۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

۷۵۔ بَابُ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ وَتَوَرُّ

صَلَوةِ النَّهَارِ

۲۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَوةُ الْمَغْرِبِ وَتَوَرُّ صَلَوةِ النَّهَارِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَاسِخٌ وَيَتَّبِعِي لِمَنْ جَعَلَ الْمَغْرِبَ وَتَوَرُّ صَلَوةِ النَّهَارِ كَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنْ يَكُونَ وَتَوَرُّ صَلَوةِ اللَّيْلِ مِنْهَا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِسَلَامٍ كَمَا لَا يَفْصِلُ فِي الْمَغْرِبِ بِسَلَامٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرماتے ہیں مغرب کی نماز دن کی نماز کے وتر ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے در جو شخص مغرب کو دن کی نمازوں کے وتر بناتا ہے اسے چاہیے کہ رات کے وتر اور دن کے وتر اور مغرب ایک ہی طرح در میان میں سلام پھیرے بغیر پڑھے۔ صرف آخر میں ایک مرتبہ سلام پھیرے جبکہ مغرب میں کیا جاتا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

اثر نوکر سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ وتر کے بارے میں دو اہم باتیں ذکر فرماتے ہیں۔ پہلی بات یہ کہ پانچ نمازوں میں سے نماز مغرب وہ نماز ہے جس کی رکعات طاق ہیں۔ (یعنی تین رکعات) فرضی نمازوں اور دیگر نوافل میں کوئی ایسی نماز نہیں جو طاق ہو۔ ہاں صرف وتر جو نماز عشاء کے بعد اور صبح سے قبل ادا کیے جاتے ہیں وہ طاق ہے چونکہ ان کی ادا نیکی کا وقت رات گئے تک ہے اس لیے یہ رات کے وتر اور مغرب دن کے وتر کی تین رکعات ہیں لہذا وہ لوگ جو وتر کی ایک رکعت یا تین سے زائد کے قائل ہیں۔ امام محمد کی ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے تردید فرماتے ہیں۔ دوسری بات یہ کہ جب مغرب اور وتر ایک ہی طرز کی دو نمازیں ہیں تو پھر تین وتروں کے درمیان دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرنا اور پھر ایک اور رکعت ملا کر دو رکعت ملا کر درست نہ ہوا کیونکہ مغرب میں تین رکعات ایک ہی سلام سے پڑھی جاتی ہیں اس لیے جو لوگ وتر کو دو سلام کے ساتھ تقسیم کر کے پڑھتے ہیں انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول پیش نظر رکھنا چاہیے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر احناف کا عمل ہے۔ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

وتر کی نماز

۷۶۔ بَابُ الْوُتْرِ

۲۴۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي مَرْوَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْتِرُ قَالَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلَهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ وَتْرَكَ كَيْفَ أَصْنَعُ أَنَا قَالَ أَخْبِرْنِي قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ الْعِشَاءَ صَلَّيْتَ بَعْدَهَا تَحْصِلُ وَتَكْفَايُ ثُمَّ أَتَاهُ لَمَّا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ صَلَّيْتَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ عَلَى وَتْرِ.

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ یومرؤ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی نماز وتر ادا کرنے کی کیا کیفیت تھی؟ آپ خاموش رہے پھر پوچھ پھر خاموش رہے تیسری بار پوچھنے پر فرمایا اگر تم چاہے ہو تو میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں کیسے ادا کرتا ہوں؟ جب میں نماز عشاء د کرتا ہوں تو اس کے بعد پانچ رکعت پڑھ لیتا ہوں پھر سو جاتا ہوں پھر اگر رات کو اٹھ گیا تو دو دو رکعت پڑھ لیتا ہوں اور اگر صبح ہو رہی ہو تو وتر پڑھ لیتا ہوں۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ وہ ایک رات مکہ مکرمہ میں تھے۔ آسمان پر بادل چھائے ہوئے تھے تو انہوں نے صبح کے خطرہ کے پیش نخریک رکعت وتر

۲۴۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يَسْكُنُ وَالسَّمَاءُ مُتَبَعَةً فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَوَسَّرَ وَاحِدَةً ثُمَّ انْكَشَفَ الْعَمِيمُ فَأَرَى عَلَيْهِ

کِبَالًا فَشَقَّ بِسَحْدِهِ ثُمَّ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ مَسْجُودَتَيْنِ فَلَمَّا حَسِنَ الصُّبْحُ أَوْتَرُوا بِوَاحِدَةٍ۔
 پڑھا پھر بادل چھٹ گئے تو ابھی رات تھی تو ایک رکعت اور پڑھ کر اسے دو گانہ کیا پھر دو رکعتیں پڑھیں اور جب صبح ہونے کا خطرہ محسوس کیا تو ایک رکعت سے وتر کر لیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل حضرت ابو ہریرہ کے قول پر ہے۔ ہم یہ درست نہیں سمجھتے کہ وتر کی ایک رکعت پڑھیں اور اس سے فارغ ہو کر کچھ دیر بعد ایک اور رکعت پڑھ کر ان دونوں کو دو گانہ کر دیا جائے۔ ہاں وتر پڑھ لینے کے بعد جس قدر کوئی چاہے نماز پڑھ لے اس کے وتروں میں کوئی نقص نہیں آئے گا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ أَبِي هُرَيْرَةَ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يُشْفَعَ إِلَيَّ إِلَّا تَرَى بَعْدَ الْفَرَاحِ مِنْ صَلَوةِ الْوُتْرِ وَلَيْكَةِ بَصُلَى نَعْدُ وَتَرَهُ مَا أَحَبَّ وَلَا يَنْقُصُ وَتَرَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت (جو اس باب کی پہلی روایت ہے) کو اپنا مذہب و مسلک قرار دیا جس کا خلاصہ یہی ہے کہ آپ نماز عشاء کے بعد پانچ رکعت پڑھتے۔ (تین وتر اور دو سنتیں) اگر تہجد کے وقت اٹھ بیٹھتے تو وتر دہائی جو پڑھ چکے تھے شمار کرتے اور تہجد کے لیے مزید دو دو کر کے نوافل ادا کر لیتے وتر دوبارہ نہ پڑھتے اور اگر تہجد کے لیے آٹھ نہ کھلتے تو پھر بھی عشاء کے بعد پڑھے گئے وتر کافی ہو جاتے۔ باقی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کے بارے میں گفتگو کرنے سے قبل وہ روایت ذکر کرنا مناسب ہے تاکہ اس اثر کی وضاحت ہو جائے۔

”لا وتران فی لیلة ایک رات میں دو وتر نہیں“۔ ”قال اجعلوا اخر صلواتکم باللیل وتروا آخری نماز رات کو وتر کو مقرر کرو“۔ (نیل اربعہ ج ۳ ص ۵۵ باب الوتر ان فی لیلة مطبوعہ دائرۃ المباحث مصر)

ن دونوں روایات میں اور مذکورہ اثر میں مخالفت نظر آتی ہے اور موافقت بھی موجود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کے پیش نظر نبی علیہ السلام کا فرمان ”وتر دو مرتبہ نہیں“ تھا۔ اس لیے آپ رات عشاء کے بعد وتر پڑھ کر آرام فرماتے پھر اگر پچھلے پہر آٹھ کھل جاتی تو وتر دوبارہ نہ ادا کرتے۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا حضرت ابو ہریرہ کو یہ فرمانا بھی احادیث میں موجود ہے کہ سوئے سے پہلے وتر پڑھ لیا کرو۔ بعض احادیث میں یہ بھی مروی ہے کہ جسے رات اٹھ جانے پر عین غالب ہو وہ وتر رات اٹھ کر پڑھے ورنہ پڑھ کر سوئے۔ ان روایات کو مد نظر رکھ کر حضرت ابو ہریرہ کا قول و عمل جو تھا وہی تھا جو ذکر ہو چکا ہے لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیش نظر یہ حدیث پاک تھی۔ ”رات کی آخری نماز کو وتر بناؤ“ اس لیے آپ اگر عشاء کے بعد وتر پڑھ لیتے تو پھر تہجد کا ٹھک کر وتر دوبارہ پڑھتے تاکہ رات کی آخری نماز بن سکے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کے نزدیک ایک وتر بھی جائز ہے جس کی بحث گزر چکی ہے۔ مختصر یہ کہ حضرت ابن عمر کے پیش نظر استحبابی عمل تھا جس کے حصول کے لیے آپ کوشش فرماتے رہے لیکن جلیل القدر صحابہ کرام نے یہ عمل نہ کیا بلکہ دو وتر ایک ہی مرتبہ ادا کرتے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

سواری پر وتر پڑھنے کا بیان

بہیں امام مالک نے ابو بکر بن عمر سے انہوں نے سعید بن یسار سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر سواری پر ادا فرمائے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ حدیث بھی آئی ہے اس کے غیر بھی کئی

۷۷- بَابُ الْوُتْرِ عَلَى الدَّائَةِ

۲۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْتَرَ عَلَى رَاحِلِهِ

قَالَ مُحَمَّدٌ فَلَمَّا جَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ وَجَاءَ غَيْرُهُ

فَاحْتَبِ الْإِنْسَانُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رَأْسِهِ تَقَطُّوعًا مَبْدَأُ الْكَلَمِ
فَإِذَا بَلَغَ الْيُونُسَ نَزَلَ فَأَوْقَرَ عَلَى الْأَرْضِ وَهُوَ قَوْلُ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ خُبَيْطَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَلَاءَةُ
مَنْ لَفَّحَاتُهَا.

ہے۔ ہمارے ہاں پسندیدہ یہ ہے کہ سواری پر جس قدر چاہے نفل
پڑھیں اور جب وتر پڑھنے کی باری آئے تو اتر کر زمین پر پڑھے
جائیں۔ یہی قول عمر ابن الخطاب اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا
ہے اور امام ابو حنیفہ و دیگر فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم بھی یہی کہتے
ہیں۔

سواری پر حضور ﷺ کا وتر ادا کرنا اس کی بحث تفصیل سے گزر چکی ہے۔

خلاصہ یہ کہ وتر کے وجوب سے نفل آپ نے ایسا کیا تھا لیکن واجب ہونے کے بعد ایسا نہیں کیا۔ وجوب کا حکم عطاء فرمادے پر
وتر کی نفی منسوخ ہوگئی اس لیے نفل کی حالت میں سواری پر جواز تھا اس کے بعد ختم ہو گیا یہی بات امام محمد دی نے یوں بیان کی۔

سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے

يجوز ان يكون ماروي ابن عمرو رضي الله
عنهما عن رسول الله ﷺ من وتره على
الراحلة كان ذلك منه قبل فاكيدة ايابه لم اكده من
بعد نسخ ذلك. (عماد شريف ج ۱ ص ۳۲۱)

جائز ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو حضور
ﷺ کے متعلق سواری پر وتر ادا فرمانے کی روایت بیان کی۔
وہ وتر کی تاکید و ثروم سے نفل ہو پھر جب اس کی تاکید کر دی تو
منسوخ ہو گیا ہو۔

اسی لیے امام محمدی نے مزید لکھا کہ "پھر وتر بالاتفاق کوئی شخص زمین پر بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا اور جب سواری سے تر کر پڑھنے کی
طاقت ہے تو پھر اتر کر پڑھے گا۔ اس جہت کے پیش نظر میرے نزدیک سواری پر وتر پڑھنے منسوخ ہو گئے ہیں اور اس میں یہ دلیل نہیں
ہے کہ وتر فرض ہیں اور نفل نہیں ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔" (عماد ج ۱ ص ۳۳۱)

لہذا مظلوم ہوا کہ وتر سواری پر نفل وجوب پڑھے گئے اور وجوب کے بعد ان کا سواری پر پڑھا جانا منسوخ ہو گیا جب کہ فرض نماز
کا حکم ہے اور ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر اب سواری پر پڑھنے سے نہیں ہوں گے بلکہ زمین پر اتر کر دیگر فرائض کی طرح انہیں
بھی ادا کیا جائے۔ صحابہ کرام کا معمول بھی یہی تھا کہ نوافل سواری پر پڑھ لیتے اور وتر زمین پر اتر کر ادا فرماتے۔ یہ تو مسئلہ سواری پر نماز
پڑھنے کا ہے۔ اب ہم اسی موضوع کے تحت دور حاضرہ کے ذرائع سفر کے بارے میں کچھ گفتگو کرتے ہیں یعنی ریل گاڑی، بس، جیپ،
کار، ہوائی جہاز، بحری جہاز، کشتی وغیرہ پر نفل اور فرض نماز کی ادائیگی کا کیا حکم ہے کیونکہ ان ذرائع سفر کے بارے میں خصوصاً ریل
گاڑی کے متعلق موجودہ دور کے بعض علماء بہت اختلاف کرتے ہیں اور اسے ایک متنازعہ فیہ مسئلہ بنا دیا گیا ہے۔

والله الهادي الى سبيل الرشاد

وتر کی تاثیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبدالرحمن بن قاسم نے بتایا
کہ میں نے عبد اللہ بن عاصم بن ربیعہ سے سنا وہ کہتے تھے میں وتر
پڑھتا تھا اس حالت میں کہ میں اقامت بھی سن رہا ہوتا تھا یہ میں فجر
کے بعد وتر پڑھتا۔ عبد الرحمن کو شک ہے کہ ان دونوں میں سے
انہوں نے کیا کیا؟

عبدالرحمن سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے

۷۸- بَابُ تَأْخِيرِ الْوُتْرِ

۲۴۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
الْقَاسِمِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَاصِمٍ بَنِي رُبَيْعَةَ يَقُولُ إِنِّي
لَأُوتِرُ وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ وَشَكَتُ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ أَنَّ ذَلِكَ قَائِلٌ

۲۴۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمْعَانَ

اپنے والد سے سنا: کہتے تھے میں حجر کے بعد وتر پڑھتا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ کہا کرتے تھے میں اس کی پروا نہیں کرتا کہ ادھر صبح کی اقامت کی جارہی ہو اور میں وتر پڑھ رہا ہوں۔

ہمیں امام مالک نے عبد اکرم بن ابی الحارث سے انہیں سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ ابن عباس سو جاتے پھر جب بیدار ہوتے تو اپنے خادم سے فرماتے جاؤ جا کر دیکھو مسجد میں لوگ کیا کر رہے ہیں؟ وہ دیکھ کر آتے اور بتاتے کہ لوگوں نے صبح کی نماز ادا کر لی ہے۔ آپ آخری عمر میں تاجنا ہو گئے تھے اس پر ابن عباس اٹھتے اور وتر پڑھ کر صبح کی نماز داغ فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں یحییٰ بن سعید سے خبر دی کہ عبادہ بن الصامت لوگوں کی امامت فرمایا کرتے تھے ایک دن صبح کی نماز کے لیے آئے تو مؤذن نے جماعت کے لیے اقامت شروع کر دی آپ نے اسے چپ کرایا اور پھر وتر پڑھے اس کے بعد نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے نزدیک محبوب ترین یہ ہے کہ آدمی صبح صادق سے قبل ہی وتر پڑھ لے اس لیے اسے طلوع فجر تک مؤخر نہیں کرنے چاہئیں پھر اگر وتر پڑھنے سے پہلے صبح صادق ہوگئی تو وتر پڑھ لے لیکن جان بوجھ کر ایسا نہ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

نماز بنگا کی طرح وتر کے لیے بھی وقت مخصوص ہے اور وہ نماز عشاء کا وقت ہے لیکن ان دونوں میں ترتیب رکھنا ضروری ہے۔ وتر نماز میں نماز عشاء کے بعد ادا کرنا واجب ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ترتیب کے خلاف کرے گا تو وتر نہیں ہوں گے۔ اس ترتیب و جری کے پیش نظریہ کہا جائے گا کہ نماز وتر کا وقت عشاء کی نماز ادا کر لینے کے بعد سے صبح صادق ہونے تک رہتا ہے اس کی تصریح حدیث میں بھی آئی ہے۔

وتر کے بارے میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ نماز طلوع فجر اور عشاء کے درمیان پڑھو۔ حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایک ایسی نماز کا حکم دیا ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے کہیں بہتر ہے وہ وتر ہیں۔ اس نے یہ نماز تمہارا ہے لیے عشاء اور طلوع فجر کے درمیان مقرر

أَنَّهُ يَقُولُ رَبِّيَ لَا تُزِيلُنَّ عَنِّي الصَّلَاةَ.

۲۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي لَوْ لَقِيتُ مِنَ الصُّحُفِ وَأَنَا أُوتِرُ.

۲۵۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْمَخَارِقِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَفَعَهُ لَمْ أَشَقِّقْ فَقَالَ لِخَادِمِهِ أَنْظُرْ مَاذَا صَنَعَ النَّاسُ وَقَدْ ذَهَبَ بَصَرُهُ فَلَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ قَدْ انْصَرَفَ النَّاسُ مِنَ الصُّبْحِ فَقَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ.

۲۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ عَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ كَانَ يَوْمَ يَوْمًا فَمَجَّحَ يَوْمًا لِلصُّبْحِ فَاقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ فَاسْتَكْبَهَ حَتَّى أَوْتَرْتُ ثُمَّ صَلَّى بِهِيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْتِرَ قَبْلَ أَنْ يُطْلَعَ الْفَجْرُ وَلَا يُؤْتِرَ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ فَإِنْ طُلِعَ قَبْلَ أَنْ يُؤْتِرَ فَلْيُؤْتِرْ وَلَا يَتَعَمَّدْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

قال النسي ﷺ في الوتر فصلوها ما بين العشاء إلى طلوع الفجر. خرج علينا رسول الله ﷺ فقال إن الله أمركم بصلوة هي لكم خير من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم فيما بين العشاء إلى طلوع الفجر.

(نصف الرابع من باب المواقف)

فرمائی ہے۔

مذکورہ آثار اور حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ وتر عام نوافل اور سنتوں کی طرح نہیں بلکہ اس کا تعلق زیادہ تر قرائن کے ساتھ ہے اسی لیے اسے وقت گزرنے کے بعد ہی صحابہ کرام نے ادا فرمایا۔ یا یوں کہہ دیجئے کہ اس کی بروقت ادائیگی نہ ہو سکنے کی وجہ سے یہ ادائیگی ختم نہیں ہو گئی۔ جس طرح سنتوں اور نوافل میں ہوتی ہے ہذا مام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو آثار ذکر فرمائے کہ جن میں صبح صادق ہونے کے بعد مختلف صحابہ کرام کا نماز وتر ادا کرنا ذکر کیا گیا۔ ان سے صرف یہ بتنا مقصود ہے کہ وتر جن بوجہ کر اپنے وقت سے مؤخر نہ کریں اور اگر ہو جائیں تو ان کی ادائیگی کر لی جائے۔ دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر کا بھی مخصوص وقت ہے اور وہ نماز عشاء کے بعد اور صبح صادق تک ہے۔ تیسری بات یہ کہ قضا اور انمازوں کے درمیان ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ بہر حال نماز وتر قعد اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہ کرنا چاہیے۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

۷۹۔ بَابُ السَّلَامِ فِي الْوُتْرِ

۲۵۳۔ أَحَبُّ نَاسٍ إِلَيَّ أَحَبُّ نَاسٍ نَالِغٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ لِي الْوُتْرَ بَيْنَ الْوُكُوعَيْنِ وَالْوُكُوعُ حَتَّى يَأْتِيَ بِغَيْضٍ حَاجِبِهِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی نماز میں دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دیتے تھے حتیٰ کہ آپ اپنے کچھ کام کاج بھی کر لیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَقِّقٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنْ نَأْخُذُ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا نَرَى أَنَّ يُسَلِّمُ بَيْنَهُمَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اس روایت پر عمل نہیں بلکہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں اور ہم وتر کی دو رکعتوں پر سلام پھیرنے کو درست نہیں سمجھتے۔

مذکورہ اثر کی تشریح ہم ”باب صلوٰۃ اللیل“ میں کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ کر لی جائے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل ان کے اپنے قول کے خلاف ہے چنانچہ جب عقبہ بن مسلم نے آپ سے وتر کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: عن عقبہ بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوٰۃ المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بين نحن في المسجد قام رجل فسال رسول الله ﷺ عن الوتر او عن صلوٰۃ اللیل فقال رسول الله ﷺ عن اللیل متنی متنی فاذا حشيت الصبح فوتر بواحدة.

عقبہ بن مسلم کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمایا: کیا تم دن کے وتر جانتے ہو؟ میں نے کہا ہاں وہ نماز مغرب ہے فرمایا تو نے سچ کہا یا تو نے بہت اچھا جواب دیا پھر فرمایا: ہم مسجد نبوی میں تھے کہ ایک آدمی سے آکر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی نماز دو رکعت ہے۔ جب تمہیں خطرہ ہو کہ صبح صادق صادق ہو جائے گی تو ایک رکعت حرید ملا کر وتر پڑھ لیا کر۔

(لمحمد بن شريف من باب السلام في الصلوة)

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک وتر تین رکعت کی نماز ہے جیسا کہ نماز مغرب کو دن کے وتر کہا گیا ہے اور نماز مغرب کے درمیان سلام نہیں ہوتا اسی طرح نماز تہجد پڑھتے پڑھتے اگر صبح صادق ہو جائے گا خطرہ ہو اور وتر پڑھنے ہوں تو پھر تہجد کی دو رکعت کے ساتھ وتر نماز کے لیے ایک اور رکعت ملا لی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائیں۔ یہ ملاحظہ ہوتا ہے کہ پہلی دو رکعت کے ساتھ سلام پھیرے بغیر تیسری رکعت ملا لی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائیں لہذا ہم احناف کے نزدیک حضرت عبد اللہ بن

عمر رضی اللہ عنہما کے اس فعل پر عمل نہیں بلکہ قول پر عمل ہوگا یہ اس لیے بھی کہ خود سرکار دو عالم ﷺ کا عمل گمراہی ہے۔ "کان النبی ﷺ لا یسلم فی دو کعتی الوتر یعنی حضور ﷺ نماز وتر میں سلام نہیں پھیلتے تھے۔" علاوہ ازیں جمہور نے حضرت ابن عمر کے اس عمل کو قابل عمل نہیں قرار دیا۔

احم المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم
الافی اخرهن۔ (ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹۴)

یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے فرمایا ہم اس عمل کی بجائے عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں۔

۲۵۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا أَبُو حَنِيفَةَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مَابَيْنَ صَلَوةِ الْبُشَاءِ إِلَى صَلَوةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثَمَّانَ رَكْعَاتٍ تَقَوُّعًا وَثَلَاثَ رَكْعَاتٍ الْوُتْرَ وَرَكْعَتِي الْفَجْرِ۔

۲۵۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ تَرَكْتُ الْوُتْرَ يَنْلِظُ وَإِنِّي خُفِرْتُ النَّعَمَ۔

۲۵۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُسَوَّدِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ الْوُتْرُ ثَلَاثٌ كَثَلْتُ الْمَغْرِبَ۔

۲۵۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ الْمَكْفُوفُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ الْوُتْرُ ثَلَاثٌ كَثَلْتُ الْمَغْرِبَ۔

۲۵۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَمَّا عَبَّاسٌ وَبَنِي اللَّهِ عَنْهُمَا الْوُتْرُ كَثَلْتُ الْمَغْرِبَ۔

۲۵۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَحَبَّتْ رَكْعَةً وَاحِدَةً لَقَدْ۔

۲۶۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّنَا سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ الْحَنَفِيُّ عَنْ أَبِي خَمْرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَفْقَةَ قَالَ أَحَبُّنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَهْوَى مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثٌ۔

تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور اس میں صرف آخر میں ایک سلام ہے۔

امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابو جعفر سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ عشاء اور نماز صبح کے درمیان تیرہ رکعت پڑھا کرتے اور ادا فرمایا کرتے تھے آٹھ رکعت نفل، تین رکعت وتر اور دو رکعت صبح کی سنتیں۔

امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تین رکعت وتر چھوڑنے ہرگز پسند نہیں اگر چنان کے بدلے مجھے سرخ اونٹ مل جائیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں خبر دی عبد الرحمن بن عبد اللہ مسعودی نے عمرو بن مرہ سے انہوں نے ابو عبیدہ سے کہ عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ وتر کی تین رکعات مغرب کی رکعات کی طرح ہیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں اعمش سے ابو معاویہ مکفوف نے حدیث بتائی انہیں مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید سے اور انہیں عبد اللہ بن مسعود نے بتایا کہا: وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات ہیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں لیث سے اسماعیل بن ابراہیم نے انہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عطاء بن یسار نے خبر دی کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات کی نماز ہے۔

امام محمد نے کہا ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حصین بن ابراہیم سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں ہرگز ایک رکعت پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتا۔

امام محمد نے کہا ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے ابو حمزہ سے انہوں نے ابراہیم نخعی اور انہوں نے عاتقہ سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا وتر کی تین رکعات کی تعداد سب سے ملتی اور کم ہے۔

رکعات۔

امام محمد نے کہا ہمیں سعید بن عمرو نے قنہ سے انہیں زرارہ بن اوفیٰ نے سعید بن ہشام سے خبر دی کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا حضور ﷺ کی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

۲۶۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَبِي أَوْفَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَلِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ عَلَى رَكَعَتَيْ الْوُتُوِّ.

مذکورہ آٹھ آثار اس پر شاہد ہیں کہ دو رکی تین رکعات ہیں اور ان میں صرف ایک مرتبہ سلام پھیرنا ہے اور امام یا قررضی اللہ عنہ کا بھی اسی پر اتفاق ہے نیز دو رکی اہمیت عام نوافل اور سنتوں سے بڑھ کر ہے کیونکہ ان کے ترک کرنے پر سرخ اونٹ قبول کرنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ناپسند فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دو واجب ہیں اور یہی احناف کا عقیدہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قرآنی سجدہ ہائے تلاوت

۸۰۔ بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن یزید مولیٰ الاسود بن سفیان نے ابوسلمہ سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سورۃ الشقاق بحالت امامت پڑھی اس میں سجدہ کیا۔ جب نماز مکمل ہوئی تو حاضرین کو بتایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس سورۃ میں سجدہ کیا تھا۔

۲۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ قَرَأَهُمْ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَجَدَ فِيهَا

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سورۃ میں سجدہ نہیں ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَا حَدَّثَهُمْ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يُزِي فِيهَا سَجْدَةً.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ امام زہری نے عبد الرحمن الاعرج سے اور انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بتائی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی امامت کرتے ہوئے سورۃ النجم پڑھی پھر اس میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہو کر ایک اور سورۃ پڑھی۔

۲۶۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَهُمْ الْجَنَّمَ فَسَجَدَ فِيهَا ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ سُورَةَ أُخْرَى.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل اسی پر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ اس سورۃ میں سجدہ کے قائل نہیں تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَا أَخَذَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يُزِي فِيهَا سَجْدَةً.

سورۃ الشقاق اور النجم میں امام مالک کے نزدیک سجدہ نہ ہونا دوسری احادیث مبارکہ پیش نظر ہے مثلاً:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ آ جانے کے بعد کسی مفصل سورۃ میں سجدہ نہیں کیا۔

عن ابن عباس قال لم يسجد رسول الله ﷺ في شيء من المفصل بعد ما تحول الى المدينة. (تتبع شریف ج ۲ ص ۳۱۳ باب من قال في القرآن احدى عشرة سجدة)

مفصلات وہ سورتیں کہلاتی ہیں جو سورۃ الحجرات سے والہاس تک ہیں۔ ان سورتوں میں تین جگہ ہے ہیں۔ ایک انجم، دوسرا انشاق اور تیسرا الحق میں۔ پہلی کی روایت کے پیش نظر یکہ حضرت ان کے قائل نہیں ہیں لیکن اسکی بہت سی روایات موجود ہیں جن میں صرف حضور ﷺ کا ان کی تلاوت کے دوران جگہ کرنا ثابت ہے۔

عن الاسود عن عبد الله قال سجد رسول الله ﷺ في النجوم لما بقى احدا لاسجد معه الا شيخا احلذكفا من ثراب فرفعه الى جبهته قال فقد رايته قتل كافرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۷ من کان - مسجد فی المفضل)

عن الشعبي أن رسول الله ﷺ قرا والنجم فجاء فيها المسلمون والعشرون والجن والإنس. (مصنف ابن أبي شيبة ج ٢ ص ٤٤)

قصص سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی تو تمام مسلمانوں، مشرکوں اور جن داس نے سجدہ کیا۔

عن ابی ہریرۃ قال سجدنا مع رسول اللہ ﷺ فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربک الذی خلق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ سورۃ اشفاق اور اخلق میں سجدہ کیا۔

عن ابی رافع قال صلیت خلف ابی ہریرۃ
بالمدينة العشاء الاخرة قال فلقرا فيها اذا السماء
انشقت فسجد فيها فقلت تسجد فيها فقال رایت
خلیلی ابا القاسم سجد فيها فلادع ذالک۔
(معنف ابن ابی شیبہ ۲/۷۷)

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷)

ان روایات سے صاف ظاہر کہ مفصلات میں مجہد ہے اور کرتا چاہیے۔ رہا روایت یحییٰ کا جواب تو صاحب جوہر ایسی نے اس کے بارے میں یوں لکھا ہے۔

قَسَتْ هَؤُلَاءِ نَفْسًا وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ جَمَاعَةٍ
 أَنَّهُم اتَّبَعُوا السَّجُودَ فِي الْمَفْصَلِ وَالْمَنِيَّةِ مُقَدِّمِ
 عَلَى الْبَاقِي وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ آخِرُ السَّجُودِ
 وَلَمْ يَتَرَكَ

میں کہتا ہوں کہ ان حضرات نے سجدہ کی ٹہنی کی سارے
 جماعت سے یہ واضح طور پر معلوم ہو چکا ہے کہ انہوں نے مفصل
 میں سجدہ کا ہونا عایت فرمایا ہے اور قانون یہ ہے کہ شیت ٹہنی پر مقدم
 ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے

(جوہر النقی علی حدیث بیہقی ج ۲ ص ۱۶۲)

لہذا نفی کرنے والے حضرات کی نفی صحیح ہے کہ امام کی اس جماعت کے سامنے جو ثابت کرانے والے ہیں مقابلہ نہیں کر سکتی اس لیے نفی کی بجائے اثبات کو ترجیح ہوگی اور نفی بھی تو مشتمل ہے کہ فوراً سجدہ کرنے کی نفی ہو جس سے تاخیر کے ساتھ سجدہ کرنا منافی نہیں ہوتا۔ لہذا منفصل میں سجدہ ہونا ہی درست ہے۔

۲۶۴۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ رَجُلٍ مَرَقَ

أَهْلُ مِصْرَ أَنَّ عُمَرَ قَرَأَ سُورَةَ الْحَجِّ فَسَجَدَ فِيهَا
سَحَدَتَيْنِ وَقَالَ إِنَّ هَذِهِ السُّورَةُ لَفُصِّلَتْ بِسَحَدَتَيْنِ.

کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سورۃ الحج کی تلاوت کی
اور دو سجدے کیے اور فرمایا اس سورۃ کو دو سجدوں کی وجہ سے فضیلت
دی گئی ہے۔

۲۶۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ رَأَى سَحَدَتَيْنِ مُؤَوَّفَ
الْحَجِّ سَحَدَتَيْنِ

امام مالک نے ہمیں عبداللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو سورۃ الحج میں دو سجدے کرتے دیکھ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ رَوَى هَذَا عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ
وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَرَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ إِلَّا سَجْدَةً
وَاحِدَةً الْأَوَّلَى وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں یہ بات حضرت عمر اور ابن عمر دونوں سے
مروی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ نہیں
کرتے تھے۔ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا
قول ہے۔

سورۃ الحج میں دو سجدہ نشان سجدہ دیا گیا ہے۔ ایک دوسرے رکوع میں اور دوسرا آخر سورۃ میں ہے ان میں سے پہلا سجدہ سب
کے نزدیک واجب ہے اور دوسرا مختلف فیہ ہے۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ یہ سجدہ صرف تعلیمی ہے اس لیے واجب نہیں۔ پہلے سجدہ کی
تفصیل و تاکید احادیث میں مصرح ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن الحسن انه كان يقول في السجدة اى
السجدة الاولى من الحج سورة. عن سعيد بن
المسيب والحسن قال في الحج سجدة واحدة
الاولى منها. حدثنا ابن فضيل عن الاعمش عن
ابراهيم انه قال ليس في الحج الاسجدة واحدة
وهى الاولى. عن ابن معن قال قلت لجابر ابن يزيد
رجل سجد في الحج سحنتين قال لا يسجد
الا واحدة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۲)

حسن کہتے ہیں سورۃ الحج میں صرف پہلا سجدہ ہی ہے۔ سعید
بن مسیب اور حسن نے کہا کہ سورۃ الحج میں پہلا سجدہ ہی ہے۔ ابن
فضیل نے اعمش اور انہوں نے ابراہیم سے بیان کیا کہ سورۃ حج
میں کوئی شخص پہلے سجدہ کے سوا سجدہ نہ کرے۔ بن معن نے کہا میں
نے جابر ابن یزید سے پوچھا کہ ایک آدمی سورۃ حج میں دو سجدے
کرتا ہے؟ کہا صرف ایک سجدہ کرو۔

اعتراض

فتح القدیر میں ایک روایت حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

قلت يا رسول الله ﷺ افصلت السورة
سحنتين قال نعم فمن لم يسجدهما فلا يقرا
هما (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۸۱ باب سجود الشرائع)

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا سورۃ الحج دو
سجدوں کی بنا پر تمام سورتوں سے افضل ہے؟ فرمایا ہاں جس نے
دونوں سجدے نہ کیے اس نے گویا سورت پڑھی ہی نہیں۔

معلوم ہوا کہ سورۃ الحج میں دو سجدے ہیں۔ اسی قسم کی روایت حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ہے لہذا احناف کا
مسلک درست نہیں۔

جواب۔ متعدد احادیث اس کی صراحت میں موجود ہیں کہ سورۃ الحج میں صرف ایک سجدہ ہے۔ فتح القدیر میں مذکورہ روایت کا جواب
خود صاحب فتح القدیر نے ان الفاظ سے دیا ہے۔ ”قال الترمذی اسدہ لیس یقوی اس روایت کی اسناد قوی نہیں ہے۔“ اسی

غیر قوی است دوای روایت سے دو محدود کا حکم ثابت نہیں ہو سکتا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۸۱ - بَابُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي

۲۶۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي النَّظْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ سُوَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي حُثَيْبٍ الْأَنْصَارِيِّ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَوْ يَمُوتَ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُوتَ يَدِيهِ قَالَ لَا أَذْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً.

۲۶۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُوتُ يَدِيهِ لَوْ أَنَّ أَبِي فَلْيَقْبَلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ.

۲۶۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ لَوْ كَانَ يَعْلَمُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ كَانَ أَنْ يُخْشَفَ بِهِ عِزُّهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بِسُكْرِهِ أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَمُوتَ يَدِيهِ قَلْبُهُ نَمًا اسْتَطَاعَ أَنْ يَقْبَلْهُ فَإِنْ قَاتَلَهُ كَانَ مَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ مِنْ قِتَالِهِ إِيَّاهُ أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ مَمَرِ هَذَا مِيزَانِ يَدِيهِ وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ رَوَى قِسَالَهُ الْأَمَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَكَانَتْ الْعَاقِبَةُ عَلَيْهَا وَلَكِنَّهَا عَلَى مَا وَصَفْتُ لَكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۲۶۹ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ.

نمازی کے آگے سے گزرنے والا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سالم ابو النضر مولى عمر نے بتایا کہ بسر بن زید نے جہنی سے انہیں ابو جہیم انصاری کے پاس بھیجا تاکہ ان سے پوچھا جائے کہ تم نے نمازی کے آگے سے گزرنے والے شخص کے بارے میں حضور ﷺ سے کیا سنا؟ کہنے لگے حضور ﷺ نے فرمایا اگر گزرنے والا یہ جان لیتا کہ اس سے مجھے کیا گناہ اٹھانا پڑے گا تو وہ دیں چالیس دن، مہینے یا برس کھڑا رہنا پسند کرتا اور گزرنے کی کوشش نہ کرتا۔ (راوی کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ چالیس سے آپ کی مراد دن، مہینے یا سال تھی)۔

امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عبد الرحمن بن ابی سعید خدری سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کسی کو اپنے آگے سے نہ گزرنے دے۔ اگر وہ گزرنے والا انکار کرے اور گزرنے ہی چاہے تو اسے مارے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں زید بن اسلم نے عطاء بن یسار سے وہ کعب سے بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا اس کا گناہ چنانچہ تو زمین میں گھس جاتا اپنے لیے بھرت جاتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا کہہ رہا ہے۔ اگر گزرنے کا ارادہ ہو تو بھتا ہو سکے دور سے گزرے لیکن گزرنے والے سے لڑائی نہ کرے کیونکہ گزرنے والے سے لڑائی کرنے سے جو نماز میں خرابی آئے گی وہ اس سے کہیں بڑی ہے جو گزرنے سے ہو گی۔ ہمیں ایسی روایت جو ابو سعید خدری سے کی گئی کسی اور سے نہیں ملتی اور عام فقہائے کرام بھی اسی پر عمل نہیں کرتے لیکن بات وہی ہے جو میں تمہیں بیان کر چکا ہوں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی زہری سے انہیں سالم بن عبد بنہ نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ فرماتے ہیں نماز کو کوئی چیز نہیں

تورنی

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ مِنْ
مَا لَا يَنْتَهِى بِنَدَى الْمُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَّةُ
اللَّهُ كَقَوْلِهِ -

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نماز کے آگے سے
گزرنے میں نماز میں کوئی خرابی نہیں آتی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار اور احادیث میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی سخت وعید مذکور ہوئی ہے حتیٰ کہ اس سے قرآن کا ارشاد ہوا لیکن یہ حکم
صرف تہدید ہی ہے تا کہ اس سے گزرنے والے کو سخت تنبیہ ہو جائے اسی وعید کو چالیس سال تک کھڑے رہنے کی صورت میں بھی بیان
کیا گیا۔ بہر حال ایک دوسرے متبادرہ سے گزرنے والے کو روکنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس قدر فعل ”عمل کثیر“ نہیں بنتا جس سے
نماز ٹوٹنے کا خدشہ ہوتا ہے اور اگر اس پر بھی گزرنے والا نہ باز آئے تو اس سے مقابلہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ اس کے مفاسد کہیں زیادہ
ہیں لیکن نمازی کی نماز میں کوئی خرابی نہیں آئے گی۔ گزرنے والے کو شیطان بھی مقابلہ کی طرح تنبیہ کیا گیا ہے ورنہ شیطان تو
درحقیقت کافر ہے لیکن گزرنے والا اس عمل سے کافر نہیں ہوتا اس لیے یہاں شیطان سے مراد یا تو شیطان کا کام ہو گا یا شیطان کی روایت
مراد ہوگی۔ نمازی کے آگے سے گزرنے میں اس قدر سخت تنبیہ اس لیے کی گئی کہ دوران نماز بندہ اپنے رب سے ہم کلام ہوتا ہے اور
کوئی نہیں چاہتا کہ اس حالت میں کوئی تیسرا داخل ہو۔ جس طرح معراج شریف میں حضور ﷺ اور اللہ ﷻ کے علاوہ
تیسرا کوئی نہ تھا تو نماز بھی اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی امت کو سعادت معراج عطا کی ہے۔ جب نماز اللہ تعالیٰ کے حضور میں
رسائی پاتا ہے اور اس کے انوار و تجلیات کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے وہاں سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذات مقدسہ مشاہدے میں آتی
ہے تو علامہ یعنی وسمعتی کے بقول اس مشاہدے کے ساتھ وہ فوراً السلام علیک ایہا النبی کے خطاب سے سرکارِ دو عالم
ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہے۔ بہر حال نماز مومن کی معراج ہے اس لیے نمازی کے آگے سے گزرنے کی سخت برائے۔

لاحظروا یا اولی الابصار

مسجد میں نفل ادا کرنے کے

استحباب میں

امام مالک نے ہمیں عامر بن عبد اللہ بن زبیر سے انہوں نے
عمرو بن سلیم الرزقی سے خبر دی وہ ابوقحافہ سہمی سے بیان کرتے ہیں
کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں
آئے تو بیٹھنے سے پہلے وہ دو رکعت پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ دو رکعت نفل ہیں اور پڑھنے اچھے ہیں
لیکن واجب نہیں ہیں۔

۸۲ - بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّطَوُّعِ

فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ دُخُولِهِ

۲۷۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الرُّبَيْعِ عَنْ عُمَرَ بْنِ سُلَيْمٍ الزَّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَادَةَ
السُّكْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ
أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ.
قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا تَطَوُّعٌ وَهُوَ حَسَنٌ وَلَيْسَ
بِوَاجِبٍ.

یہ دو نفل عام طور پر ”تحیۃ المسجد“ کہلاتے ہیں اور ان کا حکم دیگر نوافل جیسا ہے اس لیے نوافل کی ادائیگی کے بارے میں
دوسری احادیث کو سامنے رکھ کر ان کا حکم واضح ہو گا جیسا کہ گزر چکا ہے کہ حضور ﷺ نے طلوع وغروب آفتاب دروں کے
وقت ہر نماز سے منع فرمایا اور تین اوقات کے علاوہ طلوع صبح صادق کے بعد سے طلوع آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز
سے قبل بھی نفل پڑھنے نماز عصر ادا کر لینے سے غروب آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز سے قبل بھی نفل پڑھنے کی اجازت
نہیں۔ ان اوقات میں اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے نہ تو تحیۃ المسجد اور نہ ہی تحیۃ الوضوء کے نوافل پڑھنے کی اجازت ہے۔ اس

سند میں در کل تفصیل سے گزر چکے ہیں صرف ایک روایت ذکر کی جاتی ہے۔

عن صمرة بن سعيد سمع ابا سعيد يقول نهى رسول الله ﷺ عن صلوة بعد العصر حتى العروب وبعد الفجر حتى الطلوع. معاذاً لقرضى انه طاف بالبيت مع معاذ بن عفرة بعد العصر وبعد الصبح فلم يصل فانه فقال قال رسول الله ﷺ لا صلوة بعد صلاتين بعد الغداة حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس. (مصنف ابن ابى شيبه ج ۲ ص ۳۸ باب من قال لا صلوة بعد العصر)

ضمروہ بن سعید نے ابوسعید رضی اللہ عنہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے عصر کے بعد غروب آفتاب تک نفل نماز سے منع فرمایا۔ معاذ قرشی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاذ بن عفروہ کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کیا عصر اور صبح کے بعد طواف کرتے وقت انہوں نے دو رکعت طواف نہ پڑھیں۔ میں نے پوچھا آپ نے دو رکعت کیوں نہیں پڑھیں؟ کہنے لگے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے دو نمازوں کے بعد نفل نماز نہیں۔ صبح کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

ن روایات سے معلوم ہوا کہ اوقات مذکورہ میں کسی قسم کی کوئی نفل نماز جائز نہیں حتیٰ کہ طواف کی دو رکعتیں بھی نہیں ادا کی جائیں گی۔ ان اوقات کے بارے میں بحوالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما احادیث میں آیا ہے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب ان دو اوقات میں شیطان کے سیٹھوں پر سورج طلوع و غروب ہوتا ہے لہذا تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو مستحب نفل ہیں اور انہیں ایسے اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے جن میں نوافل کی ادا کی جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۳۔ بَابُ الْإِنْفِتَالِ فِي الصَّلَاةِ

۲۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ مَعْبُدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مُسْنِدٌ ظَهَرَهُ إِلَى الْفَلَكَةِ فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي انْصَرَفْتُ الْيَوْمَ مِنْ قَبْلِ شِقِ الْأَيْسَرِ فَقَالَ مَا مَسَعَكَ أَنْ تَصْرِفَ عَلَيَّ يَمِينِكَ قُلْتُ وَأَنْتَ وَأَنْصَرَفْتُ وَأَنْتَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَإِنَّكَ قَدْ أَصَبْتَ فَإِنْ لَدَيْكَ يَقُولُ انْصَرَفَ عَلَيَّ يَمِينِكَ فَإِذَا كُنْتُ نُصْرِي انْصَرَفَ حَيْثُ أَهَيْتُ عَلَى يَمِينِكَ أَوْ يَسَارِكَ وَيَقُولُ نَاسٌ إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْفِلُ الْفَلَكَةَ وَلَا تَبْتَئِ الْمُقَدِّسَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى ظَهْرِ نَبِيٍّ لَنَا قُرْآنٌ وَمَوْلَى اللَّهِ ﷺ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ.

نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا (بخاری اسناد) جناب واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبلہ کی طرف ایک لگائے بیٹھے تھے جب میں نماز سے فارغ ہوا تو میں ان کی طرف بائیں جانب سے مڑا۔ انہوں نے فرمایا کہ تجھے دائیں جانب مڑنے سے کس بات نے روکا؟ میں نے کہا کہ میں آپ کو دیکھ چکا تھا اس لیے آپ کی طرف مڑ گیا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: تو نے درست کیا ہے کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ دائیں جانب مڑ لیکن جب تو نماز پڑھ کر مڑنا چاہے تو جدھر دائیں بائیں تیری مرضی مڑ جایا کر اور لوگ کہتے ہیں کہ جب تو قضاے حاجت کے لیے جائے تو بیت المقدس اور قبلہ کی طرف منہ کر کے نہ بیٹھا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: میں اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے حضور ﷺ کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے رفع حاجت کرتے پایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہمارا عمل ہے وہ یہ کہ سلام پھیرنے کے بعد نماز کی جس طرف چاہے مڑ جائے اور قضاے حاجت کے وقت بیت المقدس کی

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ بِنَصْرِفِ الرَّجُلِ إِذَا سَلَّمَ عَلَى آتِي شِقِّهِ أَحَبَّ وَلَا نَأْسُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ بِالْحَلَاءِ مِنَ الْغَائِطِ وَالْوَلِيِّ يَبْتَ

الْمَقْدِسِ اِنَّمَا يَكُونُ اَنْ يَسْتَقْبِلَ بِذَلِكَ الْقِبْلَةَ وَهُوَ
قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ
طرف منہ کر کے بیٹھنا اس میں کوئی حرج نہیں ہے مگر وہ یہ ہے کہ
ایسی حالت میں قبلہ کی طرف منہ کیا جائے اور یہی امام ابو حنیفہ کا
قول ہے۔

اس باب میں پہلا مسئلہ یہ سامنے آیا کہ نماز پڑھنے کے بعد امام اور مقتدی اگر دائیں بائیں کسی طرف مڑ جاتے ہیں تو
دونوں طرح درست ہے لیکن دائیں کو بائیں پر فضیلت کی بنا پر دائیں طرف مڑنا اولیٰ ہوگا۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی کہ جب کوئی ذی مرتبہ اور
محترم و مکرم شخصیت بائیں جانب ہو تو اس کے احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے ادھر مڑنا اولیٰ ہوگا۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ امام کے لیے خاص کر نماز
کھل کرنے کے بعد (فرضی نماز) قبلہ رخ بیٹھے رہنا اور ادھر ہی منہ کر کے دعا مانگنا صحیح نہیں ہے۔ اس کی مزید تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد
ثالث میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ بوقت بول و براز قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا یا پشت کر کے بیٹھنا ممنوع ہے خواہ
آبادی میں ہو یا کھلے میدان میں یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتراض

موطا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی اسی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے غیر مقلد مولوی عطاء اللہ لکھتا ہے ”جنگل میں نہ قبلہ کی طرف منہ
کرے اور نہ پیٹھ“ جیسا کہ ابویوب کی حدیث میں ہے اور یہ طریق میں دونوں فعل جائز ہیں جیسا کہ روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے۔

(ترجمہ موطا از عطاء اللہ ص ۱۰۱)

مترجم مذکور نے یہ دونوں مسئلے اس طرح استنباط کیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کعبہ کی سمت پر سے دیکھا تو حضور
ﷺ جانب بیت المقدس منہ کے قضاے حاجت فرما رہے تھے چونکہ آپ ایسی جگہ تھے جو شہر میں تھی اس لیے کسی چار دیواری
کے اندر ہی ہوں گے لہذا چار دیواری میں کھلی اجازت ہے اور بیت الخلاء بھی چار دیواری میں ہوتا ہے اس لیے ثابت ہوا کہ بیت الخلاء
میں قبلہ رخ بیٹھنے کی ممانعت نہیں بلکہ اجازت ہے۔ دوسرا مسئلہ کھلی فضا کا ہے وہاں چار دیواری نہ ہونے کی وجہ سے قبلہ رخ بیٹھ کر بول و
براز نہیں کرنا چاہیے لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا ہر جگہ پابندی لگانا درست نہیں ہے۔
جواب: اس روایت سے تو مولوی عطاء اللہ نے کھج کر اپنا مطلب نکالا جب کہ احناف کا مسلک حضور ﷺ کی ایک حدیث
صریح کے مطابق ہے۔ وہ حدیث پاک یہ ہے۔

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ
ﷺ اِذَا بَيْتُكَ الْمَاطِطُ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا
تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرُّوْا اَوْ غَرُّوْا .
حضرت ابو ایوب انصاری بیان فرماتے ہیں کہ حضور
ﷺ نے فرمایا جب تم بول و براز کرنے لگو تو قبلہ کی طرف نہ
منہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ مشرق یا مغرب کو ہو جاؤ۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب آداب الخلاء)

نوٹ: وہاں مدینہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب ہے اس لیے اس کے اعتبار سے مشرق و مغرب کی طرف منہ کرنے کو فرمایا جبکہ ہمارے
ہاں پاکستان میں یہ سمت شمالاً جنوباً ہوگی۔

(۱) اس حدیث میں حضور ﷺ نے چار دیواری اور کھلے میدان کا امتیاز نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً قبلہ کی طرف منہ کر کے یا پشت
کے بول و براز سے منع فرمایا۔

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قبلہ رخ دیکھ کر روایت کرنا۔ حضور ﷺ کے فعل شریف کی روایات کرنا اور اصول

حدیث کے مطابق فعل سے قول کو ترجیح ہوتی ہے اور مشکوٰۃ شریف کے حوالہ سے جو ہم نے روایت ذکر کی وہ قوی حدیث ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فعلی ہے۔ وجہ ترجیح یہ بیان کی جاتی ہے کہ قول رسول اللہ ﷺ سب کے لیے واجب الاتباع ہوتا ہے اور فعل رسول آپ کے ساتھ مخصوص بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سرکارِ دو عالم ﷺ کو جانبِ قبلہ رخ کیے دیکھنا ہو سکتا ہے آپ کے قول منع فرمانے سے پہلے کا واقعہ بولبلاؤہ منسوخ ہوا۔

(۴) ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اچانک نظر پڑی تو آپ صحیح اندازہ نہ کر سکے ہوں کیونکہ اسکی حالت میں کسی کی طرف بھاگنا بھڑکنا درقصہ اوکھن پھر سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ مقدسہ کی طرف ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے شخص سے متصور نہیں ہو سکتا تو اس چاک دیکھنے میں آپ کو غلطی لگی ہو اور قبلہ رخ ہونا دکھائی دیا ہو۔

(۵) قبلہ رخ بیٹھنے کا مطلب یہ کہ بیٹھنے والے کے جسم کا اگلا حصہ یعنی سینہ وغیرہ ادھر ہو اس لیے اگر ایک شخص قبلہ رخ بیٹھا نہیں بلکہ دائیں یا بائیں ہے اور منہ قبلہ رخ موڑ کر کسی طرف دیکھ رہا ہو چونکہ حضور ﷺ چار دیواری کے اندر تھے اس لیے آپ کا مکمل جسم نظر آنے کی بجائے صرف چہرہ اقدس جانبِ قبلہ دیکھ کر اس کی حکایت کر دی ہو لیکن جو حصہ قبلہ رخ کرنا ممنوع ہے وہ اس طرف نہ ہو اس لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا دیکھنا محکم ہوا۔

(۶) حضرات صحابہ کرام کا عمل اسی مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک کی تائید کرتا ہے جس کی شہادت ایک اور مقدم پر ان الفاظ سے موجود ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: جب تم رفع حاجت کیلئے آؤ تو نہ قبلہ کی طرف نہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ دائیں یا بائیں منہ کیا کرو۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم شام گئے تو وہاں ہم نے بیت الخلاء قبلہ رخ بنے دیکھے۔ ہم ان سے ہٹ گئے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کی۔ امام ترمذی نے کہا ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس موضوع پر احسن اور صحیح ہے۔

عن ابن ایوب الانصاری قال قال رسول الله ﷺ اذا ایتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة العائط ولا یوت ولا تستدبروها ولكن شرفوا او غربوا قال ابو ایوب لقد مدنا الشام فوجدنا مواضع قد بنيت مستقبله القبلة فتحرّف عنها ونستغفر الله قال ابو عیسی حدیث ابو ایوب احسن شیء فی هذا الباب واصلح.

(ترمذی شریف ج ۳ باب فی الیمن من استقبال القبلة بنا لک او بول)

قارئین کرام! حضور ﷺ کی حدیث پاک جس میں چار دیواری اور کھلے میدان میں بول و برازی کی تفریق نہ تھی۔ حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی معنی میں اسے مطلق سمجھا۔ حضرت ابو ایوب انصاری ایسے جلیل القدر صحابی نے جب ملک شام میں آبادی کے اندر بیت الخلاء کا رخ جانبِ قبلہ دیکھا تو ان سے انحراف کیا اور استغفار کی اگر مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کی بات درست ہوتی تو حضرات صحابہ کرام سے بھی اس کی تائید ملتی حالانکہ آبادی میں بیت الخلاء تھے لہذا ثابت ہوا کہ بول و برازی کے وقت چار دیواری اور کھلے میدان ہر جگہ کا حکم یک ہی ہے یہی حضور ﷺ نے فرمایا اور اسے اسی طرح صحابہ کرام نے سمجھا۔

(۷) جب کہ حضور ﷺ نے فرمایا جانبِ قبلہ کھنکھنے والے کے پیچھے اقدار نے منع فرما دیا ہے تو جانبِ قبلہ پیشاب کرنے والے کا تصور اس سے کہیں زیادہ ہونا چاہیے؟ آپ کے ارشاد گرامی کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

حضور ﷺ کے ایک صحابی حضرت سائب بن خذافہ

عن السائب بن خذافه وهو رجل من اصحاب

النبي ﷺ قَالَ اِنْ رَجُلًا قُومًا فَيَصُقُّ فِي الْقِبْلَةِ
وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْطُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ لِيَصْلِيَ لَكُمْ فَرَادَ بَعْدَ
ذَلِكَ اِنْ يَصْلِي بِهِمْ فَمَعُوذَةٌ فَحَبْرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَقَالَ بَعْدَ وَحَسْبُ اِنَّهٗ قَالَ اِنَّكَ قَدْ اَذِيتَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ.

(مشکوٰۃ شریف ص ۷۱ باب الساجد مباح الصلوٰۃ لفعل الالاث) کے رسول کو اذیت دی ہے۔

مذکورہ حدیث سب کے نزدیک درست ہے جس سے قبل رخ تھوکنے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمادیا۔ اس میں بھی چار دیواری اور جنگل وغیرہ کی تقریق نہیں ہے حالانکہ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنا اس سے کہیں بڑی غلطی ہے؟ عدودہ ازیں اس حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف تھوکنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت ہوتی ہے لہذا قبلہ کی طرف بول و براز کرنے سے اس سے بڑھ کر اذیت ہوگی اور اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ ﷺ کو اذیت پہنچنے والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۸) بلکہ کمرہ میں اس دور کے اندر شاید یہ کوئی مکان دو منزلہ ہوتا ہو نہ ایک منزلہ ہی مکانات ہوتے تھے اب جبکہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کو قضاے حاجت فرماتے دیکھا تو آپ اس وقت مکان کی چھت پر ہوں گے تو مکان کی چھت پر ہونا اور کھلے میدان میں ہونا ایک جیسا حکم رکھتا ہے کیونکہ چھت پر قضاے حاجت کرنے سے جانب قبلہ کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی۔ رکاوٹ بھی ہوتی کہ کوئی دو منزلہ مکان جانب قبلہ واقع ہوتا۔ جو ان دنوں مفقود تھا لہذا یہ بھی قضاء کی طرف منہ کرنا ہوا اور کھلے میدان میں بھی قضاء کی طرف ہی منہ ہو گا کیا وجہ ہے کہ ایک جگہ قضاے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کرنا جائز اور دوسری جگہ ناجائز ہے؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ مکان کی چھت پر قضاے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کر کے بیٹھ جائے تو درمیان بہت سے ایک منزلہ مکانات ہوتے ہیں تو یہی بات قضاء اور کھلے میدان میں بول و براز کرنے والے کے بارے میں ہم کہیں گے۔ اس کے اور قبلہ کے درمیان کئی آبادیاں پہاڑ وغیرہ ہوتے ہیں لہذا پھر بھی دونوں کا حکم ایک ہی ہو گا۔ ضد یہ ہے کہ مولوی عطاء اللہ وغیرہ جیسے لوگ جو چار دیواری اور غیر چار دیواری میں قضاے حاجت کا فرق کر کے دل اندر میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کے جواز اور منکر الذکر میں عدم جواز کے قائل ہیں۔ یہ قول احادیث صحیحہ اور آثار صحیحہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے ناقابل عمل ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۴ - بَابُ صَلَوةِ الْمُغْمَى عَلَيْهِ

۲۷۲ - أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ أَعْمِيَ ثُمَّ أَقَاقَ فَلَمْ يَقْضِ
الصَّلَاةَ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا حَدِيثٌ إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ أَتَخَرَّجُ مِنْ
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَأَمَّا إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً أَوَّلَى قَطْعِي

بے ہوش کی نماز

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بے ہوش ہو گئے پھر جب افادہ ہوا تو انہوں نے بے ہوشی کے دوران پچھلی نماز تہ نہ کی۔

امام محمد کہتے ہیں ہاں یہ مذہب ہے کہ اگر ایک دن اور رات سے زائد عرصہ تک بے ہوش رہے تو نماز کی قضا نہیں گرا ایک دن

صَلُّوْكَ بَلَعْنَا عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي
صَلُّوْابٍ ثُمَّ أَقْبَى فَقَضَى أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ أَبُو مَعْشَرٍ
الْمَدَنِيُّ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ.

رات یا اس سے بھی کم بے ہوشی رہی تو نماز کی قضا ہوگی۔ ہمیں حضرت
عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے جو روایت پہنچی کہ ان پر چار نمازوں تک
بے ہوش طاری رہی پھر آرام آنے پر انہوں نے یہ چار قضا کی تھیں
اس کی خبر ہمیں ابو معشر مدنی نے اپنے بعض اصحاب سے دی۔

بے ہوشی یا غشی طاری ہونے کے بعد افاقہ ہوا تو حالت بے ہوشی میں چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف
ہے۔ احناف کا مسلک وہی ہے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان فرمایا جس کی آپ نے
مذکورہ حدیث کے آخر میں صراحت بھی فرمادی۔ امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حالت غشی میں اگر ایک نماز بھی
چھوٹ جائے تو اس کی بھی قضا نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غشی کی صورت میں روہنگی نماز بہر حال قضا کرتا
پڑے گی اگرچہ سہل بھر کی نمازیں بے ہوشی میں روہنگیں۔ ان دو مسلک کے درمیان ہم احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

احناف نے جو ایک دن رات یعنی پانچ نمازوں سے زائد وقت کی غشی میں قضا نہ کرنے کا قول کیا ہے اور اس سے کم میں وجوب
قضا کہا ہے تو یہ پانچ نمازوں سے کم قضا کا حکم حدیث پاک کے خلاف ہے لہذا قابل تسلیم نہیں؟ حدیث پاک ملاحظہ ہو۔

عن عائشة رضي الله عنها انها سأله عليه
السلام عن الرجل يغمى عليه فيترك الصلوة فقال
ليس لشي من ذلك كذا الا ان يغمى عليه في
وقت صلوة فيفيق فيه فانه يصليها.
(بخ القدیر ج ۱ ص ۲۷۹)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر حالت غشی میں ایک نماز کا پورا وقت نکل گیا وہ بھی قضا نہیں ہوگی چہ جائیکہ پانچ نمازوں تک
کی قضا کا قول کیا جائے۔

جواب: صاحب بخ القدیر نے روایت مذکورہ ذکر کر کے اس کا جواب بھی ذکر فرمایا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔
وهذا ضعيف جد وفيه الحكم بن عبد الله بن
سعد الایلی قال احمد احادیثه موضوعه وقال ابن
معین ليس بثقة ولا مأمون وكذب ابو حاتم وغيره
وقال سحاری تركوه ثم بقية امام السند الى الحكم
هذا مظلم كنه.
یہ روایت انتہائی ضعیف ہے اور اس میں ایک راوی حکم بن
عبداللہ بن سعد ایلی ہے جس کے بارے میں احمد نے کہا ہے کہ اس
کی احادیث سن گھڑت ہیں۔ ابن معین نے کہا یہ نہ ثقہ ہے اور نہ ہی
مأمون و محفوظ۔ ابو حاتم وغیرہ نے اس کی تکذیب کی ہے اور امام
بخاری نے کہا محدثین کرام نے اس کو ترک کر دیا ہے پھر حکم سے
آگے سند ویسے ہی اندھیرے میں ہے۔

لہذا حدیث مذکور اول تو موضوع ہوئی ورنہ کم از کم قابل ترک ضرور ہے اس سے استدلال کرنا ہرگز درست نہیں اس سے ثابت
ہو کہ احناف کا مسلک معتدل ہے یعنی پانچ یا پانچ سے زیادہ نمازوں تک بے ہوشی طاری رہے تو ان نمازوں کی قضا نہیں۔ اس سے کم
کی قضا واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۵ - بَابُ صَلَوةِ الْمَرْيُوسِ

۲۷۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِذَا لَمْ يَسْتَطِيعِ الْمَرْيُوسُ السُّجُودَ كَوْنِي بِرَأْسِهِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِدَانَا حُذُّ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى عُنُقِهِ وَلَا شَيْءَ يَرْفَعُ إِلَيْهِ وَيَجْعَلُ سُجُودَهُ أَحْقَصَ مِنْ زُكُوعِهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

بیمار کی نماز کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی فرمایا: جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے سجدہ کے لیے اشارہ کر لیا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے۔ یہ نہیں چاہیے کہ بیمار گزری یا کسی اور چیز کو اٹھا کر ماتے سے گرا کر سجدہ کرے۔ اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے اعتبار سے ذرا نیچے ہو کر کرے۔

مریض اور صاحب عذر کے لیے نماز پڑھنے میں اس کے عذر کے مطابق رعایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر قیام کی قدرت ہے چاہے ٹیک لگا کر ہی کسی تو تکبیر تحریر کرے ہو کر کہے گا۔ اگر کسی طرح کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر تکبیر تحریر کرے کہے گا۔ اگر سجدہ رکوع نہیں کر سکتا تو ان کے لیے اشارہ کرے گا لیکن سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارے سے زیادہ جھک کر ہوگا۔ اس صورت میں شہرہ کی بجائے زمین سے کوئی چیز اٹھ کر ماتے پر لگا کر سجدہ کرنا ممنوع ہے جس کی بابت بیہقی شرف ج ۲ ص ۳۰۶ پر مذکور ہے۔ "ایک شخص بیمار ہوا حضور ﷺ اس کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے وہ تکبیر پر سجدہ کر رہا تھا آپ نے تکبیر ہٹا دیا اس نے گزری زمین سے اٹھ کر اس پر سجدہ کرنا چاہا آپ نے وہ بھی پکڑ لی فراغت پر فرمایا: ایسا کرنے کی بجائے سر سے اشارہ کرنا چاہیے۔" بہر حال جس طرح بھی ہو سکے نماز ادا کرے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے والا ہے۔

۸۶ - بَابُ التَّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

۲۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى بَصَافًا فِي الْمَسْجِدِ فَنَحَاكُمْ أَنْ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ مُصَلِّيًّا فَلَا يَنْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْكَرُ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى۔

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَنْصُقَ لِقَاءَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَنْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں قبلہ کی طرف تھوک پڑا دیکھا تو اسے کھرج کر ہا ہر پھینک دیا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے چہرہ کی جانب مت تھو کے بے شک اللہ تعالیٰ اس کے چہرہ کی جانب ہوتا ہے جب آدمی نماز پڑھ رہا ہوتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں نماز کو چاہیے کہ اپنے چہرہ کی جانب نہ تھو کے اور نہ ہی اپنی دائیں جانب تھوکنے چاہیے تو بائیں جانب یا اپنے یا ٹیم پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

مسجد میں اور دوران نماز تھوکنے کی تفصیل مختلف کتب احادیث اور ان کی شروحات میں درج ہیں جس کی موٹی موٹی باتیں ہم بیان کر دیتے ہیں۔

(۱) دوران نماز قبلہ رخ نہ تھو کے بلکہ نماز کے علاوہ بھی قبلہ رخ تھوک نہ پھینکنا چاہیے کیونکہ نماز کے دوران ایک تو اللہ تعالیٰ کی سبکدوشی دے بش زل ذات کا نمازی کے سامنے جلوہ ہوتا ہے۔ دوسرا قبلہ کی جانب بھی ہے چاہے قبلہ نماز یا خارج از نماز تھو کے کے

پارہ میں روایات میں آتا ہے کہ کل قیامت کے دن وہ تھوکے تھوک والے کے چہرہ پر مل جاتا ہوگا۔

(۲) دوران نماز اگر تھوک بھینکا جائے تو دائیں جانب بھی نہ پھینکے کیونکہ رحمت کے فرشتے اس جانب ہوتے ہیں بلکہ بائیں جانب یا پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

(۳) بائیں جانب جب کوئی اور نمازی کھڑا ہو تو اوپر بھی نہ تھوکے اور اگر مسجد کا فرش کچا نہیں تو مسجد کے فرش پر کسی جگہ اور کسی سمت نہ تھوکے۔

(۴) اگر پختہ فرش و ان مسجد میں نماز کے دوران تھوکنے کی ضرورت پیش آئے تو اپنے کسی کپڑے میں تھوک دے اور اسے مسل دے۔
گر فرش کچا ہے تو فراغت کے بعد یا تو اٹھا کر باہر پھینک دے یا پھر اسے دفن کرے۔ فاعصروا یا اولی الابصار

جنبی اور حیض والی

۸۷ - بَابُ الْجَنْبِ وَالْحَائِضِ

يَعْرِقَانِ فِي ثَوْبٍ

۲۷۵ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَغْرُقُ فِي الثَّوْبِ وَهُوَ جُنْبٌ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ.

عورت کا پسینہ ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا حال جنابت میں پسینہ پڑے کو لگ جاتا تھا پھر آپ اسی کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں جب تک کپڑے کے ساتھ مٹی نہ لگے صرف پسینہ لگنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ لَا يَأْسُ بِهِ مَا لَمْ يَصِبِ الثَّوْبُ مِنَ الْعَيْنِ شَيْءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَّةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

جنابت اور حیض دونوں سے جسم کا غس ہونا "سحی" ہے حقیقہً جسم پر کوئی نجاست نہیں ہوتی اس لیے ایسی حالت میں کسی کپڑے پر پسینہ لگ جانا پانی میں ہاتھ ڈالنا روٹی یا کانا وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے۔ اسی کی تائید میں بہت سی احادیث موجود ہیں۔ صحیح مسلم میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حال حیض میں اپنا پینے سے بچا ہوا پانی حضور ﷺ کو دینا اور آپ کا اسے نوش فرمایا اسی قبیل سے ہے۔ ایک مرتبہ کھانا بقیہ حضور علیہ السلام کو دے دینا اور آپ کا اسے تناول فرمایا اسی قبیل سے ہے۔ ایک مرتبہ مسجد نبوی سے دل صاحبہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کے ارشاد پر ہاتھ بڑھا کر مصلی پکڑا اور آپ کو دے دیا۔ نیز حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنی ہمشیرہ سے دریافت کیا کہ کیا حضور ﷺ کو دے دینا اور آپ کا اسے تناول فرمائی ہوتی، لیکن کر نماز ادا فرما لیا کرتے تھے۔ کہنے لگے ہاں۔ خلاصہ یہ کہ جب تک مٹی وغیرہ نجاست نہ لگے تو طہارت کا ہی حکم ہوگا۔ فاعصروا یا اولی الابصار

کعبہ کی قبلیت کی ابتدا اور بیت المقدس کی

۸۸ - بَابُ بَدْءِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَمَا تَصَحَّ

مِنْ قِبْلَةِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ

۲۷۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ يَتِمُّ الْقَامُ رَضِيَ صَلَوةُ الصُّبْحِ إِذَا أَتَاهُمْ وَجَلُّ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ قَرَأْنِي وَقَدْ آمَرَنَا أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْبَيْتَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا وَكَانَتْ وَجْهَهُمْ إِلَى

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرمایا کہ جو صبح کی نماز مسجد قباء میں ادا کر رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ پر رات قرآن کریم اترا اور آپ کو تہجد کی طرف منہ رکھنے کا حکم دیا گیا لہذا تم بھی قبلہ رخ ہو جاؤ اس وقت ان نمازیوں

ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

رحمۃ اللہ علیہ۔

مذکورہ وقت سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے جہتی ہونے اور بے وضو ہونے کی صورت میں بھول کر نماز پڑھا دینے سے نماز نہیں ہوتی۔ جب یاد آئے خود بھی لوٹائے اور وہ نمازی بھی لوٹائیں جنہوں نے ایسی حالت میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھی لیکن امام ایک اور شفیع رحمۃ اللہ علیہ اس صورت میں مقتدیوں کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیتے۔ احناف دونوں کے اندر کا حکم دیتے ہیں کیونکہ مقتدیوں کی نماز کا دار و مدار امام کی نماز پر ہوتا ہے۔ اس کی تائید مصنف عبد الرزاق، اسحاق ابن عبد البر میں موجود ہے۔ حضور ﷺ کی حدیث پاک ہے "انما جعل الامام لیؤتم بہ امام ہوتا ہی اقتدا کے لیے ہے"۔ "قرآن الامام قراءۃ لہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے"۔ نیز "الامام ضامن للصلوۃ القوم امام قوم کی نماز کا ضامن ہے"۔ ان احادیث مقدسہ کی روشنی میں امام و مقتدی کا باہمی حلق معلوم ہوتا ہے جس سے امام کی نماز کا فساد و بطلان مقتدی کی نماز پر اثر انداز ہوگا۔ اسی علت کی بنا پر احناف نے مسئلہ مذکورہ میں مقتدیوں کو بھی نماز لوٹانے کا کہا ہے۔ شارحین کرام نے یہاں اور بھی بہت سے مسائل کا ذکر کیا ہے مثلاً احتلام ہوا اور یا دھربا یا کپڑوں پر احکام کے اثرات دیکھے لیکن احتلام ہونا تو یاد ہے لیکن اس کے اثرات کہیں نہیں ملتے۔ وغیرہ وغیرہ ان کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ فاعبرو یا اولی الابصار

صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور
رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان

۹۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَرْكَعُ دُونَ الصَّفِّ
أَوْ يَقْرَأُ فِي رُكُوعِهِ

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں ابواہد بن اسلم بن حنیف سے خبر دی کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے تو لوگوں کو حالت رکوع میں پایا۔ آپ نے فوراً رکوع کیا اور پھر رکوع میں ہی آہستہ آہستہ چل پڑے حتیٰ کہ صف تک آگئے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا اور ہمارے نزدیک پسندیدہ ترین طریقہ یہ ہے کہ صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع نہ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد نے کہا کہ مبارک ابن نفعانہ نے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کیا پھر چلے ہوئے صف تک آگئے نماز جب مکمل کر چکے تو اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا آپ نے ارشاد فرمایا۔ اللہ تمہاری حرص اور بڑھائے آئندہ ایسا نہ کرنا۔

امام محمد کہتے ہیں ہم بھی ایسا ہی کہتے ہیں۔ ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا لیکن پسندیدہ ترین ہمارے نزدیک ایسا نہ کرنا ہی

ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی جو بن عمر کے آثار کو وہ غلام تھے انہوں نے امیرائیم بن عبد اللہ بن حنین بن

۲۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَوَجَدَ النَّاسَ رُكُوعًا فَوَسَّعَ ثُمَّ دَبَّ حَتَّى وَصَلَ الصَّفِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا يَحْزَنُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يَرْكَعُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

۲۷۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا الْمُبَارِكُ ابْنُ الْمُنَظَّلَةِ عَنِ الْحُسَيْنِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَكَعَ دُونَ الصَّفِّ ثُمَّ مَشَى حَتَّى وَصَلَ الصَّفِّ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ اللَّهُ جَزَاءً وَلَا تَعُدَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَكَذَا نَقُولُ وَهُوَ يَحْزَنُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُفْعَلَ.

۲۸۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ جُنْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ طَالِبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَنَهَى عَنْ لَبْسِ الْقَبِيصِ وَعَنْ لَبْسِ الْمُعْصَفِرِ وَعَنْ تَحَنُّمِ الذَّهَبِ وَعَنْ فِرَاقَةِ الْقُرْآنِ فِي التَّوَكُّعِ
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ يَكُونُ الْفِرَاقَةُ فِي التَّوَكُّعِ وَالشُّحُودِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
 عبد اللہ سے انہوں نے جبیر بن حسن سے اور انہوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ریشم پہننے اور زعفرانی رنگ والا کپڑا پہننے سے منع فرمایا۔ آپ نے سونے کی انگوٹھی اور رکوع میں قرأت کرنے سے بھی منع فرمایا۔
 امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ رکوع اور سجدے میں قرأت مکروہ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ تین احادیث میں ایک ہی واقعہ مختلف صحابہ کرام کا منقول ہوا وہ یہ کہ صف سے دور ہی رکوع کر کے پھر چل کر صف یا قوم کے ساتھ آئے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جائز قرار دیا لیکن اس کا ترک زیادہ پسندیدہ فرمایا۔ اسی مضمون کی حدیث صاحب مشکوٰۃ نے امام بخاری سے ذکر فرمائی ہے۔ مسئلہ مذکورہ کی تفصیل یہ ہے کہ رکوع میں شامل ہو کر صف میں ملنے کے لیے چلنا کس قدر داخل نہیں۔ اس کی پہچان عمل کثیر یا عدم عمل کثیر پر ہوگی۔ اگر زیادہ چلنا پایا گیا جو عمل کثیر کی تحریف میں آجاتا ہو تو اس سے نماز باطل ہو جائے گی ورنہ جائز لیکن خلاف اولیٰ مشکوٰۃ شریف میں موجود اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری نے فرمایا: اگر ایک دو قدم چلنے کی ضرورت پڑی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس سے زائد کہ پرقاسد ہو جائے گی۔ نیز لکھا قال النحوی وحماد وابن ابی لیلیٰ وکیع واحمد مبطل ان حضرات نے دو سے زائد قدم چلنے والے کی نماز کو باطل قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۷۶ باب المعرفت الامام والمأموم فصل بغير مطبوعہ ادا یہ ملتان) اس مسئلہ کی مزید تشریح درج ذیل فتویٰ میں ہے۔

ولو ام رجلا فجاء ثالث ودخل في صلواتهما
 تقدم الامام حتى حاوز موضع سجوده ان يتقدم
 قدر ما يسكون بين صف الاول والامام لا تفسد
 ولو مشى في صلواته ان كان قدر صف واحد لا
 تفسد وان مشى قدر صفين دفعة واحدة تفسد
 ولو مشى الى صف ووقف ثم مشى الى صف اخر
 ووقف ثم ودم لا تفسد الصلوة. (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۹۸)
 فصل ۱۳ کتاب اسلوة فصل ۱۳ فیما یصلہ اسلوة واما یصلہ اسلوة
 مذکورہ حدیث پاک سے چند مسائل معلوم ہوئے۔

- (۱) صف کے پیچھے اکیلا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔
 - (۲) صف میں ملنے سے پہلے کبیر تحریر کہنا اور رکوع کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔
 - (۳) دوران نماز جب قبلہ ایک دو قدم چلنے سے بھی نماز نہیں فوتی۔
 - (۴) تین یا اس سے زائد قدم لگا کر چلنے سے نماز عمل کثیر کی وجہ سے ٹوٹ جائے گی۔
- تیسری حدیث میں جن چار اشیاء کا ذکر ہوا یعنی ریشم کپڑے پہننا، رکوع میں قرأت کرنا اور سونے کی انگوٹھی پہننا اور زرد رنگ کے کپڑے پہننا۔

ان کے بارے میں تفصیل کچھ اس طرح ہے کہ پہلی تین باتیں ممنوع ہیں اور چوتھی کے بارے میں اختلاف ہے قبل اس کے کہ ان کے متعلق کچھ ذکر کیا جائے۔ بتانا مناسب ہے کہ حدیث مذکور کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی ذکر کیا ہے۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو جب حضور ﷺ نے دو پہلے رنگ کی چادریں اوڑھے دیکھا تو فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے ہیں نہ پہن کرو۔ اسی طرح عبد اللہ بن عمر سے یک روایت ہے کہ ایک شخص دوسرے رنگ کی چادریں پہنے ہوئے حضور ﷺ کے قریب سے گزرا اس نے سلام عرض کیا آپ نے جواب نہ دیا۔ ان احادیث کی شرح کرتے ہوئے جناب ملاحظی قادری نے لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ سفید رنگ کے کپڑے کو پہننے کے لیے بنایا گیا پھر اسے سرخ یا زرد رنگ میں رنگا گیا تو آپ نے ایسے کپڑے کے بارے میں ذکر کردہ ارشاد فرمایا۔ اس سے بعض نے کہا ہے کہ اگر سوٹ پہلے رنگا گیا پھر اسے پہنا تو یہ جائز ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ مطلقاً سرخ رنگ اور زرد رنگ کا کپڑا پہنن مردوں کے لیے درست نہیں، زرد رنگ والے کپڑے کو حضور ﷺ کا لباس کفار فرماتا اس سے مراد یہ ہے کہ کافر لوگ حدس و حرام لباس میں مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق نہیں کرتے جیسا کہ فرق کرنا چاہیے۔ اس سے مراد حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کا واقعہ واضح کرتا ہے انہیں جب حضور ﷺ نے دعویٰ کی اجازت نہ دی اور فرمایا جل دو تو انہوں نے چاکر جہا دیا۔ دوسرے دن حضور ﷺ نے زرد رنگ کی چادروں کے بارے میں پوچھا کہ کیا کیا ہے؟ تو عرض کی تنور میں جل دی ہیں فرمایا گھر کی کسی عورت کو دے دیتے لہذا معلوم ہوا کہ مردوں کی نسبت عورتوں کے لیے اس کا کپڑا پہننا جائز ہے۔ منع فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جب شوخ رنگ (سرخ اور زرد) کے کپڑے عورتوں کے ہونے چاہئیں۔ اگر مرد پہنے گا تو اس کی عورتوں سے مشابہت ہو جائے گی۔ اس مقام پر شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے یہ الفاظ ذکر فرمائے ہیں۔

مذہبِ مغنی میں مختار یہ ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور اسے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور سرخ رنگ میں بھی اختلاف ہے اور شیخ قاسم مغنی جو متاخرین علماء میں بہت عظیم گزرے اور قسطلانی کے استاد ہیں۔ ان کی تحقیق یہ ہے اور ان کا فتویٰ یہ ہے کہ سرخ کپڑے میں حرمت سرخ ہونے کے اعتبار سے ہے رنگنے کے اعتبار سے نہیں لہذا ہر سرخ رنگ والا کپڑا حرام اور مکروہ ہوگا۔

والله اعلم بالصواب

و مختار د مذهب حنفی کراہیت تحریمی
است و نماز گزاردن بآن مکروه و در رنگ سرخ
از غیر معصوم نیز خلاف است و شیخ قاسم حنفی
که از اعظم علماء متاخرین مصر و استاد قسطلانی
است تحقیق نموده و فتوے داده که حرمت
از جهت لون است نه صبغ پس هر سرخ حرام و
مکروه باشد. (مجموع الفتاوی ج ۳ ص ۵۷۹ کتاب الایس فصل
دل مبہود مٹی رنگہ کشف بند)

٩١- بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَهُوَ

يَحْمِلُ الشَّيْءَ

٢٨١- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ غَيْرِ بْنِ سُلَيْمٍ الرَّزْقِيُّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ
السَّيْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي
وَهُوَ حَامِلٌ أُمَةً زَيْتٌ بَيْتٌ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ لَا يَرَى الْعَاثِرَ مِنَ الزَّيْتِ قَدَا سَجَدَ وَصَعَهَا
وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

کسی چیز کو اٹھا کر نماز

یڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عاصم بن زبیر سے عمرو بن سلیم الزرقی سے انہوں نے ابو قتادہ السلمی سے خبر دی کہ حضور ﷺ نماز کے دوران اپنی نوکری لہہ کو کھانے ہوئے ہوتے تھے۔ جو سیدہ زینب بنت رسول اللہ ﷺ اور عاصم بن ریح کی بیٹی تھیں۔ جب سجدہ کرتے تو نیچا اتار دیتے اور کھڑے ہوتے وقت اسے بھر اٹھا لیتے تھے۔

حدیث مذکورہ میں پہلی بات جس کی طرف ہم توجہ دلانا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کی حقیقی صاحبزادیاں ایک نہیں بلکہ چار تھیں جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ نذیب، ام کلثوم، رقیہ اور فاطمہ الزہراء ان میں سے سیدہ نذیب کا عقد ابو العاص بن ربیع سے ہوا۔ سیدہ ام کلثوم اور رقیہ کا عقد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے۔ یکے بعد دیگرے ہوا اور سیدہ فاطمہ الزہراء کا عقد علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہوا لیکن شیعہ صرف ایک حقیقی بنی تسلیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادیوں کی بحث فقیر نے تختہ جعفریہ ج ۲ میں تفصیل سے ذکر کر دی ہے۔ صرف ایک دو حوالہ جات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔

شیعہ علماء میں سے بہت بڑے مجتہد ملا باقر مجلسی "حیات القلوب" ج ۲ ص ۱۵۷ باب پنجم کی ابتدا یوں کرتے ہیں۔

(۱) اور حدیث معتبر از حضرت امام جعفر متقول است ان یعنی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک معتبر حدیث میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کے پاس آکر رو دیں آپ نے پوچھا کیا وجہ ہے؟ عرض کیا کہ یہ نسخہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں خدیجہ الکبریٰ (یعنی میری والدہ) سے مرتبہ میں بلند اور وہ کم ہیں۔ اس پر آپ نے غصہ میں کہ یہ نسخہ کو فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے خاندان سے محبت کرنے اور زیادہ اولاد دینے والی سے محبت رکھتا ہے۔ خدیجہ پر اللہ رحم کرے اس سے میرے بیٹے طاہر مطہر جس کو عبد اللہ کہتے ہیں اور قاسم پیدا ہوئے اور میری بیٹیاں رقیہ، فاطمہ، نذیب اور ام کلثوم پیدا ہوئیں۔

(۲) و در قرب الانساب سید معتبر از صادق علیہ السلام روایت کردہ است کہ از برائے رسول خدا از خدیجہ متولد شدہ طاہر و قاسم فاطمہ ام کلثوم رقیہ نذیب، قرب الانساب میں معتبر روایت جو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ہے کے ذریعہ لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے فرزند طاہر و قاسم اور صاحبزادیاں فاطمہ ام کلثوم، رقیہ نذیب سبھی حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئے۔

نمونہ کے لیے یہ دونوں حوالہ جات کافی ہیں۔ بہر حال حضور ﷺ کی ایک حقیقی صاحبزادی سیدہ نذیب رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سیدہ امامہ رضی اللہ عنہا کو اٹھائے ہوئے حضور ﷺ کا نماز ادا فرمانا جو روایت زیر بحث ہے میں آیا ہے۔ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لیے ایک ضابطہ ذکر کر دینا مناسب سمجھتا ہوں جو سلسلہ ہے وہ یہ کہ عمل کثیر سے نماز قاسمہ ہو جاتی ہے۔ اس اصل کے پیش نظر مذکورہ واقعہ سے نماز ٹوٹ جانی چاہیے تھی۔ اس کا جواب شیخ محقق نے یوں دیا ہے کہ

(۱) گویند کہ اس حالت پیش از تحریم فعل کثیر بود۔

(۲) یا خصوصاً ہاں حضرت باشد۔ (حدیث لمعات ج ۱ ص ۳۶۲ کتاب الصلوٰۃ باب الا بحوز من الجمل فی الصلوٰۃ فصل دوم مطبوعہ مکتبہ لکھنؤ)

محمد شین کرام فرماتے ہیں کہ یہ حالت "عمل کثیر" کی ممانعت و حرمت سے قفل تھی یا ایسا کرنا حضور ﷺ کے لیے مخصوص ہو گا (عمل کثیر سے آپ کی نماز ٹوٹنے کا حکم نہ دیا جائے گا)۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تاویل ان الفاظ سے بیان فرمائی۔

ولعل هذا مخصوص به عليه الصلوٰۃ والسلام شاید یہ حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص ہو یا اس ارشاد اوقع قبل ورود قوله عليه السلام ان في الصلوٰۃ سے قفل کا واقعہ ہو۔ ان فی الصلوٰۃ لشفلا یا بین جو ز کے لیے لشفلا اولیٰ ان الجواز فانه جائز مع الكراهية۔ ہو کیونکہ ایسا کرنا جائز مع الکرہت ہے۔

(مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۸ باب الا بحوز من الجمل فی

الصلوٰۃ کتبہ امدادیہ لبنان)

خاصہ یہ کہ اس حدیث پاک کی جو تاویلات محمد شین کرام نے ذکر فرمائی ہیں وہ سب محض نثر رکھتی ہیں مگر ان پر گفت و شنید ہو سکتی ہے لیکن فقیر کے نزدیک یہ خصوصیت کے ضمن میں لانا اولیٰ و انطباق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا یا کھڑا ہونا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابو نصر مولیٰ عمر بن عبید اللہ نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ فرمایا: میں حضور ﷺ کے سامنے سونی ہوئی تھی کہ میرے پاؤں آپ کے سجدہ گاہ میں ہوتے تھے آپ جب سجدہ کرتے تو مجھے ہاتھ سے دباتے میں اپنے پاؤں سیکڑتی پھر جب کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پہاڑی تھی۔ ان دنوں گھروں میں چراغ وغیرہ نہیں ہوتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ مرد نماز پڑھ رہا ہو اور عورت اس کے سامنے یا ایک جانب پڑی سو رہی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح اگر عورت بھی اپنی علیحدہ نماز پڑھ رہی ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔ مگر وہ یہ ہے کہ عورت اور مرد ایک ہی نماز پڑھ رہے ہوں اور عورت اس مرد کے سامنے یا پہلو میں ہو یا دونوں ایک امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوں۔ اگر آخری دو صورتوں میں کوئی صورت پائی گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمانا ”رجلائی فی القبلة“ کا معنی وہی ہے جو ہم ترجمہ میں کر چکے ہیں یہ نہیں کہ آپ پاؤں جانب قبلہ کیے ہوئے آرام فرما تھیں بلکہ آپ شرقاً غرباً آرام فرما تھیں اور یہ نہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب میں واقع ہے۔ حدیث زیر بحث میں جو بات سامنے آئی ہے وہ یہ کہ دوران نماز عورت کے پاؤں اگر سجدہ گاہ میں ہوں تو کوئی کراہت نہیں۔ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا چونکہ آرام فرما تھیں اس لیے حالت نیند میں اس کیفیت سے مرد نمازی کی نماز میں کوئی کراہت نہ آئے گی۔ اسی طرح حالت بیداری میں کھڑی ہو یا بیٹھی ہو پھر بھی کراہت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جن مسائل کا استنباط فرمایا ان کے لیے ایک تو یہی حدیث پاک اور دوسری طبرانی اور عبد الرزاق نے جو ذکر فرمائی وہ یہ ہے: ”اخرجوهن حیث اخرجوهن اللہ جب اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو پیچھے رکھ تو تم انہیں مؤخر کرو“ انہی احادیث کے مفہوم کے پیش نظر حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پہلے مردوں کی صف پھر بچوں اور آخر میں عورتوں کی صف بناؤ کی سمجھ آتی ہے چونکہ یہ واقعہ مطلقاً نماز یعنی کامل نماز کا واقعہ تھا اس لیے فقہاء کرام نے عورت اور مرد دونوں کے ایک ساتھ ہونے سے فساد نماز کے لیے پانچ شرائط ذکر فرمائی ہیں۔ (۱) عورت حد شہوت تک پہنچی ہوئی ہو (۲) امام نے اس کی مکت کی نیت بھی کی ہو (۳) نماز کو عجز و جود الیٰ ہو (۴) عورت تکبیر تحریر میں امام کے ساتھ شریک ہو (۵) دونوں کے درمیان ایک باشت کا فاصلہ نہ ہو۔ اگر ان شرائط میں سے ایک بھی نہ پائی گئی تو نماز فساد سے بچ جائے گی۔

۹۲۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَكُونُ بَيْنَ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَهِيَ نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ ۲۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ سُلَيْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ كُنْتُ أَسَامُ لَيْلَى بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلًا فِي الْقِبْلَةِ فَبَادَا سَجَدَ عُمَرُ بَيْنِي فَقَبَضْتُ رِجْلَيْهِ وَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهَا وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحٌ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بَانَ يُصَلِّي الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ إِلَى جَنْبِهِ أَوْ تُصَلِّي إِذَا كَانَتْ تُصَلِّي فِي غَيْرِ صَلَواتِهِمَا مَكْرَهُ أَنْ تُصَلِّي رَأْسِي جَنْبِهِ أَوْ يَتَنَبَّضُ وَهِيَ فِي صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ يُصَلِّيَانِ مَعَ رَأْسِهِمَا وَاحِدَةً كَانَتْ كَذَلِكَ لَسَدَتْ صَلَوةُكَ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

۹۳۔ بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: امام امامت کے لیے آگے بڑھے، درجہ بدین میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھائے جب یہ گروہ ایک رکعت، دو رکعت چلے تو سلام نہ پھیرے اس دوران دوسرے گروہ ان کے اور دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور نماز نہیں پڑھے گا اس پہلے گروہ کے ایک رکعت پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھالیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت میں شامل ہو جائے۔ امام دو رکعت پڑھ کر فارغ ہو جائے کیونکہ وہ دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر اپنی اپنی رہی ہوئی ایک ایک رکعت پوری کریں۔ اس طرح دونوں گروہوں کی دو دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر خوف بہت زیادہ ہو کہ اس طرح نماز نہ پڑھی جاسکے تو پھر اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رخ ہو کر یا سوار یوں پر قبلہ رخ ہو کر یا جدھر منہ کر سکیں نماز پڑھیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ میرا خیال یہی ہے کہ یہ مرفوع حدیث ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ سے ہی بیان کی ہوگی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔

۲۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سَمِعَ عَنْ صَلَوةِ الْخَوْفِ قَالَ يَتَقَدَّمُ الْإِمَامُ وَطَرَفَةً مِنَ النَّاسِ فَيُصَلِّيُ بِهِمْ سَجْدَةً وَتَكُونُ طَرَفَةٌ مَعَهُمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعُلُوِّ لَمْ يَصَلُّوا فَإِذَا صَلَّى الَّذِينَ مَعَهُ سَجْدَةً اِسْتَأْخَرُوا مَكَانَ الَّذِينَ لَمْ يَصَلُّوا وَلَا يُسَلِّمُونَ وَتَتَقَدَّمُ الَّذِينَ لَمْ يَصَلُّوا فَيُصَلُّونَ مَعَهُ سَجْدَةً ثُمَّ يَنْصَرِفُ الْإِمَامُ وَقَدْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْرَأُ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَيُصَلُّونَ لَا تُعْبِهُمُ سَجْدَةُ بَعْدَ انْصِرَافِ الْإِمَامِ فَيَكُونُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنَ الطَّائِفَتَيْنِ قَدْ صَلَّاهَا سَجْدَتَيْنِ فَإِنْ كَانَ خَوْفًا هُوَ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ صَلَّاهَا رَجُلًا رَجُلًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْبَيْتِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى عِنْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ إِلَّا حَدَّثَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا خَلَوُوهُ قَوْلَ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يَأْخُذُ بِهِ.

نماز خوف کا مذکورہ ایک طریقہ مسلمان لشکر کے لیے بوقت جہاد ذکر کیا گیا۔ اس کے علاوہ اور طریقے بھی حدیث میں وارد ہیں۔ اس کی تفصیل اشعۃ المعانی میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے خلاصہ یہ ہے۔

(۱) امام زہری شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نماز کو حضور ﷺ کے زمانہ اور آپ کی امامت کے ساتھ مخصوص کیا ہے تاکہ دونوں گروہ حضور ﷺ کی اللہ میں نماز ادا کرنے کا شرف پاسکیں۔ اس کے بعد اس کی ضرورت نہیں رہی۔

(۲) جمہور کے نزدیک زمانہ نبوت کے بعد بھی اس طرح پڑھنے کی اجازت ہے جیسا کہ علی المرتضیٰ، ابوموسیٰ شہری در حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہم سے ایسی نماز پڑھتا مروی ہے۔

(۳) بعض حضرات کا خیال ہے کہ ایسی نماز اس وقت جائز ہوگی جب ہر شخص ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر ضد کرے۔ اگر ضد نہیں تو یک گروہ پوری نماز پڑھے گا تو دوسرا گروہ دوسرے امام کے پیچھے پوری نماز پڑھے۔

(۴) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ صرف سفر میں اس نماز کی اجازت کے قائل ہے قیام کے دوران جائز نہیں ہے۔

(۵) احناف کے نزدیک سفر ہو یا قیامت دونوں میں ایسی نماز پڑھنا جائز ہے۔

بہر حال حق یہ ہے کہ قیامت تک نماز خوف کا جواز رہے گا اگرچہ اس کی ادائیگی کی کیفیت مختلف فیہی ہے۔ یاد رہے کہ یہ اختلاف صرف انضامیت میں ہے ورنہ جو طریقہ کسی حدیث پاک میں مذکور ہوا۔ اس کے مطابق پڑھ لی جائے تو ادا ہو جائے گی۔ حضور ﷺ نے نماز خوف چاروں طرف ادا فرمائی۔ ذات الرقاع، بطن نخل، عسقان اور ذی قرد۔ اس کی مزید شرح ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں بیان فرمائی ہے جس کا خلاصہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

نماز خوف کا طریقہ

حضور ﷺ نے صحابہ کرام کے دو گروہ فرمائے۔ ایک دشمن کے سامنے ڈٹا رہا اور دوسرے کی امامت فرمائی۔ ان دونوں گروہوں کو نوا پنا اپنی لگ نماز پڑھنے دی اور نہ ہی دو جماعتیں کرنے کی رخصت عطا فرمائی۔ یہ اس لیے تھا کہ ہر ایک کو آپ کی اقتدا میں نماز پڑھنے کی سعادت حاصل ہو۔ پہلے فریق کو ایک رکعت اور دوسرے کو بھی ایک رکعت امام کے پیچھے پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ اس لیے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز کی ادائیگی واجب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلا گروہ لاحق اور دوسرا مسبوق کے حکم میں ہو گا۔ دونوں بقیہ نمازیوں پڑھیں گے جیسا کہ امام کے پیچھے پڑھ رہے ہیں چونکہ لاحق پہلا گروہ ہے۔ وہ دوسری رکعت میں قرأت نہیں کرے گا بقیہ نمازیوں پڑھیں واجبات وغیرہ ادا کرے گا اور دوسرا مسبوق ہونے کی وجہ سے دوسری رکعت میں قرأت سمیت مکمل کرے گا۔ فاعبروا یا اہل البصائر

۹۴۔ بَابُ وَضْعِ الْيَمِينِ عَلَى الْيَسَارِ

فِي الصَّلَاةِ

۲۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ مَهْلَبِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِبِيِّ قَالَ سَمِعَ النَّاسَ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَلَا أَغْنِمُ إِلَّا أَنَّهُ يُنَبِّئُ ذَلِكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ سَعْدٍ لِيُضْمِلِي إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَضَعَ بَاطِنَ كَفِّهِ الْيُمْنَى عَلَى رُفُوفِ الْيُسْرَى تَحْتَ الشَّرْفَةِ وَيَرْمِي بَصِيرَهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَوَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

نماز میں دایاں ہاتھ

بائیں پر رکھنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں ابو حازم نے سہل بن سعد الساعدی سے خبر دی کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر نمازی اپنا دایاں ہاتھ بائیں کٹائی پر رکھے۔ ابو حازم کہتے ہیں میں نہیں جانتا مگر یہ کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز کی کوچا ہے کہ جب نماز کے لیے قیام کرے تو اپنے دائیں ہاتھ کی پٹلی بائیں گٹ پر ناف کے نیچے رکھے اور نظر سجدہ والی جگہ پر رہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

دوران نماز حالت قیام میں نماز کی ہاتھ کہاں اور کیسے رکھے؟ اس بارے میں احادیث مختلف موجود ہیں جن سے ایک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذکر فرمائی۔ اس مذکورہ حدیث میں دایاں ہاتھ بائیں کٹائی پر رکھنے کا ذکر ہے جس کی وجہ سے موطا کے غیر مقلد شریع مولوی عطاء اللہ گرومولوی محمد حسین بنالوی لکھتے ہیں کہ احتاف کے پاس زیر ناف ہاتھ باندھنے پر کوئی حدیث نہیں اس لیے ان کا ایسا کرنا محض ہٹ دھرمی ہے۔ اگر ہوئی تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اسے یہاں ضرور ذکر فرماتے۔ ہم اس پر بھی کہیں گے کہ یہ کہہ کر غیر مقصد سے احادیث سے رسمی کا اظہار کیا ہے اور اپنے بڑوں کی لکھی لکھائی باتوں کی تقلید کی ہے ورنہ کتب حدیث میں اگر دیکھنے کا وقت ملتا تو ایک نہیں کسی ایک ایسی احادیث سمجھ موجود پاتا جو زیر ناف ہاتھ باندھنے کی مؤید ہیں۔ ان میں سے چند جیش خدمت ہیں۔

حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة وأكل بن حجر رضي الله عنهما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ

بن وال بن حجر عن ابیہ قال رایت النبی ﷺ کو نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر ناف کے نیچے رکھا وضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ تحت السرة۔ دیکھا۔

حدثننا وکیع عن ربیع عن ابی معشر عن ابراہیم قال یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ تحت السرة۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ آپ اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

حدثننا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا معمر اوسانہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف شمالہ ویجعل اسفل من السرة۔ حجاج بن حسان کہتے ہیں میں نے ابو معمر سے سنایا پوچھا کہ نماز میں ہاتھ کیسے رکھتے ہیں؟ فرمایا: اپنے دائیں ہاتھ کی پھٹی بائیں کی پشت پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

حدثننا ابو معاویہ عن عبد الرحمن بن اسحاق عن زیاد بن حسان قال سمعت عن ابی حنیفۃ عن علی قال من سۃ الصلوٰۃ ان توضع الایدی علی الایدی تحت السرة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰-۳۹۱) ریح البین علی اشمال مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی

سینہ پر ہاتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت

غیر مقلد چونکہ سینہ پر ہاتھ باندھتے ہیں اور اسی کو ہی درست قرار دیتے ہیں اس پر انہوں نے کچھ اپنے طور پر دلائل بھی وضع کیے ہیں جن میں دو کا تذکرہ عام کیا جاتا ہے۔

(۱) سینہ پر ہاتھ باندھنے میں زیادہ تعظیم ہے اور نماز میں انتہائی تعظیم ہونی چاہیے۔

(۲) عورتوں کو جب بالاتفاق سینہ پر ہاتھ باندھنے کا حکم ہے تو نماز میں مرد و عورت کی حالت یکساں ہونا مطلوب ہے۔

دلیل اول میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کو زیادہ تعظیم قرار دیا گیا لیکن اس پر کوئی دلیل موجود نہیں بلکہ محض من گھڑت بات ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کا تعلق کسی کی تعظیم کرتے وقت ایسا کرنے سے ہو سکتا ہے یعنی عرف میں اس طرح ہاتھ رکھنا انتہائی تعظیم شمار ہوتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ عرف میں اگر کوئی کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ سینہ کی بجائے زیر ناف ہی ہاتھ باندھتا ہے۔ چاہے وہ غیر مقلد ہو یا مقلد۔ اس لیے عرف عرف کی دلیل تو بن سکتا ہے لیکن غیر مقلد کے خلاف پڑتا ہے۔ علاوہ ازیں سینہ پر ہاتھ باندھنا اہل کتاب کا دھیرہ ہے اور ہم مسلمانوں کو اس عیب سے احتراز کرنا چاہیے۔

ان کی دوسری دلیل کہ عورتوں اور مردوں کو نماز میں ایک سا طریقہ اختیار کرنا ضروری ہے یہ بھی ان غیر مقلدین کی بے عقلی کی دلیل ہے۔ بھلا عورت جو مجسمہ ستر ہے اس کے جسم اور مرد کے اعضاء دونوں کا نماز میں ایک سا ہونا کیونکر معقول ہو سکتا ہے؟ وہ سرنگے نماز پڑھے تو ہوتی ہی نہیں اور آپ لوگ کہنا ہوتے ہوئے بھی سر پر لینے کی بجائے سامنے پھینک کر ننگے سر نماز پڑھنے کو تعظیم کہتے ہیں۔ کیا ایسی تعظیم کا عورت کو بھی حکم دیں گے پھر تمہاری شلواریں اور تہبند گھٹنوں کے قریب تک اونچے ہوتے ہیں کیا ان کی شلواروں کو اتنا اونچا کر کے نماز پڑھنے کو کہتے ہو؟ سجدہ کی حالت میں مرد کی حالت اور عورت کی حالت کا فرق سب پر ظاہر ہے۔ آخر یہ امتیاز کیوں رکھا گیا؟ اس کا جواب یہی ہو گا کہ ان حالات میں عورت کے ستر کی برقراری ہے لہذا ہم ہاتھ باندھنے کے معاملہ میں بھی کہتے ہیں کہ

عورت کا سینہ پر ہاتھ باندھنا اس کے ستر کی وجہ سے ہے مرو کے لیے سینہ پر ستر کا کونسا عضو ہے جس کو بے ستری سے بچانے کے لیے وہ سینہ پر ہاتھ باندھے؟ احناف کے طریقہ پر جو فرائض تھے ہیں۔ ان میں چند علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمائے۔

قلت الموضع تحت السرة اقرب الى العظیم
واعده من لنشبه باهل الكتاب واقرب الى
ستر العورة وحفظ الازار عن السقوط. (البتانی شرح
یہ ۲ ص ۳۳ باب فی صلاۃ وضع الید الیمنی علی السری)

میں کہتا ہوں کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں یہ فرائض بھی ہیں۔ (۱) تعظیم کے بہت زیادہ قریب ہے۔ (۲) اہل کتاب کی تشبیہ سے کوسوں دور ہے۔ (۳) ستر عورت کے انتہائی نزدیک ہے اور تہ بند و شلوار وغیرہ کے گر جانے کی صورت میں حفاظت کا بہترین طریقہ ہے۔

ہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا عقل و نقل دونوں کے اعتبار سے نہایت مناسب اور موزوں ہے۔

نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر

۹۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

درود بھیجنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے انہیں عمرو بن سلیم الارقی نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ مجھے ابو حمید الساعدی نے خبر دی۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ فرمایا یوں کہو۔ اللھم صل علیہ۔ اے اللہ! صلوٰۃ بھیج حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر اور آپ کی آں و اصحاب پر اور اولاد پر جیسا کہ تو نے صلوٰۃ نبی ابراہیم علیہ السلام پر اور برکت نازل فرما حضرت محمد ﷺ پر اور آپ کی ازواج پر ذریت پر جیسا کہ تو نے برکت نازل فرمائی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بے شک تو سب تعریفوں والا بزرگ ہے۔

۲۸۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقُرَظِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلىٰ أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلىٰ أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ.

۲۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرْتُ نَعِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ السُّحَيْرِيَّ مَوْلَىٰ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْبَلْدِيُّ أَرَىٰ الْيَمَاءَ عَلَى الثَّوَمِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ ابْنَ مَعْقُودٍ أَخْبَرَهُ فَقَالَ أَنَا وَمُؤَلَّى اللَّهِ ﷺ فَحَلَسَ مَعًا فِي مَجْلِسٍ ابْنُ سَعْدٍ بَنِي عِبَادَةَ فَقَالَ نَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ أَوَّيْعَتَانِ أَمَرْنَا اللَّهَ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ قَالَ فَصَلِّمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَمْتَنَّا إِنَّا لَمْ نَسْأَلْهُ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلىٰ آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَعَلىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ

ہمیں امام مالک نے نعیم بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن زید انصاری نے انہیں خبر دی۔ یہ وہی عبد اللہ بن زید انصاری ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کے زمانہ میں خواب میں اذن کی کیفیت دیکھی تھی۔ کہتے ہیں کہ مجھے ابو مسعود نے خبر دی کہ حضور ﷺ ہمارے ہاں شریف لائے اور حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں ہمارے ساتھ آپ بھی بیٹھ گئے پھر بشر بن سعد ابو النعمان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپ پر صلوٰۃ بھیجنے کا حکم دیا ہے تو ہم آپ پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ فرمایا کہتے ہیں کہ حضور نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی یہاں تک کہ ہم صحابہ نے خوشی کی کاش ہم حضور ﷺ سے یہ سوال نہ کرتے پھر آپ نے

وَبَارِكْ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ
وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ هَذَا حَسَنٌ.

امام محمد کہتے ہیں یہ سب الفاظ صلوٰۃ اچھے ہیں۔

صلوٰۃ کے لیے احادیث میں مختلف الفاظ مروی ہیں جن میں سے ملنے جلتے دو قسم کے درود امام محمد نے ذکر فرمائے۔ تقریباً انہی الفاظ پر مشتمل درود کو درود شریف ابراہیمی کہا جاتا ہے۔ بہر حال جن الفاظ سے بھی صلوٰۃ وسلام بھیجا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں سب ہی اچھے ہیں۔

اعتراض

غیر مقلدین اور یو ہندی مکتبہ فکر کے پڑھے لکھے لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے جب درود شریف پڑھنے کا پوچھا گیا تو آپ نے درود ابراہیمی بتایا لہذا اس کے علاوہ دوسرے الفاظ سے درود شریف پڑھنا خصوصاً "الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ" قطعاً درست نہیں کیونکہ یہ الفاظ نہ تو رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں اور دوسرا ان میں نداء بالغیب پائی جاتی ہے جو شرک ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر صلوٰۃ و سلام دو بار بھیجے تاکہ دنیا کا حکم دیا۔ یا ایہا الذین امنوا صلوٰۃ علیہ وسلموا تسلیما یعنی ایک صلوٰۃ اور دوسرا سلام جیسا کہ موطا کی مذکورہ حدیث میں موجود ہے کہ صلوٰۃ ان الفاظ سے پڑھو اور سلام کا طریقہ تمہیں آتا ہے۔ صحابہ کرام نے بھی صلوٰۃ کا طریقہ اور کیفیت پوچھا تھا اس لیے درود اور ایسی صرف صلوٰۃ کا طریقہ و کیفیت بیان کرتا ہے اس میں سلام کا ذکر نہیں۔ سلام کا طریقہ پہلے سے جاننا اور صرف صلوٰۃ کا معلوم کرنا اس پر ابن قیم نے بہت تفصیل سے لکھا۔

قد ثبت ان اصحابه رضى الله عنهم سألوه
عن كيفية هذه الصلوة المأمور بها فقال قولوا اللهم
صل على محمد والحديث وقد ثبت ان السلام الذى
علموه هو السلام عليه فى الصلوة وهو سلام
الشهد.

(جلال الانعام ص ۲۰۸) باب ماجاء فی انفسہ علی رسول اللہ ﷺ
 ہے کہ اس کو پاپ سے کاٹ دیا گیا ہو اور حیات کے
 السلام علیک الخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ جب صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم ہے تو نماز میں سلام کے معلوم ہونے کے بعد صلوٰۃ کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے نماز میں سلام کے ساتھ صلوٰۃ پڑھنے کا طریقہ تعلیم فرمادیا۔ یہی وجہ ہے کہ جب بعض محدثین سے پوچھا گیا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم دیا ہے لیکن نماز میں صرف درود ابراہیمی ہے جو صلوٰۃ پر ہی مشتمل ہے اس میں سلام کا لفظ نہیں تو اس طرح یہ حکم خداوندی پر پورا عمل نہ ہوا۔ جواب دیا کہ اس صلوٰۃ سے پہلے دوران تشہد نمازی سلام پڑھ لیتا ہے لہذا نماز میں دونوں باتیں موجود ہیں اس لیے دوران نماز درود ابراہیمی کافی ہے لیکن خارج از نماز اگر کوئی صلوٰۃ و سلام دونوں پر عمل کرتے ہوئے الصلوٰۃ و سلام علیک یا رسول اللہ وغیرہ پڑھتا ہے تو اس پر سخت پابند نہیں ہے۔ رہا یہ کہ اس میں نداء بالغیب پائی جاتی ہے جو شرک ہے تو یہ بھی ان کا تلقی مرض ہے اور نداء بالغیب میں حاضر و ناظر کا ثبوت خود قرآنی الفاظ ”انا ارسلک شاحداً“ پیش کر رہے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو شاہد (حاضر و ناظر) بنایا دیا تو پھر ان کا اس پر اعتراض کیوں؟ رہا یہ کہ حضرات صیہ یہ کرام د

تاہیں وغیرہ میں سے کسی نے غداء یا العیب کی ہے۔ اس کا ثبوت تو لیجئے وہ بھی حاضر ہے۔

و ذکر عن العثمان بن بشیر ان زید بن خارجہ حر مینا فی بعض اوقۃ المذینة فرفع سجدی اذا سمعوه بن العشائین والنساء یصرخن حوله یقول اصنوا اصنوا فحسب عن وجهه فقال محمد رسول الله ﷺ السی الامی خاتم النبیین کان ذالک فی الكتاب الاول ثم قال صدق صدق و ذکر ابابکر وعمر عثمان ثم قال السلام علیک یا رسول الله ﷺ ورحمة الله وبرکاته ثم عاد مینا کما کان. (غناء شریف ج ۱ ص ۱۰۰ فصل احیاء الروی وکلام مطبوع مصر)

عثمان بن بشیر سے مذکور ہے کہ حضرت زید بن خارجہ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی کسی گلی میں گئے اور قوت ہو گئے اور روح پرواز کر گئی۔ ان کی میت کو اٹھا کر گھرایا گیا اور کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا عورتیں ان کے ارد گرد رو رہی تھیں اور مغرب و عشاء کے درمیان لوگوں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا خاموش رہو خاموش رہو پھر جب ڈالی گئی چادر ہٹائی گئی تو کہا: محمد رسول اللہ ﷺ آپ کی یہ تعریف پہلی کتب میں مذکور ہے پھر مزید کہا صدق صدق اس کے بعد ابوبکر صدیق، عمر بن الخطاب اور عثمان غنی کا ذکر کیا اور آخر میں کہا: السلام علیک یا رسول اللہ ورحمة الله وبرکاته یہ کہہ کر پھر فوت ہو گئے جیسے پہلے ہو چکے تھے۔

فتوح الشام

حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے حضرت کعب بن مزہ کو قنسرین فتح کرنے کے لیے بھیجا راستہ میں دشمن کے پانچ ہزار لشکر سے مقابلہ ہو گیا۔ ابھی مسلہ توں کو کامل فتح نہ ہوئی تھی کہ مزید پانچ ہزار آدمی اس لشکر کی مدد کو آ گئے۔ یہ دیکھ کر مسلمان ٹھہرا گئے اور یہ قرار کی کہ عالم میں حضرت کعب بن مزہ نے یہ الفاظ کہے: ”یا محمد یا محمد یا یا نصر الله انزل یا معشر المسلمين اثبتا النماهی الساعة وانتم الاعلون یعنی یا رسول الله یا رسول الله مدد فرمائیے اے اللہ کی مدد تو بھی آئے مسلمانوں کی جماعت! ڈٹ جاؤ یہ گھبراہٹ چند لمحوں کی ہے اور بالآخر غلبہ تمہارا ہی ہوگا۔“ (فتوح الشام ص ۲۹۸)

ابن جوزی نے کتاب میون الحکایات میں اپنی سند سے ابوی ضریع سے یہ بیان کیا۔ ابوی ضریع وہ پہلا شخص ہے جو طرسوس میں سکونت پذیر ہوا جسے ابوسلم نے بتایا تھا کہ شام کے رہنے والے تین بھائی جہاد کرتے اور گھڑ سوار اور بہت بہادر تھے۔ روم کے بادشاہ نے انہیں ایک مرتبہ قید کر دیا اور کہا کہ میں تمہیں جاگیر بھی دوں گا اپنی بیٹیوں سے شادی بھی کروں گا بشرطیکہ تم عیسائی ہو جاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا اور پکارا یا محمد یا محمد۔ اس کے بعد بادشاہ نے تین دیکھیں منگو کر ان میں تیل ڈال اور تین دن متواتر ان کے نیچے آگ جلائی اور روزانہ ان تینوں کو آگ کے سامنے پیش کیا جاتا اور انہیں عیسائیت کی طرف دعوت دیتے رہے لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔

اخرج ابن الجوزی فی کتاب عیون الحکایات بسندہ عن ابی علی الضریع وهو اول من سکن طرسوس حین بناها ابو مسلم قال ان ثلاثة اخوة من الشام كانوا یغدون وکانوا الرماة شجاعا فاسرهم الروم مرة فقال لهم الملك انی اجعل فیکم الملك وازوجکم بناتی وتدخلون فی دین النصرانیة فاسوا وقالوا یا محمد یا محمد فامر الملك بثلاثة قدور فصب فیها التریث ثم او قد تحتها ثلاثة ایام یعرضون فی کل یوم علی تلک القدور ویدعون الی دین النصرانیة فیایبون۔

(شرح البدور ص ۸۹ باب زیارة القبور)

لکھئے فکر یہ مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ

(۱) زید بن خارجہ فوت ہونے کے بعد مدینہ سے گفتگو کو رہے ہیں جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے مرنے

کے بعد زندہ ہیں۔

(۲) زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نے السلام علیک یا رسول اللہ پڑھا۔

(۳) حضور ﷺ کو جس طرح ظاہری زندگی میں مدد کے لیے پکارا جاتا تھا اسی طرح صحابہ کرام نے آپ کے وصال کے بعد بھی پکارا۔

(۴) کعب بن حزمہ نے مشکل کے وقت آپ کو پکارا اور اس پر انہیں کامیابی کا اطمینان تھا۔

(۵) کامل الایمان حضرات مشکل کے وقت اپنے متوسلین کی حاجت روائی کرتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ عداۃ بالغیب اور استمداد من عباد اللہ قطعاً شرک و بدعت نہیں ورنہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر اس کے ارتکاب کا الزام گناہ پڑے گا جس سے وہ بری ہیں۔ فاعتبرو یا اُولی الابصار

۹۶۔ بَابُ الْاِسْتِسْقَاءِ

بارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے خبر دی انہوں نے عباد بن حمیم مازنی سے سنا کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زید مازنی سے سنا کہتے تھے رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف استسقاء کے لیے تشریف لے گئے اور آپ نے اپنی چادر شریف الٹائی جبکہ آپ قبلہ رخ تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ استسقاء کی نذر کے قائل نہیں ہیں۔ (بلکہ صرف دعا کا کہتے ہیں) لیکن ہمارے قور میں یہ ہے کہ امام لوگوں کو دو رکعت پڑھائے پھر دعائے کرے ورنہ چاروں اس طرح الٹائے کہ دائیں طرف بائیں اور بائیں طرف دائیں کر دے یہ کام صرف امام کرے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شیخ اور استاذ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا استسقاء کے بارے میں یہ مذہب ذکر فرمایا ہے کہ وہ استسقاء کی نماز باجماعت کے حق میں نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس کی دو رکعت نماز باجماعت ادا کرنے کو سنت نہیں سمجھتے اور اگر کوئی پڑھ لیتا ہے تو اسے گناہ گار بھی نہیں کہتے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ میں ایک اور روایت اور نئی تحقیق پنی دوسری تصنیف ”المبسوط“ میں ان الفاظ سے ذکر فرمائی ہے۔

قلت فهل في الاستسقاء صلوٰۃ؟ قال لا صلوٰۃ

ففي الاستسقاء انما فيه الدعاء قلت الا ترى ان يجمع فيه للصلوٰۃ ويجهر الامام بالقراءة قال لا ارى ذلك اما بلغنا عن رسول الله ﷺ انه حرق فدعاء وبلغنا عن عمر بن الخطاب انه صعد المنبر فدعاء واستسقى ولم يبلغنا في ذلك صلوٰۃ الاستسقاء الاحديثنا واحد شاذ لا يؤخذ به.

میں نے پوچھا کیا استسقاء میں نماز ہے؟ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں اس میں صرف دعا ہے میں نے پوچھا کیا اس کے لیے لوگ اکٹھے ہو کر نماز پڑھیں اور امام بلند آواز سے قرات کرے؟ فرمایا: میں اسے درست نہیں سمجھتا۔ رسول اللہ ﷺ سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ استسقاء کے لیے باہر نکلے اور صرف دعا مانگی تھی اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میرے چچا تھے اور استسقاء کے لیے صرف دعا

(الموطا ج ۱، معتمد امام محمد ص ۳۳۷-۳۳۸ باب موطؤ الاستسقاء)

ماگئی تھی۔ ہمیں اس کے لیے نماز پڑھنے کے بارے میں صرف ایک حدیث پہنچی جو شاذ ہے اور اس پر عمل نہیں کیا گیا۔

”مبسوط“ کی منقول عبارت کے تحت علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم کے مسلک کے دلائل ذکر فرمائے۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے ”يَا مُتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكَ كَانَتْ غَفْلًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا سَئِئَ مَا يَصْنَعُونَ“ والا یہ وہ آسمان سے تم پر مولا دہار بارش بھیجے گا۔“ یہاں طلب بارش کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کا یہ کہا گیا ہے۔ اسی طرح بخاری شریف میں وہ حدیث بھی ہے کہ جس میں ایک اعرابی نے حاضر ہو کر آپ سے عرض کیا تھا حضور! ہمارے مال و اسباب تباہ ہو گئے بارش کے لیے دعا کیجئے تو آپ نے صرف دعا کی تھی اور لگا تار ایک ہفتہ بارش ہوتی رہی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واسطہ دے کر بارش طلب کی تھی یہ بھی صرف دعا تھی۔

ان احادیث کو سامنے رکھ کر حضرت قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”ویشبہ ان یکون مراده ان صلوٰۃ فیہ لیست بواجبہ ولا مسنونة کصلوٰۃ العیالین و الکسوف وان الامام مخیر بین فعلها وتوکلھا یعنی یہ مناسب ہے کہ امام اعظم کی مراد یہ لی جائے کہ استسقاء کے لیے نماز واجب یا سنت نہیں جیسا کہ حمیدین اور کسوف کے لیے ہے اور یہ کہ امام کو نماز استسقاء پڑھنے یا نہ پڑھنے کا اختیار ہے۔“

خلاصہ یہ کہ استسقاء کی نماز واجب یا سنت نہیں بلکہ جائز ہے پڑھ لی جائے تو کوئی گناہ نہیں اور اگر صرف دعا پر اکتفا کیا جائے تو بھی درست ہے اس لیے یہ کہنا غلط ہوگا کہ استسقاء کے لیے نماز کی بجائے دعا کا قول کرنے والوں نے بعض احادیث کی مخالفت کی۔

نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں فہم بن عبد اللہ عمر سے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ کر اسی جگہ بیٹھا رہتا ہے تو اس کے لیے فرشتے اللہ تعالیٰ سے رحمت و مغفرت اور برکت کی دعائیں کرتے رہتے ہیں پھر اس جگہ سے اٹھ کر مسجد میں کہیں اور بیٹھا نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے تو نماز پڑھنے تک وہ نماز کا ثواب پاتا رہے گا۔

اس حدیث میں دو باتیں بہت زیادہ اہم و ثواب والی مذکور ہوئیں۔ ایک یہ کہ نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنا اور دوسرا مسجد میں بیٹھ کر نماز یا جماعت کا انتظار کرنا۔ اسی معنیوں کی حدیث پاک الترغیب والترہیب میں ان الفاظ سے مروی ہے۔

۹۷- بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَوْضِعِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ

۲۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَعْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَرَّمُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَقْلَاهُ لَمْ تَزَلِ الْمَلِيكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ فَإِنْ قَامَ مِنْ مَقْلَاهُ فَجَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ لَمْ يَزَلْ فِي صَلَوةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ.

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یزال احدکم فی صلوٰۃ ما دامت الصلوٰۃ تحسبہ لا یمنعہ ان یقلب الی اہلہ الا الصلوٰۃ ورواہ البخاری

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے وہ شخص اس وقت تک نماز میں شمار ہوگا جب تک اسے نماز نے گھر جانے سے روکے رکھا (یعنی نماز پڑھنے کی خاطر مسجد میں بیٹھا رہا)۔

(الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۲۸۱ الترغیب فی انتظار الصلوٰۃ بعد

الصلوٰۃ مبدوء بمررت)

قارئین کرام! "الترغیب والترہیب" کے مذکورہ صفحات پر اس موضوع پر بہت سی احادیث ذکر کی گئی ہیں ان کا مطالعہ بہت سے فوائد عطا کرے گا۔ موطا امام محمد میں مذکور اس حدیث کے تحت مولوی عبدالحی کھٹنوی نے ابن بطل کا قول نقل کیا ہے۔ قال ابن بطل "من كان كثير الذنوب و اراد ان يعطها عنه بغير تعب فليهم بعلامة مكان مصلاه بعد صلوٰۃ ليستغفر من دعاء الصلاحكة واستغفارهم فهو مقبول اجابته۔ جو بہت زیادہ گناہگار ہو اور چاہتا ہو کہ اس کے گناہ کسی مشقت کے بغیر معاف ہو جائیں تو اسے نماز پڑھنے کے بعد ایسا جگہ بیٹھ رہنے کی عادت بنالینی چاہیے تاکہ فرشتے اس کے لیے دعائے مغفرت کریں اور ان کی طلب مغفرت بہر حال مقبول ہوتی ہے۔" فاعتبروا ايها الولي الابصار

فرض نماز کے بعد نفل نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے مامح سے انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ غبر سے پہلے اور بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں اذ فرمایا کرتے تھے اور نماز عشاء کے بعد دو رکعت و فرمایا کرتے تھے در بعد کی نماز کے بعد مسجد میں نماز ادا نہ فرماتے حتی کہ وہ پس گھر تشریف لاتے اور دو رکعت ادا فرماتے۔

۹۸۔ بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْقِرْآنَةِ

۲۸۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْمَسْجِدِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا تَطَوُّعٌ وَهُوَ حَسَنٌ وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ اَرْبَعًا اِذَا رَأَى الشَّمْسَ فَسَأَلَهُ أَبُو أَيُّوبُ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَوْدَابَ السَّامِئِ تَفَتَّحَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأَجَبْتُ أَنْ يُصَلِّيَ فِيهَا عَمَلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْفَضَلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ فَقَالَ لَا أَخْتَرُكَ بِذَلِكَ بِخَيْرٍ مِنْ عِلَاقَةِ النَّبِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَكُنْتُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ نفل نمازیں ہیں در یہ چھاپے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ روز منہس کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابو یوب انصاری نے آپ سے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ آسمان کے دروازے اس وقت کھول دیئے جاتے ہیں تو میں یہ پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل وہاں سے گزر کر بارگاہِ نبوی میں جائے۔ انہوں نے پھر پوچھا: کیا ان چار رکعتوں کے درمیان سدم سے نہ صد کیا جائے؟ (یعنی دو ذکر کے پڑھی جائیں) فرمایا نہیں۔ ہمیں یہ روایت کبیر بن عامر علی نے ابراہیم اور شعبی سے حضرت ابو یوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سنائی۔

بعض شوافع اور وہابی (غیر مقلدین) ظہر سے قبل صرف دو رکعت سنت کے قائل ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تک حضور ﷺ کی حدیث پاک حضرت ابو یوب انصاری سے یہ پہنچی ہے کہ آپ ﷺ ظہر سے قبل چار رکعت ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے ہذا نمز ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت ادا کرنا سنت ہے۔ اس کی روایت بخاری و مسلم میں بھی موجود ہے۔

عن ابراهيم بن محمد بن منتشر عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان النسي ﷺ كان لا يدع سجد عاشره رضى الله عنها فرماتى ہیں کہ حضور ﷺ چار رکعت قبل ظہر اور دو رکعت صبح کے فرضوں سے پہلے ہر روز نہ چھوڑتے

تھے۔ اسی کی متابعت میں ابن عدی و عمر نے جناب شعبہ سے روایت کی ہے۔

اربعاً قبل الظهر و رکعتین قبل الغداة تابعہ ابن ابی عدی و عمرو عن شعبہ۔

(معجم بخاری ج ۵ ص ۵۷ کتاب التمجید باب الرکعتین قبل الظهر)

عن علی بن رضی اللہ عنہ قال کان النبی ﷺ یصلی قبل الظهر اربعاً وبعدها رکعتین و فی الباب عن عائشة و ام حبیبة. و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ و من بعد بعد ہم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظهر اربع رکعات و هو قول سفیان الثوری و ابن المبارک و اسحاق.

(ترمذی شریف ص ۹۹ باب ما جاء فی الاربع ابواب الصلوٰۃ)

حدثنا ابو الاحوص عن حصین عن عمرو ابن ميمون قال لم یکن اصحاب النبی ﷺ یترکون اربع رکعات قبل الظهر و رکعتین قبل الفجر علی حال. حدثنا عباد بن الحوام عن حصین عن ابراهیم قال قال عبد اللہ اربع قبل الظهر لا یسلم بہن الا ان یتشهد. عن عبد اللہ بن عتبہ قال رایت عمر یصلی اربعاً قبل الظهر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۹۹ فی الاربع قبل الظهر من کان یختار)

عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہ کرام ظہر سے پہلی چار رکعت اور فجر سے پہلے دو رکعت ہرگز نہ چھوڑتے تھے۔ عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت میں سلام صرف آخر میں پھیرا جائے۔ درمیان میں تشہد ہی پڑھی جائے۔ عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت پڑھتے دیکھا۔

مندرجہ ذیل احادیث سے واضح طور پر ثابت ہے کہ حضور اور آپ کے صحابہ کرام نیز ان کے بعد والے حضرات کا یہی معمول تھا کہ ظہر کے فرضوں سے قبل چار رکعات ادا کی جاتی تھیں۔ ان چار رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ پڑھا جاتا تھا۔ ان چار رکعات کی یہاں تک پابندی مذکور ہے کہ بروایت مصنف ابن ابی شیبہ حضور نبی کریم ﷺ اگر ظہر سے پہلے کسی وجہ سے انیس اذانہ کر پاتے تو ظہر کے بعد اذنا کر پڑھتے تھے نیز صحیح مسلم میں بھی متعدد احادیث مروی ہیں کہ امام حبیہ رضی اللہ عنہا نے جب سے حضور ﷺ کی زبان اقدس سے سنا کہ جو شخص رات دن میں دس رکعات پڑھے گا اس کے لیے ان کے بدلے جنت میں گھر بنایا جائے گا تو انہوں نے کبھی بھی ان میں سستی نہ کی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی ظہر سے قبل آپ ﷺ کی چار رکعت گھر پر ادا کرنا بین فرماتی ہیں۔ بہر حال ظہر کے فرضوں سے پہلے اور زوال غم کے بعد حضور ﷺ سے چار رکعت ادا فرمانا بکثرت روایت صحیحہ سے ثابت ہے۔ اس لیے موطا امام محمد میں جو دو رکعت والی روایت مذکور ہوئی اس سے یا تو تحیۃ المسجد کے نوافل ہو سکتے ہیں یا تحیۃ الوضو کی دو رکعتیں۔ اس سے سنت مؤکدہ مراد نہیں کیونکہ آپ ﷺ سنیں گھر پر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ظہر سے قبل چار رکعت ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ باعتبار وایا اولی الابصار

سام منع فاذا بلال لصلوة لصلی ولم يتوضا آپ پہلو پر لیٹ گئے اور سو گئے یہاں تک کہ آپ خراٹے لینے لگے۔ آپ جب سوتے تو خراٹے لیتے تھے پھر حضرت بلال نے اذان دی آپ نے اٹھ کر نماز پڑھائی اور وضو نہ کیا۔“ نیند سے عام آدمیوں کا وضو اس لیے ٹوٹ جاتا ہے کہ اس حالت میں سونے والا بے خبر ہو کر سو جاتا ہے اور اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نیند وہ عطا فرمائی ہے کہ خود حضور ﷺ فرماتے ہیں: ”عینا ی تنام ولا ینام قلبی میری آنکھیں تو سوتی ہیں لیکن میرا دل بید رہتا ہے ایسی نیند سے بے خبری نہیں ہوئی اس لیے آپ کی نیند ناقص وضو تھی۔ بہر حال بدعتیہ کی کو بہانہ بدل ہی جاتا ہے۔ اب ہم مجدد و تلاوت بغیر طہارت کرنے والی روایت کے متعلق چند باتیں تحریر کرتے ہیں۔

اوس: ابن ابی شیبہ کی مذکور روایت ”مجهول“ ہے کیونکہ اس کی سند میں یوں مذکور ہے حدثنا ابو الحسن عن رجل یدرجل کون ہے اس کا تہ پتہ معلوم نہیں۔ اس کے مقابل حدیث جو مجدد و تلاوت بغیر طہارت کرنے کی اجازت نہیں دیتی وہ صحیح الاسناد ہے۔ مدخلہ ہو:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر مجدد نہ کرے۔

الخبر نا ابو سعید شریک بن عبد الملک بن الحسن المہر جانی بہانہ ابو سہل بشر بن احمد ثنادود بن الحسین البیہقی ثنا قتیبة بن سعید نا ابو الیث عن نافع عن ابن عمر انه قال لا یسجد الرجل الا هو طاهر. (تذیل شریف ج ۲ ص ۳۲۵ باب لا یسجد الا طاهر) روایت مذکورہ کہ ابن حجر عسقلانی نے یوں تصحیح فرمائی ہے۔

جو امام بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا جناب لیث انہوں نے جناب نافع اور وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر مجدد نہ کرے۔

واما ما رواه البیہقی باسناد صحیح عن لیث عن نافع عن ابن عمر قال لا یسجد الرجل الا هو طاهر. (فتح ہاری شرح بخاری ج ۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ مصر قدیم) لہذا اس صحیح الاسناد حدیث کے مقابلہ میں مجهول کو ترجیح دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

دوم: مولوی عطاء اللہ نے ذکر کردہ روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل اور امام بیہقی سے مروی روایت میں آپ کا ارشاد قول مذکور ہے۔ ہر ذی علم جانتا ہے کہ فعل سے مقابلہ میں قول کو ترجیح ہوتی ہے علاوہ ازیں اسی ابن ابی شیبہ میں اس کے خلاف حدیث بھی موجود ہے۔

امیراہیم سے ایسے شخص کے بارے میں روایت ہے جس نے آیت مجددہ سنی اور بے وضو تھا فرمایا: اگر اس کے پاس پانی ہے تو وضو کر کے مجدد کرے اور اگر نہیں تو تیمم کر کے پھر مجدد کرے۔

عن امیراہیم فی الرجل یسمع السجدة ولیس علی وضوء قال ان کان عدہ ماء توضا وسجد وان لم یکن عدہ ماء تیمم وسجد. (معتمد ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳ مطبوعہ کراچی۔ سجدہ السجدة وعلی غیر وضوء)

سوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مجددہ کرنے کا واقعہ ممکن ہے دوران سفر پیش آیا ہو کیونکہ سواری سے اترنا اور بوس و بر ذکر کے فارغ ہونا سفر کی عداہ میں لہذا سفر میں پانی کی قلت کے پیش نظر آپ نے سواری پر دو خفیف ضربات سے تیمم کر لیا ہو پھر مجدد و تلاوت کیا ہو۔ اس صورت میں جواز نکل آئے گا۔

امام بخاری کا تعلیقاً فعل ابن عمر بیان کرنا

مولوی عطاء اللہ نے اپنی تائید میں امام بخاری کی ایک معلق حدیث کا حوالہ بھی دیا ہے بخاری شریف میں وہ حدیث یہ ہے۔
 ”وكان ابن عمر يسعد على غير وضوء حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر وضو مجھہ کرتے تھے“ (ج ۱ ص ۱۳۶)۔ اس تعلیق کے متعلق گزارش ہے کہ بخاری شریف کی شروحات میں یہ کہا گیا ہے کہ لفظ ”غیر“ روایت مجھہ میں نہیں ہے۔ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ ”وفی روایہ العصبی یحذف غیر۔“ عصبی کی روایت میں لفظ غیر موجود نہیں۔“ لفظ غیر کے بغیر معنی یہ بنتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مجھہ با وضو کیا کرتے تھے۔ جب اس معلق میں دو متضاد احتمال ہیں تو اس کی روایت کا روایت مجھہ سے مقابلہ کرنا بلکہ ترجیح دینا کسی ”اہل بیت“ کا کارنامہ ہی ہو سکتا ہے۔ بہر حال ہماری اس تحقیق سے ثابت ہو کہ مجھہ سنت و بغیر طہارت دا کرنا جائز نہیں اور حدیث مجھہ اس بارے میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک و مشرب کی تائید میں موجود ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت
 کے دامن پر گندگی لگ جانے
 کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے محمد بن عمارہ بن عامر بن عمرو بن حزم نے محمد بن ابراہیم بن حارث ثقی سے انہوں نے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد نے بتایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے پوچھا کہ میں لمبے دامن والی کپڑا پہنتی ہوں اور گندگی والی جگہ پر سے میرا گزر ہوتا ہے۔ (کیا میرا دامن ناپاک ہو جاتا ہے؟) ام۔ مومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد و گرامی ہے کہ اس دامن کو گندگی والی جگہ کے بعد پاک جگہ سے گزرنا پاک کر دیتا ہے۔

۱۰۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَجُزُّ ثَوْبَهُ وَالْمَرْأَةُ تَجُزُّ ذَيْلَهَا فَيَعْلُقُ بِهِ قَدْرُومًا كَرَّةً مِنْ ذَالِكَ

۲۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرَةَ بْنِ عَلَامِرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ الثَّقَفِيِّ عَنْ اِبْنِ وَكِيلٍ اِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرُوبٍ اَنْهَا سَأَلَتْ اُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ اَتَيْتُ امْرَأَةً اُطْبِلُ ذَيْلِي وَاَنْشِئِي لِي الْمَكَانَ اَلْقَدِيرَ فَقَالَتْ اُمُّ سَلَمَةَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَطْهَرُهُ مَا بَعْدَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَالِكَ مَا لَمْ يَعْلُقْ بِاَلْذَيْلِ فَلْيُرْفِكُونْ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الذَّوْهِمِ الْكَبِيرِ اَلْمُتَقَالِ فَاِذَا كَانَ كَذَالِكَ فَلَا يَبْقَيْنَ فِيْهِ حَتَّى يَغْسِلَهُ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں اس کپڑے پر جب تک ایک بڑے درہم یعنی ختال کے برابر گندگی نہ لگے تو اس میں کوئی حرج نہیں و اگر اس سے زیادہ گندگی لگ جائے تو اسے دھوئے بغیر ہرگز نماز نہ پڑھیں۔ یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اس روایت میں گندگی لگے کپڑے کی طہارت کا طریقہ مذکور ہے کہ وہ اگرچہ ہر قسم کی نجاست اور ہر مقدار کی نجاست جو حفظ ہر نظر آتی ہو جس کے خابہر کو دیکھ کر بعض لوگ اس امر کے قائل ہوئے کہ خشک و تر دونوں قسم کی نجاست والا کپڑا جب پاک مٹی پر سے گھٹ ہوا گزر جائے تو پاک ہو جاتا ہے لیکن یہ درست نہیں۔ اس حدیث پاک میں ابراہیم کی ام ولد کا نام معلوم نہ ہونے کی بنا پر ایک تو یہ روایت مجبوس ہے اس لیے اس کی روایت سے استحصار درست نہ ہوگا۔ دوسرا یہ کہ علانے امت نے اس بات پر جمع فرمایا کہ ناپاک چیز دھوئے بغیر پاک نہیں ہوتی اس روایت کے تحت ملائی قادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

(ما بعده) ای المکان الذی بعد المکان
القدر نور ما یشبث بالذلیل من القدر یا بسا کذا
قاسه بعض علمائنا وهذا التاویل علی تقدیر صحة
الحديث متعين عد الكل لا عقاد الاجماع علی ان
الثوب اذا صابنه نجاسة لا یظهر الا بالغسل۔
(مرقات شریف شرح المسألة ج ۱ باب تطهیر النجاسات فصل ثانی)

(کتبہ مدارہ مکان)

یعنی گندگی والی چیز کے بعد پاک جگہ گندے دامن کو پاک کر
دیتی ہے بلکہ دامن پر لگی خشک نجاست ہو۔ یعنی ہمارے بعض علماء
کرام نے فرمایا ہے اور یہ تاویل حدیث پاک کی صحت کے پیش نظر
تمام علماء کے نزدیک متفق علیہ ہے کیونکہ اس بات پر سب کا اجماع
ہے کہ کپڑے پر جب نجاست لگ جائے تو دھوئے بغیر وہ پاک نہیں
ہوگا۔

معلوم ہوا کہ اول تو حدیث ہی صحیح نہیں ہے اور اگر اس کی صحت تسلیم کر لی جائے تو نجاست (گندگی) سے مراد عام نہیں بلکہ وہ
نجاست ہے جو خشک ہو۔ اسکی نجاست چند قدم چلنے سے خود بخود اتر جائے گی اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے خشک و تر کی جانب ہون
فرمائی ہے اور درہم کی مقدار کا اگرچہ اس حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ اسی کے پیش نظر اس حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے کہہ دیا
کہ تقدیر درہم بجاوہل ہے۔ اس کے متعلق گزارش ہے کہ ایسی باتوں کو سمجھنے کے لیے تفقہ الدین کی ضرورت ہے جو غیر مقدسین کی
قسمت میں نہیں ہوتا۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا استنباط جس حدیث سے ہے اسے ملاحظہ کیجئے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی علیہ
السلام قال اذا ذهب احدکم لحاجة فلیستطب
بشاة احجار فانها تجزیه لسناده صحیح۔
(در قطبی ج ۱ ص ۵۴۱ باب الاستنجاء حدیث ۳ مطبوعہ قاہرہ)
ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی قضاے حاجت کو
جائے تو تین پتھروں سے صفائی کر لیا کرے یہ اس کے لیے کافی
ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی، احمد اور دارقطنی نے روایت کیا اور کہا کہ
اس کی اسناد صحیح اور حسن ہے۔

تین ڈھیروں کے ساتھ خرچ نجاست کو صاف کرنا کافی ہے یعنی اس کے بعد پانی سے استنجاء کرنا ضروری نہیں رہتا صرف اولی
ہے۔ اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔ ڈھلا استعمال وہاں ہوگا جہاں ڈھیلے سے دور ہونے والی نجاست ہوگی جس سے صاف ظاہر
ہے کہ ڈھیروں نجاست کی وجہ سے استعمال کرنے کو کہا گیا ہے۔ یہ تین پتھر یا ڈھیلے کیا کام کریں گے؟ اس کی وجہ یہ ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ تین ڈھیروں کے ذریعہ خرچ نجاست کو صاف کرنے سے نجاست کا اثر کلیہ زائل نہیں ہوتا بلکہ نجاست کی
مقدور میں کمی جاتی ہے۔ در نجاست کے خرچ خشک ہو جاتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ خرچ نجاست (مقدہ) کے برابر نجاست معاف کر دی
گئی ہے اس کے ہوتے ہوئے نماز کی ادائیگی جائز ہے۔ مقام استنجاء یعنی مقدہ کو فقہائے کرام نے ”درہم کی مقدار“ کے برابر ہونا اندازاً
کہا ہے۔ در یہ اندازہ حقیقت کے بالکل قریب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب عام مجلس میں اس جگہ کا نام لینا ہوتا تو اس جگہ کا نام لینے کی
جگہ سے کنایہ درہم سے تعبیر کرتے۔ اس کی تائید کتب فقہ سے ملاحظہ فرمائیے۔

ولا تاجمعوا علی جواز الصلوٰۃ بدون
الاستنجاء بالماء ومعوم ان الاستنجاء بالاحجار لا
یستأصل النجاسة حتی لو جلس فی الماء القلیل
افسده فهو دلیل ظاہر علی ان القلیل من النجاسة
عصرو لہذا قدرنا دلوہم علی سبیل للکنیۃ عن
اور اس لیے کہ ہم سب کا اس پر اتفاق ہے کہ پانی کے ساتھ
استنجاء کیے بغیر بھی نماز جائز ہے اور یہ بات جانی پہچانی ہے کہ
پتھروں (اور ڈھیروں) سے استنجاء کرنے سے گندگی مکمل طور پر ختم
نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ اگر (پتھروں سے استنجاء کرنے کے بعد)
یہ شخص تھوڑے پانی میں بیٹھا (کہ جس میں س کی مقدہ کو پانی نے

چھو) تو اس سے وہ پانی ناپاک ہو جائے گا۔ پس یہ ظاہر و واضح دلیل ہے کہ تھوڑی نجاست معاف کر دی گئی ہے اسی لیے ہم نجاست کے نکلنے کی جگہ کو کناہ درہم سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ جناب ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرات فقہاء کرام کا طریقہ یہ تھا کہ وہ مجلسوں میں مقعد (نجاست نکلنے کی جگہ) کا نام لے کر اس کے بارے میں کچھ بات چیت کرنا بچھڑا جانتے تھے۔ اس کی بجائے انہوں نے ”درہم“ کا لفظ اس کے لیے استعمال کیا تاکہ تعبیر بھی اچھی ہو جائے اور اس لیے بھی کہ نجاست کی جگہ میں نجاست کا اثر باقی رہنا معاف کر دیا گیا ہے اور یہ درہم کی مقدار تک پہنچتا ہے۔

موضع خروج الحدث كذا قال ابراهيم النخعي اهتم استقبوا ذكر المقاعد في مجالسهم فكفوا عنه بالدرهم نحسا للعبادة واخذ بمصالح الادب ولا ان اثر النجاسة في موضع الاستنجاء عفو ذلك يبلغ قدر الدرهم.
(بدائع معنائہ ج ۸، فصل مقدار نجاست کے بیان میں)

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ ہم احناف جو مقدار درہم نجاست کو معافی کے حکم میں رکھتے ہیں اس کی وجہ وہی حدیث ہے جس میں تین عدد ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کا حکم ہے۔ احادیث مذکورہ میں اگرچہ ”درہم“ کا لفظ موجود نہیں لیکن تین پتھروں سے جس جگہ کو صاف کرنے کا حکم دیا گیا وہ درہم کی مقدار رکھتی ہے اور فقہائے کرام نے اس مخصوص جگہ کا بھری مغل میں نام لینے کی بجائے ”مقدار درہم“ کو گفتگو میں استعمال فرمایا اور آپ یہ جان چکے ہیں کہ تین پتھروں سے استنجاء کرنے سے مقام نجاست بالکل پاک نہیں ہوتا بلکہ پتھروں نے کچھ نجاست اپنے ساتھ ملائی اور جگہ کو خشک کرنے میں معاون ہوئے۔ اگر تین پتھر مقام نجاست کو بالکل پاک کر دیتے تو قلیل پانی میں بیٹھنے یا پتھروں کے بعد پانی سے اس جگہ کو دھونے سے جو پانی استعمال میں لایا گیا وہ کسی برتن میں جمع کر لیا جائے تو دونوں ناپاک ہیں اور جس چیز کو لگیں گے اسے ناپاک کر دیں گے۔ جب تین پتھر استعمال کرنے کے بعد بھی نجاست باقی رہتی ہے اور اس کے ہوتے ہوئے نماز میں کوئی غلط نہیں پڑتا تو معلوم ہوا کہ مقعد کے برابر (درہم کے برابر) نجاست کا ہونا نماز کے لیے رکاوٹ نہیں بنتا۔

ان موضع الاستنجاء مخصوص بالدرهم في جواز الصلوة مع بقاء اثر النجاسة عليه قاله الخطيبی۔ (فتح الباری ج ۸، باب ۲۱۹، اجتہاد و تطہیر و دار المنیر الکتاب الاسلامیہ پیش کل لاہور)

بہر حال یہ بات سب کو مسلم ہے کہ مقام استنجاء یعنی مقعد پر نجاست لگی ہونے کی صورت میں نماز ادا کرنا جائز ہے۔ اب اسی گئی ہوئی نجاست کی جگہ کو حضرات فقہاء کرام ”مقدار درہم“ سے تعبیر کیا ہے۔ اس تعبیر کے بعد یوں کہا جاتا ہے کہ مقدار درہم نجاست ہوتے ہوئے نماز ادا کرنا جائز ہے۔
نوٹ: مقدار درہم کے بارے میں فقہائے کرام نے جو فرمایا کہ اگر اتنی نجاست ہے تو نماز درست اور اگر مقدار درہم سے زائد ہو تو اس کا دور کرنا لازم ہے جیسا کہ شامی وغیرہ میں ہے۔

ففي المجتبی لا يجب الغسل بالماء الا اذا تجاوز ما على نفس المصحوح وما حوله عن موضع الشرح و كان المجاوز اكثر من قدر الدرهم
مجتبیٰ میں ہے کہ (جب پتھروں سے استنجاء کیا گیا) پانی کے ساتھ دھونا واجب نہیں ہاں اس وقت جبکہ گندگی نفس مخرج اور اس کے ارد گرد اس قدر پھیلی ہوئی ہو کہ وہ مقدار درہم سے زیادہ ہو

جائے (تو دھونا واجب ہوگا)۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ گندگی جو جس مخرج پر ہوتی ہے (پچھلی ہوئی نہ ہو) وہ ماسقط الاعتبار ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نفس مخرج پر لگی گندگی کو پانی سے دھونا اس وقت ترک کیا جائے گا یا اس وقت یہ مکروہ نہ ہوگا جب اس جگہ کو پہلے پتھروں سے صاف کیا جا چکا ہو جیسا کہ تم جان چکے ہو۔

استدلال علی مقوط اعتبار ماعلیٰ المخرج وفیه ان ترک غسل ماعلیٰ المخرج انما لایکرمہ بعد الاستجمار کما عرفہ۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۳۳۸-۳۳۹)

گزشتہ گفتگو کا نتیجہ یہ ہوا کہ دامن پر لگی ہوئی خشک نجاست تو چلنے چلنے پاک جگہ پر گھس کر اتر جائے گی اور دامن پاک ہو جائے گا لیکن تر گندگی کو دھوئے بغیر چارو نہیں ہے اور یہ بھی کہ اگر نجاست بقدر درہم ہو تو اس کے ساتھ (دھوئے بغیر) نماز پڑھنا جائز ہے لیکن دھوینا بہت بہتر ہے۔ پاخانہ کرنے کے بعد تین ڈھیلے استعمال کرنے چاہئیں جو نجاست کو کم کر دیں گے اور بقیہ لگی ہوئی نجاست کو اگر پانی سے نہ دھویا گیا تو وضو کر کے نماز پڑھنی جائز ہے۔ اسی کو مقدار درہم سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ فقہاء کرام محس علیہ میں بار بار مقام نجاست کا حقیقی نام ذکر کرتا معیوب سمجھتے تھے۔ اس کو کنایہ کے طور پر درہم سے تعبیر کرتے ہیں لہذا مقدار درہم روایت سے اور تفقہ فی الدین سے حاصل ہوئی جس کا اصل ماخذ حدیث پاک ہے لیکن یہ سعادت غیر مقلدین کے حصہ میں نہیں ہوتی اس لیے وہ احناف پر انزام و اعتراض کر بیٹھے ہیں اور یہی کام مولوی عطاء اللہ نے بھی انجام دیا ہے۔ فاعترضوا یا اولیٰ الابصار

جہاد کی فضیلت کا بیان

۱۰۱۔ بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ یمنی ابو الزناد نے اعرج سے انہیں حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث سنا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کی شش یوں ہے کہ کوئی شخص لگا تار روزے رکھے صبر کرے اور لگا تار نماز پڑھے حتیٰ کہ وہ آدمی جہاد سے واپس نہ گھروٹ آئے۔

۲۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ لُحِمَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَلِيَ الصَّرِيمَ الْفَلَانِي الْيَوْمَ لَا يَقْطَعُ مِنْ صِرَامٍ وَلَا صَلَوةٍ حَتَّى يَرْجِعَ.

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہیں اعرج نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس رب کی قسم جس کے بغیر قدرت میں میری جان ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے راست میں جہاد کروں اور شہید کر دیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں قسمیہ کہتا ہوں کہ حضور ﷺ یہ بات تین دفعہ فرمایا کرتے تھے۔

۲۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْيَوْمَ نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ دِدْتُ أَنْ أَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى لَأَقْتُلُ فَكَأَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ ثَلَاثًا أَشْهَدُ يَلُو.

کسی شخص کے لیے روزانہ روزہ رکھنا اور لگا تار نماز میں مشغول رہنا بہت مشکل ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کا ثواب حاصل کرنا چاہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جہاد فی سبیل اللہ میں یہ پوشیدہ فرما دیا ہے۔ اس ثواب کے بیان فرمانے سے دراصل جہاد کا مقام و مرتبہ بیان کیا گیا۔ اس طرح آپ نے بار بار شہادت کی تمنا کا اظہار فرمایا بھی جہاد فی سبیل اللہ کی اہمیت روشن فرمادی حاکمہ سرکار دوعلم ﷺ کا مقام و مرتبہ کسی دوسرے کو ملنا ناممکن ہے تو معلوم ہوا کہ جہاد فی سبیل اللہ ایک عظیم عمل ہے۔ اللہ تعالیٰ خصوصیت کے ساتھ ہمیں بھی یہ مرتبہ و مقام عطا فرمائے۔ آمین

شہادت کی موت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر بن عتیک نے عتیک بن الحارث بن عتیک سے جو عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر کے نانا ہیں خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ثابت کی عیادت کے لیے تعریف لائے۔ ان پر حات نزع جاری دیکھی تو آواز دی لیکن کوئی جواب نہ دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے انا للہ وانا الیہ راجعون فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے۔ اس پر عورتوں نے رونا شروع کر دیا پھر عورتوں کو بن عتیک نے خاموش کرانا چاہا تو حضور ﷺ نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو اور جب واجب ہو گیا تو کوئی نہ روئے پائے۔ لوگوں نے پوچھا: واجب ہونا کیا ہے؟ فرمایا جب فوت ہو جائے۔ مرنے والے کی بیٹی نے کہا خدا کی قسم! مجھے امید تھی کہ اے با جان تم شہید ہو گے کیونکہ آپ نے جہاد کی تمام تیاری مکمل کر لی تھی۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس کا اجر و ثواب اس کی نیت کے مطابق عطا فرمادیا ہے اور سنو تم شہادت کسے کہتے ہو؟ کہنے لگے اللہ کی راہ میں مارا جانا شہادت ہے۔ آپ نے فرمایا: اس شہادت کے علاوہ بھی سات قسم کے شہید ہیں۔ طاعون سے مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، مونیہ سے مرنے والا، جل کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا، عورت وضع حمل میں مرنے والی اور پیٹ کی بیماری سے مرنے والا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے مکی نے بوصاع سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چلتے چلتے کسی نے رستہ میں کاٹنے دار ٹہنی پائی پھر اسے راستہ سے اوجھڑا کر کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس بات کی تہہ فرما کر اس کی بخشش فرمادی اور فرمایا شہید پانچ ہیں۔ پیٹ کی بیماری سے مرنے والا، طاعون میں مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے آکر مرنے والا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے والا پھر فرمایا: اگر لوگوں کو پتہ چلے کہ ذات اور پہلی صف میں کیا برکتیں رکھی ہیں؟ تو اس کے لیے قرعہ اندازی کرتے اور اگر یہ جانتے کہ مسجد میں پہلے آنے کا کیا اجر و ثواب ہے تو اس پر

۱۰۲۔ بَابُ مَا يَكُونُ مِنَ الْمَوْتِ شَهَادَةً
 ۲۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِشٍ عَنْ عَتِيقِ بْنِ عَتِيقِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَتِيقٍ وَهُوَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ جَابِرٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ حَبِشَ بْنَ عَتِيقٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ يَعُودُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَلْبٍ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلِبَ فَصَاحَ بِهِ فَلَمْ يَجِبْهُ فَاسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ غَلِبْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ الْيَسُودُ وَبَكَى فَجَعَلَ ابْنُ عَتِيقٍ يُسَكِّنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعْنِي لِيَأْذَى وَجِبْ لَكَ نِكَاحٌ بَابِكِ قَالُوا وَمَا الْوُجُوبُ بَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا مَاتَ قَالَتْ ابْنَتُهُ وَاللَّهِ إِنِّي كُنْتُ لَا رَجُوءَ أَنْ تَكُونَ شَهِيدًا فَإِنَّكَ قَدْ كُنْتَ قَضَيْتَ جِهَادَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى قَدَرِ نَيْتِهِ وَمَا تَعْدُونَ الشَّهَادَةَ قَالُوا الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُبُوحٍ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْمَرْبُوعُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْحَنْظِ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرَبِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَذْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِسَمِّعٍ شَهِيدٌ وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ.

۲۹۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَبْتَاعُ رَجُلٌ بَعْضِي وَجَدَّ عَصَنَ خَوْفٍ عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْرَجَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَفَقَرَهُ وَقَالَ الشَّهَادَةُ حُمسةُ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْمَرْبُوعُ شَهِيدٌ وَالْمَرْبُوعُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْهَذْمِ وَالْمَرْبُوعُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْيَدَاءِ وَالْقَصَبِ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَفْتُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْقَتْلِ وَالْقَصَبِ لَاسْتَفْتُوا وَلَوْ حَتَّى

ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرتے ہوئے اگر نزع عشاء اور صبح کا ثواب ویرکت جانتے تو گھٹنوں کے بل چل کر آتے۔

مذکورہ احادیث میں، تمام شہادت اور بعض اعمال کے مخصوص فضائل کا اجمالی ذکر کیا گیا ہے۔ ہم شہادت کو تین انواع میں منقسم کر سکتے ہیں۔ (۱) دنیا و آخرت میں شہادت (۲) صرف دنیوی شہید (۳) صرف اخروی شہید۔ پہلی نوع کے وہ اشخاص ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دین کی سر بندگی اور رضائے الہی کے لیے کفار کے ہاتھوں شہید کر دیے جائیں یا ظلماً قتل کر دیے جائیں بشرطیکہ عقیدہ درست ہو۔ ایسے شہداء کا فتنہی حکم یہ ہے کہ انہیں غسل نہیں دیا جاتا اور آخرت میں ان سے مواخذہ نہ ہوگا دوسری نوع میں وہ لوگ ہیں جو غراض فسدہ کے لیے لڑے مثلاً ناموسری، حصول دولت وغیرہ۔ انہیں دنیوی شہید تو کہا جائے گا اور ان کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا لیکن قیامت کے دن ان کا شدید مواخذہ ہوگا اور تیسری قسم میں بہت سے لوگ آجاتے ہیں۔ امام السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "ابواب السعادت فی سہاب شہادت" میں ۴۳ اقسام ذکر فرمائیں جو یہ ہیں۔

(۱) طاعون سے مرنے والا (۲) پیت کی بیماری سے مرنے والا (۳) ڈوب کر مرنے والا (۴) نمونیہ سے مرنے والا (۵) آگ میں جل کر مرنے والا (یعنی قدرتی طور پر نہ کہ خود آگ لگا کر اس میں جل جائے) (۶) زچگی میں مرنے والی عورت (۷) مکان وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا (۸) تھناتے شہادت لیے مر جانے والا (۹) چپ دق میں مرنے والا (۱۰) حالت سفر میں مرنے والا (۱۱) کسی بخار میں مرنے والا (۱۲) سانپ کے ڈسنے سے مرنے والا (۱۳) دھوپ کی شدت سے مرنے والا (۱۴) درندہ پھاڑ کھائے (۱۵) سواری سے گر کر مرنے والا (۱۶) مکان وغیرہ سے گر کر مرنے والا (۱۷) اللہ کی راہ میں نکلا اور مر گیا (۱۸) اپنے ماں کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۱۹) اپنے دین کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۲۰) اپنا دفاع کرنے پر مارا جانے والا (۲۱) اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۲۲) اپنی چھٹی ہوئی چیز کو چھڑانے پر مارا جانے والا (۲۳) جیل میں بے قصور مرنے والا (۲۴) عشق میں پاکدامن رہتے ہوئے اور پوشیدہ رکھتے ہوئے مر جانے والا (۲۵) حمل میں مرنے والی عورت (۲۶) طبیبی میں مرنے والا (۲۷) طاعون کی وبا پھیلنے پر اپنے گھر یا شہر میں عمارتیں ہوئے اس بیماری میں مبتلا ہوئے بغیر مرجانے والا (۲۸) اللہ کے راستہ میں جھوڑے (دیگر سامان جہاد) کی حفاظت کرتے ہوئے مر جانے والا

(۲۹) ظالم بادشاہ کے سامنے کلہر حق کہنے کے بدلہ میں مارا جانے والا

(۳۰) عورتوں سے جنتاب کرتے ہوئے غیرت کی وجہ سے مر جانے والا

(۳۱) اللھم بارک لی فی الموت وفی ما بعد الموت روزانہ پچیس مرتبہ پڑھتے پڑھتے مر جانے والا

(۳۲) نماز چاشت روزانہ پڑھنے والا، ہر ماہ تین روزے رکھنے والا اور ستر و ہفت میں وتر نہ چھوڑنے والا

(۳۳) قدرامت کے وقت کسی سنت کو زندہ کرنے والا (۳۴) سچا امین بنانا

(۳۵) مرض موت میں لا الہ الا انت مبحانک انی کنت من الظالمین کہا اور فوت ہو گیا

(۳۶) اہل و عیال کی خورد و نوش کا سامان لاتے راستہ میں مر جانے والا (۳۷) ثواب کی نیت سے اذان کہنے والا

(۳۸) اپنے اہل و عیال کو روز قتل کھلانے اور دین کھانے والا (۳۹) روزانہ سو مرتبہ درود شریف پڑھنے والا

(۴۰) صبح و شام یہ کلمات پڑھنے والا اللھم انی اشھدک انک انت اللہ الذی لا الہ الا انت وحدک لا شریک

لک وان محمد اعبدک ورسولک و ابوء بنعمتک علی و ابو یذیبی اغفر لی اے لا یعفو الذنوب

عسیرک اے اللہ! میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک صرف تو ہی معبود ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں اور بے شک حضرت محمد

ﷺ تیرے خاص بندے اور رسول ہیں اور میں اپنے اوپر حیرتی نعمتوں کا اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں سمیت حیرتی طرف لوٹتا ہوں۔ مجھے معاف کر دے بے شک تیرے بغیر کوئی گناہ معاف نہیں کرتا

(۴۱) روزانہ صبح کو تین مرتبہ پڑھنے والا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْمَسْمُوعِ الْعَلِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ . پھر اس کے بعد سورۃ الحشر کی آخر تین آیات (یعنی ھُوَ اللّٰہُ الَّذِیْ سے آخر تک) پڑھنے والا (۴۲) جمعہ کے دن مرنے والا (۴۳) شہادت طلب صادق رکھنے والا۔

علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ان اقسام میں سے ہر ایک کے ساتھ بطور دلیل کوئی نہ کوئی حدیث نقل کی ہے۔ دوسری بات مذکور احادیث میں فضائل اعمال کے متعلق تھی۔ اس سلسلہ میں گزارش ہے کہ اوّل وقت میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت مذکور ہوئی اس میں اور ان احادیث میں جو گرمیوں میں ظہر کو تاخیر سے پڑھنے اور عشاء کو ٹھہر کر پڑھنے میں زیادہ ثواب پر دلالت کرتی ہیں تعارض نہیں۔ اس کی بحث ہم بیان کر چکے ہیں۔ بقیہ دلائل خود واضح ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں شہادت کا مرتبہ اور فضائل اعمال کے حصول کی ہمت عطاء فرمائے۔ آمین



۲- أَبْوَابُ الْجَنَائِزِ

١٠٣- بَابُ الْمَرْأَةِ تُغَسِّلُ
زَوْجَهَا

بیوی کا اپنے خاوند
کو غسل دینا

٢٩٧- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
رَبِيعٍ يَكْثُرُ أَنْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ امْرَأَةُ أَبِي يَكْرُبَ
الْقَيْسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَسَلَتْ أَبَا يَكْرُبَ حِينَ تُوُفِّيَ ثُمَّ
فَعَزَّجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ
إِلَيَّ صَالِحَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبُرْدِ فَهَلْ عَلَى مَنْ
غُسِلَ قَالُوا لَا.

ہمیں مالک بن انس نے خبر دی انہیں عبداللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ان کی بیوی اسامہ بنت عیسٰی نے مرنے کے بعد غسل دیا پھر ان مہاجرین سے جو وہاں موجود تھے پوچھا کہ میں روزہ سے ہوں اور آج سردی بھی بہت پڑ رہی ہے کیا حجہ پڑھنا فرض ہے؟ سب نے کہا نہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ لَا بَأْسَ أَنْ تَغْتَبِلَ
الْمَرْءَةُ زَوْجَهَا إِذَا تَوَلَّى وَلَا تَغْسِلَ عَلَى مَنْ غَسَلَ
الْبَيْتَ وَلَا وَطْءُهُ إِلَّا أَنْ يُصَيِّبَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ
الْمَاءِ فَيَغْتَسِلَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے کہ خدند کے انتقال کے بعد اسے اس کی بیوی غسل دے سکتی ہے اور یہ کہ غسل دینے والے پر نہ غسل لازم ہے اور نہ ہی وضو ہاں غسل کا پانی مردہ پر پڑتے ہوئے اس پر بھی پڑ جائے تو اس کو وصولی جائے۔

روایت مذکورہ میں خاوند کی میت کو اس کی بیوی کے غسل دینے کا جواز مذکور ہے جس کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے احتلاف کا مسلک بھی ذکر کر دیا۔ اس حالت کے برعکس یعنی عورت کی میت کو اس کا خاوند غسل دے سکتا ہے یا نہیں۔ یہ مسئلہ یہاں مذکور نہیں لیکن احناف کا اس بارے میں یہ نظریہ ہے کہ یہ درست نہیں۔ اسی مسئلہ کو مذکورہ حدیث شریف کے ضمن میں موسوی عطاء اللہ فرماتے ہیں کہ بھی ذکر کیا اور لکھا کہ مسلک احناف اہل حدیث کے خلاف ہے کیونکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا در حضور ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ میری موجودگی میں اگر تم فوت ہو گئیں تو میں تمہیں غسل دوں گا۔ یہ دو روایات ذکر کر کے لکھا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک پر کوئی دلیل نہیں۔ موسوی عطاء اللہ اینڈ سکینی کی اطلاع کے لیے درج ذیل چند باتیں رقم ہیں۔

سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ

وما روى ان عليا رضي الله عنه غسل فاطمة رضي الله عنها فقد ورد ان فاطمة غسلتها ام ايمن و لو شئت انه غسلها فقد انكر عليه ابن مسعود رضي الله عنه حتى قال له علي رضي الله عنه اما علمت ان رسول الله ﷺ قال فاطمة زوجتك في الدنيا

وہ جو مروی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تو یہ بھی روایت ہے کہ نہیں حضرت ام ایمن نے غسل دیا اور اگر یہ ثابت بھی ہو کہ غسل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہی دیا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسے جب اچھانہ سمجھا تو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا کیا

والاخرة فادعاه الخصوصية دليل على انه كان معروفا بهم ان الرجل لا يغسل زوجته وقد قال عليه السلام كل سب ونسب ينقطع بالموت الابسي ونسي فهذا دليل على الخصوصية في حقه وفي حق علي رضي الله عنه ايضا.

(المسرح ج ۱ ص ۳۶ مطبوعہ گراچی ردالحکام رشادی ج ۲ ص ۱۹۸)
معتمد امام محمد باب غسل الميت من الرجال والنساء

میں معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے فاطمہ تیری دنیا اور آخرت میں بیوی ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنے لیے خصوصیت کا دعویٰ فرماتا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرات صحابہ کرام کے مابین یہ بات جانی پہچانی تھی کہ خاندانِ نبوی کو غسل نہیں دے سکتا۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ ہر سبب اور ہر نسب موت کے ساتھ ٹوٹ جاتا ہے مگر میرا سبب اور نسب باقی رہتا ہے پس یہ ارشاد گرامی آپ کے اور علی المرتضیٰ کے لیے بھی خصوصیت کی دلیل ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو غسل دینا متفق علیہ نہیں ہے بلکہ ام ایمن کا بھی ذکر ہے اور اسماء بنت عمیس کا نام بھی مروی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو غسل دینے والے چڑا ذکر کیا گیا ہے اور علامہ الشی نے بھی یہ احتمال بیان فرمایا ہے۔ تحتمل رواية الغسل لعلي معنى النيابة والقيام القيام باسبابہ (ردالحکام رشادی ج ۲ ص ۱۹۸) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے غسل دینے کا مجازی مفہوم یہ کہ آپ نے غسل دینے کے لیے اہتمام فرمایا اور اشیائے غسل مہیا فرمائیں۔

مذکورہ حدیث پر مزید گفتگو

قال ابو الفرج فی اسنادہ عبد اللہ بن نافع قال یحییٰ لیس بشی وقال النسائی متروک ورووه احادیث اخر لیس فیها ما یعتمد علی علیہ علی اہ لو ثبت لم یکن فیہ دلالة لان الغسل معا یضاف الی السبب اضافة مشہورة تقرب الحقیقة فی کثرة الاستعمال والشهرة یقال فلان غسل فلان وکفہ وجہزہ ولم یصدر من فلان من ذالک شیء الا مباشرة الاسباب والقيام علیہا.

(نیز السمتل ص ۲۰۳ فصل فی غسل فی الجنائز) اس فی مسائل متفرقة من الجنائز مطبوعہ سکیل اکیڈمی لاہور

ابو الفرج نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد میں عبد اللہ بن نافع ایک راوی ہے جس کے متعلق یحییٰ نے کہا کہ وہ کچھ بھی نہیں ہے اور نسائی نے اسے متروک کہا۔ لوگوں نے ایک در حدیث بھی روایت کی ہے (یعنی حضور ﷺ کا حضرت عائشہ کو فرمانا کہ اگر تو فوت ہوگئی تو میں کفن و دفن کروں گا) لیکن اس حدیث میں کوئی ایسی چیز نہیں جس پر اعتماد کیا جاسکے۔ علاوہ ازیں اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو جائے تو اس میں مذکورہ مسئلہ پر کوئی درایت نہیں ہے کیونکہ غسل ان کاموں میں سے ہے جس کی سبب کی طرف اذیت مشہور و معروف ہو اور اس کا یہ احتمال تقریباً حقیقت کی طرف ہو گیا ہے کیونکہ کثرت استعمال اور شہرت اسی میں ہو چکی ہے۔ کہا جاتا ہے فلاں نے فلاں کو غسل دیا اور تجھ پر تکلیف کی ذمہ داری نہائی حالانکہ فلاں کی طرف سے ان کاموں میں سے کوئی کام بھی سر انجام نہیں پایا جاتا۔ صرف ان کاموں کے اسباب مہیا کرتا ہے اور ان کا اہتمام ہی پایا جاتا ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق

حضور ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا

قال رسول الله ﷺ انا وواساءہ یا عائشہ

ماصرک ان مت قبل فغسلک و کفیتک
الحديث و رواه احمد و الدارقطني وغيرهما باسناد
ضعيف قال ابو الفرج و رواه البخاري و لم يقل
عسلک

(غاية المستملی شرح غایۃ المصلی ص ۶۰۳)

مرد کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل نہ دینا اس پر دلائل
وہیل اول:

لابن عباس روی ان رسول اللہ ﷺ
عن امرأة تموت بين رحال فقال يتيمم الصعيد
و لم يغسل بين ان يكون فيهم زوجها او لا يكون
و المعنى فيه ان النكاح يموتها ارفع بجميع علانته
فلا يبقى حل المسس و النظر كما لو طلقها قبل
الدخول.

(حاشیہ ہسره لایام محمد ص ۳۳۵)

بخلاف اذا ماتت المرأة حيث لا يغسلها
الزوج لان هناك انتهى ملك النكاح لانعدام
المحل لصار الزوج اجنبيا فلا يحل له غسلها
و اعتبر بملك العين حيث لا يبقى عن المحل
بموت المالك و يطل بموت المحل فكذا و هذا
اذا لم تثبت البيونة بينهما في حال حيوة الزوج فاما
اذا ثبت بان طلقها ثلاثا او بانا ثم مات و هي في
العقدة لا يباح لها غسله لان ملك النكاح ارفع
لا بانة

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۳۰۴ فصل في بيان من يغسل مبطوہ بیوت
رد المحتار ج ۲ ص ۹۹ باب صلوات الجنائز في سبب و سبب منقطع الاستیساہی و سبی)

مجھے شدید مرد ہے۔ اگر تو مجھ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس میں
تیرا کیا نقصان ہے؟ میں تجھے غسل بھی دوں گا اور کفن بھی پہن دوں
گا۔ الحدیث اسے احمد اور دارقطنی وغیرہا نے روایت کیا۔ اس کی
استاذ ضعیف ہیں۔ ابو الفرج کہتا ہے کہ اسے بخاری نے بھی روایت
کیا لیکن انہوں نے ”میں تجھے بھی غسل دوں گا“ یہ الفاظ نہیں کہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا کہ حضور
ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں غسل دینے کے متعلق
پوچھا جہاں صرف آدمی ہی ہوں۔ آپ نے فرمایا: پاک مٹی سے
اسے تمیم کر لیا جائے۔ آپ نے اس بارے میں یہ تفصیل ذکر نہ
فرمائی کہ ان مردوں میں اس کا خاوند ہو یا نہ ہو بلکہ دونوں صورتوں کا
ایک ہی حکم ارشاد فرمایا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ عورت کے مرنے
کے ساتھ نکاح مع تمام تعلقات کے ختم ہو جاتا ہے لہذا اب مرد
کے لیے اپنی بیوی کی میت کو ہاتھ لگانا اور اسے بلا حجاب دیکھنا حلال
نہ رہا جیسا کہ قبل از دخول طلاق دے چکا ہو۔

جب عورت کا انتقال ہو جائے تو اسے اس کا خاوند غسل نہیں
دے گا کیونکہ اس صورت میں ملک نکاح ختم ہو چکی ہے کیونکہ علت
باقی نہیں رہی لہذا اب زوج بھی اجنبی کی طرح ہو گیا اس لیے وہ
عورت کی میت کو غسل نہیں دے گا۔ اس کا اعتبار ملک عین پر کیا گیا
ہے کیونکہ یہاں مالک کے مرجائے سے محل سے ملکیت منتقل نہیں
ہوتی اور اگر محل مرجائے تو ملکیت باطل ہو جاتی ہے لہذا اسی طرح
غسل نہ کر میں بھی ہے۔ عورت کا اپنے فوت شدہ خاوند کو غسل دینا
اس وقت درست ہو گا جب خاوند کی زندگی میں ان دونوں کے
درمیان جدائی نہ ہوئی ہو اور اگر تمین طلاق یا طلاق بائنہ خاوند نے
زندگی میں ہی دے دی تھیں پھر دوران عدت خاوند کا انتقال ہو گیا تو
اس صورت میں اس کی بیوی غسل نہیں دے گی کیونکہ بیونہ کی وجہ
سے ملک نکاح ختم ہو گئی تھی۔

س تحقیق سے یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ مرد اور عورت (میاں بیوی) میں سے کسی دوسرے کو اس کے انتقال پر غسل دینا
یا نہ دینا ملکیت نکاح پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا انتقال ہوا تو ملکیت اسی وقت ختم ہو گئی لہذا غسل دینا (مرد کا) جائز نہ رہا۔ سے صدر

العلماء علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود صاحب دلائل الصنائع نے شاندار مثال سے سمجھایا یعنی اگر کسی کی لونڈی مر جائے تو مالک کی ملکیت اس کے عین (شخصیت) پر سے ختم ہوگئی اور اگر مالک مر جائے تو ملک عین ختم نہ ہوگی بلکہ وہ درگاہ کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس طرح بیوی کے انتقال سے ملک بضعہ گئی اور زندہ خاوند اس کے لیے اچھی ہو گیا اور اگر خاوند مر جائے تو عدت کے قیام کی وجہ سے ابھی تعلق باقی ہے اس لیے عورت کا (بشرطیکہ زندگی میں خاوند نے بالکل جدا نہ کر دیا ہو) اپنے فوت شدہ خاوند کو غسل دینا جائز اور خاوند کا اپنی بیوی فوت شدہ کو غسل دینا ناجائز ہو جاتا ہے۔
وکیل دوم:

بلغنا عن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ انہ قال ہمیں یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پہنچی کہ فرمایا کہ ہم نحن کما احق بها اذا كانت حية فاما اذا ماتت فانتم احق بها قال محمد وبہ ماخذ۔
(کتاب الاطراء ص ۴۷)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی جب تک اس رشتہ میں بندھے رہتے ہیں تو بیوی کے جسم کو دیکھنا اسے چھونا وغیرہ تصرفات کے اعتبار سے مرد کا حق سب سے مقدم ہے۔ اور جب فوت ہو جائے تو پھر اس کے عزیز و اقارب کا حق بڑھ جاتا ہے یعنی مرنے کے بعد خاوند ہاتھ نہیں لگا سکتا ہاں اس کے بیٹے، والد اور بہن بھائی کو اجازت ہوتی ہے۔

اعتراض

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول مطلق ہے اور ایسے قول سے دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔

جواب: اصول حدیث میں یہ قاعدہ مذکور ہے۔ ہاں اس کا ذکر ہو چکا ہے کہ مطلق، مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور قرون ثلاثہ کی مرسل ہمارے نزدیک مقبول ہے خاص کر اس دور کے مجتہد کی مرسل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ تبع تابعین میں سے اور بہت بڑے مجتہد ہیں تو ان کی مطلق اور بلاغ کی کبر حجت نہ ہوگی؟

اعتراض

سیدہ خاتون جنت اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں احناف نے تخصیص کا قول کیا ہے لیکن اسی قسم کا معاملہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بھی مروی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

وروی عن عبد اللہ بن مسعود انہ غسل امرأته حين ماتت بمسند ضعيف وروی عن الحجاج من اوطاط عن داود بن الحصين عن عكرمة ابن عباس قال الرجل احق بغسل امرأة۔
(یعنی شریف ج ۳ ص ۳۹۷ باب الرجل یغسل امرأته)
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسناد ضعیف کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کی میت کو غسل دیا اور حجاج بن اوطاط نے داؤد بن حصین انہوں نے نکر مراد انہوں نے ابن عباس سے روایت بیان کی کہ خاوند اپنی بیوی کو غسل دینے کا سب سے زیادہ حق رکھتا ہے۔

جواب: جہاں تک حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل دینے کا معاملہ ہے اس کا جواب خود "اسناد ضعیف" میں موجود ہے جس کی بنا پر یہ روایت قابل حجت نہیں رہتی۔ ہاں دوسری روایت جو حضرت ابن عباس سے ہے۔ اس کے بارے میں علامہ ابن ترکمانی لکھتے ہیں۔

قال البيهقي في باب من قال الرهن مضمون
معمربن سليمان غير محتج به والحجاج ايضا
متكلم فيه وداود ابن الحصين وان وفق الان ابن
المديني قال ماروى عن عكرمه لمعكر فقال ابن
عبينه كنانتي حديثه.

(جوہر النبی مع البیہقی ج ۳ ص ۳۹۷)

امام بیہقی نے ”رہن مضمون“ کے باب میں کہا کہ معمر بن
سلیمان ایسا راوی ہے جو قائل حجت نہیں اور حجاج کے بارے میں
بھی اعتراض کیا گیا ہے اور داؤد بن حصین اگرچہ ثقہ ہے مگر ابن
مدینی نے کہا کہ وہ روایات جو داؤد بن حصین جناب عکرمة سے
روایت کرتا ہے وہ مکر ہیں۔ ابن عیینہ نے کہا ہم اس کی حدیث
سے بچا کرتے تھے۔

قارئین کرام! صاحب جوہر النبی نے مذکورہ حدیث کے راویوں پر تفصیلی جرح پیش کی ہے لہذا مجرد حدیث سے استدلال
پیش کرنا درست نہیں ہوگا۔ یہی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر ان کی زوجہ سیدہ فاطمہ
الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل دینے کے معاملہ پر اعتراض کیا ہے۔ ان دونوں باتوں کو جب ہم دیکھتے ہیں تو یہی بات واضح ہوتی ہے کہ
حضرت عبداللہ بن مسعود نے نہ تو اپنی زوجہ کو غسل دیا اور نہ ہی آپ جواز کے قائل تھے۔

غاسل پر غسل واجب نہیں

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث کے تحت اپنا مسلک بیان فرمایا کہ غسل دینے والے پر محض غسل دینے کی وجہ سے نہ وضو
واجب ہے اور نہ ہی غسل لازم۔ ہاں اگر میت کو غسل دیتے وقت اس پانی کے چھینے پڑ گئے ہوں تو انہیں دھونا چاہیے۔ آپ کے مسلک
کی مخالفت کرتے ہوئے اس کے شارح مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پاک کے تحت لکھا۔
فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو غسل دیوے میت کو وہ غسل کرے اور جو اغاڑے اس کو وہ دھو کرے۔ (جس روایت کا
سہارا مولوی عطاء اللہ نے زیادہ تکلی میں ہے حالانکہ بیہقی میں اس بارے میں مستقل باب ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه قال ليس
عليكم في ميتكم غسل اذا غسلتموه . وروينا من
وجه اخر عن عطاء بن ابي عباس مرفوعا لا تنجسوا
موتاكم فان المسلم ليس بنجس حيا ولا ميتا .
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۹۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا: میت کو جب تم
غسل دو تو تم پر غسل لازم نہیں اور ایک طریقہ سے جناب عطاء نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً ذکر فرمایا کہ اپنے مردوں
کو ناپاک نہ سمجھو۔ مسلمان بے شک زندہ اور میت دونوں صورتوں
میں ناپاک نہیں ہوتا۔

امام بیہقی کے حوالہ سے جو مولوی عطاء اللہ نے غاسل پر واجب غسل ہونے کا قول ذکر کیا وہ تو ہمیں ملا نہیں لیکن اس کے خلاف
مستقل باب اور اس کے تحت ایسی احادیث ضرور موجود ہیں جو میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل کو لازم نہیں کرتیں۔ مزید
وضاحت ملاحظہ ہو۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد بن ابراہیم
نے خبر دی کہ میت کو غسل دینے کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمہارے مرنے والا
ساتھی شخص تھا تو اس سے غسل کرو اور وضو بھی کافی ہے۔ امام محمد فرماتے
ہیں اگر غسل دینے والا چاہے تو وضو بھی نہ کرے۔ (حب بھی درست
ہے) ہاں اگر اسے میت کے غسل دینے والے پانی سے کچھ پانی لگ گیا تو

قال محمد اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن
ابراهيم في الاغتسال من غسل الميت قال كان
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول ان كان
صاحبكم نجس فاغتسلوا منه والوضوء يجزى قال
محمد وان شاء ايضا لم يتوضا فان كان اصابه شيء
من الماء الذي غسل به الميت غسلوه وهو قول أبي

حنیفة رحمۃ اللہ علیہ۔ اسے دھو لے۔ یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

(کتاب الاطعمۃ من غسل المیت)

حدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ الْجَعْدِ عَنْ
عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدٍ قَالَتْ أَوْذَنُ سَعْدٍ بِجَازِهِ سَعْدُ بْنُ
زَيْدٍ وَهُوَ بِالْبُقْعِ فَجَاءَ وَغَسَلَهُ وَكَفَّهُ وَحَنَطَهُ ثُمَّ اتَى
دَارَهُ فَغَسَلَ عَلَيْهِ ثَمَّ دَعَامَاءَ فَغَسَلَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَمْ
أَغْتَسِلْ مِنْ غَسَلِهِ وَلَوْ كَانَتْ نَحْسَامَا غَسَلَةً وَلَكِنِّي
أَغْتَسَلْتُ مِنَ الْحَرِّ. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ قَالَ
لَيْسَ عَلَى عَاسِلِ الْمَيِّتِ غَسْلٌ. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۳
ص ۲۶۷-۲۶۸ من قال ليس على عاسل المیت غسل)

ہمیں یحییٰ ابن سعید قطان نے جعد سے انہوں نے عاتشہ بنت سعد سے بیان کیا کہ سعد بن زید کے جنازہ کی مسجد کو خبر دی گئی۔ وہ اس وقت قبیح میں تھے۔ وہ آئے اور ان کو غسل دیا اور کفن دیا خوشبو وغیرہ لگائی پھر گھر آئے اور نہ زینہ پر بھی پھیرنی منگو کر غسل کیا پھر فرمایا: میں نے یہ غسل میت کو غسل دینے کی وجہ سے نہیں کیا وہ اگر چہ ناپاک بھی ہوتی تو بھی غسل نہ کرتا لیکن میں نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔ حضرت بن عباس اور بن عمر رضی اللہ عنہم دونوں نے فرمایا کہ میت کے غاسل پر غسل واجب نہیں ہے۔

ان روایات و آثار سے ثابت ہوا کہ میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا لازم نہیں ہو جاتا اگرچہ میت ناپاک ہی کیوں نہ ہو ہند مولوی عطاء اللہ کا امام محمد کے مسک کی تردید کرنا دراصل عدم علم کی بناء پر ہے یا تعصب کے طور پر ایسا کیا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

میت کو کفن دینے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں حمید بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا: میت کو قیص پہنائی جائے اور تہبند باندھا جائے اور تیسرے کپڑے میں اسے لپیٹا جائے۔ اگر صرف ایک ہی کپڑا ہو تو اس سے کفن دیا جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مذہب یہی ہے کہ تہبند غاذی طرح پہنایا جائے نہ یہ کہ زندقہ کی طرح باندھا جائے اور یہ بھی پسندیدہ نہیں کہ میت کا کفن دو کپڑوں سے نہ کیا جائے۔ ہاں ضرورت کے وقت ایسا جائز ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں میت کے لیے تین کپڑوں کا ذکر ہے۔ ایک قیص جسے ہمارے ہاں عرفاً کفنی کہا جاتا ہے دوسرا تہبند جو غاذی طرح میت کو پہنایا جائے گا اور تیسرا غاذی۔ یہ تین کپڑے سنت کفن ہے۔ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نہ یہاں بھی "قیص" کے بارے میں فائدہ کے تحت لکھا ہے کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کفن دینے گئے رسول اللہ ﷺ کے تین کپڑوں میں "قیص" نہیں اور پگڑی بھی نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں کفن کے کپڑوں میں جو قیص کا ذکر کیا ہے درست نہیں ہے۔

اس بارے میں گزارش ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں صریحاً "قیص" کا ذکر فرمایا اس تصریح کے ہوتے ہوئے دلیل کے بغیر اس کا انکار کرنا نری جہالت ہے۔ رہا پگڑی کا معادہ تو سمجھئے ہل سنت و جماعت کے نزدیک عام میت کے لیے تو مذکورہ تین کپڑے ہی کفن میں ہوں گے لیکن علماء و اشراف حضرات کے لیے پگڑی کا

نہ ڈاؤٹی ہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔

واستحسنها المتأخرون للعلماء والاشراف
ولا بأس بالزيادة على الثلاثة ويحسن الكفن
لحديث حسوا الكهان الموتى فانهم يتزاورون فيما
بسيهم ويتفاحرون بحسن اكفانهم۔ (در مختار الختار ج ۲
ص ۲۰۲ مطبوع مصر باب صلوٰۃ الجنائز مطلب في الكفن)

ی قول کے تحت ابن العابدین رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا پانچ کپڑوں تک مردہ نہیں کیونکہ ابن عمر نے ایسا کیا ہے۔

ووجه بان ابن عمر کفن ابنه واقفا في خمسة
الواب قميص وعمامة وثلاث لفائف وازار العمامة
الى تحت حنكه رواه سعيد بن منصور۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
اپنے بیٹے واثقہ کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ ایک قمیص، ایک عمامہ
اور تین چادریں عمامہ کو ٹھوڑی کے نیچے باندھا۔

علاوہ ازیں اس امر کا ثبوت کتب احادیث میں بھی موجود ہے۔

ورويانا النافع ان ابنا لعبد الله بن عمر مات
لكفنه ابن عمر في خمسة الواب عمامة وقميص
وثلاث لفائف۔

(بتلخیص شریف ج ۲ ص ۴۰۲ باب جواز التین فی التھیں)

حدثنا عفان عن قتاده قال كان الحسن يقول
في الميت توضع العمامة وسط راسه ثم يحالف بين
طرفيهما هكذا على جسده قال وقال ابن سيرين
يعمم كما يعمم الحي۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۶۴)

(مرد کو گھڑی کس طرح باندھی جائے) قتادہ سے عفان نے
ہمیں حدیث سنائی کہ حسن رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میت کے
سر کے درمیان گھڑی رکھی جائے پھر اس کی دونوں طرفوں
(شملوں) کو دائیں بائیں کر دیا جائے یعنی ایک شملہ سینے پر اور
دوسرا پشت کے نیچے۔ راوی کہتا ہے کہ ابن سیرین نے کہا کہ میت کو
عمامہ زندہ کی طرح باندھا جائے۔

عن ابی هريرة رضي الله عنه قال اذا مت
للا تقمصوني فاني رايت رسول الله ﷺ لم
يقمص ولم يرواه العمري وهو ضعيف وعن انس بن
حالد بن بريد العمري وهو ضعيف وعن انس بن
مالك ان السبي ﷺ كفن في ثلاثة اواب
احدها قميص ورواه الطبراني في الاوسط واسناده
حسن (مجمع لا وادج ج ۳ ص ۲۳۳ باب اجابة في الكفن مطبوع بيروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا میں جب فوت
ہو جاؤں تو مجھے قمیص مت پہناتا۔ میں نے بے شک رسول اللہ
ﷺ کو دکھا کہ انہیں قمیص نہ پہنائی گئی اور نہ ہی عمامہ
باندھا گیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا اور اس روایت
میں خالد بن یزید عمری ہے جو ضعیف ہے اور انس بن مالک رضی اللہ
عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا
گیا۔ ان میں سے ایک قمیص بھی تھی اسے طبرانی نے اوسط میں حسن
اسناد کے ساتھ ذکر کیا۔

احبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم ان

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ

السَّيِّئَاتِ كَقَفْنِ فِي حُلَّةٍ يَمَانِيَةٍ وَقَمِيصٍ قَالَ
مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ نَرَى كَقَفْنِ الرَّجُلِ ثَلَاثَةَ الْوَابِ.
(کتاب الاثام ص ۳۶ مطبوعہ دائرة القرآن کراچی)

نوٹ: ”حلہ“ دو کپڑوں پر بولا جاتا ہے یعنی چادر اور تہبند اور یاد رہے کہ قیص کے کفن میں شامل ہونے پر ابن ابی کے لیے نبی علیہ السلام کی قیص کا واقعہ کثیر کتب احادیث و تفاسیر میں موجود ہے۔

حدیث حسن اور آثار میں کفن کے کپڑوں میں قیص کا ذکر صریحاً موجود ہے اس لیے قیص کو کفن کے کپڑوں میں سے خارج کرنا یا تو جہالت کی بنا پر ہے یا پھر بغض و تعصب کی وجہ سے ہے۔ ورنہ احناف کا مسلک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بے غبار ہے اور احادیث و آثار اس کی تائید کرتے ہیں۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور دیگر تمام احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْإِبْصَارِ
جنازہ اٹھانے اور اس کے ساتھ
چلنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب ابو ہریرہ سے
جناب نافع نے بتایا فرمایا: جنازہ کو جلدی سے لے چلو اگر وہ نیک
ہے تو تم اسے جلد اچھی جگہ پہنچا دو گے اور اگر وہ برا ہے تو تم اپنی
گردنوں (کندھوں) سے جلد اتار کر دو گے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ کو جلد لے جانا
دیر کرنے سے بہتر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔
امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی کہ رسول اللہ
جنازہ کے آگے چلتے تھے اور آپ کے بعد خلفاء
راشدین اور دیگر حضرات مع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا آج تک
یہی عمل آ رہا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ محمد بن منکدر نے جناب ربیعہ
ابن عبد اللہ ابن بدر سے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت عمر
بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ سیدہ زینب بنت جحش کے
جنازہ کے آگے آگے چلے رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا اچھا ہے اور پیچھے چلنا
افضل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۰۵- بَابُ الْمَشْيِ بِالْجَنَائِزِ وَالْمَشْيِ مَعَهَا

۲۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سُلَيْمٌ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
قَالَ أَسِيرُ عَوَا بِجَنَائِزِهِمْ فَإِنَّمَا هُوَ خَيْرٌ تَقْفِي مَوْتَهُ أَوْ كَسْرُهُ
تَلْقُوتهُ عَنْ رِقَابِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مَا أَخَذُ الشَّرْعَ بِهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا
مِنَ الْإِبْطَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.
۳۰۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي أَمَامَ الْحَاذِرَةِ وَالْخَلَفَاءِ
هَلَمْ عَجَزًا وَابْنُ عُمَرَ.

۳۰۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدَّرِ
عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ هُدَيْرٍ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ يَقْدِمُ التَّاسِعَ أَمَامَ حَاذِرَةِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْمَشْيُ أَمَامَهَا حَسَنٌ وَالْمَشْيُ
خَلْفَهَا أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

اعترض

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا جنازہ کے پیچھے چلنے کو افضل کہنا احادیث و اثر مذکورہ کے خلاف ہے لہذا اسے افضل کہنا بلا دلیل اور خلاف
احادیث و آثار ہے؟

جواب حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کا جنازہ سے آگے آگے چلنا اس کی حکمت اور جنازہ کے پیچھے چلنے کی اہلیت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نیچے۔

ایراجم بیان کرتے ہیں کہ جب نماز جنازہ کے ساتھ عورتیں بھی ہوتیں تو جناب اسود رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ قلم لیتے اور ہم جنازہ کے آگے آگے چلتے اور جب عورتیں شامل نہ ہوتیں تو ہم جنازہ کے پیچھے ہی چلتے۔ یہ حضرت اسود رضی اللہ عنہ کا جنہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی صحبت میں کافی عرصہ رہنا نصیب ہوا ان کی عادت کہ یہ جنازہ کے پیچھے چن چن کر کوئی عارضہ پیش آجاتا تو اس کی وجہ سے جنازہ کے آگے بھی چلتے تھے یہ آگے چلنا بوجہ اس عارضہ کے ہوتا تھا نہ اس بنا پر کہ آگے چن (بہر حال) ان کے نزدیک افضل تھا۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حلق جو ہم روایت کر چکے ہیں کہ لوگوں کو حضرت نسب کے جنازہ کے آگے چلنے کا حکم دے رہے تھے تو وہ بھی مذکر کی بنا پر تھا۔

اس سے قبل ہم یہ بحث کر چکے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے جو میں جانتا ہوں وہی حضرات شیعین بھی جانتے تھے یعنی یہ کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا افضل ہے۔ بلا عذر یہ حضرات جنازہ کے آگے آگے نہیں چلتے تھے۔ سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شریک لوگوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ ”آگے آگے چلو“ یہ بھی مذکر کی بناء پر تھا۔ درحقیقت جانتے ہیں کہ ”عذر“ سے غیر مباح کام ”مباح“ ہو جایا کرتے تھے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جنازہ سے پیچھے پیچھے چلنے کو جو ”عمل صحابہ“ فرمایا ہے اس کی تائید بخاری شریف میں مذکور یہ حدیث بھی کرتی ہے۔

عن براء بن عازب قال امرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع امرنا بالتابع الجنائز وعبادة المريض الخ۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں سات باتوں کے کرنے اور سات سے رکنے کا حکم دیا۔ پہلی یہ کہ جنازہ کے پیچھے چودو دوسری بیمار کی عیادت کرو۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۶۵ باب الامر باتباع الجنائز)

خاصہ یہ کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اور حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چن چاہیے ہاں بوقت مجبوری آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۰۶۔ بَابُ الْمَيِّتِ لَا يَتَّبِعُ بِتَارٍ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ مَجْمُورَةٍ فِي جَنَائِزِهِ

۳۰۲۔ أَحْزَرْنَا مَالِكُ أَحْزَرْنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى أَنْ يُتَّبَعَ بِرَءٍ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ مَجْمُورَةٍ فِي جَنَائِزِهِ۔

میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت ہمیں امام مالک نے سعید بن سعید مقبری سے نبوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کسی کے مرنے کے بعد اس کے پیچھے آگ نہ لے جائی جائے یا اس کے جنازہ میں

دھونی نہ دی جائے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

جنازہ کے ساتھ آگ یا دھونی وغیرہ کا ہونا نیک فال نہیں اس لیے دونوں سے روکا گیا حتیٰ کہ بعض صحابہ کرام سے اس بارے میں واضح ارشادات موجود ہیں۔ ابن ماجہ نے جنہیں یوں ذکر فرمایا۔

ان ابابردہ قال اوصی ابو موسی الاشعری رضی اللہ عنہ حین حضرہ الموت قال لاتتعونی بمجمرة قالوا له او سمعت فیہ شیئا قال نعم من رسول اللہ ﷺ .

(ابن ماجہ ۲۳۳ باب ماجاء فی الجنائزۃ لاؤخرها حضرت)

عن ابن مفضل قال قال عمر رضی اللہ عنہ لاتتعونی بنار. عن ابراہیم بن نافع قال قال ابو ہریرہ لاتتعونی بنار. عن ابن ابی سعید ان ابا سعید قال لاتتعونی بنار. عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ لاتبعوا الحمازۃ بصوت ولا بنار ولا یمشی امامہا.

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ص ۲۷۱-۲۷۲ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

جنازہ کے آگے آگے چلنا چاہیے۔ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے جہاں میت کے ساتھ آگ اور دھونی لے کر چلنے کی ممانعت آئی وہاں میت پر رونا چیلنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور ساتھ ہی آگے چلنے سے بھی حضور کی ممانعت مذکور ہے۔ اسی مسئلہ پر محشی مولوی عبدالحی نے ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن عمرو ابن العاص ان اباه قال له کن خلف الجنائزۃ فان امامہا للملئکۃ وخلف لبی ادم واحرج ابو داود والترمذی وابن مسعود مرفوعا الجنائزۃ متبوعۃ وليس معها من تقدموا.

(موطا امام محمد ۱۶۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

نوٹ: ابو داؤد اور ترمذی میں موجود مذکورہ حدیث کی سند پر اگرچہ کلام کیا گیا ہے لیکن بکثرت آثار کی تائید اس کلام کے ذریعے پیدا ہونے والے ضعف کو دور کر دیتی ہے لہذا جنازہ کی اتباع (پیچھے پیچھے چلنا) ہی مسنون ہے۔

۱۰۷۔ بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

۳۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَحَبَُّنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
وَقَيْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مَعَاذِ بْنِ النَّضَارِ عَنْ تَائِبِ بْنِ جُنُبٍ
بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ مَعْمُودِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يَقُومُ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَرَى الْقِيَامَ لِلْجَنَازَةِ
كَانَ هَذَا شَيْئًا قَرِيبًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ.

حضور ﷺ نے ابتدا میں کسی کے جنازہ کو دیکھ کر خود بھی قیام فرمایا اور موجود لوگوں کو بھی ایسا ہی حکم دیا لیکن یہی عمل بعد
میں آپ نے ترک فرمادیا۔ روایت ملاحظہ ہو۔

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال
سال رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله
لنمرينا جنازة الكافر نقرم لها قل نعم قوموا لها فانكم
لستم تقومون اعظاما للسدى قبض اللروح رواه
احمد والبراز والطبراني في الكبير ورجال احمد
ثقات وعن ابي سعيد بن زيد ان رسول الله
ﷺ مرت به جنازة فقام لها رواه احمد وفيه
جابر الجعفي وفيه كلام كثير.

(مجمع الروايات ج ۳ ص ۲۷ باب القیام للجنائز)

ذکورہ روایت میں دو باتیں موجود ہیں ایک یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کافر تک کے جنازہ پر کھڑے ہونے کی اجازت
بلکہ حکم دیا۔ دوسری یہ کہ آپ نے خود بھی ایسے موقع پر قیام فرمایا لیکن یہ سب کچھ ابتداء تھا جو بعد میں منسوخ کر دیا گیا اس کی تاریخ
احادیث ابن ابی شیبہ نے بہت سی ذکر فرمائی ہیں صرف چند ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔
عن مسعود بن حکم قال قال علي رضي الله
عنه قام رسول الله ﷺ للجنازة فقامنا ثم
جلس فلحسا

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۹ کہہ قیام للجنائز)

عن ابي اسحاق قال كان اصحاب علي

جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کا بیان

(بخلف استاد) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہو جایا
کرتے تھے پھر آپ نے اس کو ترک کر دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل بھی یہی ہے کہ جنازہ کی آمد پر
کھڑے ہونا ابتدا تھا۔ آپ ﷺ نے پھر اسے چھوڑ دیا یہی
امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص
نے حضور ﷺ سے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! کبھی
کبھار ہمارے سامنے سے کافروں کا جنازہ گزرتا ہے کیا اس کے
لیے ہم کھڑے ہو سکتے ہیں؟ فرمایا کھڑے ہو جایا کرو کیونکہ
درحقیقت تم اس کافر کے لیے نہیں بلکہ ایک عظیم امر کی وجہ سے
کھڑے ہو گے۔ وہ عظیم امر بقول "مدنی" قبض ارواح ہے۔
اسے احمد، ہمزاد اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا۔ امام احمد کی روایت
کے رجال ثقہ ہیں اور ابو سعید بن زید سے روایت ہے کہ حضور
ﷺ کے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو آپ اس کے لیے
کھڑے ہو گئے تھے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے لیکن ایک
راوی جابر بھی ایسا ہے جس میں کافی کلام کیا گیا ہے۔

ذکورہ روایت میں دو باتیں موجود ہیں ایک یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کافر تک کے جنازہ پر کھڑے ہونے کی اجازت
بلکہ حکم دیا۔ دوسری یہ کہ آپ نے خود بھی ایسے موقع پر قیام فرمایا لیکن یہ سب کچھ ابتداء تھا جو بعد میں منسوخ کر دیا گیا اس کی تاریخ
احادیث ابن ابی شیبہ نے بہت سی ذکر فرمائی ہیں صرف چند ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔
عن مسعود بن حکم قال قال علي رضي الله
عنه قام رسول الله ﷺ للجنازة فقامنا ثم
جلس فلحسا

عن مسعود بن حکم قال قال علي رضي الله
عنه قام رسول الله ﷺ للجنازة فقامنا ثم
جلس فلحسا

عن مسعود بن حکم قال قال علي رضي الله
عنه قام رسول الله ﷺ للجنازة فقامنا ثم
جلس فلحسا

عن ابي اسحاق قال كان اصحاب علي

بن مسعود کے اصحاب جنازہ کو دیکھ کر کھڑے نہیں ہوتے تھے جبکہ جنازہ ان کے قریب سے گزر رہا ہوتا تھا۔

حسن بن علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے ایک جنازہ گزرتے دیکھا تو ان میں سے ایک کھڑا ہو گیا اور دوسرا بیٹھا رہا۔ کھڑے ہونے والے نے بیٹھے والے سے پوچھا تو کیوں نہیں کھڑا ہوا کیا حضور ﷺ نے قیام نہیں فرمایا؟ جواب دیا ہاں آپ نے قیام فرمایا؟ پھر ترک کر دیا تھا اور بیٹھے رہتے تھے۔

ان روایات سے سابقہ روایات کی روشنی میں یہی مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ جنازہ کی آمد پر قیام ابتدائی دور میں تھا جسے بعد میں منسوخ کر دیا گیا اور اجلہ صحابہ کرام کا بھی یہی عمل تھا لہذا جنازہ کے گزرتے وقت کھڑا ہونا منسوخ ہو چکا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

جنازہ کی نماز اور دعا

کامیان

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تم نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہو؟ فرمانے لگے خدا کی قسم! میں تمہیں اس بارے میں بتاتا ہوں وہ یہ کہ میں میت کے گھر سے اس کے ساتھ ہو لیتا پھر جب نماز جنازہ ادا کرنے کے لیے اسے رکھا جاتا تو میں تکبیر کہتا پھر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا پھر اس کے پیغمبر پر درود بھیجتا پھر میں دعا کرتا کہ اے اللہ! تیرا بندہ تیرے بندے کا بیٹا اور تیری بندی کا لخت جگر ہے۔ یہ ”تیرے سوا کوئی معبود نہیں“ کی گواہی اور حضور ﷺ کے تیرے خاص عبد اور رسول ہونے کی گواہی دیتا تھا تو بھتر جاتا ہے۔ اگر یہ نیکو کار ہے تو اس کی نیکیوں میں زیادتی فرما اور اگر گناہ گار ہے تو اس سے درگزر فرما۔ اے اللہ! ہمیں اس گھر سے محروم نہ فرما اور اس کے بعد جس کسی شخص سے بتلا دفرما۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ہمارا یہی مسلک ہے کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

واصحاب عبد اللہ لا يقومون للحنائز اذا مروت بهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۵۹)

عن الحسن بن علی وابن عباس انهما رآیا جنازة فقام احدهما وقعد الاخر فقال الذي قام للذي قعد لم تم تقم الم تقم رسول الله ﷺ قال بلى لم قعد۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۵۹)

۱۰۸۔ باب الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

وَالدُّعَاءُ

۳۰۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَنَا كَعَمْرِ اللَّهِ أَخْبَرَكَ أَنِّي هَاهُنَ أَهْلُهَا فَيَاذَا وَضَعْتَ كَبِيرَتَ فَحَمَدْتَ اللَّهَ وَصَلَّيْتَ عَلَى نَبِيِّهِ ثُمَّ قُلْتَ ااَللَّهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْهُ خَيْرًا وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَحَاوَزْ عَنْهُ ااَللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَقْصُرْ بَعْدَهُ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا قِرَاءَةَ عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

میت کے بارے میں چند اہم مسائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا منقول عمل یہ ثابت کر رہا ہے کہ نماز جنازہ میں تکبیر اولیٰ کے بعد دعا یعنی ثنائے باری تعالیٰ دوسری تکبیر کے بعد حضور ﷺ پر صلوٰۃ و سلام، تیسری کے بعد میت کے لیے مغفرت اور بلندی درجات کی دعا کے بعد چوتھی تکبیر کہہ کر

نماز جنازہ مکمل ہوگی۔ یہ عمل متفق علیہ ہے بعض غیر مقلد تکبیر اولیٰ کے بعد عام فرضی نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھنے کو ضروری کہتے ہیں۔ اسی بات کے ثبوت میں موطا کے غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی چند احادیث پیش کی ہیں۔ احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ دیگر فرضی نمازوں سے بہت سی باتوں میں ممتاز ہے مثلاً عام نمازوں میں رکوع و سجود اور قعدہ موجود ہے۔ اس میں یہ امر معدوم ہے اسی طرح ہمارے نزدیک عام نمازوں میں اور اس میں فاتحہ کے پڑھنے اور نہ پڑھنے کا فرق ہے یعنی نماز جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح تکبیر اولیٰ کے بعد فاتحہ کا پڑھنا لازم نہیں۔ ہاں اگر بطور دعا پڑھ لی جائے تو اس کی اجازت ہے۔ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بارے میں حضرات صحابہ کرام کا عمل علامہ بدرالدین عینی نے ان الفاظ سے بیان فرمایا ہے۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث

ابن بشار نے کہا کہ نماز جنازہ میں قرأت کرنے والوں میں اور انکار کرنے والوں میں یہ حضرات شامل ہیں۔ حضرت عمر ابن الخطاب، علی ابن ابی طالب، ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے یہ حضرات بھی ہیں۔ عطاء طوس، سعید بن مسیب، بن سیرین، سعید بن جبیر، فضی اور حکم۔ یہی قول ابن منذر کا ہے اور مجاہد نے بھی یہی کہا ہے۔ جناب حماد ورثوری بھی اس کے قائل ہیں۔ امام مالک کا کہنا ہے کہ شہروں میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا عمل نہ تھا۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لم یوقت فیہا النبی ﷺ قولا ولا قراءۃ ولا مالاً رکوع فیہ لا قراءۃ فیہ کسجود التلاوة واستدلال الطحاوی علی ترک القراءۃ فی الاولیٰ بسرکھا فی باقی التکبیرات وبالنسبۃ والشہدۃ قال لعل قرات من قراء الفاتحة من الصحابة کان علی وجہ لدعاء لا علی وجہ التلاوة.

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۱)

امام مالک و دیگر ائمہ نے ترک قرأت کے بارے میں احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے چند روایات ذیل ہیں۔

مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان لا یقرأ فی الصلوة علی الحنارة (موطا امام مالک ص ۲۱۰)
عن ابی المنہال قال سئل ایا العالیۃ عن القراءۃ فی الصلوة علی الجنائزۃ بفاتحة الكتاب ما کنتم احب ان لاتحة الكتاب لاتقرأ الا فی صلوة فیہا رکوع وسجود. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹۹ کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر کراچی)

ابراہیم، ابو الحسن سے وہ شععی سے بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے۔ ہمیں کعب نے زمعہ سے انہوں نے ابو

عن ابراهیم عن ابی الحسن عن شععی قال لبس فی الحنارة قراءۃ حدثنا وکعب عن زمعة عن

اسی طاؤس عن ابیہ و عطاء انہما کانَا یتکبران القرۃ
طاؤس سے وہ اپنے والد اور عطاء سے بیان کرتے ہیں کہ دونوں
حضرات جنازہ پر قرأت کرنے کا انکار کرتے تھے۔

اعترض ۱

کتاب احادیث میں ایسی روایات بکثرت ہیں جن میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم ہے اور صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر
شاہد ہے کہ وہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کرتے تھے لہذا احناف کا مسلک درست نہیں؟ چند روایات اس سلسلہ میں ملاحظہ
ہوں۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ

عن حابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ کبر
علی السمیت اربعاً و قرأ بام القرآن بعد التکبیرۃ
حضرت حابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ
ﷺ نے میت پر چار تکبیریں کیں اور پہلی تکبیر کے بعد سورۃ
فاتحہ پڑھی۔

(معدۃ القاری ج ۸ باب قراءة الفاتحة على الجنازة)

جواب: علامہ بدر الدین عینی نے مذکورہ حدیث لکھنے کے بعد فرمایا ”قال شیخ و اسنادہ ضعیف ہمارے استاد صاحب نے فرمایا
اس روایت کی سند ضعیف ہے۔“

اعترض ۲

عن اسماء بنت یزید قالت قال رسول اللہ
ﷺ اذا صلیتم علی الجنازة فاقروا بفاتحة
الکتاب و رواه الطبرانی فی الکبیر۔
اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم
نماز پڑھو تو سورۃ فاتحہ بھی پڑھو۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت
کیا۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲ باب الفاتحة على الجنازة)

جواب: روایت مذکورہ کے بعد صاحب مجمع الزوائد علامہ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الحسینی یوں رقمطراز ہیں۔ ”وفیه معلی بن
ہمران و لم اجد من ذکرہ اس روایت کا ایک راوی مطہ بن ہمران بھی ہے مجھے معلوم نہیں کہ اسے یہ روایت کس نے سنائی لہذا یہ
روایت مجہول ہوئی جس سے روایت صحیحہ کے مقابل استدلال درست نہیں۔“

اعترض ۳

عن ابن عباس قال اوتی بجنارة جابر بن
عتیک او قال سهل بن عتیک و کان اول من صلی
علیہ فی موضع الجنائزة فتقدم رسول اللہ ﷺ
فکبر فقرا بام القرآن فحھر بها ثم کبر الثانية فدعا
للمیت فقال اللهم اغفر له وارحمه وارفع درجته ثم
کبر الرابعة فدعا للمؤمنین و للمؤمنات ثم سلم و رواه
الطبرانی الاوسط۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جابر بن عتیک یا
سہل بن عتیک کا جنازہ لایا گیا۔ یہ پہلا جنازہ تھا جو جنازہ گاہ میں ادا
کیا گیا حضور ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، تکبیر اولی کے بعد
سورۃ فاتحہ پڑھی۔ دوسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا مانگی۔ اسے
اللہ! اسے بخش دے، اس پر رحم فرما اور اس کے درجات بلند
فرما دے پھر چوتھی تکبیر کہی اور تمام مسلمان مرد و زن کے لیے دعا
مانگی پھر سلام بھیج دیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا۔

اعتراض ۴

عن ابن عباس ان النبي ﷺ قرأ على الحماره بفتح الكتاب وفي الباب عن ام شريك.
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۹۹ باب ماجاء فی قراءة علی الجنائز فاتحه الكتاب)
جواب: امام ترمذی روایت کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث لیس اساده بهذا الک القوی ابراهیم بن عثمان هو ابو شیهه الواسطی مکر الحدیث.
روایت مذکور کی شرح میں شیخ محقق لکھتے ہیں۔

ظاهر آن است کہ مراد قراءۃ فاتحه دو نماز جنازہ باشد چنانچہ از حدیث ابن عباس دو فصل اول گذشت و احتمال دارد کہ بر جنازہ، بعد از نماز جنازہ یا پیش اذان بقصد تبرک خواندہ باشد چنانکہ الان متعارف است والله اعلم۔ رواہ ترمذی و ابو داود و ابن ماجہ و الترمذی گفتہ است کہ اسناد ابن حدیث قوی نیست و ابراهیم بن عثمان راوی ابن حدیث منکر الحدیث است۔

(بعض المصنفات ج ۳ ص ۳۱ کتاب الجنائز باب الشی بالجنائز)

معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ میں سورۃ فاتحہ بطور دعا پڑھنا اس کا مقام نماز جنازہ کے بعد ہے جیسا کہ آج کل عام رواج ہے۔

دعا بعد نماز جنازہ کی بحث

نوٹ: میرے برخوردار قاری محمد طیب نے دعا بعد نماز جنازہ کے عنوان سے ایک مفصل کتاب لکھی ہے جو چھپ چکی ہے اس لیے یہاں شرح کی تکمیل کے لیے اس پر مختصر مدلل بحث پیش کر رہا ہوں لہذا مفصل دلائل اور ہر قسم کے اعتراضات کے دندان شکن جوابات دیکھنے ہیں تو برخوردار کی کتاب کا مطالعہ کریں۔

غیر متقدم وغیرہ نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعائے مغفرت کے قائل نہیں۔ جب اس بارے میں انہیں ابو داؤد اور ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۹ کی یہ روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ اذا صلیتم علی العیت فاحصلوا له الدعاء۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میت پر نماز پڑھ لو تو اس کے لیے خاص دعا کرو" تو اس کے بارے میں وہ کہتے ہیں کہ اس دعا سے مراد وہی دعا ہے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اس پر ان سے ہم یہ دریافت کرنے میں حق بجانب ہیں کہ جب نماز جنازہ میں خالص یعنی صرف اور صرف دعایاں پڑھی جاتی ہیں تو سورۃ فاتحہ کی قراءۃ درود شریف نکل گئے کیونکہ ن کے نزدیک سورۃ فاتحہ بصورت دعا نہیں بلکہ بقصد قراءۃ ہے اور درود شریف ویسے ہی موجودیت کے لیے دعائیں ہند رویت مذکورہ کی روشنی میں پہلی تکبیر، دوسری، تیسری یعنی پوری کی پوری نماز جنازہ میں صرف اور صرف دعایاں ہونی چاہیے حالانکہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھی اور ام شریک سے بھی اسی قسم کی روایت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی بیان کردہ یہ حدیث قوی الاسناد نہیں ہے۔ اس میں ابراہیم بن عثمان جو ابوشیبہ واسطی کے نام سے مشہور ہیں وہ منکر الحدیث ہیں۔

ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں (پہلی تکبیر کے بعد) پڑھی گئی جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی فصل اول فصل دوم میں ایک حدیث گزر چکی ہے اور یہ بھی، مثال موجود ہے کہ آپ نے سورۃ فاتحہ نماز جنازہ کے بعد یا اس سے قبل پڑھی ہو جس سے مقصد حصول برکت ہو جیسا کہ آج کل متعارف ہے۔ واللہ اعلم۔ اسے ترمذی، ابن ماجہ اور ابو داؤد نے ذکر کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہیں اور ابراہیم بن عثمان اس کا ایک راوی منکر الحدیث ہے۔

وہ اس کے قائل نہیں تو معلوم ہوا کہ حدیث مذکور ان کے نظریہ کے خلاف ہے رہا یہ کہ میت کے لیے جب اصل ضرورت مغفرت کی ہے تو عقلاً نماز جنازہ میں دعائے مغفرت ہی ہونی چاہیے تھی اس میں شاذ اور رد و شریف مقصد سے دور ہیں تو اس بارے میں گزارش ہے کہ اصل مقصد واقعی دعا ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرنے سے پہلے اس کی حمد و ثنا کر لینا خود اس کی تعلیم ہے جیسا کہ سورہ فاتحہ سے ظاہر ہے اس لیے ثناء پڑھ کر نمازیوں نے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی پھر رد و شریف جو قبولیت دعا کا زریعہ ہے اسے پڑھا۔ آخر میں دعائے مغفرت کی اس سے دعا کی قبولیت کا زیادہ امکان ہے۔ مختصر یہ کہ نماز جنازہ دوسری نمازوں سے الگ طریقہ کی ایک نماز ہے اس کو دوسری رکوع و سجود والی نمازوں پر قیاس کرنا درست نہیں بلکہ بعدہ تلاوت سے اس کی مشابہت ہے جس کی وجہ سے دونوں میں قرأت فاتحہ نہیں ہے۔ فاعبرو یا اولی الابصار

نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کے جواز پر چند دلائل

دلیل اول: حضرت حسن رضی اللہ عنہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

حدثنا جریر بن عبد الحمید عن مغيرة عن
ابراهيم قال لا یصلی علی المیت مرتین. حدثنا هنیئ
قال اخبرنا ابو حره عن الحسن انه کان اذا سبق
بالحنازة یتستغفر لها ویجلس او یتصرف حدثنا
حفص بن غیاث عن اشعث قال کان الحسن لا یروی
عن ابراهیم سے روایت ہے فرمایا کہ میت کی دوسری نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ امام حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب یہ کسی کی نماز جنازہ سے رہ جاتے تو اس کے لیے استغفار کرتے تھے اور بیٹھ جاتے یا واپس آ جاتے۔ غیاث بن ایشعث کہتے ہیں کہ امام حسن میت کی قبر پر نماز پڑھنے کے قائل نہ تھے۔

ان یصلی علی القبر

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۶۲ سنن کان لاری الصلوۃ علیما ازادفت مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

امام حسن رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہوا کہ اگر ان کی نماز جنازہ چھوٹ جاتی تو آپ میت کے لیے دفنانے سے پہلے دعائے مغفرت کیا کرتے تھے نیز آپ دوبار نماز جنازہ پڑھنے کے قائل نہیں۔ نماز جنازہ کے بعد دعا اور نماز جنازہ میں عدم تکرار یہی اہل سنت کا مسلک ہے جس کی دہائی اور یوہندی مخالفت کرتے ہیں۔

دلیل دوم: حضرت علی المرتضیٰ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

عن عمیر بن سعید قال صلیت مع علی علی
یرید بن المکلف فکثر علیہا اربعائم منی حتی اتاہ
قال اللهم عبدک وابن عبدک نزل بک الیوم
فاغفر له ذنبه ومع علیہ مدخله ثم منی حتی اتاہ
وقال اللهم عبدک وابن عبدک الخ. (مصنف ابن ابی
شیبہ ص ۳۶۱ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی پاکستان)

نوٹ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد جو دو دفعہ دعائے مغفرت کی۔ ایک نماز جنازہ کے فوراً بعد میت کے پاس جا کر اور دوسری دفعہ اس کی قبر پر جا کر دعا مانگی لہذا ثابت ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت متصل یا غیر متصل دونوں جائز ہیں۔

دیکل سوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کرتے تھے۔

عن نافع قال کان ابن عمر اذا انتھی الی الحنازة قد صلی علیہ دعا واصرغ ولم بعد الصلوة. (جوہر النبی مع ج ۳ ص ۳۸ فی ذیل سنن الترمذی مطبوعہ حیدرآباد دکن)

ولیکل چہارم: ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کرتے تھے۔

ولنا ماروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وابن عمر رضی اللہ عنہما فاتتہما الصلوة علی جنازة فلما حضرا ما زاد علی الاستغفار له. (الموطا للنسائی ج ۳ ص ۶ مطبوعہ معزناہ لاصناف ج ۳ ص ۳۱ مطبوعہ بیروت)

اشکال: مذکورہ روایات سے میت کے لیے دعائے مغفرت کی دعا کرنے کی صورت یہ بیان ہوئی ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے انہوں نے میت کے لیے دعائے مغفرت کی لیکن اس کے لیے نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کا ثبوت نہیں ہے۔

جواب اول: نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا سے منع کرنے والے اس کی علت یہ بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد فوراً میت کو قبر میں اتار دینا چاہیے لہذا دعائے گنا کی صورت میں اس میں تاخیر ہو جائے گی اور وہ ممنوع ہے کیونکہ حضور ﷺ کے ارشاد کی مخالفت ہوگی جس میں آپ نے میت کو جلد دفن کرنے کا حکم دیا ہے۔ گویا نماز جنازہ کے بعد تاخیر کسی صورت میں درست نہیں۔ اگر معترضین کی علت تسلیم کر لی جائے تو پھر ہم دریافت کر سکتے ہیں کہ جن بطیل القدر صحابہ کرام نے نماز جنازہ کے بعد میت کے دفنانے سے قبل دعا مانگی اس سے تاخیر ہوئی تھی یا نہیں اگر تاخیر ہوئی تھی تو پھر تاخیر مطلقاً ممنوع نہ رہی اور اگر تاخیر نہیں ہوئی تھی تو اس کی بظاہر کوئی صورت نظر نہیں آتی کیونکہ دعا کے لیے بہر حال کچھ وقت صرف کرنا پڑتا ہے تو معلوم ہوا کہ تاخیر مطلقاً علت نہیں ہے اس لیے اگر نماز جنازہ پڑھنے والے نماز سے فراغت کے بعد مختصر دعا کر لیں تو یہ درست ہے۔

حضور ﷺ نے میت کو جلد دفن کرنے کا جو حکم دیا ہے اس کی تعمیل میں درحقیقت ایسی تاخیر جائز ہے جو مناسب اور بے عذر ہو یعنی اگر کوئی معقول وجہ یا عذر ہے تو پھر تاخیر ممنوع نہیں۔ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے لیکن ابھی قبر تیار نہیں ہوئی۔ اب قبر کی تیاری تک بہر حال میت کو ٹھہرانا پڑے گا۔ نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا میں صرف چند منٹ کی تاخیر ہو سکتی ہے۔ گھنٹوں تک طویل نہیں ہو سکتی لہذا اس میں کیا حرج ہے؟ افسوس اس بات پر بھی آتا ہے کہ یہ منکرین تعصب میں اتنے اندھے ہو جاتے ہیں کہ آگے پیچھے کی تبلیغ کی جاتی ہے کہ بس اللہ تعالیٰ سے مانگو اور یہاں اسی اللہ تعالیٰ سے مانگنے کی مخالفت کی جا رہی ہے۔ جہاں منع کرنے سے پیٹ کا کام بنا وہاں منع کر دیا اور یہاں تسلیم کرنے سے بات بنی وہاں تسلیم کر لیا۔ یہ کوئی صداقت و حقیقت کی علامت نہیں ہے۔

جواب دوم: یوں بھی معترضین کہتے ہیں کہ نماز جنازہ ادا ہو جانے کے بعد صرف انہی لوگوں کو دعا کی اجازت ہے جو نماز جنازہ میں شریک نہ ہوئے ہوں۔ اس بارے میں ہم کہتے ہیں کہ ان رہ گئے آدمیوں کے ساتھ اگر مل کر وہ مسلمان بھی دعا کر لیں جو نماز جنازہ ادا کر چکے ہیں تو اس میں ممانعت کی وجہ کیا ہو سکتی ہے بلکہ ایک اچھے کام میں شمولیت باعث اجر و ثواب ہوا کرتی ہے اس میں کیا تباہت ہے بلکہ غیر نمازیوں کے ساتھ مل کر دعا کرنے کا ثبوت احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وعبد اللہ بن سلام فاتتہ الصلوة علی جنازة حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھنے سے حضرت عبداللہ

عمر فلما حضر قال ان سيقتموني في الصلوة عليه
لا تسبقوني بالدعاء له. (المسوط للترغیج ج ۲ ص ۶۷ باب غسل
الیت طبع مصر بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۱ طبع بیروت)
سبقت کر گئے لیکن دعا مانگنے میں تو مجھ سے سبقت نہ کرو۔

قارئین کرام! حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ ادا ہو چکی تھی بعد میں جناب عبداللہ بن سلام وہاں پہنچے اور آپ
نے موجود حضرات کو جو کہا یعنی تم دعا میں مجھ سے سبقت نہ کرو۔ یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ نماز جنازہ کے
بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور اسی لیے جناب عبداللہ بن سلام نے کہا کہ دعا اکٹھی مانگ لیتے ہیں ذرا مجھے بھی پہنچ لینے دو۔
اگر نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا مانگنا ناجائز ہوتا تو صحابہ کرام میں یہ عمل مفقود ہوتا اور عبداللہ بن سلام اس میں شرکت کی درخواست
نہ کرتے۔ مذکورہ حدیث پاک کا حوالہ جس کتاب سے پیش کیا گیا وہ معتدلیہ اور مسائل فقیہ میں مستند ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال العلامة الطرسمی مبسوط السرحی
لا یعمل بما یخالفہ ولا یرکن الالیہ ولا یفتی ولا
یوول الالیہ۔
علاء طرسوی کہتے ہیں کہ علاء سرخی کی تصنیف المسبوط الیہی
کتاب ہے کہ جو روایت یا مسئلہ اس کے خلاف کسی دوسری کتاب
میں ملے اس پر عمل نہ کیا جائے گا۔ صرف یہی کتاب مسائل کے
لیے ستون کی طرح مضبوط ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا اور
اختلاف کے وقت اسی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(رد المحتار شری ج ۱ ص ۶۹-۷۰)

دلیل پنجم: حضور ﷺ نے ابن عمر ابن الخطاب اور ان کے ساتھیوں کو نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا کا حکم دیا۔

ولسنا مروی ان النبی ﷺ صلی علی
جنازة فلما فرغ جاء عمرو معه قوم فاراد ان یصلی
لانی فقال له النبی ﷺ الصلوة علی الجنازة لا
تعادو لکن ادع للمیت واستغفر له۔
ہماری دلیل یہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک
میت کی نماز جنازہ ادا فرمائی جب فارغ ہوئے تو حضرت عمر بہت
سے آدمیوں کے ہمراہ حاضر ہوئے اور چاہا کہ دوسری مرتبہ نماز
جنازہ پڑھیں۔ اس پر انہیں حضور ﷺ نے فرمایا۔ نماز جنازہ
دوبارہ نہیں پڑھی جاتی لیکن میت کے لیے دعا کرو اور استغفار کرو۔

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۱ صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! مذکورہ بالا روایت واضح اور صراحت کے ساتھ بیان کر رہی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمر اور ان کے
ساتھ آنے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی اجازت تو نہ عطا فرمائی لیکن دعائے مغفرت کرنے کا ارشاد فرمایا جس سے دو
مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ احناف کے نزدیک نماز جنازہ کا تکرار نہیں دوسرا یہ کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت کرنا حضور
ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہے اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش بھی نہ رہی کہ دعا بعد نماز جنازہ چند صحابہ کرام کا عمل ہے۔ اس پر کوئی
حدیث موجود نہیں۔ یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان تمام روایات و آثار کی اسناد کا کہیں ذکر نہیں لہذا بے سند ہونے کی وجہ سے قابل عمل
نہیں۔ اس اعتراض کے رفع کے لیے ہم ایک مرفوع حدیث اسناد کے ساتھ پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

قال احبرنا محمد بن عبد المظافی قال
احبرنا سالم المرادی قال اخبرنا بعض اصحابنا قال
جاء عبد اللہ بن سلام وقد صلی علی عمر فقال
واللہ لئن کتم سیقتمونی بالصلوة علیہ لا تسقونی
بالنساء علیہ۔ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۲۶۹ مطبوعہ بیروت جدید)

حضرت عبداللہ بن سلام جب آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کی نماز جنازہ ادا کی جا چکی تھی تو انہوں نے موجود حضرات سے
فرمایا خدا کی قسم! اگر تم نماز جنازہ پڑھنے میں مجھ سے سبقت لے
گئے ہو تو دعا میں مجھے پیچھے نہ چھوڑنا۔

نوٹ: روایت مذکورہ کے راویوں کی پوری چھان بین کی گئی اس کے تمام راوی اللہ میں لیکن طوالت کے خوف سے ہم ان کے حالات ترک کر رہے ہیں۔ بہر حال یہ روایت ”حدیث صحیح“ ہے۔ اس کے بعد منکرین و مخالفین کے لیے کوئی گنجائش انکارا اختلاف نہیں رہتی۔

گر کوئی منکر یہ مخفی یہ کہہ دے کہ اس روایت میں ”دعا“ کا لفظ موجود نہیں بلکہ ”ثناء“ کا لفظ ہے لہذا میت کی نماز جنازہ کے بعد ”ثناء“ کا ثبوت تو ہوگا دعا ثابت نہ ہوگی۔ اس و ہم کا جواب یوں ہوگا کہ یہ بات تو منکرین نے تسلیم کر لی کہ نماز جنازہ کے بعد ”ثناء“ کی گنجائش ہے لہذا ان کے انکار کی علت ”تاخیر دفن“ تو یہاں بھی پائی گئی۔ اب ان کی بیان کردہ علت خود ان کو نقصان دے رہی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عمر کی نماز جنازہ میں عبد اللہ بن سلام کی شمولیت چھوٹ جانا اور پھر آپ کا موجود حضرات کو کچھ کہنا وہ اس روایت میں ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ الفاظ کے ساتھ ہے لیکن بعینہ یہی واقعہ اور انہی کا حاضرین کو فرمایا دوسری روایت میں (جو ہم لمبوسا سے ذکر کر چکے ہیں) ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ کے ساتھ مروی ہے جس سے واضح ہوا کہ ثناء سے مراد بھی دعا ہی ہے وراثر ثناء سے مراد یہ ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف کرنے میں مجھ سے سبقت نہ کرنا تو اس معنی میں یہاں اس کا ذکر درست معلوم نہیں ہوتا لہذا معلوم ہو سکتا ہے کہ کاتب کی غلطی سے دعا کی بجائے ثناء لکھا گیا ہو اور اگر ثناء سے مراد واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صفت کرنا ہے تو اس قسم کے شواہد بھی کتب حدیث میں موجود ہیں مثلاً یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے فرزند جناب عبد اللہ کو فرماتے ہیں میرے مرنے کے بعد سیدہ عائشہ صدیقہ کے پاس حاضر ہونا اور عرض کرنا کہ عمر کہتا ہے یہ نہ کہنا کہ خلیفہ مسبین کہتا ہے کہ اگر مجھے حضور ﷺ کے ساتھ حجرہ میں دفن کرنے کی اجازت عطا ہو تو کرم نوازی ہوگی۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب قریب الوصال تھیں تو حضرت حسان بن ثابت حاضر ہوئے تو مائیک صاحب نے انہیں اندر آنے کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ اگر یہ تمہاری تعریف اور ثناء کرے گا جس کو میں پسند نہیں کرتی جب عبد اللہ بن عباس آئے تو انہیں بھی اجازت نہ دی و فرمایا کہ یہ میرے متعلق کوئی حدیث ثناء سے گا۔ بہر حال اس ثناء سے میت کو دعا زیادہ پسند ہوتی ہے۔

ہاں اگر کہہ جائے کہ صحیح بخاری و مسلم میں ایک حدیث موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک جنازہ گزرا لوگوں نے اس کی تعریف کی آپ نے فرمایا: وجبت وجبت دوسرا گزرا۔ لوگوں نے اس کی مذمت کی۔ آپ نے فرمایا: وجبت وجبت۔ اس بن مالک کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا: پہلے کے لیے جنت اور دوسرے کے لیے دوزخ واجب ہوگئی۔ اگر ثناء کو اس معنی پر محمول کیا جائے تو بھی نماز جنازہ کے بعد دعا کے یہ خلاف نہیں کیونکہ دونوں کا مقصد میت کی بھلائی اور اخروی سرخروئی ہے۔ بہر صورت اگر میت کے لیے جنازہ ہو جانے کے بعد ثناء کا جواز تسلیم کر لیا جائے تو دعا کے جواز پر کوئی اعتراض نہیں رہتا۔ فاعنیو وایا اولی الابصار ویکل ششم: حضور ﷺ بخش نفس میت کی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

عن ابراہیم الہمحری عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال توفیت بنت له فقبھا علی بغلة یمشی حلف الحمازة والساء یربھا فقال یرثین اولای یرثین فادرسول اللہ ﷺ نہی عن العمرانی ولفص احد کن من عراتھا ماشاء ثم صلی علیھا فکبر عسھا اربعہ ثم قام بعد الرابعة قدر ما بین الکبیرتین يستغفر لھا ویذعو قال کان رسول اللہ ﷺ یصعھکذا هذا حدیث صحیح ولم یخروا ہ

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے ابراہیم ہجری بیان کرتے ہیں کہ ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ایک خنجر بر سوار ہو کر جنازہ کے پیچھے پیچھے ہو لیے اور عورتیں بین کر رہی تھیں۔ فرمایا: یہ بین کریں یا نہ کریں بے شک رسول اللہ ﷺ نے بین کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ہاں ان کو جس قدر ہو سکتا ہے آسمیں بھائیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ چار تکبیروں کے ساتھ ادا فرمائی۔ چوتھی تکبیر کے بعد دو تکبیروں کے درمیان دو تہ تکبیر کھڑے رہے۔ اس میت کے لیے دعائے مغفرت

وابو اہیم عن مسلم المہجری لم یقم علیہ بحدیثہ۔
(امید رک ج ۳ ص ۳۰ کتاب الجنائز مطبوعہ بیروت جدید)
فرماتے رہے اور فرمایا: حضور ﷺ کی طرح کیا کرتے تھے۔ یہ حدیث صحیح ہے بخاری و مسلم نے اسے نقل نہیں کیا اور ابانیم بن مسلم ہجری پر کسی نے دلیل کے ساتھ کوئی جرح نہیں کی۔

دلیل ہفتم: فتویٰ دارالعلوم دیوبند۔

سوال: عیدین کی نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ یا آپ کے صحابہ تابعین اور تبع تابعین نے دعا مانگی ہے کہ نہیں مانگی ہے تو تحریر کی جائے اور اگر نہیں مانگی تو مسلمانوں کو مانگی جائز ہے کہ نہیں اگر جائز ہے تو کیا عید کی نماز کے بعد یا عید کے خطبہ کے بعد؟ اور اگر ناجائز ہے تو کیا کراؤ، تزیینی ہے یا تحریمی ہے یا حرام؟ بیسو او تو جو روا

جواب: احادیث قویہ میں تو نبی کریم ﷺ سے یا سانیہ مسجد ہر نماز کے بعد جس میں نماز عید بھی شامل ہے دعا مانگنے کی فضیلت و ثواب منقول ہے۔ اگرچہ احادیث غلیبہ کی تصریح نہیں مگر لغت بھی منقول نہیں اس لیے احادیث قویہ پر عمل کرتا اور ہر نماز کے بعد عیدین کے بعد دعا مانگنا جائز اور مستحب ہوگا۔ (فتویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۳۳۵ ج ۱)

دلیل ہشتم: بعد نماز عیدین (یا بعد خطبہ کے) دعا مانگنا گو نبی کریم ﷺ اور ان کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین اور تبع تابعین سے منقول نہیں مگر چونکہ ہر نماز کے بعد دعا مانگنا مسنون ہے اس لیے بعد نماز عیدین بھی دعا مانگنا مسنون ہوگا۔

(یعنی اصلی ہشتی زبور حدیث گیارہواں ص ۳۸ مطبوعہ پٹنہ ہشتک کراچی)

خلاصہ کلام: دلیل ہفتم و ہشتم دونوں ان لوگوں کی کتب معتبرہ سے پیش کی گئی ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو ناجائز کہتے پھرتے ہیں۔ ان دونوں دلائل میں جو بات سامنے آتی ہے وہ یہ کہ احادیث قویہ مطلقاً ہر نماز کے بعد دعا مانگنے کو ناجائز کہتے ہیں۔ چاہے وہ نماز جنازہ کی کوئی نہ ہو اس لیے جب تک مرنعت کی کوئی حدیث نہ آئے تو اس کا جواز و احتیاط ثابت رہے گا گویا منع کے لیے مستغفل دلیل ہونی چاہیے۔ ہم اس کی روشنی میں پوچھ سکتے ہیں کہ نماز جنازہ بھی ایک نماز ہے اور حدیث قوی کے تحت اس کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ثابت ہوتا ہے اور نہ مانگنے پر کوئی روایت نہیں تو اس طریقہ استدلال سے بھی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ہوا حالانکہ نہ مانگنے کے خلاف مانگنے پر ہم بہت سے آثار و احادیث مرفوضہ اوراق میں نقل کر چکے ہیں تو جب اثبات پر شواہد بھی ہیں پھر بھی اس کا انکار کرنا بہت دھری اور تعصب ہی کہہ گئے گا لہذا ثابت ہوا کہ حضور ﷺ، صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور حال میں پر مسند عمل جبراً ہیں۔ اس کی مخالفت کرنے والوں کو باز آجانا چاہیے۔ آخر اللہ سے مانگنے سے کیوں روک رہے ہیں ورنہ سے جانچنے مسلمان کی خیر خواہی سے کیوں روکتے ہیں؟ قاعبتروایا اولی الابصار

۳۰۵۔ اُخْبِرْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا تَالِيعُ بْنُ أَنَسٍ عَمْرٍ
كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى خَتَانَةٍ مَلَمَّ حَتَّى يَسْمَعَ مِنْ تَلِيلِهِ
امام مالک نے ہمیں نافع سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی کی نماز جنازہ پڑھتے تو سلام اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب والے نمازی سن بیٹے۔

قال محمدٌ وبهذا أنا حَدَّثُكُمْ عَنْ نَيْعِيهِ وَيَسَارِهِ
وَيَسْمَعُ مِنْ تَلِيلِهِ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ
امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ دائیں بائیں سلام پھیرا جائے اور اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب سن سکیں اور یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

نماز جنازہ کے بارے میں معمرات صحابہ کرام سے ایک طرف، تابعی و تابعین کی طرف سلام پھیرنے کا ذکر ملتا ہے بلکہ مطلقاً فرض

نمازوں میں بھی ایسی روایات ملتی ہیں لیکن ان احادیث و روایات سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ دائی طرف سلام پھیرنا ذرا بلند آواز سے ہوتا تھا۔ جسے قریب والے نماز بخوبی سن لیتے تھے اور بائیں طرف سلام ہوتا تھا لیکن آہستہ ہونے کی وجہ سے اس کی ساعت نہ ہوتی تھی۔ امام محمد رضی اللہ عنہ نے ان روایات کے بعد کہ جن میں ایک طرف سلام پھیرنے کا ذکر تھا۔ یہ کہہ کر کہ سلام دونوں طرف پھیرا جائے۔ بعض لوگوں کے اس خدشہ کو دور کر دیا کہ سلام صرف ایک ہی طرف ہونا چاہیے لہذا اصل یہی ہے کہ ہر نماز میں سلام دونوں جانب پھیرا جائے۔ اس کی دلیل میں متعدد ذیل روایات ہیں۔

عن مرثد قال صلیت خلف جابر ابن زید
فسلم تسلیمة اولیہما عن یمینہ و اخریہما عن
شمالہ۔
مرثد بیان کرتے ہیں کہ میں نے جابر بن زید کی اقتداء میں
نماز پڑھی۔ انہوں نے دو سلام پھیرے ایک دائی اور دوسرا بائیں
جانب۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۷ باب فی الصلیم علی الجنائز کم مر)

عن حرث قال رأیت عامر اصلی علی جنازة
فسلم عن یمینہ وعن شمالہ۔ عن ابی الہیثم عن
ابراہیم انه کان یسلم علی الجنائز عن یمینہ وعن
یسارہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

عن ابی موسی قال صلینا مع رسول اللہ
ﷺ علی جنازة فسلم عن یمینہ وعن شمالہ
عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال خلال کان
یفعلہن رسول اللہ ﷺ تو کہن الناس احدہن
تسلم الامام فی الجنائز مثل تسلیمہ فی الصلوة
رواہ الطبرانی فی الکبیر و رجالہ ثقات۔

(مجمع الروائع ج ۳ ص ۳۲۲ باب صلوة الجنائز)

تاریخ کرام ابن ابی شیبہ کی روایت میں اگرچہ ایک راوی خالد بن ناخ اشعری کو ضعیف کہا گیا جس کی بنا پر روایت میں ضعف
آگیا لیکن بحوالہ مجمع الروائع یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں اور اس روایت کا کوئی راوی ضعیف نہیں
بلکہ سبھی ثقہ ہیں تو اس روایت نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کا ضعف دور کر دیا۔ اگر یہ روایت اکیلی ہی ہوتی تب بھی قابل
استشہاد تھی۔ اب جبکہ اور روایات بھی اسی مضمون کی موجود ہیں تو ان کا یہی نتیجہ نکلتے گا کہ نماز جنازہ میں بھی دونوں طرف سلام پھیرنا
(عام نمازوں کی طرح) جائز و ثابت ہے۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا اور امام عظیم رضی اللہ عنہما کا بیان فرما رہے ہیں۔ یہی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بلکہ حضور ﷺ کا بھی یہی معمول شریف تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۰۶۔ اَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَدَّثَنَا قَالِ بْنِ عَمْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَائِزِ بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا صَلَّيْنَا لَوْ قَبْلَهُمَا
قَالَ مُسَمِّدٌ وَهَذَا نَاحِلَةٌ لَا يَأْتِي بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ

حرث بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب عامر کو نماز جنازہ
پڑھتے دیکھا تو آپ نے ایک سلام دائی اور ایک بائیں جانب
پھیرا۔ ابو ذہیم بھی جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ وہ نماز
جنازہ میں دائی اور بائیں جانب سلام پھیرا کرتے تھے۔

جناب موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم
ﷺ کی اقتداء میں ایک میت کی نماز جنازہ پڑھی تو آپ
نے دائی اور بائیں جانب سلام پھیرا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ
عنہ بیان فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ کی اقتداء میں ایک
جواب لوگوں نے ترک کر دیں۔ ان میں سے ایک یہی تھی کہ نماز
جنازہ میں امام کا فرضی نمازوں کی طرح سلام پھیرنا۔ اسے طبرانی
نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہے۔

تاریخ کرام ابن ابی شیبہ کی روایت میں اگرچہ ایک راوی خالد بن ناخ اشعری کو ضعیف کہا گیا جس کی بنا پر روایت میں ضعف
آگیا لیکن بحوالہ مجمع الروائع یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں اور اس روایت کا کوئی راوی ضعیف نہیں
بلکہ سبھی ثقہ ہیں تو اس روایت نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کا ضعف دور کر دیا۔ اگر یہ روایت اکیلی ہی ہوتی تب بھی قابل
استشہاد تھی۔ اب جبکہ اور روایات بھی اسی مضمون کی موجود ہیں تو ان کا یہی نتیجہ نکلتے گا کہ نماز جنازہ میں بھی دونوں طرف سلام پھیرنا
(عام نمازوں کی طرح) جائز و ثابت ہے۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا اور امام عظیم رضی اللہ عنہما کا بیان فرما رہے ہیں۔ یہی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بلکہ حضور ﷺ کا بھی یہی معمول شریف تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۰۶۔ اَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَدَّثَنَا قَالِ بْنِ عَمْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَائِزِ بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا صَلَّيْنَا لَوْ قَبْلَهُمَا
قَالَ مُسَمِّدٌ وَهَذَا نَاحِلَةٌ لَا يَأْتِي بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ

۳۰۶۔ اَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَدَّثَنَا قَالِ بْنِ عَمْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَائِزِ بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا صَلَّيْنَا لَوْ قَبْلَهُمَا
قَالَ مُسَمِّدٌ وَهَذَا نَاحِلَةٌ لَا يَأْتِي بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ

الْحَسْرَةُ فِي تَبَيُّكِ الشَّاعَتَيْنِ مَا كُنَّ تَطْلُعُ الشَّمْسُ
أَوْ تَغِيْبُ الشَّمْسُ لِلْمَغِيْبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ. نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے جبکہ سورج طلوع نہ ہوا ہو یا ڈوبنے
کے قریب ہونے کی وجہ سے اس میں رکعت کی تبدیلی نہ آئی ہو اور
یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

دو اوقات مکروہ یعنی نماز ادا کرنے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد نماز جنازہ پڑھ لینے کی اجازت کی تشریح کچھ اس طرح ہے کہ
نماز ادا کرنے کے بعد جب تک سورج طلوع نہ ہوا ہو اس سے قبل نماز جنازہ کی اجازت ہے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد جب تک
سورج میں تغیر نہ آئے جائز ہے اور اگر تغیر آجائے تو پھر جائز نہیں ہے۔ اس کی مزید وضاحت یہ ہے کہ اگر جنازہ ان اوقات میں ہی تیار
ہو تو فوراً ادا کی گئی کی صورت میں اوقات مکروہہ میں بھی جائز ہوگا اور اگر تیار پہلے ہو چکا تھا اب ان اوقات میں پڑھنا چاہتے ہوں تو اس
صورت میں یہ اوقات مکروہہ نکلنے کے بعد ادا کیا جائے گا۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت
سے اخذ فرمایا ہے یعنی سورج کی رکعت تبدیل نہ ہونے پر نماز جنازہ کو ادا کرنا دیگر احادیث بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہیں۔

عن ابی بکر یعی ابن حفص قال کان عبد
اللہ بن عمر اذا كانت الجارة صلی العصر ثم قال
عجلوا بها قبل الشمس. (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ص ۳۸۸)
قال فی الجنائزۃ صلی علیہ عند طلوع الشمس عند غروبہا
ابو حفص بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
کا معمول تھا کہ نماز عصر کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو جائے تو آپ
نماز عصر ادا فرماتے اور حاضرین سے کہتے کہ جلدی جلدی نماز
جنازہ پڑھو ایسا نہ ہو کہ سورج ڈوبنے کے قریب ہو جائے۔

اخبرنی زیاد ان علیا احمرہ ان جنازة وضعت
فی مقبرة اهل بصرة حين اصفرت الشمس فلم
یصل علیہا حتی غربت الشمس فامر ابو برزة
المناذی فسادی بالصلوة ثم اقامها فتقدم ابو برزة
فصلی بهم المغرب وفی الناس انس بن مالک وابو
برزة من الانصار من اصحاب النبی ﷺ ثم
صلوا علی الجنائزۃ. (یعنی شریف ج ۳ ص ۳۲ مطبوعہ دکن من
کرملة بقر فی السیاسة الثلاث)

مجھے زیاد نے علی سے خبر دی کہ سورج کے چمکا پڑنے کے
وقت ایک جنازہ بصری لوگوں کے مقبرہ میں رکھا گیا اس کی اس
وقت نماز جنازہ نہ پڑھی گئی۔ غروب شمس کے بعد جناب ابو برزہ
نے منادی کر دئی "لوگ آئے اور آپ نے نماز مغرب کی امامت
فرمائی۔ ان حاضرین میں حضرت انس بن مالک اور ابو برزہ رضی
اللہ عنہما انصاری صحابی تھے ان سب نے نماز جنازہ ادا کی۔

ان روایات سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ سورج کے پھلا پڑنے کے بعد نماز مغرب سے پہلے نماز جنازہ ادا
نہیں فرمایا کرتے تھے۔ یہی امام محمد کا مسلک اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے جو صحابہ کرام کے فعل کے بالکل مطابق
ہے۔

اعترض

عن عائشة قال رايت رسول الله ﷺ
صلی علی جارة ومانری الشمس الاعلی اطراف
الحيطان رواه الطبرانی فی الاوسط.
(معجم الترمذ ج ۳ ص ۳۶ باب الصلوة علی الجنائزۃ بعد العصر)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ ﷺ کو نماز جنازہ پڑھاتے دیکھا جبکہ اس وقت
ہم دیکھ رہے ہیں کہ سورج دیواروں کے کنارے تک جھک گیا
ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد ایسے وقت میں نماز جنازہ پڑھائی جب سورج غروب کے قریب ہو

دیکھا تھا لہذا معصوم ہوا کہ اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے۔

جواب صاحب مجمع الزوائد حافظ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرمایا "وفیہ الحکم بن سعید وہو صعیف اس میں ایک راوی حکم بن سعید ضعیف ہے۔" جس سے روایت کا ضعیف ہونا پایا گیا تو جب اس کے مقابل ایسی روایت میں جن پر کوئی جرح نہیں کی گئی تو پھر انہیں چھوڑ کر ضعیف پر عمل کرنا کہاں کی دانشمندی ہے؟ اس لیے یہی ثابت ہوا کہ نماز جنازہ کی سورج کے پیلے بڑنے پر ادا کی گئی صحابہ کرام کے عمل کے خلاف ہے لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

١٠٩- بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ

فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں نماز جنازہ

ادا کرنے کا بیان

٣٠٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ عَلَى عُمَرَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ روق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ہی پڑھی گئی۔

امام محمد کہتے ہیں مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت پہنچی اور مدینہ منورہ میں جنازہ گاہ مسجد سے باہر تھی۔ یہ وہ جگہ تھی کہ جس میں حضرت محمد ﷺ نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَصْلَى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ
وَتَكْذِبُكَ بَلَدُنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَوْضِعُ الْجَنَازَةِ
بِالْمَدِينَةِ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي
تَحْتَ النَّبِيِّ ﷺ يَصْلَى عَلَى الْجَنَازَةِ فِيهِ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ اس روایت کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی روایت موجود ہے جس میں مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت آئی ہے لہذا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس مؤخر الذکر روایت کے پیش نظر مسجد میں نماز جنازہ کی ادا بھی کاجواز نہیں مانتے۔ یہاں یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ اگر مسجد میں واقع نماز جنازہ رکھ گیا اور خود رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی بھل بن یضاف کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی۔ ان روایات کی وجہ سے مولوی عطاء اللہ غیر متقدم نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز مانا اور جناب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراض کیا۔ ہم ان روایات کے بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں۔ سب سے پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ملاحظہ ہو۔

عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ
من صمى على حرارة في المسجد فلاشي له قال
وكان اصحاب رسول الله ﷺ اذا تضايق بهم
الممكن وجعوا ولم يصلوا عن كثير بن عباس قال
لا عرفنا مصلياً على جارة في المسجد عن
صالح مولى النوف عن ادرک ابانكر وعمر انهم
كسروا اذا تضايق منه انمضوا ولم يصرفوا ولم يصلوا
على الحساراة في المسجد (متفق بين ابی شيعة ۳
ص ۱۳۶ من كروا الصلوة على بربهم في بيوتهم يطوعوا كراحي)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اسے کچھ بھی اجر نہ ملا فرمایا کہ حضور ﷺ کے مہیا کیا یہ معمول تھا کہ اگر کسی کی نماز جنازہ میں لوگوں کی کثرت کی وجہ سے جگہ تک پڑ جاتی تو زائد لوگ نماز جنازہ پڑھے بغیر واپس تشریف لے جاتے۔ کثیر بن عباس کہتے ہیں میں بخوبی جانتا ہوں کہ مسجد میں نماز جنازہ نہیں ادا کی جاتی۔ صالح بن ابی حمزہ بیان کرتے ہیں یہ وہ حضرت ہیں جنہوں نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا زمانہ پایا۔ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا یہ معمول تھا کہ اگر جنازہ گاہ نماز میں سے بھر جاتی تو بیتہ نماز پڑھے بغیر واپس آ جاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھتے۔

قارئین کرام! روایت مذکورہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے والے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق کوئی اجر و ثواب نہیں پاتے۔ روایت کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنا مشاہدہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر نمازی اس قدر زیادہ ہوتے کہ جنازہ گاہ بھر جاتی تو مسجد نبوی کے قریب بلکہ جنازہ گاہ کے متصل ہوتے ہوئے بھی مسجد کرام اس میں کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنے کی بجائے واپس تشریف لے آتے۔ یہی معمول ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا بھی تھا۔ اب ہم اعتراض کے دوسرے حصہ کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں کیوں ادا کی گئی اور حضور ﷺ نے ایک مسجد ہی پہل بن بیضاء کی نماز مسجد میں کیوں ادا فرمائی؟ اس کی وضاحت کیجئے۔

حدثنا اسماعیل ابن ابان الغنوی حدثنا هشام
عن عروة عن عائشة وصلى الله عليها قالت ماتوك
ابوبكر دبصارا ولا درهمما ودفن ليلة الشفاء وصلى
عليه في المسجد اسماعيل الغنوي معروك.
(تتبی شریف ج ۴ ص ۵۲ باب اسوة علی البناذرة فی المسجد)
امام بتلی رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث ذکر فرمانے کے بعد اس کے راوی اسماعیل غنوی کو متروک کہہ رہے ہیں جس کی بنا پر یہ روایت سند کے اعتبار سے قابل حجت نہ رہی۔ اسی حدیث پر مزید گفتگو ”جو ہرائٹی“ میں یوں مذکور ہے۔

وطریق الثانی (عن هشام عن ابیه ان ابابکر
صلی علیہ فی المسجد) وفیہ عبد اللہ بن ولید قال
ابن معین لا عرفہ لم اکتب عنہ شیئا قال ابن حنبل
لا یحتج بہ وقال ابن عدی یسرق الحدیث وفیہ
حد الثوری غرائب فی غیر الجامع وفیہ ابیضا سفیان
بن محمد اظہ الفزاری الذی یروی عن ابن وہب
قال فیہ ابن عدی یسرق الحدیث وفی حدیثہ
موضوعات وقال الرازی لا احديث عنه قال ابن
حبان لا یحوز الاحتجاج به.
(جو ہرائٹی مع البیہقی ج ۴ ص ۵۲ فی ذیل البیہقی)

قارئین کرام! حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کرنے والی روایت دو سندوں سے مروی ہے۔ ایک سند اسماعیل غنوی راوی مجرد ہے اور دوسری سند میں عبد اللہ بن ولید اور سفیان بن محمد دوراوی تا قابل حجت ہیں لہذا آپ کے متعلق روایت دونوں سندوں کے پیش نظر قابل حجت نہیں۔

سیدنا صدیق اکبر و عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کیے جانے کی ایک توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں

حضرات کی میت اس جگہ رکھی ہوئی ہے جہاں یہ دفن ہیں اور وہ جگہ مسجد نبوی سے باہر تھی۔ جب میت خارج مسجد ہوئی تو امام اور چند نمازی مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں کھڑے ہوئے ہوں۔ اس طرح اسے مسجد میں نماز پڑھنا بھی کہا گیا ہو۔ صورت مذکورہ میں فقہاء کا اختلاف ہے یعنی اگر میت مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں ہوں تو ایسی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ بعض جواز کہتے ہیں کیونکہ اس طرح میت سے اتفاقہ طور پر اگر کوئی نجاست نکل بھی آئے تو مسجد کے گند اٹھانے کا اثر نہیں ہوگا۔ اسی قتال کی وجہ سے مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کو ناجواز کہا گیا ہے لیکن بعض دوسرے فقہاء کرام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے احادیث کے پیش نظر صورت مذکورہ میں بھی نماز کو درست نہیں قرار دیتے اور ایسی ادا کی گئی نماز کو بلا اجر و ثواب کہتے ہیں۔ صاحب روح البیہ نے اسے ہی پسند فرمایا ہے۔ بہر حال اگر شیخین کی میت حجرہ مقدسہ میں رکھی ہوئی تھی اور کچھ نمازی مسجد نبوی میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہوں تو دوسرے قول کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے۔ اسی بات کو موطا امام مالک کے حاشیہ ”کشف الغطاء عن البیہ لکھوا“ میں یوں لکھا ہے۔

و کذا الک المسجد کانت اذا کان فیہ مقبرۃ
فلا یسأ ان یصلی فی موضع المقابر منه علی میت
الخ وفی البرہان صلوة الصحابة علی ابی بکر
وعمر فی المسجد کانت العارض دفنہما عند
رسول اللہ ﷺ

(حاشیہ موطا امام مالک ص ۲۱۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

عدا وہ ازین ممکن ہے کہ بارش وغیرہ کے عذر کی بناء پر ان حضرات کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی ہو تو معلوم ہوا کہ شیخین کی نماز جنازہ کی ادائیگی والی اول تو وہ روایت قابل حجت نہیں۔ دوم یہ عذر کی بناء پر کیا گیا لہذا اس سے عام حکم نکالنا درست نہ ہوگا۔

حضرت سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ

عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن ان عائشۃ
حین توفی سعد بن ابی وقاص قالت ادخلوا بہ
المسجد حتی اصلی علیہ فانکر الناس ذالک علیہا
فقالت لقد صی رسول اللہ ﷺ علی سہل بن
بیضاء فی المسجد.
(حمز شریف ج ۱ ص ۴۹۲ باب الصلوة علی الجنائز مطبوعہ بیروت جدید)

عادم طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ علامہ موصوف کی عبارت ملہ خطہ ہو۔

وانکر علیہا ذالک الناس وهم اصحاب
رسول اللہ ﷺ دفن تبعہم وکان ابوہریرۃ
رضی اللہ عنہ قد علم من رسول اللہ ﷺ نسخ
الصلوة علیہم فی المسجد بقول فی المسجد
بقول رسول اللہ ﷺ الذی سمعہ منہ فی
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بات پر موجود لوگوں نے
انکار کیا حالانکہ وہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام میں سے تھے
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود رسول اللہ ﷺ سے نماز
جنازہ کا مسجد میں ادا کیا جانا منسوخ ہونا جانتے تھے کیونکہ آپ کو
حضور ﷺ کا وہ قول یاد تھا جو آپ نے سن رکھا تھا در یہ

اگر ترک کر دینا بھی حضور ﷺ کی طرف سے ہی تھا آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے جبکہ اس سے پہلے نماز جنازہ مسجد میں ادا کی جاتی رہی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے باعتبار عمل اولیٰ ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمائی کیونکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حضور ﷺ کے اس فعل کی خبر دیتی ہے جو آپ نے اباحت کے وقت سرانجام دیا تھا جس سے پہلے یہی موجود نہ تھی اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں اس اباحت کے منع ہونے کی خبر ہے جو پہلے سے چلی آ رہی تھی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سیدہ عائشہ صدیقہ کی حدیث سے اولیٰ ہوئی کیونکہ اس کی تابع ہے۔

ذالک وان ذالک التروک الذی کان من رسول اللہ ﷺ للصلاة علی الجنائز فی المسجد بعد ان کان یفعلها فیہ ترک نسخ فذلک اولی من حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا لان حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا اخبار عن فعل رسول اللہ ﷺ فی حال الاباحۃ النبی لم یقدمہا نہی وفی حدیثہ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اخبار عن نہی رسول اللہ ﷺ الذی قد تقدمتہ الاباحۃ فصلا حدیث ابی ہریرۃ اولی من حدیث عائشہ لانه ماسخ له۔
(لمحاذی شریف ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! حضور ﷺ کا ایک صحابی سہل بن بیضاء کا جنازہ مسجد میں ادا کرنا اس وقت کا واقعہ ہے جب اس کی اباحت تھی اور مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا اسی واقعہ کی خبر دے رہی ہیں لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کے بعد خود حضور ﷺ سے مسجد میں نماز جنازہ کی نہی ذکر فرما رہے ہیں جس کا صاف مطلب یہ کہ پہلی اباحت ختم ہو گئی ہے۔ اسی منسوخ ہونے کی وجہ سے صحابہ کرام اور تابعین نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی پیش کش کو قبول نہ کیا تو معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی اباحت جو ابتدائی وہ منسوخ ہو چکی ہے اس لیے منسوخ کے بعد اس کے جواز کا کوئی طریقہ باقی نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں بعض روایات کے مطابق حضور ﷺ ان دنوں متکلف تھے جس کی بناء پر آپ نے جناب سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سعید بن زید کے بیٹے عبدالرحمن کی میت کو خوشبو لگائی اور اسے اٹھایا اس کے بعد آپ مسجد میں آئے اور وضو کئے بغیر نماز ادا فرمائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ نماز جنازہ صرف با وضو کو ہی ادا کرنی چاہیے۔ پس اگر آپ تک جنازہ کی نماز تیار ہو گئی اور آدمی بے وضو ہو تو وہ صحیح کر کے نماز جنازہ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۱۰- بَابُ يَحْمِلُ الرَّجُلُ الْمَيِّتَ
أَوْ يَحْتَطِلُهُ أَوْ يَغْسِلُهُ هَلْ يَنْقُصُ
ذَالِكَ وَضُوهُ

۳۰۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَائِفُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ بْنُ زَيْدٍ وَحَمَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا تَأْخُذُ لَا وَضُوهُ عَلَى مَنْ حَمَلَ جَنَازَةً وَلَا مَنْ حَطَّ مَيِّتًا أَوْ كَفَّمَهُ أَوْ غَسَلَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

۱۱۱۔ بَابُ الرَّجُلِ تُذَرُّهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ

۳۰۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَالِعٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا يَصْلِي الرَّجُلُ عَلَى جَنَازَةٍ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ.

اچانک جنازہ آنے پر بے وضو کیا کرے؟

امام مالک نے ہمیں جناب ثانی سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ نماز جنازہ صرف با وضو آدمی ہی ادا کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَصْلِيَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا طَاهِرٌ فَإِنْ فَاجَأَتْهُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ طَهْرٍ تَبَسَّمَ وَصَلَّى عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ اٹھانے میت کو خوشبو لگانے اور غسل و کفن دینے والے پر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

میت کو غسل دینے والے افراد پر بوجہ غسل دینے کے کیا پھر اسے وضو کرنے کی ضرورت پڑتی ہے یا نہیں۔ باب نمبر ۱۰۳ میں ہم اس کی تفصیل لکھ چکے ہیں۔ مختصر یہ کہ ان افعال سے وضو نہیں پڑتا۔ ہاں اگر میت کے جسم سے کوئی نجاست نکلے اور غسل دینے والے کے کپڑوں یا جسم کو لگ گئی تو اس صورت میں صرف وہ جگہ جہاں نجاست لگی ہے اس کا صاف کرنا ضروری ہے ورنہ وضو نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس بارے میں رافضی مختلف نظریہ رکھتے ہیں۔ جس کی بنیاد یہ ہے کہ میت کا جسم وہ نجس جانتے ہیں۔ اسے ہاتھ لگانا گویا نجاست کو چھونا ہے اس لیے غاسل پر نیا غسل یا وضو لازم قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل بحث ہم نے فقہ جعفریہ ج ۱ میں کر دی ہے۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

روایت ہال میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا نماز جنازہ کے بارے میں یہ قول پیش فرمایا کہ جو بے وضو ہو اسے نماز جنازہ نہیں پڑھنی چاہیے۔ اس کے بعد امام موصوف اپنا نظریہ بیان فرماتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہونا اسی طرح چاہیے کہ نماز جنازہ بغیر وضو نہ پڑھی جائے لیکن اگر صورت حال ایسی بن جائے کہ اچانک نماز جنازہ کی تیاری ہوگئی اور ایک شخص جو وضو وہاں موجود ہے۔ اب اگر وہ نماز جنازہ میں با وضو شرکت کرنا چاہے تو وضو کرتے کرتے نماز کے نکل جانے کا خطرہ ہے اور اگر بغیر وضو پڑھے تو یہ بھی درست نہیں لہذا اس کے لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ وہ تیمم کر کے شریک جنازہ ہو جائے تو جائز ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ ایسی نمازیں کہ جن کے رہ جانے کے بعد ان کی قضا یا بدل موجود ہے۔ انہیں پانی ہوتے ہوئے تیمم ادا کر کے (بلا عذر) پڑھنا احناف کے ہاں ناجائز ہے اور جن کا بدل یا قضاء نہیں۔ ان میں پانی ہوتے ہوئے بھی اگر وضو کر کے پڑھنے سے وہ نماز نکل جانے کا خطرہ ہو تو اس وقت تیمم کر کے اس کی ادائیگی کی اجازت ہے۔ اسی اصل کے پیش نظر نماز جنازہ کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ ارشاد ہے کہ اچانک اور فوراً نماز جنازہ شروع ہو جانے کی صورت میں تیمم کر کے شریک ہونا جائز ہے کیونکہ نماز جنازہ کی ادائیگی یا بدل نہیں ہے۔

نماز جنازہ میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر میت کی ایک مرتبہ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے تو دوسری مرتبہ نماز جنازہ کی ادائیگی جائز نہیں۔ ہاں اگر وہ نے پہلی مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے والی میں شرکت نہ کی اور وہ دوبارہ پڑھنا چاہتا ہو تو اس کو حرجت ہے۔ اگر نہ پہلی مرتبہ شریک ہو تو اب کسی دوسرے کو دوسری مرتبہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ یہ لوگ صرف دعا و مغفرت کر سکتے ہیں جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ ان حالات میں جبکہ نماز جنازہ کی قضاء بھی نہیں بدل بھی نہیں تو کوئی شخص اس نماز میں شرکت کرنا چاہے اور وضو کرتے کرتے نہ نکل جانے کا خطرہ ہو تو اسے تیمم کر کے شرکت کر لینا جائز ہے۔ یہ اجازت امام محمد یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی

خود سائتہ نہیں بلکہ اس پر احادیث شاذ ہیں۔ جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتک الجنائزۃ وانت علی غیر وضوء فیمم وصل. عن عکرمۃ قال اذا فحاء تک الجنائزۃ وانت علی غیر وضوء فیمم وصل علیہا. عن ابراہیم قال اذا فحائتک الجنائزۃ ولست علی وضوء فان کان عندک ماء فوضا وصل وان لم یکن عندک ماء فیمم وصل. عن عطاء قال اذا خفت ان تفوتک الجنائزۃ فیمم وصل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۵ فی الرجل بخاف ان یفوت الجنائزۃ)

نوٹ: مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اچانک جنازہ آجانے پر حیثم کے کر نماز جنازہ پڑھنے کی مخالفت کی ہے اور آخر میں یہ لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں جائز کہنے والوں کے پاس کوئی ایک حدیث مرفوعہ صحیح نہیں ہے۔ قطع نظر اس کے کہ کوئی حدیث ایسی ہے یا نہیں۔ اوپر ذکر کیے گئے آثار اور حضرات صحابہ کرام کے ارشادات کے بارے میں یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ انہوں نے یہ سب کچھ اپنی طرف سے ہی کہا ہوگا۔ ان حضرات کا عمل اور ان کے ارشادات بتاتے ہیں کہ اس کی کوئی نہ کوئی ان کے پاس اصل تھی۔ ہم اس بارے میں ایک حدیث مرفوعہ ذکر کر رہے ہیں جو اگرچہ صحیح نہیں لیکن موضوع بھی نہیں ہے۔

عن عطاء عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال اذا فحائتک الجنائزۃ وانت علی غیر وضوء فیمم وهذا مرفوع غیر محفوظ والحديث موقوف علی ابن عباس.

(اکمال فی صفاء الرجال ج ۷ ص ۲۹۳ مطبوعہ بیروت)

جناب عطاء حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تیرے پاس اچانک جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو حیثم کر لیا کر۔ یہ روایت مرفوعہ ہے گو اس کی سند محفوظ ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے۔

قارئین کرام! کمال ابن عدی نے اس روایت کو مرفوع کہا ہے گو اس کی سند محفوظ نہیں۔ بہر حال حتمی طور پر اس کا موقوف ہونا لازم نہیں آتا۔ اگر موقوف ہی تسلیم کر لیں تو اس پر عمل کرنے سے کوئی احتمال، گناہ یا عدم جواز لازم نہیں آتا بلکہ عمل کرنا ہی راجح ہے اور حضرات صحابہ کرام نے اس پر عمل بھی کیا اور اس کے مفہوم و مطلب کا حکم بھی دیا۔ جس سے اس کا معمول ہو جاتا ہو اہل واضح ہے اس لیے حدیث اگرچہ مرفوعہ اور صحیح نہیں لیکن حضرات صحابہ کرام کے عمل کی وجہ سے قابل عمل بلکہ لازم العمل ہے اور حدیث صحیح مرفوعہ کی نئی سے یہی لازم نہیں آتا کہ صحابہ کرام نے بھی ایسا کوئی عمل نہیں فرمایا۔

۱۱۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّمِيتِ

بَعْدَ مَا يَذْفَرُ

پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب ابن شہاب سے نہیں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے خریدی کہ حضور ﷺ نے

۳۱۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَعَيَّ التَّجَاهُتِ

فِي الْيَوْمِ الْاَلْيَوْمِ مَا تَرَوْهُ فَتَحَرَّحَ بِهِمْ اِلَى الْمَصَلٰى
فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ اَرْبَعَ تَكْبِيْرَاتٍ.

نجاشی کے فوت ہونے کی اسی دن خبر دی جس دن وہ فوت ہوا۔
آپ لوگوں کے ساتھ جنازہ گاہ کی طرف تشریف لے گئے ان کی
مغفیل بندھوا ئیں اور چار تکبیروں سے نجاشی کی نماز جنازہ ادا
فرمائی۔

اس مرفوع حدیث پاک سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا احادیث سے ثابت ہے۔ مولوی عطاء اللہ
غیر متقدم نے بھی "قدّمہ" کے تحت لکھا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ غائب کا جنازہ پڑھنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ احناف کا
مسک اس بارے میں یہ ہے کہ جب تک میت یا جرمیت سامنے موجود نہ ہو نماز جنازہ ادا کرنا درست نہیں ہے۔ حضور ﷺ کا
نجاشی کی نماز جنازہ غائبانہ ادا کرنے کی احادیث میں مختلف وجوہات مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ نجاشی کی میت اور اس کے درمیان پڑنے
والے تمام پردے ٹھا دیئے گئے۔ اس کی میت رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھی آپ اسے دیکھ رہے تھے۔ دوسری یہ کہ میت کو
یہ سامنے دیا گیا جسے حضور ﷺ کے علاوہ صحابہ کرام نے بھی دیکھا۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عن ابن عباس قال كشف للنبي ﷺ عن
سرير النجاشي حتى راه وصلى عليه ولا بن حبان من
حديث عمران ابن حصين لقيام وصفوا خلفو وهم
لا يظنون الا ان جنازة بين يديه . عن يحيى فصلينا
خلفه ونحن لانرى الا ان الجنازة قد امتنا .
(فتح الباری شرح معجم ابوریح ج ۳ ص ۱۳۷ باب الصلوة علی الجنائز)

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے لیے
نجاشی کی میت دالی چار پائی سامنے کر دی گئی یہاں تک کہ آپ نے
اسے دیکھ کر نماز جنازہ پڑھائی۔ عمران بن حصین سے ابن حبان نے
روایت کی کہ حضور ﷺ کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام نے
آپ کے پیچھے مغفیل باندھیں اور ان تمام صحابہ کرام کا یہی یقین تھا
کہ نجاشی کا جنازہ (میت حضور کے سامنے ہے) جناب نبی یون
کرتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم
یقین سے سمجھتے تھے کہ میت ہمارے سامنے ہے۔

عن حذيفة ابن سعيد ان رسول الله ﷺ
بلغه موت النجاشي فقال لاصحابه ان احاكم
النجاشي قدمات فمن اراد ان يصلى عليه فليصل
عليه فوجه رسول الله ﷺ نحو الحبشة فكبر
عليه اربعا قلت رواه ابن ماجه خلاء التكبير رواه
الطبراني في الكبير واسناده حسن . (معجم الترمذی ج ۳ ص
۳۹ باب الصلوة علی الجنائز مطبوع بیروت طبع جدید)

حضرت حذیفہ ابن سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ کو نجاشی کے انتقال کی خبر ملی تو آپ نے اپنے صحابہ
سے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا ہے تو جس کا ارادہ اس کی
نماز جنازہ پڑھنے کا ہو وہ پڑھے پھر رسول اللہ ﷺ نے حبشہ
کی طرف متوجہ کیا اور چار تکبیروں سے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔
میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی ذکر کیا لیکن تکبیر کے
الفاظ ذکر نہیں کیے۔ اسے طبرانی نے تکبیر میں روایت کیا اور اس کی
اسناد حسن ہیں۔

عن عمران بن حصين عن رسول الله
ﷺ قال ان احاكم النجاشي قدمات فصلوا
عليه لقيام ﷺ وصفنا خلفه فكبر عليه اربعا
وما نحسب الحجازة الا بين يديه قلت ولوجازت

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا
ہے۔ اس کی نماز جنازہ پڑھو پھر حضور ﷺ کھڑے ہوئے
ہم نے مغفیل باندھیں آپ نے چار تکبیروں سے نماز جنازہ دا

الصلوة على غائب لصلى عليه السلام على من مات من اصحابه ويصلى المسلمون شرقا وغربا على الخلفاء الاربعة وغيرهم ولم ينقل ذلك.

(جوہر النبی ج ۳ ص ۵۱ باب اصولہ علی الجنائز فی المسجد مطبوعہ حیدرآباد دکن)

فرمائی اور ہمارا یہی عقیدہ تھا کہ نجاشی کی میت آپ کے سامنے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر غائب کی نماز جنازہ جائز ہوتی تو حضور ﷺ اپنے صحابہ میں سے جو فوت ہوتا اس کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھتے اور پھر تمام مسلمان مشرق و مغرب کے رہنے والے خلفاء اربعہ وغیرہ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے ہر ایک یہ قطعاً مقول نہیں۔

نجاشی کی نماز جنازہ حضور ﷺ نے اس طرح ادا فرمائی کہ آپ کو اس کی میت کی جگہ نظر آ رہی تھی۔ آپ کی خاطر اس کی چار پائی اٹھائی گئی یہاں تک کہ آپ نے اسے پہنے پاس پڑا۔

والصلوة على النجاشي كانت بمشهدة ابي بمشهد النبي ﷺ اي بمكان راه وشاهده فيه ﷺ رفع له سريره حتى راه بحضوره .

(خطاوی حاشیہ مراتب الفلاح ص ۳۵۲ باب الکرام الجنائز مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! مذکور عبارات سے واضح ہوا کہ نجاشی کی نماز جنازہ اس طرح ادا کی گئی کہ موجود تمام صحابہ کرام یا تو اس کی میت کو اپنے سامنے دیکھ رہے تھے یا ان کی نظروں سے تو وہ اوجھل تھی لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ کے سامنے تھی۔ ان دونوں صورتوں میں بہر حال نجاشی کی میت امام (حضور ﷺ) کے سامنے تھی لہذا اسے ”غائبانہ نماز جنازہ“ کہنا قطعاً درست نہیں درہم بھی یہی کہتے ہیں کہ میت یا اس کے جسم کا اکثر حصہ امام کے سامنے ہوتا ضروری ہے۔ نجاشی کے اس واقعہ کے بعد ہم ایک اور واقعہ بھی ذکر کر دینے مناسب سمجھتے ہیں۔ جسے ”غائبانہ نماز جنازہ“ کے قائلین بطور تائید پیش کرتے ہیں۔ وہ واقعہ معاویہ ابن معاویہ کا ہے ان کی موت مدینہ میں ہوئی اور جنازہ تبوک میں ادا ہوا۔

عن انس بن مالك قال نزل جبرئيل على النبي ﷺ قال مات معاوية ابن معاوية الليثي فكتب ان تصلى عليه قال نعم قال فضررب بجناحه الارض فلم يبق شجرة ولا اكمهما الا سمعت قال لرفع سريره فظر اليه فكبر عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف سبعون الف ملك فقال النبي ﷺ يا جبرئيل بما قال هذه المنزلة من الله قال بحبه قل هو الله احد وقرأته ذاهبا ياها وحياتها وقائما وقاعدا وعلى كل حال رواه ابو يعلى وطبرانی فی الکبیر فی اسناد ابی یعلی محمد بن ابراهيم بن العلی وهو ضعيف جدا وفي اسناد الطبرانی محسوب بن حلال قال النهی لا يعرف وحديثه مکر

(مجمع ترمذی ج ۳ ص ۳۷۲ باب اصولہ علی النجاشی)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں جبرئیل امین حاضر ہوئے کہنے لگے حضرت معاویہ بن معاویہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا ہے تو کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔ اس پر جبرئیل نے زمین پر اپنے پڑ مارے تو روئے زمین کے درخت و ہر ایک ٹیڈ حرکت کر کے لگ گیا۔ جبرئیل نے جناب معاویہ کی چار پائی اٹھائی آپ کے سامنے رکھی کہ آپ اس کو دیکھ رہے ہیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ آپ کے پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں۔ ہر ایک میں ستر ہزار فرشتے تھے۔ فراغت پر حضور ﷺ نے جبرئیل سے پوچھا: اللہ تعالیٰ سے اس (معاویہ) کو یہ مقام و مرتبہ کس سبب سے حاصل ہوا؟ کہا یہ قل ہو اللہ (سورۃ اخلاص) سے بہت محبت کرتا تھا اور آتے جاتے، اٹھتے بیٹھتے اس کی حمد و ثناء کرتا رہتا تھا۔ اسے ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا۔ اس کی اسناد شمس ابو یعلیٰ محمد بن ابراہیم بن اعلیٰ راوی بہت کمزور ہے در

طبرانی کی سند میں محبوب بن حلال راوی ہے۔ ذہبی کہتے ہیں کہ یہ غیر معروف ہے اور اس کی حدیث منکر ہے۔

مذکورہ واقعہ اس حدیث سے کتب میں موجود ہے۔ ان دونوں اسناد کے بعد رجال پر سخت تنقید موجود ہے۔ اس تنقید کے ہوتے ہوئے اس سے "غائبانہ نماز جنازہ" کے ثبوت پر استدلال کرنا درست نہ ہوگا۔ بصورتِ تسلیم پھر بھی یہ "غائبانہ نماز جنازہ" کے ضمن میں ہرگز نہیں آتا کیونکہ حضور ﷺ کی نظروں کے سامنے جنابِ معاویہ کی میت کا ہونا اس کی تردید کرتا ہے اسی لیے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ ترکانی کہتے ہیں کہ اگر نماز جنازہ غائبانہ کی گنجائش ہوئی تو حضور ﷺ اپنے دور میں فوت ہونے والے ہر صحابی کی نماز جنازہ پڑھاتے اور شرق و غرب میں ہر دور میں مسلمان خلفائے اربعہ و دیگر حضرات کی ایسی نماز جنازہ ادا کرتے لیکن اس کی کوئی نقل اور ثبوت نہیں ملتا۔

خلاصہ یہ کہ حضور ﷺ کے چند واقعات کتب حدیث میں جو مذکور ہیں جن سے کچھ لوگ "غائبانہ نماز جنازہ" کا استدلال کرتے ہیں وہ کسی طرح بھی درست نہیں کیونکہ یا تو ان میں تو حضور ﷺ کے سامنے لا رکھا گیا تھا یا کم از کم یہ آپ کی خصوصیات میں شمار ہوگا اس لیے آپ واقعات پر قیاس درست نہ ہونے کی وجہ سے غائبانہ نماز جنازہ کا جواز درست نہ ہو۔ فاعترضوا یا اولی الابصار ۳۱۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ جَهْمٍ أَنَّ أَبَا أَسْمَةَ بْنَ سَهْلٍ بْنَ حَنِيفٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ مَرْثِيَةً مَرَّتْ فَأُخْبِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَرْتِهَا قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الْمَسَكِينِ وَنَسَأَ عَنْهُمْ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ فَاذْنُوْنِي بِهَا قَالَ فَاذْنُوْنِي بِحَسَنَاتِهَا كَيْلَا تَكْفُرُوا أَن تُوَدِّعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَجَلٍ فَلَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَخْبِرَ بِأَلْوِي كَانَ مِنْ شَبَابِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَمْ أَمُرْكُمْ أَنْ تُوَدِّعُوا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هَذَا أَنْ تُخْرِجَكَ كَيْلَا أُوْتُوْكَ فَكَفَكَ قَالَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَفَّ بِالنِّسْرِ عَلَى قَبْرِهَا فَكَثَرَ أَرْبَعٌ تَكْبِيرَاتٍ۔

میں امام مالک نے ابن شہاب سے وہ کہتے ہیں کہ مجھے ابواحمہ بن سہل بن حنیف نے خبر دی کہ سیکتہ نامی صحابیہ بیمار ہوئیں۔ حضور ﷺ کو ان کی بیماری کا بتایا گیا۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ مساکین کی عیادت کرنا اور ان کے بارے میں پوچھتے رہنا آپ کا معمول تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اگر یہ عورت انتقال کر جائے تو مجھے اطلاع کرنا لیکن جب اس کا جنازہ تیار ہوا تو رات کا وقت تھا اور صحابہ کرام نے آپ کو اس کی خبر دینا اچھا نہ سمجھا۔ صبح ہوئی آپ کو پتہ چلا تو آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا کیا میں نے تمہیں اس کے مرنے کی خبر دیئے کو نہ کہا تھا؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! رات کا وقت تھا۔ ہم نے آپ کو اطلاع کرنا یا بیدار کرنا مناسب نہ جانا پھر حضور ﷺ باہر تشریف لائے اس کی قبر پر پہنچے۔ لوگوں نے میں نے ہاں میں آپ نے قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور چار تکبیریں کہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ کی تکبیریں چار ہیں اور کسی میت کی جب ایک دفعہ نماز جنازہ ادا کی جا چکی ہو تو دوبارہ اس کی نماز پڑھنے کی اجازت نہیں اور حضور ﷺ اس بارے میں بھی بے مثل ہیں۔ کیا معلوم نہیں کہ آپ نے نجاشی کی نماز جنازہ مدینہ منورہ میں ادا فرمائی حالانکہ اس کا انتقال حبشہ میں ہوا تھا لہذا رسول اللہ ﷺ کا کسی کی نماز

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ التَّكْبِيرَ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ وَلَا يَبْعَثُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى جَنَازَةٍ قَدْ صَلَّيَ عَلَيْهَا وَلَيْسَ النَّبِيُّ ﷺ فِي هَذِهِ كَقَدِيمِهِ الْأَبْيَازِ أَنَّهُ صَلَّيَ عَلَى النَّحَاشِيِّ بِالْمَدِينَةِ وَقَدْ مَاتَ بِالنَّحْشَةِ فَصَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرُكْعَةٍ وَطَهَّرَهُ فَلَبِسَتْ كَفَنِيَّهَا مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

جنازہ ادا فرمانا بھیجہ برکت اور طہارت کے تھا اس لیے آپ کی نماز دوسروں کی نماز جیسی نہیں ہو سکتی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکور حدیث سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بقول دو مسئلے ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ نماز جنازہ کی صرف پانچ تکبیریں ہیں اور دوم یہ کہ ایک مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے کے بعد دوبارہ پڑھنا درست نہیں چونکہ اس دوسرے مسئلہ سے ذہن میں یہ سواں بھرتا تھا کہ یہی بات ہے تو پھر حضور ﷺ کا قبر پر جا کر نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی کیا حکمت تھی؟ امام محمد نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ آپ کا ایسا کرنا صرف برکت اور طہارت کے لیے تھا جس میں کوئی دوسرا آپ کی مثل نہیں ہو سکتا۔ جس کی تفصیل ایک اور حدیث میں یوں مذکور ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک حبشی عورت جو مسجد کی دیکھ بھال کیا کرتی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو حضور ﷺ نے اسے کئی دن نہ دیکھنے کے بعد پوچھا تو میں نے آپ کے حضور نے عرض کیا وہ انتقال کر گئی ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے تم نے بتایا کیوں نہ تھا؟ آپ اس کی قبر پر تشریف لائے اور اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ ابن عساکر نے اپنی حدیث میں مزید یہ لکھا کہ جناب حماد نے خبر دی ہمیں ثابت ہے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان قبروں میں اندھیرا بکھرا تھا اور اہل قبور اندھیروں میں ڈوبے ہوئے تھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کی نماز جنازہ د کرنے کی وجہ سے تمام قبور کو نور فرمادیا۔

عن ابی ہریرۃ ان امراۃ سوداء کانت تقم المسجد فماتت ففقدھا النبی ﷺ فسال علیا بعد ايام فقیل لہ انها ماتت فقال ہلاکتہم اذنتمونی فانی قبرھا فصری علیھا (ازادین عبدہ) فی حدیثہ قال وابناء حماد حدیثا ثابت قال قال رسول اللہ ﷺ ان هذه القبور مملوءة ظلمة علی اهلها وان اللہ عزوجل بنورھا بصلواتی علیھا۔
(بخاری شریف ج ۳ ص ۳۷۷ باب الصلوة علی القبر مطبوعہ دار الفکر)
(التاریخ شرح البخاری ج ۸ ص ۱۳۲)

عن ابی ہریرۃ عن ابیہ ان النبی ﷺ مر علی قبر جدید حدیث عہد دفن ومعه ابوبکر فقال قبر من هذا؟ فقال ابوبکر یارسول اللہ ﷺ هذه ام محجن کانت مولعة یلفظ القذی من المسجد فقال افلا اذنتمونی فقالوا کنت نائمنا فکثرنا ان نہیجک قال فلا تفعلوا فان صلواتی علی موتاکم نور لہم فی قبورہم
(بخاری شریف ج ۳ ص ۳۸۸ باب الصلوة علی القبر بعد ما یفنن المیت)

عن یرید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فلما وردنا البقیع اذا هو لعیبر جدید فسال عنہ فقیل فلامت ففرھا فقال

ابو ہریرہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ایک مرتبہ ایک بالکل نئی قبر کے قریب سے گزر ہو جس میں ابھی کوئی دفنایا گیا تھا آپ کے ساتھ ابوبکر صدیق بھی تھے آپ نے پوچھا یہ کس کی قبر ہے؟ ابوبکر نے عرض کیا یہ مہجن کی قبر ہے جو مسجد سے کوڑا کرکٹ صاف کرتی تھی آپ نے فرمایا: تم نے مجھے اطلاع کیوں نہ کی؟ حاضرین نے عرض کیا حضور! آپ آرام فرما رہے تھے اس لیے ہم نے آپ کو بیدار کرنا چھانہ سمجھا۔ فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا۔ بے شک میرا کسی کو مرنے والے پر نماز جنازہ ادا کرنا ان کے لیے ان کی قبروں میں نور ہوا کرتا ہے۔

حضرت یرید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کی سمیت میں چتے چلتے جب جنت بقیع پہنچے تو آپ نے اچانک ایک قبر کے بارے میں پوچھا (یہ کس کی ہے؟) بتایا

گیا کہ قلاں عورت کی ہے آپ نے اسے جان لیا پھر فرمایا: تم نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہ کی؟ عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ! آپ قیلولہ فرما رہے تھے اس لیے ہم نے آپ کو اطلاع کرنا مناسب نہ سمجھا فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا تم میں سے جب بھی کسی کا انتقال ہو جائے تو جب تک میں بنفس نفیس تم میں موجود ہوں تو مجھے ضرور اطلاع کر دیا کرنا کیونکہ کسی میت پر میرا نماز ادا کرنا اس کے لیے رحمت ہے۔

قرین کرام! امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول کہ حضور ﷺ کا کسی میت پر نماز جنازہ ادا فرمانا دراصل برکت اور نورانیت کے لیے تھا پات ان کی اپنی طرف سے نہیں تھی بلکہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ کے ارشادِ گرامی کے تحت تھی۔ گویا امام موصوف کا قول دراصل حادیث کا پھڑ ہے۔ اب ہم دوسرے مسئلے کی طرف آتے ہیں یعنی نماز جنازہ کی تکبیریں صرف چار ہیں۔ احادیث مبارکہ میں چار سے زائد تکبیرات کا ذکر موجود ہے لیکن آخر الامر حضور ﷺ کا عمل شریف چار تکبیر کہنا تھا۔ امام موصوف نے اس بحث کو اپنی دوسری تصنیف ”کتاب الآثار“ میں بالتفصیل ان الفاظ سے تحریر فرمایا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے جناب حماد اور انہوں نے جناب ابراہیم سے یہ سنایا کہ حضور ﷺ کے وصال شریف تک نماز جنازہ کی پانچ چھ اور چار تکبیریں پڑھی جاتی تھیں پھر ابوبکر صدیق کے دور خلافت میں یہی طریقہ ان کے وصال تک چلا رہا پھر عمر بن خطاب غنیہ مقرر ہوئے تو آپ کی خلافت کے دوران یہی طریقہ جاری رہا جب انہوں نے دیکھا تو فرمایا: اے جماعت صحابہ! جب تم اختلاف کرو گے تو بعد والے خود بخود اختلاف میں پڑ جائیں گے لوگوں کے لیے دور جاہلیت قریب ہی گزرا ہے لہذا تم کسی ایک بات پر متفق و مجتمع ہو جاؤ تا کہ بعد والے بھی اسی پر متفق رہیں۔ حضور ﷺ کے صحابہ نے نل کر یہ سوچا کہ حضور ﷺ کے وصال فرمانے کے قبل آخری نماز جنازہ آپ نے کیسے اور کتنی تکبیروں سے ادا فرمائی ہم بھی اسی پر متفق ہو جائیں گے اور اس کے سوا کچھ سوچیں گے۔ آپ کے صحابہ کرام نے اتفاق سے یہ معلوم کیا کہ آپ کی آخری نماز جنازہ کی ادائیگی چار تکبیروں کے ساتھ تھی۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمساً وستاً واربعا حتى قبض النبي ﷺ ثم كبر وابتعد ذالك في ولاية ابي بكر رضي الله عنه حتى قبض ابي بكر ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه فافعلوا ذالك في ولاية فلما راي ذالك عمر بن الخطاب قال انكم معشر اصحاب النبي ﷺ متنى ما تختلفون يختلف من بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شيء يجتمع عليه من بعدكم فاجمع راي اصحاب محمد ﷺ ان ينظروا اخر حنارة كبر عليها النبي ﷺ حين قبض فباحذون به فبرفضون به ماسوى ذالك لينظروا فوجدوا اخر جنازة كبر عليها رسول الله ﷺ اربعا قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة رحمه الله عليه .

(کتاب آثار ص ۳۹ باب اصول علی الجنائز مطبوعہ کراچی)

یاد رہے کہ روافض نماز جنازہ میں پانچ تکبیرات کہتے ہیں۔ بہر حال روایات چھ تک بھی ملتی ہیں اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے درودِ خف کے ابتدائی ایام میں چار پانچ اور چھ تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ ادا کی جاتی رہی لیکن پھر تمام موجودہ صحابہ کرام

نے بالاتفاق یہ طے کیا کہ حضور ﷺ کے آخری عمل شریف پر مجتمع ہو جانا چاہیے چنانچہ چار تکبیروں پر تمام نے اتفاق کیا جس سے معلوم ہوا کہ پانچ یا چھ تکبیرات میں ضرور دین حضور ﷺ کے آخری عمل نے ان کا مشور ہو نا ظاہر کر دیا ہے۔ یہی احتلاف کا مذہب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب

دیئے جانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث سنائی کہ فرمایا اپنے مردوں پر نہ رویا کرو کیونکہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے وہ اپنے والد سے اور وہ عمرہ بنت عبد الرحمن سے بتاتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا جبکہ ان کے سامنے یہ کہا گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ زندہ کے رونے سے مردہ کو عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابن عمر کی مغفرت فرمائے وہ جھوٹ تو نہیں بولتا لیکن وہ بھول گیا یا غلطی کھا گیا ہے۔ بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جنازہ کے قریب سے گزر رہا جس کے گھر والے اس پر رورہے تھے اور اسے (میت کو) قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ذکر شدہ دونوں روایات دراصل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان میت پر رونے اور اس کو عذاب دینے جانے میں دونوں کے اختلاف پر مبنی ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا کہنا تھا کہ میت پر رونے کی وجہ سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے حالانکہ سیدہ عائشہ اصل بات کہ جس کے بچنے میں ابن عمر کو نسیان یا خطا ہوئی اسے بیان کرتی ہیں۔ حضور ﷺ کا ایک میت کو عذاب میں مبتلا دیکھنا اور دوسری طرف اس کے گھر والوں کو رونے دیکھ کر فرمانا کہ میت کو عذاب ہو رہا ہے۔ اس سے حضرت عبد اللہ بن عمر یہ سمجھے کہ میت کو عذاب اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے ہو رہا ہے حالانکہ اسے عذاب اپنے اعمال کی وجہ سے ہو رہا تھا۔ اس کو ذکر فرمانے کے بعد امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کو اختیار کرنے کی ایک وجہ تو وہی جو مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے خود بیان فرمائی وہ یہ کہ ابن عمر کو نسیان یا خطا ہو گئی۔ دوسری وجہ کتب احادیث میں مذکور درج ذیل ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال مر رسول اللہ ﷺ بقبر فقال ان هذا ليعذب الان بكماء

اہلہ علیہ فقالت عائشة غفر اللہ لابی عبد الرحمن
 اہ و اہم ان اللہ تعالیٰ یقول ولا تزوروا زورۃ
 و ررا حری اما قال رسول اللہ ﷺ ان هذا
 ليعذب الان و اہلہ یسکون علیہ۔
 (مسند امام احمد بن حنبل ج ۲ ص ۱۵۵ باب ماجاء فی ان الیتیم یعذب بکامالہ)
 اب عذاب میں گرفتار ہے جس کی وجہ سے اس کے گھر والوں کا اس
 پر روتا ہے۔ اس پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ
 تعالیٰ ابو عبد الرحمن کو محاف کرے انہیں ویم ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے: کوئی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا بے شک حضور
 ﷺ نے یوں فرمایا تھا۔ اس مرد کو اب عذاب ہو رہا ہے اور
 اس کے گھر والے اس پر رورہے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا استدلال دو مضبوط بنیادوں پر ہے۔ یہ دوسری وجہ تو نفس قطعی ہے اس لیے اس
 استدلال کو ترجیح دی گئی چاہیے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک کی بنیاد بنایا۔ اسی سلسلہ میں ایک اور حدیث بھی ملاحظہ ہو
 جائے۔

فلما اصیب عمر دخل صہیب رضی اللہ عنہ
 بیکى یقول و ارخاه و اصاحبہ فقال عمر رضی اللہ
 عنہ یا صہیب اتبکی علی وقد قال رسول اللہ
 ﷺ ان المیت ليعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ۔
 قال ابن عبدس فلما مات عمر رضی اللہ عنہ ذکرت
 ذالک لعائشۃ رضی اللہ عنہا فقالت رحمہ اللہ
 عمر رضی اللہ عنہ واللہ ما حدث رسول اللہ
 ﷺ ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء اہلہ علیہ
 ولکن قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ لیزید الکافر
 عذابا ببکاء اہلہ علیہ۔
 (بخاری شریف ج ۳ ص ۷۱ کتاب الجنائز مطبوعہ حیدرآباد دکن)
 جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو زخمی کر دیا گیا تو حضرت صہیب
 رضی اللہ عنہ روتے ہوئے آئے اور ہائے ساقی ہائے بھائی کہہ رہے
 تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا: اے صہیب! کیا تم مجھ
 پر رورہے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میت کو
 اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔ ابن
 عباس فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔ اس
 کے بعد یہی بات سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی تو آپ
 نے فرمایا: اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے۔ خدا کی قسم! حضور
 ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ مومن میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کے
 سبب عذاب دیا جاتا ہے بلکہ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کافر کو
 اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دے گا۔

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ رونے والوں کے سبب عذاب دیا جانا صرف کافر میت کے ساتھ مخصوص ہے۔ مطلب یہ کہ اس
 کے عذاب کو روزیادہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ وہ زندگی بھر اپنے خاندان کے مرنے والے افراد پر روتا ہے اور اسے اچھا جانا رہا ہی لیے
 اگر کوئی مسلمان یہ سمجھتا ہو کہ میت پر رونا اچھا کام ہے اور خواہش رکھے کہ میرے مرنے پر بھی میرے درگاہ مجھ پر رومیں تو ایسے رونے
 کے سبب اسے بھی عذاب دیا جائے گا۔ اس کی تائید و توثیق بخاری شریف میں درج ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث دوسری احادیث کی بہ نسبت زیادہ محفوظ ہے
 کیونکہ وہ کتاب سنت کے دلائل سے مناسبت رکھتی ہے اگر پوچھا جائے کہ کتاب اللہ سے مناسبت کس طرح ہے؟ تو جواب دیا جائے
 گا کہ یہ آیات، اس پر دلزل ہیں۔ (۱) لا تزوروا زورۃ و ررا حری (۲) ان لیس للانسان الا ما سعی (۳) لمن یعمل مثقال
 ذرۃ حیرا یروہ و من یعمل مثقال ذرۃ شرا یروہ (۴) لتجزی کل نفس بما تسعى۔

احادیث اس پر یہ ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک شخص کو فرمایا: کیا یہ تیرا بیٹا ہے؟ عرض کی جی حضور! آپ نے فرمایا بہر حال
 نہ وہ تجھ پر خیرات کرے نہ تو اس پر خیرات کرے۔ ہر آدمی کا اچھا برا عمل اسی کے لیے ہے نہ کہ غیر کے لیے۔

رونے والی کو رونے کا عذاب

ان ابا اسلام حدثنا ان ابا مالک الاشعري حدثنا ان النبی ﷺ قال اربعة في امتي في امر الجاهلية لا يتركونهم الفخر في الاحساب. واطعن في الانساب والاستسقاء بالحوم والنسابة وان النائح اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حerb.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۷۳ باب ما رو عن تحلیف فی القیامۃ)

ابو مالک اشعری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے لوگ جاہلیت کی چار باتوں نہ کو چھوڑیں گے (۱) حسب پر فخر کرنا (۲) نسب میں حق کرنا (۳) ستروں سے پارش طلب کرنا (۴) اور میت پر رونا۔ میت پر رونے کی اپنے مرنے سے پہلے اس فعل سے توبہ نہیں کرے گی (۵) مرنے کی تو قیامت کے دن یوں کھڑی ہوگی کہ تارکوں کی قمیص اور خارش دار چادر پہنے ہوئے ہوگی۔

روایت مذکورہ سے بھی یہی ثابت ہوا کہ رونے سے رونے والی کو ہی عذاب ہوگا میت کو اس کے رونے سے عذاب نہ ہوگا۔ یہ قسم کی بہت سی احادیث "مصنف ابن ابی شیبہ" ج ۳ ص ۳۹۰ پر منقول ہیں۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا عورتوں سے بیعت لینے میں ایک شرط یہ بھی موجود ہے کہ میت پر روئیں گی نہیں جس سے معلوم ہوا کہ باذن بلند صقع اور بناؤں سے میت پر رونا قطعاً پسندیدہ عمل نہیں کیونکہ اس کی وجہ سے رونے والیوں کو عذاب ہوگا اور یہ بھی کہ اس فعل کی سزا اس کے کرنے والوں تک محدود رہے گی۔ میت کا اس میں کوئی حصہ نہیں جبکہ زندگی میں اسے ناپسند سمجھتا رہا اور اس سے بچتا رہا۔ فاعبوا وایا اولی الابصار۔

۱۱۴- بَابُ الْقَبْرِ يَتَّخِذُ مَسْجِدًا أَوْ

يُصَلِّي الْيَوْمَ أَوْ يَتَوَسَّدُ

۳۱۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْيَهُودُ إِتَّخَلُّوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے وہ سعید بن مسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ یودیوں کو ہلک کرے انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مسجدیں بنائیں۔

حدیث مذکور میں قبروں کو مسجدیں بنانے کا مطلب یہ ہے کہ قبروں پر مسجدیں بنائی جائیں یہ بھی ممنوع ہیں اور ہی طرح قبر کی طرف بلا حجاب منہ کر کے نماز پڑھنا اور ان کے ساتھ ٹیک لگانا بھی ممنوع ہے۔ رہا یہ کہ کسی پیغمبر یا ولی اللہ کی قبر کے نزدیک مسجد بنانا تو یہ نہ ناجائز ہے اور نہ ہی حدیث پاک کا یہ مدعی ہے۔ غیر مقلد اور دیوبند اسکی احادیث سے یہی مطلب اخذ کرتے ہیں۔ یہی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد لکھتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی نیک آدمی مر جاتا اس کی قبر پر وہ مسجد بنا دیتے نیز بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ غوثی سے مروی روایت لکھی کہ حضور ﷺ نے فرمایا قبروں پر نہ بیٹھو یعنی مجودت نہ کرو پھر اس پر خاند ساز تشریح جزئی کہ مراد یہ ہے کہ قبروں کے پاس مساجد بنانا اور قبروں کی عبادت کرنا منع ہے۔

درحقیقت ان خیانت و نظریات کے حامل یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر حوسبہ ہیں و تعمیر کی جاتی ہیں یہ ناجائز ہیں۔ ان میں نماز پڑھنے والے، صاحب قیور سے برکت حاصل کرنے کی نیت سے وہاں نمازیں داکرتے ہیں وہ یہ شرک ہے کیونکہ نماز میں صاحب قبر کا خیال ان کے نزدیک بہت بری بات ہے جیسا کہ ان کا ایک پیشوا اسماعیل دہوی "مصر مستقیم" میں لکھ چکا ہے کہ نماز میں حضور ﷺ کا تصور آجانا گمراہی اور گمراہی کے تصور سے بدتر ہے۔ (مجاز اللہ) کیونکہ آپ کا خیال و

تصور از روئے تعظیم آئے گا اور نمازی تعظیم کرے گا۔ ایسی تعظیم ان کے نزدیک شرک ہے۔ اس کے خلاف اگر گائے یا گدھے کا خیال آیا تو تعظیم کے بغیر آئے گا لہذا یہ خیال اول الذکر سے بہت کم درجہ کا ہے۔ ہم سب سے پہلے اس بات پر بحث کرتے ہیں کہ اہل اللہ کی قبور کے نزدیک نماز کرنے اور دفن ہونے میں کچھ فرقہ وارانہ ہیں یا نہیں۔ نیز ان کے نزدیک مسجد کی تعمیر کی کیا حیثیت ہے؟

حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں

مسجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل

قال ابن عباس تنازعوا فی النبیان قال المسلمون لبني عندہم مسجد الانہم کانوا علی دیننا وقد ماتوا مسلمین وقال المشرکین لبني علیہم بنیاننا یسکھ الناس ویخذونہ قریۃ او علی باب کھفہم بنیاننا یمنع الناس من التطرق الیہم ظنا بترکہم لانہم من اهل لبنا كما قال اللہ تعالیٰ فقالوا ای المشرکون من اهل القریۃ ابنا علیہم بنیاننا ربہم اعلم بہم قال الذین غلبوا علی امرہم ای المسلمون بید و مہمس واصحابہ فانہم کانوا اصحاب ملک و ثروۃ و حکومت حینئذ لتخلن علیہم مسجدا یصلی فیہ المسلمون ویترکون بہم۔

(تفسیر مظہری ج ۶ ص ۲۳ پارہ ۱۵ معارف القرآن ج ۵ ص ۵۶۴)

(از مفتی محمد شفیع کراچی)

(قرآن کریم میں اصحاب کہف کے متعلق تفصیلی واقعہ مذکور ہے۔ اس کا ایک حصہ یہ کہ جب لوگوں نے ان کا اس غار میں محاصرہ کیا جہاں وہ آرام فرما تھے تو انہیں بہترین حالت میں پایا پھر لوگوں میں یہ اختلاف ہوا کہ ان کی قبر پر کیا بنانا چاہیے؟ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کچھ تعمیر کرنے پر ان کا اختلاف ہوا۔ مسلمانوں کا کہنا تھا کہ ہم ان کے قریب مسجد بنائیں گے کیونکہ یہ حضرات ہمارے دین کے ماننے والے تھے اور ان کا وصال بھی اس حالت اسلام پر ہوا ہے اور شرک بولے کہ ہم ان پر کوئی رہائشی جگہ تعمیر کریں گے توگ اس میں سکونت رکھیں گے اور پھر یہ بستی بن جائے گی یا ان کے غار کے دروازہ پر ایسی عمارت تعمیر کریں گے جو لوگوں کو ان کے پاس آنے سے رکاوٹ کا کام دے گی۔ یہ غن کرتے ہوئے کہ یہاں ان کی قبریں ہیں کیونکہ وہ ہمارے نبی نسب سے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پس بستی کے مشرک کہنے لگے۔ ان پر کوئی عمارت کھڑی کر دو ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ مسلمان کہنے لگے یعنی بید و مہمس اور اس کے ساتھی کہنے لگے جو اس وقت صاحب ملک اور مالدار تھے اور اس وقت ان کی حکومت تھی۔ ہم ضرور بالضرور ان پر مسجد تعمیر کریں گے مسلمان اس میں نماز ادا کیا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کیا کریں گے۔

صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

(۱) لتخلن علیہم مسجدا یعنی قبر پر مسجد بنانے کا مطلب قبر کے نزدیک مسجد بنانا ہے جیسا کہ تمام ایسی مساجد جو کسی مزار پر بنائی گئیں ان کے مشاہدہ سے ثابت ہے۔

(۲) صاحب مزار کے مزار کے قریب تعمیر مسجد کا مقصد یہ کہ وہاں لوگ نماز ادا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کریں گے۔

(۳) اصحاب کہف کے غار پر مسجد تعمیر کرنے والے مسلمان تھے۔

(۴) ان کے غار کے قریب یا غار کے منہ پر مسجد کی بجائے عام تعمیر کرنے والے مشرکین تھے۔

(۵) مسجد کی تعمیر اور اس کا پہ بکف کے مزار کی زیارت سے روکنے والے بھی شرکین تھے۔

(۶) اللہ تعالیٰ نے تعمیر مسجد کے معتقدین کو غلبہ عطا فرمایا جس کی وجہ سے وہاں مسجد ہی تعمیر ہوئی۔

ان امور میں غور کیا جائے تو حقیقت حال کل کر سامنے آ جاتی ہے کہ اولیاء کرام کے مزارات کے قریب مسجد کی تعمیر شریعت محمدیہ کے آنے سے پہلے بھی مسلمانوں کا عمل تھا اور بعد میں تاقیامت مسلمانوں کا عیسیٰ علیہ السلام پر رہا ہے اور وہ ہے گا۔ اس کی مخالفت پہلے بھی ہے دین کرتے رہے اور آج بھی کرتے ہیں۔ برصغیر اور اس سے باہر شاید ہی کوئی مشہور ولی کی قبر ایسی ہو جس کے قریب مسجد تعمیر نہ ہوئی ہو۔ اس بارے میں مسجد نبوی کی مثال عظیم مثال ہے جس میں سرکار ابد قرار ﷺ اور حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی قبور مقدمہ ہیں۔ اسی مسجد نبوی کے بارے حدیث پاک شاہد ہے کہ یہاں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر خود حضور ﷺ نے مقرر فرمایا نیز یہ بھی موجود کہ بالترتیب یہاں چالیس نمازیں ادا کرنے والے کے لیے آپ کی شفاعت لازم ہے۔ یہ برکت اور ثواب کی زیادتی صرف اور صرف اس لیے ہے کہ اس میں رحمۃ للعالمین جلوہ فرما ہیں۔

در شرح شیخ ابن حجر ہشمی مکی در شرح حدیث لعن اللہ الیہود والنصارى واتخذوا قبور الیاء ہم مساجداً۔ غفلة است کہ ابن ہر تقدیر است کہ نماز گزار بدجانب قبر از جہت تعظیم وے کہ آن حرام است بالاتفاق واما اتخاذ مسجد در جوار پیغمبر یا صالح و نماز گزار دن نزد قبر وے نہ بقصد تعظیم قبر از توجه بدجانب قبر بلکہ بنیت حصول مدد از وے تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قبر و مجاورت مرآن روح پاک را حرج نیست۔

(اشع اللمعات ج ۱ ص ۲۳ باب زیارة القبور)

قارئین کرام! مذکورہ حدیث نبوی ﷺ کی وہ تشریح جو برصغیر کے مشہور محدث، محقق جناب شیخ عبدالحق صاحب دہوی نے کی۔ مولوی عطاء اللہ غیرمقدم نے اس کے خلاف چل کر ڈیڑھ سینٹ کی الگ مسجد بنانے کی کوشش کی۔ شیخ عبدالحق نے واضح لکھ دیا کہ صاحب مزار کے قریب نماز ادا کرنے میں اگر نیت یہ بھی ہو کہ اس سے میری نماز میں زیادہ ثواب ہوگا تو یہ درست ہے۔

قال البيضاوی لما كانت الیہود والنصارى یسجدون لقبور الانبیاء تعظیماً لثانہم ویجعلونها قبلۃ یتوجهون فی الصلوۃ نحوھا واتخذوها اوثاناً لعہم السی ﷺ ومنع المسلمین عن مثل ذالک فاسا من اتخذ مسجداً فی جوار صالح وقصد التبرک بالقرب منه لا لتعظیم ولا للوجه الیہ فلا یدخل فی الوعید المذکور۔

(باب من احب ان یرئی فی الارض المقدس)

بیضاوی نے کہا کہ جب یہودی اور عیسائی حضرات نبیہ کرام کی قبروں کو ان کی حالت شن کے پیش نظر سجدہ گاہ بنائے ہوئے تھے اور انہوں نے ان کی قبروں کو تہ کے لیے دورن مرقدہ بنا لیا تھا اور پھر انہوں نے ان کی قبر کو تبرک بنا کر ثواب حضور ﷺ نے ان پر لعنت بھیجی اور مسلمانوں کو یہ کرنے سے منع فرمادیا لیکن کسی بزرگ کے مزار کے گرد و نواح کوئی مسجد تعمیر کر لینا تاکہ صاحب مزار کے قرب کی برکتیں حاصل ہو جائیں یہ قرب قبر والے کی تعظیم کے لیے ہو اور اس کی قبر کی طرف منہ کر کے نہ پڑھنا

بھی تصور نہ ہو تو یہ اس حدیث کی وحید میں شامل نہیں۔

اور یونہی حضرات انبیاء کرام کی آرام گاہیں، شہداء کی قبریں اور اولیاء کرام کے حشرات سے جس قدر ممکن ہو ان کے قرب و جوار کی برکتوں اور ان پر اترنے والی رحمتوں کو حاصل کرنا چاہیے۔ یہ سب کچھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اقتدا کرتے ہوئے ہوتا ہے۔ اچھی۔ اس بات کا دار و مدار اس پر ہے کہ اصل مقصد و مطلوب ان پیغمبروں کا قرب حاصل کرنا ہے جو بیت المقدس میں مدفون ہیں۔ اسی کو قاضی عیاض نے ترجیح دی ہے۔

وكذا الک ما يمكن من مدافن الانبياء وقبور الشهداء والاولياء تعینا بالحوار وتعرضا للرحمة النارية عليهم اقتداء بموسى عليه السلام انتفاء وهذا بناء على ان المطلوب القرب من الانبياء الذين دفنوا بیت المقدس وهو الذى وجعه عیاض. (نسخ لہاری شرح مجمع البحار ج ۳ ص ۶۱۱ باب من احب الدفن فی الارض مقدس)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اللہ ایک واقعہ یا دعا کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت کلیم اللہ علیہ السلام نے اپنے وصال شریف کے بالکل قریب اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی۔ اے اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پتھر پھینکے جانے کی مقدار پر کر دے۔ آپ کا اس دعا سے یہ مطلب تھا کہ وہاں مدفون نیک حضرات کے قرب کی وجہ سے ان پر اترنے والی رحمتیں اور برکتیں ہر دفن ہونے والے کو حاصل ہو جاتی ہیں۔ بہر حال تفسیر اور اس کی شروحات سے معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام اور بزرگان دین کے حشرات کے قریب دفن ہونے والے، بیٹھنے والے اور ذکر کرنے والے پر ان نیک رحمتیں اور برکتیں نازل ہوتی ہیں اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ ان مساجد میں جو ایسے پاکیزہ حضرات کے قرب و جوار میں بنائی گئیں ان میں نماز کی ادائیگی اور جگہ کی نسبت ادا کی گئی نمازوں سے ثواب و برکت میں کئیں زیادہ ہے۔

مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ ہمیں حضور ﷺ نے حکم دیا کہ ہم اپنے مردوں کو نیک لوگوں کے درمیان دفن کریں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ اپنے مردوں کو نیکوں کے درمیان دفن کرو کیونکہ بے شک جس طرح زندہ اپنے بڑے مسایہ سے اذیت پاتا ہے اسی طرح مردہ بھی اپنے بڑے بڑوں سے دکھی ہوتا ہے۔

عن علی رضی اللہ قال امرنا رسول اللہ ﷺ ان ندفن موتانا وسط قوم صالحین وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین فان المیت ینادی بجوار السوء کما ینادی المحی بجوار السوء. (عہ سنن ج ۸ ص ۲۶۸ باب ان من جمیع القبر والقبور)

ان دونوں احادیث سے میت کے قرب کا فائدہ و نقصان معلوم ہوا۔ اچھوں کے پاس دفن ہونے والا ان پر اترنے والی برکتوں سے بہرہ ور اور بُروں کے قریب ان پر پڑنے والی سختیوں سے بدحوہ ہو گا اسی لیے حضور ﷺ نے اچھوں کی قربت کا مرنے کے بعد بھی حکم دیا ہے۔ ان احادیث کے پیش نظر محدثین کرام نے نیکوں کے پاس دفن ہونے کو اچھا عمل کہا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بیت المقدس سے پتھر پھینکے جانے تک کے فاصلہ پر دفن ہونے کی دعا مانگی۔ یہ وہ جگہ ہے کہ جہاں آپ اس وقت آرام فرما ہیں۔ اس دعا کی وجہ یہ تھی کہ وہ فضیلت حاصل ہو جائے جو اس مقدس زمین میں مدفون حضرات کو حاصل تھی یعنی حضرات انبیاء کرام اور دوسرے بہت سے اللہ تعالیٰ

فسال لہ تعالیٰ الدنوس بیت المقدس لیدفن فیہ دنو البوری رام الححر من ذالک الموضع لدین هو الان موضع قبرہ لوصل الی بیت المقدس وانما سال ذالک بفصل من دفن فی الارض المعقده من الانبياء والصالحین فاسحب

کے برگزیدہ بندوں کی قربت حاصل ہو جائے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ ان پاکیزہ لوگوں کا پڑوس زندگی کی طرح زندگی کے بعد بھی اچھا ہے اور اس لیے بھی کہ لوگ ان مقدس مقامات کی زیارت کرنے آتے ہیں ان کی قبور کی زیارت کرتے ہیں اور ان میں دفن حضرات کے لیے دعا کرتے ہیں۔

بہر حال کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد بنانے یا اس کی قبر کے احاطہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس سے مقصد اس بزرگ کی روح سے مدد طلب کرنا یا عبادت میں اثر انگیزی ہو نہ کہ اس کی تعظیم اور اس کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھنا مقصد اصلی ہو۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مرقہ حنور بیت اللہ شریف میں عظیم کے اندر ہے پھر وہ مسجد حرام افضل ترین جگہ ہے کہ ہر نمازی وہاں نماز ادا کرنے کا مستحق ہے۔

بہر حال جو شخص کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد تعمیر کرتا ہے یا اس کے جوار میں نماز پڑھتا ہے اور یہ اس لیے کرتا ہو کہ اس بزرگ سے برکت کا حصول ہو اور ان کے قرب کی بدولت دعا میں قبولیت آجائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کے جواز پر حجت یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر انور بیت اللہ شریف میں عظیم کے اندر ہے پھر یہ جگہ نماز کے لیے افضل ترین قرار دی گئی۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد کی تعمیر اور وہاں نماز وغیرہ نیک فعل کی ادائیگی اس غرض سے کہ ایسا کرنے سے اس فعل میں برکت اور اس بزرگ پر اتارنے والے فیوض و برکات کا حصہ ملے گا، کوئی گنہ نہیں بلکہ یہ مرستحق ہے اور اس کی دلیل حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مزار کی جگہ کو بیت اللہ شریف کا افضل ترین مقام قرار دیا جاتا ہے لہذا اس نیت کے ساتھ کام انجام دینے والوں کو رد کیا اور اسے بدعت کہنا اور اصل سلف صالحین کے طریقہ کے خلاف چلنے پر اسکا تاہے اور دلوں سے ہل اللہ کی محبت نکالنا ان کی عظمت سے منہ چراتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شر سے محفوظ رکھے آمین

قبروں کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے اور قبروں کے نزدیک مسجد بنانا جائز ہے۔ معاذ اللہ مسجد بنانے سے یہ غرض نہ تھی کہ لوگ ان کی قبروں کی طرف منکر کے نماز پڑھا کریں بلکہ غرض یہ تھی کہ صالحین کے قرب و جوار میں ایک عبادت خانہ بنادیا جائے تاکہ لوگ ان کے قریب عبادت کیا کریں اور وہاں نمازیں پڑھا کریں اور ان کے قرب سے برکت حاصل کریں۔ (معارف القرآن، شیخ الحدیث محمد ادریس کاندھلوی، ذریعہ آیت لتخلفن علیہم مسجد ۱)

معنی ابن قدامہ میں ہے کہ ایسے قبرستان میں دفن ہونا بہت

مجاور تہم فی المعات کما فی الحیاة ولان الناس یفصلون الموائع الفاضلة ویزوون قبورها ویدعون لاهلہا۔ (مرآۃ القاری شرح معجم البخاری ج ۸ ص ۱۳۹ باب من احب ان یدفن فی الارض المقدس)

اما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح او صلی فی مقبرة وقصد الاستظهار بروحہ او وصول الثرما من الترابادۃ الیہ لاللتعظیم لہ والتوجہ نحوہ فلاحرج علیہ الاثری ان مرقہ اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک المسجد الفضل مکان یتحرى المصلی لصلوۃ۔ (مرآت شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۰۲ باب الساجد بکتبہ اداویہ مکان حاشیہ سانی محمد محدث تہذیبی ج ۱ ص ۱۱۵)

فاما من اتخذ مسجد اقرب رجل صالح او صلی فی مقبرۃ فصد للشرک باثارہ واجابۃ دعا رہناک فلاحرج فی ذالک واضع لذلک بان قبر اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک الموضع الفضل مکان للصلوۃ فیہ۔ (اکمال اکمال المعجم شرح المسلم ج ۲ ص ۲۳۳)

فی المعنی لابن قدامة ویستحب الدفن فی

المقبرة التي يكثر فيها الصالحون والشهداء لتأله
سركتهم وكذا الك في البقاع الشريفة وقد روى
الشيخان باسنادهما ان موسى عليه السلام لما
حصره الموت سال الله تعالى ان يدنيه الى الارض
المقدسة رمية بحجر قال وجمع الاقارب في الدفن
حسن لقول النبي ﷺ لما دفن عثمان بن
مطعون ادفن اليه من مات من اهلي.

(علاء السنن ج ۸ ص ۲۶۸ مفتی ج ۲ ص ۳۸۹)

اچھا ہے جس میں صالحین اور شہداء کرام کی قبور زیادہ ہوں تاکہ ان
کی برکات کو وہ دفن ہونے والا بھی پالے۔ یونہی دیگر مقامات
مقدس میں دفن ہونا بھی بہت اچھا ہے۔ بخاری و مسلم نے اپنی اپنی
اسناد کے ساتھ روایت کی کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
وصال کا وقت قریب ہوا تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی اے
اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پتھر پھینکنے کی سزا دے پتھر نصیب
کرنا نیز لکھا کہ اقارب کا ایک دوسرے کے قریب دفن ہونا بھی
اچھی بات ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت عثمان بن
مطعون رضی اللہ عنہ کے دفن جانے کے بعد فرمایا تھا کہ میرے
اہل میں سے جو انتقال کر جائے گا اسے میں اس کے ساتھ دفن
کروں گا۔

اس کے بعد صاحب اعلام السنن نے لکھا: قلت ورواہ ابو داود واسنادہ حسن میں کہتا ہوں اس روایت کو ابو داؤد نے لکھا اور
اس کی اسناد حسن ہیں۔

قارئین کرام! محدثین کرام نے اس بات کی تصریح فرمادی کہ اللہ کے نیک بندوں کے ساتھ کسی گناہ گار کی قبر بن جانا بڑے
نصیب کی بات ہے تاکہ ان کی برکات سے یہ بھی بہرہ ور ہو اور حضرات محدثین کا اس امر کو مستحب فرمانا اپنی طرف سے نہیں بلکہ حدیث
حسن سے انہوں نے استدلال فرمایا ہے جیسا کہ ابھی حضرت عثمان بن مطعون رضی اللہ عنہ کے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد
گرامی گزرا۔ حضور ﷺ کے مذکورہ ارشاد گرامی کون کر صحابہ کرام نے اپنے اپنے اقارب کو عثمان بن مطعون کے قریب دفن کرنا
شروع کر دیا تھا بعد از وفات اہل کرام کی بعد از وصال مجاورت بھی نہایت مفید اور باعث اجر و ثواب ہے۔ ایسا کیوں نہ ہو آخر رسول
ﷺ صبیحہ پر کرم، محدثین اور علماء ملت کے نزدیک یہ سعادت بہت بابرکت اور اس کا انجام انتہائی مفید ہے۔ اس مسئلہ سے
یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ بعد از وصال اللہ کے نیک بندے اپنے قریب میں جیسے اور آنے والوں کو مستفید فرماتے ہیں اور وہ بڑے
نیک صاحب تصرف ہیں۔ اس ذیلی مسئلہ کو ہم مختصر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

اولیاء کرام اپنی قبور میں تصرف کرنے میں زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں

امام شافعیؒ نے لکھا: است قبر موسیٰ کاظمؑ تریاق مجرب است مر
اجابت دعا و رنجہ اسلام امام محمدؒ غزالیؒ کہتے ہیں کہ استمداد کردہ
شود بوسے در حیات استمداد کردہ می شود بوسے بعد از وفات
و یکے از مشائخ عظام کہتے ہیں کہ استمداد چہار کس را از مشائخ
کہ تصرف میکند در قبور خود مانند تصرفائے ایشان در حیات خود یا
پیشتر شیخ معروف کرنی و شیخ عبدالقادر جیلانی و دو کس دیگر سے
ما زاد الیائے شہرہ و مقصود حصر نیست آنچه خود دیدہ یا نہ است
گفتہ و سیدی احمد بن مرزوق کہ از اعظم نعمتہا و علماء و مشائخ و

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سیدنا امام موسیٰ
کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی قبر انور قبولیت دعا کے لیے تیر بہدف علاج
ہے اور حجۃ الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس
سے اس کی اپنی زندگی میں طلب مدد کی جاتی رہی اس سے اس کے
وصال کے بعد بھی مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ مشائخ عظام میں ایک
عظیم شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے چار مشائخ کرام کو دیکھ کر وہ اپنی
اپنی قبور میں زندگی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ تصرف کرتے
ہیں اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے عداوہ دو در

حضرات کا انہوں نے نام لیا تھا لیکن چار کہنے سے مقصود صرف اتنے ہی ہونا نہیں ہے بلکہ یہ وہ اپنے ساتھ پیش آنے والے واقعات اور دیکھی جانے والی اہدائے اعتبار سے فرماتے ہیں۔ سیدی احمد بن مرزوق رحمۃ اللہ علیہ جو کہ دیار مغرب کے عظیم فقیہ، عالم اور شیخ ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن جناب ابوبہاس حضری نے مجھ سے پوچھا تُو زندہ کا مدد کرنا زیادہ قوی ہے یا فوت شدہ کا؟ میں نے کہا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ زندہ کی امداد زیادہ قوی ہے اور میں کہتا ہوں کہ فوت شدہ کی امداد زیادہ قوت والی ہے۔ اس پر شیخ نے کہا ہاں بات یہی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے قرب خاص اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہونے والے ہیں۔ اس مسئلہ کے بارے میں ان حضرات سے اس قدر واقعات منقول ہیں۔ جن کا شمار کرنا طاقت سے باہر ہے اور کتاب و سنت میں اور سلف صالحین کے اقوال و ارشادات میں سے کوئی ایک حوالہ بھی اس کے خلاف اور اس کی نفی کرنے والا نہیں پایا جاتا اور نہ ہی کوئی ایسا قول موجود ہے جو کہ اس کا رد کرے اور آیات و احادیث سے یہ بات بالتحقیق ثابت شدہ ہے کہ روح نہیں مرنے اور اس کا علم اور زائرین کو جان لینا اور ہر آنے والی کی حالت معلوم کر لینا بھی روح کے لیے ثابت ہے اور کامل حضرات کی روحوں کا اللہ تعالیٰ کے حضور ایک خاص مقام و مرتبہ اور قربت بھی ثابت شدہ بات ہے۔ یہ اسی طرح کا قرب و مقام ہے جو انہیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل تھا یا اس سے بھی اب زیادہ ہو گیا ہے اور حضرات اولیاء کرام کو اکوان عالم میں تصرف اور کرامات کا حصول بھی میسر ہے اور یہ سب باتیں ان کی ارواح کو حاصل ہیں اور وہ بہر حال زندہ ہیں اور حقیقی تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے یہ سب کچھ اسی کی قدرت سے ہے اور یہ لوگ اپنی ظاہری زندگی اور وصال کے بعد دونوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں فنا ہو چکے ہوتے ہیں لہذا اگر کسی کو کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے ان دوستوں کے واسطے سے اور ان کے اس مرتبہ و مکان کے ذریعہ جو انہیں اللہ تعالیٰ کے حضور حاصل ہے دی جائے تو عقل و نقل سے بعید نہیں ہے۔ یہ اسی طرح ہے کہ جس طرح ان کی حیات دنیوی میں اللہ تعالیٰ ان کی وساطت اور

مغرب است گفت کہ روزے شیخ ابوالجہاں حضری ازمن پرسید کہ امدادی قوی است یا امداد میت من یلتم کہ تو سے سگویند امدادی قوی تر است و من سگویم کہ امداد میت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وے در بساط حق است و در حضرت اوست و نقل در ایام مفتی ازین طائفہ بیشتر از ان است کہ حصہ و احصاء کردہ شود و یافتہ نمی شود و در کتاب و سنت و اقوال، سلف صالح کہ معانی و مخالفت ایں باشد و در کندیں را تحقیق ثابت شدہ است بایات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزر از ان و احوال ایشان ثابت است و ارواح کا ملان را قریبے و مکانتے در جناب حق ثابت است چنانکہ در حیات بود یا بیشتر از ان و اولیاء را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و آں نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است و متصرف حقیقی نیست مگر خداے عز و جل و ہما بقدرت اوست و ایشان فانی اند در جلال حق در حیات و بعد از ممات۔ پس اگر دادہ شود مراد سے راجزے بوساطت یکے از دوستان حق و مکانتے کہ نزد خدا دارد و در نباشد چنانچہ در حالت مگر حیات بود۔ نیست فعل و تصرف در ہر دو حالت مگر حق را جل جلالہ و عم نوالہ نیست چیزے کہ

فرق کند میاں ہر دو حالت

دیانتہ نعدہ است برآں

(اللمعات ج ۱ ص ۶۶۲ باب زیارۃ القبر)

ان کے مقام و مرتبہ کی وجہ سے لوگوں کی ضروریات پوری فرماتا رہا۔ ان کی زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں تصرفات دراصل اللہ تعالیٰ کا فعل اور اسی کا تصرف ہوتا ہے اور ان دونوں حالتوں میں فرق کرنے والی کوئی دلیل موجود نہیں اور نہ ہی مل سکتی ہے۔

مذکورہ حوالہ سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- (۱) جوئی نماہری زندگی میں متصرف ہے وہ بعد از وصال بھی متصرف ہوتا ہے۔
- (۲) سلف صالحین اور مشائخ اہل سنت کا مسلک ہے کہ اللہ کا بندہ قبر میں جا کر بھی تصرف کرتا ہے۔
- (۳) انتقال کے بعد تصرف فرمانے والے حضرات کی گنتی نہیں ہو سکتی یعنی ایسے لا تعداد لوگ ہیں۔
- (۴) ایک ولی انتقال کے بعد تصرف کرنے میں اپنی زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ قوت وال ہو جاتا ہے۔
- (۵) کتاب و سنت میں بعد از وصال بزرگان دین کے تصرف نہ کرنے پر کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (۶) بعد از وصال روح مرتی نہیں اس لیے اس کا علم و شعور بدستور موجود ہوتا ہے۔
- (۷) اویامہ کرام زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں مستغرق ہوتے ہیں۔
- (۸) ان حضرات کے توسط سے کسی کو جو کچھ ملتا ہے وہ حقیقت وہ اللہ تعالیٰ کی عطا ہے۔
- (۹) زندگی میں متصرف ہونا اور ماننا اور فوت ہونے کے بعد اس کی نفی کرنا اس پر کوئی دلیل نہیں۔
- (۱۰) زائر کو جاننا ان کی حالت کا علم ہو جانا اس کا تعلق روح ولی کے ساتھ ہے وہی متصرف بھی ہے کیونکہ وہ ہوتی ہے۔

تلك عشرة كاملة ، فاعتبروا يا اولی الابصار

مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز

حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر گنبد نما عمارت کی تعمیر پر بھی وہی لوگ اعتراض کرتے ہیں جو ان کے قرب و جوار میں مساجد کی تعمیر کو ناجائز کہتے ہیں۔ مساجد کی تعمیر کے جواز کے بعد ہم نے مناسب سمجھا کہ مزارات اولیاء کرام پر تہ جات کو حرام کہہ کر انہیں گرا دیئے کا حکم دینے والوں کے دلائل بعد جواب ذکر کر دیئے جائیں تاکہ یہ موضوع مکمل ہو جائے۔

ما نعن دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نہی رسول اللہ ﷺ ان یجلس القبر وان یسبی علیہ وان یقعد علیہ رواہ صحیح مسلم ترجمہ حضور ﷺ نے قبر کو بیچنا کہنے، اس پر تعمیر کرنے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔“ جب کہ اس ارشاد نبوی میں صاف صاف مذکور ہے کہ قبروں پر کسی قسم کی تعمیر ممنوع ہے تو پھر یہ گنبد والی عمارتیں (تہ جات) تعمیر کرنا خلاف شرع ہوا۔ آئیے! ذرا اس حدیث پاک کی تشریح اور مقصود معلوم کرنے کی کوشش کریں تاکہ واضح ہو سکے۔ حدیث مذکور کی شرح کرتے ہوئے حلی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لیزورهم الناس ویستویحوا بالجلوس فیہ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۹۹ باب دفن الیت) وغیرہ تعمیر کرنا مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کو آیا کریں اور ان تعمیر شدہ عمارتوں کے سایہ میں آرام و سکون حاصل کر سکیں۔

حلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر گنبد وغیرہ تعمیر کرنے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ اس تعمیر کی وجہ سے صاحب قبر عالم دین یا

بزرگ ہستی اوروں سے ممتاز ہو جائے گی۔ اس امتیاز کی بنا پر لوگ ان کی زیارت کرنے آئیں گے اور پھر اس عمارت کا یہ فائدہ بھی انھیں گے کہ گری سردی میں یہاں ٹھہر کر اور بیٹھ کر راحت و سکون حاصل کریں گے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عباد کرام اور مشائخ عظام کی قبور پر قبہ جات بننے چلے آ رہے ہیں اور جو نہ عالم دین اور نبی کی طریقت کے راہ رو ہوں۔ ان کی قبریں بغیر گنبدوں کے ہوتی ہیں کیونکہ نہ وہ قبروں پر جانا جائز سمجھتے ہیں نہ کہ وہاں جاتا ہے لہذا وہاں استراحت کی خاطر قبہ تعمیر کرنا بیکار رہے۔ بچھلی وجہ جواز کے تحت ملائی قادی رحمۃ اللہ علیہ حریذ فرماتے ہیں۔

قلت وبسفاد منه اذا كانت الخيمة لقائدة
مثل ان بقعدا القراء تحتها فلا تكون منہیا.

میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جب کوئی قبر پر لگایا گیا خیمہ کسی فائدہ کے لیے لگایا گیا ہو مثلًا یہ کہ اس کے بچے بیٹھ کر قاری صاحبان قرآن کریم کی تلاوت کریں تو یہ ممنوع نہیں۔

اور یہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ قبر پر خیمہ نصب کرنا اگر کسی صحیح غرض کے لیے ہو مثلًا زندہ لوگوں کو دھوپ سے بچاؤ کے لیے نہ کہ میت پر سایہ کرنے کے لیے تو یہ یقیناً جائز ہے گویا کہتا ہے کہ جب قبر پر خیمہ وغیرہ کسی صحیح غرض کے لیے نصب کیا جائے نہ کہ غرض وریاء کی خاطر تو یہ جائز ہے جیسا کہ صحیح غرض کی خاطر قبر پر بیٹھنا جائز ہے نہ کہ اس پر بیٹھ کر بول و دراز کیا جائے۔

وهی الاشارة الى ان ضرب القسطاط ان كان لغرض صحيح فلد تستر من الشمس مثلاً للاحياء لا لاطلال الميت فقد جاز فكانه يقول اذا كان على القبور لغرض صحيح لا لغرض المباحات جاز كما يجوز القعود عليه لغرض صحيح لالمن احداث عليه. (مدونة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۱۸۳ باب الجری علی القبر)

نوٹ: علامہ بدر الدین عینی صاحب عمدة القاری نے درج بالا تشریح ایک حدیث پاک کے ضمن میں لکھی جس میں حضرت خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم صحابہ میں سے چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ قوی وہ ہوتا جو حضرت عثمان بن مظعون کی قبر کو پھلانگ لیتا۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ عثمان بن مظعون کی قبر چھلانگی اس لیے مشکل تھی کہ وہ عام قبروں سے زیادہ اونچی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ نے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر بہت بڑا پتھر بطور نشانی رکھا تھا جسے کوئی اٹھا نہیں سکتا تھا۔ یہ پتھر ان کی یادگار نشانی کے طور پر تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کی قبر گرانا یا توڑنا رسول اللہ ﷺ کے من کے خلاف ہے اور حضرات صحابہ کرام کے عمل کے بھی خلاف ہے کیونکہ عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر حضرات صحابہ کرام کے دور میں تعمیر ہوئی جس پر کسی نے کوئی اعتراض نہ کیا۔ یہاں ایک تاریخی واقعہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہ ہو گا وہ یہ کہ خلیفہ ولید بن عبد الملک ایک مرتبہ جنت البقیع میں آیا اور دیکھا کہ عثمان بن مظعون کی قبر کے سر ہانے اتنا اونچا پتھر موجود ہے جس کی وجہ سے ان کی قبر حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قبر سے بھی بلند دکھائی دیتی تھی خلیفہ کو غصہ آیا اس نے وہاں سے پتھر ہانے کا حکم دے دیا۔ لوگوں نے اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے پتھر وہاں سے ہٹا دیا کسی نے بلند آواز سے کہا اے خلیفہ! یہ وہ پتھر ہے جسے سرکار دو عالم ﷺ نے اپنے دست القدس سے یہاں رکھا تھا۔ یہ سن کر وہ خام ہو اور خود اس پتھر کو اٹھا کر دوبارہ اسی جگہ نصب کر دیا۔ یہ واقعہ اور اس سے قبل کے حوالہ جات اس امر کی صراحت کرتے ہیں کہ کسی نیک بندے کی قبر پر قبہ، خیمہ یا اور کوئی ایسی چیز جو اس کی نشانی کے طور پر کام آسکے تاکہ لوگ وہاں زیارت کرنے آئیں آرام و سکون پائیں اور دیگر فوائد حاصل کریں تو وہ تعمیر جائز اور مستحسن ہے۔

لا یکره السناء اذا كانت الميت من المشائخ
والعلماء والسادات والیوم اعتادوا التسمیم باللبن
صيانة للقبور عن النش ورواوا ذالک حسنا. وقال

میت جب مشائخ عظام، علماء کرام اور سادات میں سے وہ کسی کی ہو تو اس پر تعمیر کرنا مکروہ نہیں ہے۔ ن دنوں لوگوں کی یہ عادت بن چکی ہے کہ اینٹوں سے قبر کی کوہان کی بندی تک پختہ کی

جاتی ہے تاکہ قبر کو خرد برد ہونے سے بچایا جاسکے اور علماء نے اسے اچھا عمل سمجھا ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا: جس کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھا ہی ہوتا ہے۔

سیدی شیخ عبد الغنی النابلسی نے "كشف النور عن اصحاب القبر" میں لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر اچھا اور نیا کام جو شریعت کے موافق ہو اسے سنت کہا جاتا ہے۔ پس علماء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کی قبور پر قرب جات کی تعمیر، ان پر چادریں ڈالنا، پگڑیاں رکھنا اور دوسرے کپڑے چھڑانا جائز کام ہیں جبکہ ان کاموں سے متعصب یہ ہو کہ صاحب قبر کی عوام میں عظمت آجائے تو جائز ہے تاکہ وہ اس میں مدون بزرگ کو حقیر نہ جانیں۔ یونہی قدیل اور شمع کا ان کی قبور کے پاس روشن کرنا یہ بھی ان اولیاء کرام اور بزرگان دین کی تعظیم اور بزرگی کی خبر دیتا ہے لہذا ان افعال کے مقاصد اچھے ہیں اور تل و شمع ان کی قبور کے قریب جلانے کی نذر ماننا اور ان کی تعظیم کے پیش نظر اور ان کی محبت کی علامت کے طور پر ہوتو یہ بھی جائز ہے اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

اس آخری زمانہ میں جبکہ عوام کی نظر صرف ظہر پر ہی ہوتی ہے حضرات مشائخ عظام اور دیگر بزرگان دین کے مزارات تعمیر کرنا اور اس کی حوصلہ افزائی کرنا ایسی اور بہت سی باتیں علماء کرام نے بڑھائیں تاکہ اس سے مسلمانوں اور دین داروں کی ہیبت اور ان کا رعب دکھائی دے خصوصاً متحدہ ہندوستان کے شہروں میں کہ جہاں ہندو اور دوسرے کافر بہت سے جیتے ہیں ان کے درمیان اللہ کے نیک بندوں کی شان کو بلند کرنا اور ان کے مزارات کو بارعب بنا کر ان کے سامنے سرنگوں ہونے کی علامت کو رواج دینا بہت ضروری ہے اور بہت سے کام اور تعمیرات جو سلف صالحین کے زمانہ میں مکروہات کے قبیلہ میں شمار ہوتی تھیں ان کے بعد والے زمانہ میں وہی کام مستحسن ہو گئے ہیں۔

عن النابلسی مازای المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷ مطلب فی ذلک المیت کتاب الجنائز)

قال الشيخ عبد الغنی النابلسی فی کشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصتہ ان البدعة الحسنة الموافقة المقصود للشرع تسمى سنة فبناء القباب علی قبور العلماء والاولیاء والصلحاء ووضع الستر والعمامہ والثیاب علی قبورهم امر جائز اذا كان القصد بذالک التعظیم فی اعین العامة حتی لا یحتقر واصحاب هذا القبر وکذا البقاد القنادیل والشمع عند قبور الاولیاء والصلحاء من باب التعظیم والاجلال ایضا للاولیاء فالقصد فیہا مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولیاء یوقد عند قبورهم تعظیمالہم محبة فیہ جائز ایضا لا ینہی النہی عہ۔ (روح البیان ج ۳ ص ۴۰۹ زیر آیت المایمہ ساجد اللہ) در آخر زمان بجهت اتقار نظر عوام بر خاطر مصلحت و تعمیر و ترویج مشاہد و مقابر مشائخ و عظماء ویدہ چیز ہا افز و دند تا از آنچہ ہیبت و شوکت اہل اسلام و اہل صلاح پیدا آید خصوصاً درویدا رہند کہ اعداء دین از ہنود کفار بسیار اند و ترویج و اعلاء شان این مقادمان باعث رعب و اتقاید ایشان است و بسیار اعمال و افعال و اوضاع کہ در زمان سلف از مکروہات بودہ اند و در آخر زمان از مستحسنات گشتہ۔

(مزار سادات ص ۲۷ مطبوعہ نوریہ رضویہ باب زیارۃ القبور)

گند شدہ حوالہ جات سے جو امور سامنے آتے ہیں کہ جن کی بنا پر قہ جات کی تعمیر مستحسن قرار پائی وہ یہ ہیں۔

- (۱) بزرگان دین کے مزارات پر قرب جات بنانے کا قاعدہ یہ ہے کہ زائرین کو عوام و خواص میں فرق محسوس ہوگا۔
- (۲) تعمیر شدہ گنبد نما عمارتوں کے سایہ میں زائرین و مسافر آرام کیا کریں گے۔
- (۳) قرآن کریم کی تلاوت اور دیگر اذکار ان میں پیشہ کر پڑھنے میں آسانی رہے گی۔

- (۴) ان علامات سے صاحب قبر کا رعب غیر مسلموں پر پڑے گا۔
 (۵) عوام ان حضرات کی قبور کو خود دیدہ ہونے یا کرنے سے اجتناب کریں گے۔
 (۶) قہجرات کی طرح ان حضرات کی قبور پر چراغ جلانا، غلاف چڑھانا اور جھنڈے وغیرہ نصب کرنا ان کی تعظیم و اجلال کے اظہار کی علامتیں ہیں۔

(۷) ان مقاصد حسنة کے پیش نظر علماء متاخرین نے ان تمام امور کو مستحسن قرار دیا ہے۔

چونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اعتراض میں ہم نے تحریر کیا تھا جس کی روشنی میں عرف زمانہ سے جاہل لوگ اولیاء کرام کے مزارات پر قہجرات اور وہاں روشنی کرنے کو بدعت سیئہ کہہ کر روکنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جناب شیخ محقق نے اس کا خوب جواب دیا کہ بہت سے کام جو سلف صالحین کے دور میں مکروہ تھے متاخرین نے انہیں مستحسن قرار دیا کیونکہ اب وہ حالات نہ رہے جن کی وجہ سے ان میں کراہت تھی بلکہ دیگر بہت سے فوائد چونکہ ان کاموں سے متعلق ہو چکے تھے جن کی بنا پر ان کے جواز کا قول کیا گیا مثلاً ائمہ مساجد قرآن کریم کی تعلیم دینے والے حضرات اور علوم دینیہ کے مدرسین کی تنخواہ زمانہ سلف میں معیوب و مکروہ تھی لیکن حالات کی تبدیلی کی وجہ سے خطرہ محسوس ہوا کہ اگر ان لوگوں کے وظائف مقرر نہ کئے گئے تو مسجدیں بے رونق اور مدارس غیر آباد ہو جائیں گے اس لیے شیخ محقق وغیرہ حضرات نے ایک طرف احادیث کے مقصود پر بھی نگاہ رکھی اور دوسری طرف حالات و ضروریات کو بھی پیش نظر رکھ کر جو کہا وہ متاخر شریعت کے بالکل مطابق ہے اسی لیے صاحب درختار نے ج ۲ ص ۲۳۷ اور سرائی الفلاح میں علامہ طحاوی نے مزارات پر قہجرات وغیرہ کی تعمیر اور عدم تعمیر دونوں اقوال ذکر کرنے کے بعد لکھا: ”الایاس به وهو المختار ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہی قول مختار ہے۔“

وکان سیدی علی واحسی الفصل الدین
 یکره ان یسأ القبر علی القبر و وضع التابوت
 الخشب والستر علیہ ونحو ذالک لاحاد الناس
 ویقولون هذا لا یلیق الا بالانبياء ومن ادناهم من
 الاولیاء الا کابروا ما نحن لمقاما الدفن تحت نعال
 الناس فی الشوارع. (لوائح الانوار القدیہ اشراقی مطبوع مصر)
 میرے شیخ علی اور میرے بھائی افضل الدین دونوں عام لوگوں کی قبر پر قہجہ بنانے اور لکڑی کا صندوق رکھنے اور چادر وغیرہ ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ یہ سلوک صرف حضرات انبیاء کرام اور ان کے قریب مرتبہ والے اولیاء کا ملین کے ساتھ ہی ہونا چاہیے رہے ہم تو ہمیں عام لوگوں کے قدموں میں کسی راستے میں دفن کر دینا چاہیے۔

سیدی علامہ عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ جو سوس صدی کے عظیم بزرگ اور یکساں عالم ہوئے ہیں وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ قہجرات ہر کسی کی قبر پر نہیں ہونا چاہیے بلکہ حضرات انبیاء کرام اور اولیاء کا ملین کے مزارات اس شان والے ہیں کہ لوگوں کے لیے عام و خاص کی قبر میں امتیاز کی خاطر ان کے مقابلہ پر قہجرات کی تعمیر اچھی ہے لہذا جو لوگ عام و خاص کے لیے کوئی امتیاز کیے بغیر سب کے بارے میں یک ہی حکم لگاتے ہیں کہ کسی قبر پر بھی قہجہ بنانا جائز ہے وہ کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اسی سلسلہ میں جناب حسن ثنی کا واقعہ ذکر کرنا استفادہ سے خالی نہ ہوگا۔ بخاری شریف میں تعلقاً یہ روایت موجود ہے۔

قال لما مات الحسن بن حسن بن علی رضی اللہ عنہ ضربت امراته القبة ای الحیمة علی قبره
 سمة الطاهر انه لاجتماع الاحباب للذكر والقرابة
 وحضور الاصحاب للدعاء والمغفرة والرحمة واما
 جب حسن ثنی کا انتقال ہوا تو ان کی بیوی نے ان کی قبر پر ایک سال تک خیمہ لگائے رکھا۔ ظاہر یہی معلوم ہوا کہ یہ خیمہ دوستوں کے لیے لگایا گیا ہوگا جو اجتماعی طور پر ذکر اور تلاوت قرآن کریم کرتے ہوں گے اور ان لوگوں کے لیے نصب کیا گیا ہوگا جو

حمل فعلها على العتبت المكره كما فعل ابن حجر
فغير لائق بصنيع اهل البيت. (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳)
م ۱۰۵ باب السكاه على الميت مطبوعه اديب خان

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر قبہ جات یا خیمہ جات بتانے اور لگانے کا مقصد یہ بیان فرمایا کہ ان کو جائز اور
منفید کاموں میں ماستقل کیا جائے لہذا غرض صحیح کی خاطر قبہ جات کی تعمیر جائز ہے۔ جب جواز کے مواقع ہوں تو پھر خواہ خواہ ابن حجر
رحمۃ اللہ علیہ کی طرح انہیں یکطرفہ نہ کہنا تعلق اور دست نہ ہوگا۔ قاعبتو یا اولی الابصار

اعتراض

حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ کے حکم سے قبروں کو گرا کر زمین کے برابر کر دیا گیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔
عن ابی الہیاج الاسدی قال قال لی علی الا
ابعتک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ ان
لا تدع تمثالا الا طمسہ ولا قبرا مشرفا الا سوتہ۔
(صحیح مسلم ج ۳، ۲ کتاب الجنائز)

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اونچی بنی ہوئی قبریں زمین کے ساتھ ہموار کرائیں اور علی المرتضیٰ
رضی اللہ عنہ نے بھی ابو الہیاج سے یہی کام کروایا تو یہ چلا کہ قبروں پر گنبد وغیرہ عمارات تعمیر کرنا ناجائز ہیں اور ان کا گرا دینا مسنون
ہے۔

جواب اول: حضور ﷺ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو بلند قبروں کے سمار کرنے کا جو حکم دیا وہ از روئے زجر و تنبیہ تھا
کیونکہ کچھ لوگوں نے طریقہ اپنا لیا تھا کہ وہ قبریں اونچی بنا کر اس پر خمر کیا کرتے تھے۔ آپ کے ارشاد دگرانی سے صرف یہ بات نکلتی ہے
کہ قبریں حد سے زیادہ بلند کرنے پر خمر کرنا درست نہیں۔ نفس قبر کو جو حد اعتدال پر بنی ہو اسے زمین کے برابر کر دینا نہ آپ کا مقصد تھا
اور نہ ہی اس کا حکم دیا۔ اگر ایسی احادیث کو ہر قبر کے سمار کرنے پر دلیل بنایا جائے تو پھر یہ احادیث خلاف سنت
ہونے کی وجہ سے قائل عمل نہ ہیں کی اسی لیے شارحین کرام نے اس کی تشریح میں یہی انداز اختیار فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

فیہ مبالغۃ للزجر علی البناء والا فلا یجوز
تسویۃ بالارض حقیقۃ اذا السنۃ ان یعلم القبروان
یرفع شرا کقبرہ علیہ السلام کما رواہ ابن حبان
فی صحیحہ۔ قال ابن الہمام ہذا الحدیث محمول
علی ما کانوا یفعلونہ من تعلیۃ القبور بالبناء العالی
ولیس مرادنا ذالک بتیمم القبر بل بقدر ما یدوم
الارض ویتیمز عہا واللہ سبحانہ اعلم۔ وقد اباح
السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء
المشہورین لیزورہم الناس ولیمتریحو بالجلوس
فیہ۔

اس حدیث پاک میں قبر پر تعمیر کرنے میں مبالغہ پر ڈانٹ
ہے ورنہ کسی قبر کو کھینچنے زمین کے ساتھ ہموار کر دینا جائز نہیں کیونکہ
سنت یہ ہے کہ قبر عام زمین سے مستاز ہونی چاہیے یعنی کچھ بلند ہونی
چاہیے اور تقریباً ایک باشت سطح زمین سے اونچی ہونی چاہیے جیسا
کہ خود حضور ﷺ کی قبر انور ہے جیسا کہ ابن حبان نے اپنی
صحیح میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن حبان نے کہا۔ یہ حدیث اس
پر محمول ہے تاکہ کچھ لوگ قبور کی بلند تعمیرات سے شنی اور تکبر کیا
کرتے تھے۔ ہم جو قبر کو اونٹ کی کوہان کے برابر بلند کرنے کا کہتے
ہیں اس کا مطلب یہی ہے کہ قبر عام زمین کی سطح سے اتنی اونچی ہونی
چاہیے کہ وہ دور سے نظر آئے اور زمین سے علیحدہ دکھائی دے۔

(مرقات ج ۳ ص ۶۸ تا ۶۹ باب دفن الميت فصل اول)

واللہ اعلم۔ سلف صالحین نے مشائخ عظام اور مشہور علماء کی قبور پر تعمیر کو مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کرنے جایا کریں اور ان میں بیٹہ کر آرام حاصل کیا کریں۔

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ کی خوب وضاحت فرمادی جس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یا ابو ہیان اسدی نے جن قبور کو گرا دیا وہ اتنی بلند تھیں جو ضرورت سے زیادہ اور وہ بھی شنی گھکانے کے لیے تھیں۔ اس میں نہ بیٹے لوگ مدفون تھے جو عوام سے ممتاز ہوں اور نہ ان کی اغراض ایسی تھیں جو قابل تعریف ہوں۔ حضور ﷺ کا رتہ دگرانی کی قبروں کو سطح زمین سے ممتاز رکھو یعنی تقریباً ایک باشت بلند بناؤ۔ آپ کی قبر انور بھی سطح زمین سے بلند بنائی گئی جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ و دیگر صحابہ کرام کی موجودگی میں بنی تو اگر مقصد یہ ہوتا کہ قبر کو بالکل زمین سے پیوست کر دو تو پھر سطح زمین سے متذکرہ کیے وہاں حدیث سے ان کا گراؤ ہوگا اس لیے نتیجہ یہی نکلا کہ عام آدمی کی قبریں سطح زمین سے باشت بھراؤ یعنی رکھنا سنت ہے اور مشائخ عظام و صحابہ کرام کی قبور پر اگر اس لیے کوئی تعمیر بنائی جائے کہ لوگ وہاں آرام و سکون پائیں اور ذکر و انکار کی رونق جمائیں تو ان مقدسہ کی خالصت پر تعمیر سلف صالحین نے مباح قرار دی ہے۔

جواب دوم: بخاری شریف میں امام بخاری نے ”باب مل تنش قبور مشرک الجاہلیہ“ میں ایک حدیث پاک روایت کی کہ مسجد نبوی کے وقت وہاں موجود یہود و نصاریٰ کی قبور اکھاڑ دی گئیں ہیں۔ اس کی تشریح کرتے ہوئے علامہ بدر الدین عینی رقمطراز ہیں۔

لان معناه ظاهر وهو جواز نبش قبور المشركين لانهم لاحرمه لهم فيستفاد منه عدم جواز نبش قبور غيرهم سواء كانت قبور الانبياء او قبور غيرهم من المسلمين لمافيه من الاهانة لهم فلا يجوز ذلك لان حرمة المسلم لا تزول حيا وميتا۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۶۷ طبعہ مصر باب مل تنش قبور مشرک الجاہلیہ)

اس کا معنی واضح ہے اور وہ یہ کہ مشرکین کی قبور کو اکھاڑ دینا جائز ہے کیونکہ ان کی قطعاً کوئی عزت نہیں۔ سو س سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ مشرکین کے علاوہ کسی دوسرے کی قبر پر ہے وہ پیغمبروں میں سے کسی کی ہو یا عام مسلمانوں میں سے کسی مسلمان کی اس کو منہدم کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں ان کی اہانت ہے ہذا یہ جائز نہ ہوگی۔ دلیل یہ کہ مسلمان کی عزت و حرمت اس کی حیات و ممات دونوں میں قائم رہتی ہے۔

قارئین کرام! شروع احادیث سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے سہار کرنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا تھا انہوں نے ابو ہیان اسدی کو جو حکم دیا۔ اس کا تعلق مشرکین و کفار کی قبور کے ساتھ تھا۔ ان کے غیر کے لیے ہرگز نہ تھا کیونکہ مشرکین و کفار زندگی اور موت دونوں حالتوں میں قابل عزت نہیں ہوتے ہذا ان کی قبور کو سہار کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن عام مسلمان اپنی حیات و ممات دونوں میں اللہ کے نزدیک معزز و مکرم ہوتا ہے تو ان کی قبور کو سہار کرنا ان کی اہانت کے مترادف ہوگا اور اس سے بڑھ کر حضرات انبیاء کرام کی قبور مقدسہ کو سہار کرنے کا معاملہ ان کی اہانت تصور ہوگی جس سے سہار کرنے والا اور کرنے والا دونوں اہانت پیغمبر کے مرتکب ہونے کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہو جائیں گے ہذا ایسا اہانت بھر کام نہ تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے متوقع اور نہ ہی ایسے کام کا حکم دینا ان سے جائز اس لیے جو لوگ اس حدیث سے بزرگان دین کی قبور کو سہار کرنے اور انہیں اکھاڑ پھینکنا کا فتویٰ دیتے ہیں وہ کسی طرح بھی اہانت مسلم سے نہیں ہو سکتی اللہ تعالیٰ انہیں نہیں ہدایت دے۔

جواب سوم: حضور ﷺ کا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی قبروں کو سہار کرنے کا حکم دینا۔ اگر ہر ایک قبر کے لیے تسبیح کر لیا جائے تو پھر خود رسول اللہ ﷺ کا علی شریف اور مشاہدہ مبارکہ اس کے خلاف جائے گا کیونکہ طبقات ابن سعد وغیرہ کتب حدیث میں

یہ بات واضح غلطی میں موجود ہے کہ حضور ﷺ حضرات صحابہ کرام کی نماز جنازہ پڑھاتے اور ان کی قبریں بننے کے بعد واپس تشریف لاتے۔ آپ کی موجودگی میں صحابہ کرام کی قبور سطح زمین سے بلند بنائی گئیں اور آپ نے انہیں پیوست کرنے اور مسما کر کے کا حکم نہ دیا۔ اگر ہر قبر منہدم کرنے کا حکم ہوتا تو پھر آپ کی موجودگی میں کسی صحابی کی قبر کو نہ اونچا بنایا جاتا اور نہ اونچا رہنے دیا جاتا ہذا معوم ہوا کہ آپ کا حکم مشرکین کی قبور کے لیے تھا۔

جواب چہ رم: حضور ﷺ نے ایک صحابی حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر عام حالت سے زیادہ اونچی بنوائی۔ حواہ در خطہ ہو۔

قال خار جة بن زيد رايته في وحن شبان في زمان عثمان رضى الله عنه وان اشدنا وثبة الذي يشب قبر عثمان ابن مظعون حتى يجاوزه فصح الباري وفيه جواز تعلية القبر ورفعته عن وجه الارض. ومناسبة من وجه ان وضع الجريد على القبر يرشد الى جواز وضع ما يرفع به ظهر القبر عن الارض. (بخاری ص ۳۳۳ باب الجریة مطبوع مصر)

حضرت خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ ہم بہت سے ساتھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اپنے میں سے اس ساتھی کو سب سے بڑا قوتور اور چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ کامیاب قرار دیا کرتے تھے جو حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر سے چھلانگ لگا کر دوسری طرف چلا جاتا۔ اس حدیث پاک میں قبر کو عام حالت سے زیادہ بلند کرنا اور زمین سے اونچا کرنے کا جواز ملتا ہے۔ عنوان کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ قبر پر ٹہنی گاڑنا اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ قبر پر کوئی ایسی چیز رکھنا یا بنانا کہ جس سے وہ (قبر) سطح زمین سے ابھری ہوئی دکھائی دے۔

قارئین کرام! اسیدنا حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کی بلندی بہر حال عام حالات سے کہیں زیادہ تھی ورنہ ایک باشت تک سطح زمین سے اونچی قبر کو چھلانگ لگا کر عبور کر لینا کوئی طاقتوری اور ناموری نہیں ہے تو بچہ بھی کر سکتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان کی قبر، نور کی بندگی چھ سات فٹ تک ہوگی جسے چھلانگنے والا سب سے زیادہ اونچی چھلانگ لگانے والا بن جاتا تھا۔ ایک ان کی قبر کی ہندی و دوسری ہات رسول اللہ ﷺ کا ایک مسلمان کی قبر پر بزم ٹہنی گاڑنا ان دونوں احادیث اور فضل رسول ﷺ سے اہم بن حجر رحمۃ اللہ علیہ یہ مسئلہ استنباط فرماتے ہیں کہ مسلمان کی قبر سطح زمین سے بلند کرنا یا اس پر کوئی ایسی عدا مت نصب کرنا جو دور سے دکھائی دیتی ہو جائز اور مشروع ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جو حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی قبور کے لیے نہ تھا کیونکہ ان کے گرانے اور مسامہ منہدم کرنے میں ان کی توہین ہوتی ہے۔ جواب پنجم:

کثیر بن زید مدنی جناب مطلب سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ انتقال کر گئے۔ ان کا جنازہ اٹھایا گیا پھر نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد دفن کیے گئے تو حضور ﷺ نے ایک شخص کو پتھر مانے کا حکم دیا وہ گیا لیکن پتھر نہ اٹھا سکا۔ تب خود حضور ﷺ اٹھے اور آستین چڑھ کر اسے اٹھانے لگے۔ راوی مطلب بیان کرتے ہیں کہ جس نے مجھے

عن کثیر بن زید المدنی عن المطلب قال لمامات عثمان بن مظعون اخرج بجاته فدفن فامر المي ﷺ رحلان ياتيه بحجر فلم يستطع حملنه فقم اليها رسول الله ﷺ وحسوعن دراعيه قال كثير قال المطلب قال الذي بحمرني ذلك عن رسول الله ﷺ قال كاني انظر الى

بہاؤ خراسی رسول اللہ ﷺ حین حسر عنہا
ثم حملها فوضعها عند راسه وقال اتعلم بها قبر اخی
وادفن الیه من مات من اہلی۔
(ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰۱ باب مع لموتی فی قبر مطہر سیدائذ کبھی)

یہ واقعہ بیان کیا وہ یہاں تک واقعہ سنانے کے بعد کہتے ہیں۔ یوں
لگتا ہے کہ میں اب بھی آپ ﷺ کے مبارک بازوؤں کی
پسیدی دیکھ رہا ہوں پھر آپ نے وہ پتھر اٹھ کر جناب عثمان کے
سر ہانے دکھ دیا اور فرمایا: ان نشانی کی وجہ سے میرے بھائی کی قبر
پہچانی جائے گی اور میرے اہل و عیال میں سے جس کا انتقال ہوا
میں اسے اس کے ساتھ دفن کروں گا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی قبر کو باقی اور دیر تک قائم رکھنے کے لیے کوئی نشانی مقرر کر دینا جائز ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ
معلوم ہوا کہ نیک آدمی کے قرب و جوار میں دفن ہونا باعث برکت ہے۔ بہر حال حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر کو مس نہیں
کیا گیا بلکہ اس کے سر ہانے ایک بڑا پتھر رکھا گیا جس کی وجہ سے وہ قبر پہچانی جاتی رہی۔ اگر علی رضی اللہ عنہ کو حکم دینے کا مطلب
یہ پایا جائے کہ کسی کی قبر کو باقی نہ رہنے دیا جائے اور سب قبریں پیوست زمین کر دی جائیں تو پھر حضرت عثمان بن مظعون کی قبر پر پتھر
رکھنے کا کیا معنی ہوگا؟ لہذا ان دونوں اقسام کی احادیث کو تطبیق دی جائے گی اور وہ یہ کہ شریکین کی قبور کو مس کر دینا ناجائز ہے "مسلمانوں
کی قبور کا اہتمام درست نہیں۔ بات واضح ہے کہ جب صالحین کی قبور کے پاس مرنے والے کو دفنانے کا حکم حضور ﷺ نے دیا
ہے تو اگر کسی صالح یا غیر صالح کی قبر ہی باقی نہ چھوڑی جائے تو پھر اس ارشادِ گرامی کا مطلب کیا ہوگا؟

ایک شبہ

ابوداؤد کی مذکورہ روایت مجہول ہے کیونکہ راوی مطلب کہتا ہے "مجھے اس نے خبر دی جس نے یہ واقعہ دیکھا" یہ دیکھنے وال
نا معلوم ہے لہذا روایت مجہول ہوئی جس سے استنباط و استدلال درست نہیں۔

جواب: جناب مطلب کے بیان سے یہ بات تو صراحتہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ کوئی صحابی رسول ہے اور قانون یہ ہے کہ صحابی کا نام نہ لیا
جاسا سند میں جرح پیدا نہیں کرتا۔ یہی جواب علماء السنن میں حدیث مذکور کے تحت ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے بھی دیا ہے۔

واسنادہ حسن لیس فیہ الاکتیر بن زید واویہ
عن المطلب وهو صدوق وقد بین المطلب ان
مخبر اخبرہ به ولم یسمہ ولا یضربہام الصحابی
لقال صاحب رد المحتار فان الکتابہ طریق الی
تعرف القبر۔

اس روایت کی اسناد حسن ہیں۔ اس میں کثیر بن زید نے
جناب مطلب سے روایت کی اور وہ صدوق ہے درمطلب نے بیان
کیا "کہ بتانے والے نے مجھے بتایا"۔ اس کا نام نہیں یہ وصی بنی
کے ابہام سے کوئی ضرر نہیں آتا۔ پس صاحب رد المحتار نے کھ کے قبر
پر کتبہ لگانا بھی ایک طریقہ ہے جس سے قبر کی پہچان ہوتی ہے۔

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۷ باب انہی عن تحصی القبر)

جواب ششم:

ابن القصار الباء علی القبر وفوقہ انما یمکرہ
فی مقابر المسلمین للتصیق علیہم واما فی ملک
الرحل فحائر وافنی ابن رشد بوجوب ہدم ماینبی
فی مقابر المسلمین من العقافت والقبب
والروضات وان لایبقی من جدرانہا الاما یمیزہ

ابن القصار نے کہا کہ قبر پر کوئی عمارت بنانا اور اسے ونچ
کرنا مسلمانوں کے قبرستان میں یا اس وجہ مکروہ ہے کہ ایب کرنے
سے ان پر تنگی کا اندیشہ ہے اگر قبر کی جگہ کسی کی اپنی ملکیت ہے تو پھر
یہ جائز ہے۔ ابن رشد نے فتویٰ دیا ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان
میں چھوترے، گنبد اور روضہ جات کا گرانا واجب ہے اور صرف ک

الرحل قبر قریبہ لان لا یاتی من یرید اللفن فی ذالک الموضع وقدر ما یدخل معه من کل جہتہ دون ساب ومقض ذالک لریبہ قال فان کان فی ملک الرحل فحکمہ حکم بناء الدور۔ واما الحائط السیر الارتقاع لتتمیز مابین القبور فلا یاس لما صح الحاکم فی مستدرکہ احادیث النہی عن البناء والکعب قال ولس علیہما العمل لان ائمة المسلمین شرقا وغربا مکتوبا علی قبورہم وهو عمل اخذہ الخلف عن السلف۔
(اکمل را کمل ج ۳ ص ۹۸ مطبوعہ بیروت احادیث البناء علی القبر)

قدر قریب کی دیوار اونچی رکھی جائے کہ اس کے قریب والی قبر اور اس کے درمیان امتیاز باقی رہے تاکہ کوئی یہاں نئے مردے کو دفنانے کا ارادہ نہ کرے شیخے اور اندازہ اس کا کہ داخل ہو اس کے ساتھ ہر طرف سے سوائے دروازے کے توڑنے سے (جس جگہ دفن کیا گیا ہے اگر وہ جگہ) اس مرنے والے کی ملکیت میں ہے تو اس کا حکم مکانات بنانے کا ہے لیکن معمولی سی دیوار جو قبروں کے درمیان امتیاز کرتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جب حاکم نے مستدرک میں تعمیر اور کتابت کی نہی کے بارے میں دار احادیث کی تصحیح کی تو کہا کہ اس دونوں پر عمل نہیں کیونکہ مسلمانوں کے پیشواؤں کی قبور پر مشرق و مغرب میں ان دونوں باتوں کا وقوع ہے۔ یہ دو عمل ہے جسے سلف صالحین سے ان کے خلفاء نے حاصل کیا۔

قارئین کرام! مذکورہ بالا حوالہ سے وہ ممانعت جو سامنے آئی وہ یہ کہ عام قبرستان میں موجود کسی قبر کے ارد گرد کوئی تعمیر کی گئی یا باغیچہ وغیرہ بنایا گیا تو پھر مسلمانوں کو اپنے فوت شدہ افراد کے دفنانے میں جگہ کی کمی کی وجہ سے دشواری کا سامنا کرنا پڑے گا جبکہ وہ جگہ جہاں کوئی تعمیر کی گئی سب کے مشترک استعمال کے لیے تھی اور اگر یہ خدشہ نہ ہو تو پھر بناء علی القبور میں کراہت نہیں کیونکہ ہر قبر کا کچھ نہ کچھ امتیاز رہنا چاہیے تاکہ اس کا احترام کیا جاسکے اور نئے فوت ہونے والے کو وہاں دفن کرنے سے احتراز ہو سکے۔ شارح مسلم آخر میں لکھتے ہیں کہ قبر پر بناء اور کتابت والی احادیث اگر صحیح ہیں لیکن ائمہ مسلمین عرصہ دروازے اس پر عمل نہیں کر رہے اس لیے کہ سلف صالحین کو انہوں نے ایسا کرتے دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے گرانے کا حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی نہ تھیں بلکہ کفار و مشرکین کی تھیں۔ اس پر کسی کو اعتراض نہیں۔

جواب ہفتم: ہائے دیوبند سے جب پوچھا گیا کہ ہمیں یہ افواہ پہنچی۔ ہمارے دیوبندی اکابر فرماتے ہیں کہ بناء علی القبور اگرچہ منع ہے لیکن اگر بن جائیں تو ان کے گرانے کا ثبوت کہیں نہیں آتا۔ اس کے مطابق علمائے دیوبند نے حرمین طہین میں قبہ جات کو گرانے اچھا نہ سمجھا۔ اس بارے میں ان کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

زمانہ قریب میں ابن سود نے جو حجاز میں قبہ جات گرائے ان کا گرانہ بھی اسی مصلحت شرعیہ کے تحت ہمارے اکابر نے پسند نہیں کیا کہ ذرا سی منکر کے ازالہ کے لیے سینکڑوں منکرات میں تمام عالم اسلام جھٹلا ہو گیا۔ تمام دنیا کے مسلمانوں میں باہمی فتنے و خدشات اور جنگ و جدل پھیل گیا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۲۳۸ مطبوعہ کراچی)

لکھنے فکر یہ: قارئین غور فرمائیں ایک طرف اکابرین دیوبند کے نزدیک روضہ جات کی تعمیر ایک معمولی منکر ہے دوسری طرف ان کی ضد اور ہٹ دھرمی دیکھئے کہ اپنے اکابر کے بالکل خلاف اب یہ لوگ بالکل حرام قرار دے رہے ہیں اور ان کی حرمت کے فتوے بلا دلیل دینے میں کوئی شرم محسوس نہیں کرتے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جائز اسے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صلحاء ہے

حضرات انبیاء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینا بہت سی احادیث اور اقوال سے ثابت ہے۔ ہم بطور اختصار ان میں سے چند کا ذکر کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

وعن ذراع وکان فی وفد عبد القیس قال لما قدمنا المدینة فعملنا تبا در من رواحلنا فقبل ید رسول الله ورجله۔

حضرت ذراع رضی اللہ عنہ جو عبد القیس کے وفد میں شامل تھے۔ فرماتے ہیں جب ہم مدینہ منورہ پہنچے تو اپنی پی سیویں سے اترنے میں ایک دوسرے پر سبقت لینے لگے تاکہ حضور ﷺ کے ہاتھ اور قدم مبارک کا بوسہ لے لیں۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۲ فصل ثانی باب المافی والمافی)

قال رسول الله ﷺ لا یل لکم العکارون

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تم کو بوسہ دینے والے سے منع کرتا ہوں۔ (آپ نے یہ بات ابن عمر کے اس قول کے جواب میں فرمادی۔ ہم بھانپنے والے ہیں) فرماتے ہیں پھر ہم حضور ﷺ کے نزدیک ہوئے اور آپ کے دست قدس کے بوسے لے۔

قال لدنونا قبلنا یدہ۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۳ فصل ثانی)

سفیان بن عسال سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا: میرے ساتھ اس پیغمبر کے ہاں چلو۔ اس نے کہا تم انہیں پیغمبر نہ کہو کیونکہ اگر تمہاری یہ بات انہوں نے سن لی تو تمہارے نہیں سنا لیں گے۔ ہم نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر آپ سے روشن آیات کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا: تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ۔ چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اس شخص کو قتل نہ کرو جس کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ ہاں حق کی بنا پر قتل کر سکتے ہو۔ کسی بے گناہ کو حاکم وقت کے پاس اس لیے نہ لے جاؤ کہ وہ سے قتل کر دے، نہ جاؤ کہ وہ سود کھاؤ، نہ پاک دامن پر زنا کی جہت دہرو، نہ جنگ کے وقت بھاگو۔ تم یہودیوں کے بے ان باتوں کے علاوہ ایک خاص حکم یہ ہے کہ ہفتہ کے دن زیادتی سے بچو۔ (راوی کہتے ہیں) ”فقبل یدہ ورجلہ وقل نشہد اک س س نے آپ کے ہاتھ پاؤں بوسے اور کہا: ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ یقیناً اللہ کے پیغمبر ہیں۔“

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۳ فصل ثانی باب اکبار، علامات النطق)

مذکورہ متن احادیث سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے دست اقدس اور قدم مبارک کے بوسے لیے۔ ان متین واقعات میں کسی واقعہ میں اگرچہ آپ نے جوئے والوں کو نہ روکا اور نہ ہی اسے نہ استایا۔ اس اعتبار سے یہ فعل ”سنت“ کا درجہ پا گیا۔ ہاں اگر کوئی یہ کہے کہ ان واقعات میں اگرچہ آپ نے منع نہیں فرمایا لیکن اجازت صریح بھی تو موجود نہیں تو ہم اس پر ایک حدیث مزید پیش کرتے ہیں جس میں اجازت ملنے پر صحابہ کرام نے دست بوسی کی۔ ملاحظہ ہو۔

فقال الاعرابی اذ ذل لی اسجد لک قال

اعرابی نے عرض کیا حضور! مجھے اجازت دی جائے تاکہ میں آپ کو سجدہ کروں فرمایا اگر میں کسی کو دوسرے کے لیے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو یہی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خادم کو سجدہ کرے۔ اعرابی نے عرض کیا پھر مجھے آپ اپنے ہاتھ پاؤں بوسنے کی اجازت دے دیں آپ نے اس کو اس بات کی اجازت دے دی۔

لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها قال فاذن لی ان اقبل یدیک ورجلک فاذن لہ۔

(شفاء شریف ج ۱ ص ۱۹۶ فصل فی کلام الشجر)

ان حدیث کے بعد چند اقوال شارحین و فقہاء کرام کے پیش ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

استنظ بعصہم مشروعیۃ تقبیل الارکان
حوار تقبیل کل من یتستحق التعظیم من اعمی وغیرہ
وما تقبیل یدہ لادمی فلیاتی فی کتاب الادب واما
عبرہ فنقل عن امام احمد انه سئل عن تقبیل منبر
رسول اللہ وتقبیل قبرہ فلم یوبہ باسا. ونقل عن ابی
الصف الیمانی احد علماء مکة من الشافعیۃ جواز
تقبیل المصحف واجزاء الحدیث وقبور الصالحین
وبالہ التوفیق.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۷۳ باب من اشار الی الرکن)

ہاتھ پاؤں چومنے کی مشروعیت سے بعض حضرات نے یہ
استنباط فرمایا کہ ہر مستحق تعظیم کا بوسہ لینا جائز ہے خواہ وہ آدمی ہو
کوئی اور چیز بہر حال انسان کے ہاتھ پاؤں چومنا تو اس کے مستحق
”کتاب الادب“ میں حدیث آری ہے اور انسان کے علاوہ دیگر
اشیاء کو چومنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے
منقول ہے ان سے پوچھا گیا کیا رسول اللہ ﷺ کے منبر
شریف اور قبر انور کا بوسہ لینا جائز ہے؟ تو انہوں نے اس میں کوئی
حرج و گناہ نہ بتایا۔ ابو الصیف الیمانی سے منقول ہے جو شافعی
المسلک علماء مکہ میں سے تھے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم اور
اجزائے حدیث کو چومنا جائز ہے اور بزرگوں کی قبور کا بوسہ لینا بھی
جائز ہے۔ وباللہ التوفیق۔

اقبل مروان یوما فوجد رجلا واضعا وجهه
علی القبر لقل اندری مات صنع فاقبل علیہ فاذا هو
ابو ایوب لقال نعم جنت رسول اللہ ﷺ ولم
ات المحجو.

(مسند امام احمد بن حنبل ج ۵ ص ۴۲۲ مطبوعہ بیروت حدیث ابی)

حیدر مدنی یک صفحہ پہلے)

ایک دن مروان حضور ﷺ کی قبر انور کے قریب آیا
وہاں اسے ایک آدمی نظر آیا جس نے اپنا چہرہ آپ کی قبر انور پر رکھا
ہوا تھا، یہ دیکھ کر کہنے لگا اے شخص اتنے خبر ہے کہ یہ کیا کر رہا ہے؟
جب مروان اس کے قریب گیا، تو دیکھ کر وہ ابو ایوب انصاری رضی
اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں مجھے معلوم ہے کہ میں کیا کر
رہا ہوں؟ میں تو حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوں، کسی پتھر
کے پاس نہیں۔

ان حوالہ جات سے ایک قاعدہ کلیہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا وہ یہ کہ قابل تعظیم و اکرام آدمی بلکہ ہر معظم چیز کا بوسہ لینا جائز
ہے جیسا کہ کعب شریف، ملزم، حجر اسود، قرآن کریم، منبر رسول اور قبر انور ﷺ۔ جب ان بے جان اشیاء معظمہ کا بوسہ لینا جائز
ہو تو یکہ دل کامل اور دین کے پیشوا کے ہاتھ پاؤں چومنے میں کیا حرج ہے؟ جب صحابی رسول حضرت ابو ایوب انصاری سرکارِ دو عالم
ﷺ کی قبر نور پر رخسار رکھنا باعث تسکین اور موجب اجر سمجھتے ہیں تو ہم عام آدمی اسے ناجائز کیونکر سمجھیں یہ تو قبر انور تھی؟
”شعۃ المبعث“ میں محدث دہلوی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ والدین کی قبر کو بوسہ دینا بھی جائز ہے۔ فاعنہو وایا اولی الابصار

میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے

عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ
قبل عثمان بن مظعون وهو میت وهو بیکی اوقال
عسہ نذر فان وفی الباب عن ابن عباس وجابر
وعائشۃ قتلوا ابابکر قبل النبی ﷺ وهو
میت قال ابو عبسی حدیث عائشۃ حسن صحیح.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ
نے حضرت عثمان بن مظعون کی میت کو بوسہ دیا اور روئے یا کہا
دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں۔ اسی موضوع پر حضرت ابن
عباس، جابر، عائشہ رضی اللہ عنہم سے ایک روایت ہے کہ حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے وصال

(ترمذی ج ۱ ص ۱۱۸ باب ما جاء فی تعقیل المیت)

شریف کے بعد آپ کے جسم اطہر کے بوسے لیے۔ امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

قارئین کرام! حدیث صحیح سے جب یہ ثابت ہے کہ میت کا بوسہ لینا جائز ہے تو زندگی میں کیوں جائز نہ ہوگا؟ اگر غور سے دیکھا جائے تو منہ کرنے والوں کا خدشہ زندہ کی نسبت مردے میں زیادہ ہے یعنی زندہ کے ہاتھ چومنے میں مشابہت مجددہ یا رکوع نہ ہونے کے برابر ہے لیکن میت کو بوسہ دیتے وقت بہر حال جھکنا پڑے گا لہذا جب زیادہ جھکاؤ والا بوسہ جائز ہوا تو اس سے کم والا کیونکر شرک و کفر ہو جائے گا؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَتَوَسَّدُ عَلَيْهَا وَيَصْطَبِعُ عَلَيْهَا قَالَ يَشْفُو عَيْنِي الْقَبْرُ۔
ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے یہ روایت پہنچی کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قبر سے ٹکیر لگاتے اور اس پر سوچا کرتے تھے۔ راوی بشر نے کہا یعنی قبروں پر سوچا کرتے تھے۔
قبر پر بیٹھنا اور اس سے ٹکیر لگانا منع ہے جو حدیث مرفوع سے ثابت ہے بلکہ ایسا کرنے والے کے لیے سخت وعیدیں بھی آئی ہیں۔ اس پر چند احادیث پیش خدمت ہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لَانْ يَجْلِسُ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمُوعَةٍ فَتَحْرَقَ نِيبَاهُ وَتَخْلُصَ إِلَى حُلْدَةٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۳ باب الترہیب من الجلوس علی القبر ملبوساً بمرثیہ)

عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لَانْ امْسِ عَلَى حُمْرَةٍ أَوْ سِفِّ أَوْ اخْصَفِ نَعْلِي بِرَجُلِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ امْسِيَ عَلَى قَبْرِ۔ رواه ابن ماجه بسند جيد۔
(الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۴)

وعن عمارۃ بن حزم رضی اللہ عنہ قال وانی رسول اللہ ﷺ جالسا علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من القبر لا تؤذی صاحب القبر۔ رواه الطبرانی فی الکبیر۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۴)

روی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم المیت ککسرہ حیاً۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۵)

عن ابی العلی بن شخیر بن الشخیر قال یا

حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضور ﷺ نے فرمایا: میں انکار سے پر چلوں یا تلوار کی دھار پر پاؤں رکھوں یا میری جوتیاں میرے پاؤں میں دھنس جائیں یہ میرے نزدیک قبر پر چلنے سے زیادہ بہتر ہے۔

حضرت عمارہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا مردے کی ہڈی توڑنا اتنا ہی تکلیف دہ ہے جس قدر حالت زندگی میں اس کی ہڈی توڑی جائے۔

ابوالعلیٰ سے روایت کہ انہوں نے کسی سے کہا کیا تم قبروں پر

لئلا تمشور علی قبورکم قلت نعم کیف • چلتے ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ وہ کہنے لگا پھر تم پر بارش کیسے ہوتی ہے؟
تمطرون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۲۹)

عن هشام عن الحسن ومحمد انهما كانا
یکوہان القعود والمشی علیہا۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۲۹)

عن مکحول انه کان یکوہ القعود علی القبور
وان یمشی علیہا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۲۹)

اول مذکر چار احادیث جو سب مرفوع اور صحاح ستہ میں مروی ہیں۔ ان میں حضور ﷺ کی زبان اقدس سے قبر پر بیٹھنے اور چمٹنے والے کے لیے شدید وعیدات دیکھنے میں آئیں۔ (انکارے پر چلنا، کھوار کی دھار پر پاؤں رکھنا وغیرہ) اس کے بعد حدیث عدد آثار میں اکابرین امت نے اس پر کراہت کا اظہار کیا ہے۔ ان وعیدات و کراہیت کے ہوتے ہوئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا، نگاہ لگانا یا سو جانا معلوم ہوتا ہے کسی عذر کی بنا پر ہو گا ورنہ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے نکل ہوئی وعیدات سے انہیں پرہیز کرنا پڑے گا جو انتہائی غلط ہے۔ آپ کے اس عمل کی تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ ان حضرات کو یہ احادیث نہیں پہنچی تھیں۔

لہذا امام بخاری کا "الجزیدۃ علی القبر" کے باب میں تعلیقا یہ بیان کرنا کہ "ابن عمر رضی اللہ عنہما قبروں پر بیٹھتے تھے" یہ اس پر محمول ہو گا کہ ابھی انہیں اس سے منع کی روایت نہ ملی ہوگی لہذا معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قبور پر بیٹھنا اس وقت کی بات تھی جب انہیں منع کا علم نہ ہوا تھا۔ ایک احتمال تو یہ ہوا اور دوسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا یہ عمل "نفس جواز" کے لیے ہو جو کراہیت کے خلاف نہیں ہوتا کیونکہ مکروہات میں نفس جواز پایا جاتا ہے ورنہ نجی اور نجی میں کوئی فرق نہ رہے گا۔ اصول فقہ کی کتابوں میں اس کی تصریحات موجود ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

والقبیح انما یبغی فی النهی اقتضاء ضرورة
حکمة النہی فینبغی ان لا یحقق هذا القبح علی
وجه یبطل بہ المقضی النہی لانه اذا اخذ القبح
قیحا لعینہ صار النہی نفیا۔ واختیار الافعال
الشرعیۃ ان یکون اختیار الفعل فیہ من جانب
الشارع ومع ذالک ینہاہ عنہ فیکون ما ذوقنا فیہ
وممنوعا عنہ جمیعا ولا یجتمعان قط الا ان یکون
ذالک الفعل مشروعا باعتبار اصلہ وذاتہ وقیحا
باعتبار وصفہ

(نور الانوار ص ۱۳ بحث النہی مطبوعہ سعید ایلز کینی کراچی)

"نور الانوار" کی مذکورہ عمارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جن کاموں سے شریعت نے منع کیا ان کاموں کے کرنے کا اختیار من جانب شارع پیسے ہونا چاہیے اگر وہ کام کرنے کی کسی میں قدرت ہی نہیں تھی۔ اس کے باوجود اس کو کرنے سے روکا گیا تو ایسا روکنہ نجی نہیں بلکہ نجی کہتا ہے۔ کسی فرق کی بناء پر ممنوعات شرعیہ میں قباحہ بالذات نہیں ہوتی بلکہ اپنی ذات کے اعتبار سے ان میں مشروعیت ہوتی

ہے۔ اس کی مثال یہ رہے گی کہ اوقات مکروہ میں نماز کی ادائیگی سے منع کیا گیا۔ اذان جمعہ کے بعد کاروبار منع کیا گیا۔ یہ دونوں کام اپنی اصلیت کے اعتبار سے جائز ہیں۔ صرف ایک عارضے کی بنا پر ان میں قناعت آگئی۔ اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ فعل نفس جواز کے لیے ہو جو کراہیت اور قناعت کے خلاف نہیں ہے۔

اعتراض

عن ابی ہریرۃ ان السی قال قال من قعد علی قبر یسقط علیہ او نال فکانما قعد علی جمرة فنیست بذالک ان الجلولس المہی عہ فی الآثار الاول هو هذا الجلولس فاما الجلولس لغیر ذالک فلم یدخل فی ذالک الہی وهذا قول ابی حنیفة رحمۃ اللہ علیہ وابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ ومحمد رحمۃ اللہ علیہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو قبر پر بیٹھ کر پاخانہ یا پیشاب کرے گا وہ یوں سمجھے کہ وہ انگارے پر بیٹھا ہے۔ پس اس روایت سے ثابت ہوا کہ اس روایت سے پہلے ذکر کیے گئے آثار میں جس بیٹھنے کی ممانعت آئی ہے۔ وہ یہی بیٹھنا ہے اور اس غرض کے سوا کسی دوسرے مقصد کی خاطر قبر پر بیٹھنا مذکورہ نبی میں داخل نہ ہوگا (لہذا جائز ہوگا) اور یہی قول ائمہ ثلاثہ یعنی ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(لحاظی شریف ج ۱ ص ۷۸ مطبوعہ بیروت باب جلوس علی القبر)

امام طحاوی کا انداز یہ ہے کہ پہلے وہ مخالفین کی طرف کے تائیدی آثار پیش کر کے بعد میں اپنے مؤید آثار و روایات لاتے ہیں۔ مذکورہ روایات سے قبل امام موصوف نے وہ تمام روایات ذکر کیں جن میں قبور پر بیٹھنے کی ممانعت اور اس کے ضمن میں اس پر وعیدات کا ذکر تھا۔ فراغت پر امام موصوف نے اپنے مسلک کی تائید میں روایات ذکر کیں۔ ان میں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت ذکر کرنے کے بعد اختلاف کا اس بارے میں مسلک ذکر کرتے ہیں کہ قبر پر بغرض بول و برز بیٹھنے کی ممانعت اور اس پر وعیدات ہیں لہذا اس غرض کے سوا کسی دوسری غرض یا ویسے ہی کوئی قبر پر تکیہ لگانا ہے تو یہ ناجائز نہیں۔ یہی مسئلہ شمس کا مسلک ہے۔ اب حنفی کہلانے والے کو اس کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے اور مطلقاً بیٹھنے کی ممانعت کا قول نہیں کرنا چاہیے۔

جواب اول: روایت مذکورہ (یعنی بول و برز کی خاطر قبر پر بیٹھنے کی ممانعت والی) ضعیف ہے اور اس کے خلاف مطلقاً ممانعت کی روایات، مرفوع اور صحیح ہیں اس لیے ضعیف روایات سے مرفوع و صحیح روایت کو رد کرنا درست نہیں۔ اس کے ضعف کا حوصلہ ملحوظ ہو۔

رواہ الطحاوی من طریق محمد بن کعب قال
انما قال ابو ہریرۃ من جلس علی قبر یبول علیہ او یسقط فکانما جلس علی جمرة لکن اسنادہ ضعیف۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۲ باب الجری علی القبر)

امام طحاوی نے محمد بن کعب سے ایک روایت ذکر کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص قبر پر بیٹھ کر پیشاب یا پاخانہ کرے گا وہ یوں کہ گویا وہ انگارے پر بیٹھ سیکن اس کی استد ضعیف ہیں۔

جواب ثانی: امام طحاوی کے مذکورہ قول سے جو انہوں نے بطور نتیجہ ذکر فرمایا۔ اس سے یہ ثابت کرنا کہ بول و برز کے سو قبر پر بیٹھنے کو ائمہ ثلاثہ نے بغیر کراہت جائز قرار دیا ہے یہ درست نہیں بلکہ اصل مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بول و برز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام ہے اس کے سوا بیٹھنا حرام نہیں۔ اب حرام نہ ہونا اس بات کو مستلزم نہیں کہ یہ بالکل ہی جائز اور کراہت سے خالی ہو گیا۔ حوالہ ملاحظہ کیجئے۔

قلت لکن قد علمت ان الواقع فی کلامہم التعمیر بالکراہۃ لان لفظ الحرمة وحیث قد یفوق

میں کہتا ہوں کہ جن علماء کرام نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے سے منع کیا ہے انہوں نے ایسے کرنے کو لفظ کراہت سے تعبیر کیا ہے۔

دونوں باتوں میں قطع ہو جائے گی یعنی امام طحاوی نے حضرات ائمہ ثلاثہ کی طرف سے قبر پر بغرض بول و براز بیٹھنے کی نفی جو ذکر کی وہ نفی تحریم کے لیے ہو اور جو دوسرے علماء نے فرمایا کہ قبر پر بیٹھنا اور اسے پاؤں تلے روندنا مکروہ ہے تو اس سے مراد کراہیت تنزیہی ہو اور قضائے حاجت کے لیے ایسا کرنا حرام ہو۔ اس تحقیق پر زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ فقط کراہیت کو تنزیہی اور تحریمی دونوں پر بولا گیا ہے لیکن یہ کوئی غیر معمولی بات نہیں۔ ایسا فقہا کرام کے کلام میں بکثرت موجود ہے جیسا کہ ان کا مکروہات نماز کا تھا۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ”خیر من ان یجلس علی قبر“ بظاہر اپنے عموم پر ہے اور اظہار میں بعض علماء سے منقول ہے کہ جن احادیث میں قبر پر بیٹھنے کی شدید ممانعت اور وعید آئی اس سے مراد بول و براز کے لیے بیٹھنا ہے اور جن میں اس کی شدت نہیں ان سے مراد مطلقاً بیٹھنا ہے کیونکہ یہ بھی مکروہ ہے اور یہ تفصیل بہت اچھی ہے۔

دیوبندی مولوی شبیر احمد عثمانی نے بھی یہی مفہوم بیان کیا ہے کہ بول و براز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام اور ایسے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسی تحقیق کے پیش نظر جب ہم اختلاف کے محقق علی الاطلاق ابن ہمام کی طرف رجوع کرتے ہیں تو وہ س مسند پر یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

ووطوہ حیثہذ فما یصنع الناس ممن دفن اقرارہ ثم دفن حوالہم خلق من وطء تلک القبور اسی ان یصل الی قبر قریبہ مکروہ والنوم عند القبور وقضاء الحاجة بل اولی۔
(فتح قدیر ج ۳ ص ۴۷۳)

ان دونوں قبر پر چڑھنا جیسا کہ عام لوگ کرتے ہیں وہ لوگ جن کے عزیز واقارب دفن کیے گئے پھر ان کے ان اقارب کے ارد گرد اور بہت سے لوگ دفن کیے گئے۔ اب جب یہ لوگ اپنے عزیز واقارب کی قبر پر جائیں گے تو قبروں پر چڑھیں گے تب جا کر اپنے عزیز واقارب کی قبر تک پہنچیں گے تو ان کا ایسا کرنا مکروہ ہے اور قبر پر سونا اور بول و براز کرنا بطریقہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔

تو معلوم ہو کہ یوں بول و براز کے سوا بھی قبر پر بیٹھنا کراہیت سے خالی نہیں ہے۔ ”الترغیب والترہیب“ ج ۳ ص ۳۷۳ پر ایک حدیث مذکور ہے جس میں حضور ﷺ نے جوئے پین کر قبرستان میں جانے کی ممانعت فرمائی۔ اس میں علت یہی ہو سکتی ہے کہ ایب کرنے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے۔ جب جوئے پین کر چلنا منوع ہے تو پھر قبر پر لیٹنا اور سونا کس طرح مطلق جائز ہو سکتا ہے؟ میت کے تکلیف پہنچنے کا مسئلہ صاحب مرقات نے یوں ذکر کیا ہے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انہ مثل عن الوطاء علی القبر قال کما اکروہ اذی المؤمن فی حیاتہ فابی اکروہ ذہ بعد موته۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ قبر کو کون زنا کیا ہے؟ فرمایا: جس طرح کسی مسلمان کو زندہ ہوتے ہوئے اذیت دینا مکروہ ہے۔ اسی طرح میں اس کے مرنے کے بعد ذیت

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۹ باب فی المیت) دینے کو مکروہ جانتا ہوں۔

جناب مدظلہ عالی قاری نے یہاں وہ حدیث بھی ذکر کی جس میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح ہے کہ قبر پر بیٹھنے والے اتر جائے۔ ہو سکتا ہے کہ اسے تجھ سے یا تجھے اس سے تکلیف پہنچے۔ مختصر یہ کہ قبر پر بول و براز کے سوا بھی بیٹھنہ مجبور کے نزدیک کراہیت سے خالی نہیں اور مجبور کا یہ مسلک حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ فتح الباری کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وشرح النووی فی شرح المہذب بان مہذب امام نووی نے شرح المہذب میں اس کی تصریح کی ہے کہ ابی حنیفہ کالجہمہور۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۴) امام ابوحنیفہ کا مسلک مجہوری طرح ہی ہے۔

ان تمام عبارات کے پیش نظر امام طحاوی کی عبارت کی تشریحات جو فقہاء کرام اور علماء عظام نے کیں۔ ان میں بھی تطبیق دی گئی لہذا امام طحاوی پر بھی کوئی اعتراض نہیں اور نہ ہی ان کی عبارت سے بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا کراہیت جائز ہے۔

اعتراض

قلت فعلی هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من ان اوطاء القصور حرام وكذا اليوم عليها ليس كما ينبغي فان الطحاوي هو اعلم الناس بمذهب العلماء ولا سيما لمذهب ابي حنيفة.

(عمدة القاري ج ۸ ص ۱۸۲ باب البحر علی القصر مطبوع بیروت) قول نہیں کیا۔

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کا صاف صاف رد کیا ہے جو قبر پر بیٹھنے یا چڑھنے کو مطلقاً ممنوع کہتے ہیں۔ انہوں نے اس بارے میں امام طحاوی کا قول پیش کیا ہے اور امام طحاوی کو مسلک احناف کا سب سے زیادہ جاننے والا کہہ کر ان کے خلاف قول کی تردید کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا جائز ہے۔

جواب اول: فقہاء احناف نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے کو حرام نہیں کہا بلکہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام قرار دیا ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ اور امام طحاوی کا مسلک ہے۔ اس کے سوا بیٹھنے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں لہذا علامہ یعنی کا لکھنا حقیقت سے دوری ہے۔ جب عام فقہاء اور ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام ہے اور اس کے سوا کے لیے ائمہ ثلاثہ سے حرمت کی اور عدم حرمت کی تصریح نہیں صرف اسی قدر معلوم ہوتا ہے کہ حرام نہیں۔

جواب دوم: امام طحاوی کو اپنے دور میں ائمہ ثلاثہ کی جس قدر کتب میسر آئیں ان کے پیش نظر انہوں نے ائمہ ثلاثہ کا مسلک بیان کر دیا۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے فتاویٰ و اقوال تقریباً سبھی امام محمد نے نقل فرمائے۔ اس دور میں ان کی کتب صرف چند لوگوں کے پاس دستی لکھی ہوئی ہوتی تھیں۔ اب جبکہ ان حضرات کی کتب منظر عام پر آ رہی ہیں تو ان کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ ائمہ ثلاثہ مطلقاً قبر پر چڑھنے کو جائز نہ کہتے تھے مثلاً امام محمد کی تصنیف ”کتاب الآذان“ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

محمد قال احبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال کان یقال ارفعوا القصر حتی یعرف امہ فرفلایوطا قال محمد وہ ماخذ.

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابوحنیفہ نے جناب حماد سے انہیں جناب ابراہیم نے خبر دی کہ کہا جاتا تھا کہ قبر کو اتنا بلند کر دو کہ پتہ چل جائے وہ قبر ہے تاکہ اسے رو نہ دانا جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہاں اسی

(کتاب الاطعام باب تنمیت القبور) پر عمل ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا عمل اور مسلک بھی ذکر کیا ہے کہ قبر پر چڑھنا منع ہے۔ اس میں بول و براز کی کوئی تہ نہیں اور اسی عہد کی خاطر قبر کو سطح زمین سے اونچا کرنے کا حکم بھی دیا تاکہ اس کا احترام باقی رہے۔ اس پر بھی اگر کوئی نادان کہے کہ امام محمد نے تو صرف لٹاؤنے کو منع فرمایا مگر وہ نہیں لکھا۔ یہ سوال اگرچہ جہالت ظاہر کرتا ہے مگر بھی ہم اسی کتاب سے صراحت کراہت کا حکم دکھا دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

محمّد قال أخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن
ابراہیم قال کان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
يقول لان اطاء علی جمرة احب الی من ان اطاء
علی لبر متعمدا قال محمد وبہ نأخذ لیکوہ الوطأ
علی القبور متعمدا وهو قول ابی حنیفہ۔
امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابو حنیفہ نے جناب حماد سے انہیں
جناب ابراہیم نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہا
کرتے تھے کسی انگارے پر چڑھنا مجھے قبر پر جان بوجھ کر چڑھنے
سے اچھا لگتا ہے۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جان بوجھ
کر قبر کو لٹا کر دینا مکروہ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(کتاب الاطعام ۵۲)

اس حوالہ میں بول و براز کی خاطر قبر پر چڑھنا ذکر نہیں بلکہ بلا وجہ جان بوجھ کر قبر پر چڑھنا امام محمد نے مکروہ فرمایا اور یہی امام اعظم کا مسلک بتایا لہذا معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بول و براز کے سوا بھی قبور پر چڑھنا اور بیٹھنا مکروہ ہے اس لیے فقہائے متاخرین کا اسے مکروہ کہنا ائمہ ثلاثہ کی تردید نہ ہے گا بلکہ ان کے مسلک کی تردید کہلائے گا لہذا دلائل سے ثابت ہے کہ جو یہ کہا جاتا ہے کہ اختلاف بول و براز کے سوا قبور پر چڑھنے کو جائز کہتے ہیں یہ حقیقت کے خلاف ہے۔ بہر حال ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ امام طحاوی کو امام محمد کی تمام کتب اپنے دور میں دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یہ قول کرنا پڑا۔ اگر کتاب الاطعام دیکھ لیتے تو یہ قول نہ کرتے۔

آخری اعتراض

موطا امام محمد میں مذکور جس اثر پر گفتگو ہو رہی ہے اس میں صاف صاف مذکور ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ قبر پر لیٹ جایا کرتے تھے تو جس طرح کتاب الاطعام امام محمد کی تعریف اسی طرح موطا بھی ان کی تعریف ہے۔ جب دونوں ایک ہی شخص کی تصانیف ہیں تو بحران میں ان کا مسلک بھی ایک ہو گا جیسا کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ کتاب الاطعام میں قبر پر چڑھنے کو جو مطلقاً ذکر فرمایا کہ مکروہ ہے۔ اس طرح موطا میں علی الاطلاق علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا ذکر فرمایا۔ اس لیے ائمہ ثلاثہ کا مسلک وہی ہوا جو موطا میں مذکور ہے۔ جواب: موطا میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر سوجانا ذکر کرنے کے بعد امام محمد نے آخر میں اپنا یا امام اعظم کا مسلک و عمل ذکر نہیں کیا (یعنی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا عمل ہمارا بھی عمل ہے یا نہیں) لیکن کتاب الاطعام میں آپ نے اپنے اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا عمل و مسلک واضح الفاظ میں تحریر فرمایا اس لیے جو اعتراض کیا گیا وہ نامحکم کی بناء پر کیا گیا ہے۔ آخر مسلک ثابت کرنے کے لیے امام موصوف سے کوئی صراحت دیکھی ہوتی جہاں مسلک کے بارے میں ”ہاں“ نہیں کہا معترض نے اسے راجح بتایا اور جہاں واضح طور پر عمل و مسلک کا ذکر فرمایا اسے مرجوح کہہ دیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا وجہ اور جان بوجھ کر کسی مسلمان کی قبر پر بیٹھنا، چڑھنا اور سونا کراہت سے خالی نہیں ہے اور اگر قبر پر بول و براز کے لیے چڑھا گیا تو بھروسہ دخت گناہ ہو گا۔ واللہ اعلم بالصواب

۳- کِتَابُ الزَّكَاةِ

زکوٰۃ کا بیان

زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم

لفظ زکوٰۃ کا لغوی معنی صاحب النہایہ علامہ محمد الدین محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کیا ہے۔

اصل الزکوٰۃ فی اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل فی القرآن والحديث وورثها فعلة كصدقة.

(النہایہ ج ۲ ص ۳۰۷ مطبوعہ بیروت باب الزکاة الکاف مطبوعہ بیروت)

اس کا شرعی معنی علامہ بدر الدین عینی یوں ذکر کرتے ہیں۔

وهی شرعا اعطاء جزء من نصاب الحولی الی فقیر غیر ہاشمی ثم لہا رکن وسبب وشرط وحکم وحکمة فربکھا للہ تعالیٰ بالاخلاص وسبھا المال وشرطہا نوعان شرط السبب وشرط من تجب علیہ فالاول ملک النصاب الحولی والثانی العقل والبلوغ والحریة وحکمہما سقوط الواجب فی الدنیا وحصول ثواب فی الآخرة وحکمہا کثيرة منها التطهر من دناس الذنوب والبخل ومنها ارتفاع الدرجة والقربة ومنها الاحسان الی المحتاجین ومنها استرفاق الاحرار فان الانسان عبد الاحسان. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۲۳۳ کتاب الزکوٰۃ وجوب الزکوٰۃ)

زکوٰۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب

(۱) بہار شریعت ج ۵ ص ۹۵۷ بخاری اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ صدقہ دینے سے مال کم نہیں ہوتا اور بندہ کسی کا تصور معاف کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی عزت ہی بڑھائے اور جو اللہ کے لیے تواضع کرے اللہ تعالیٰ اسے بلند کرے گا۔

(۲) طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا جو میرے لیے چھ چیزوں کی کفالت

کرے میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہوں میں نے عرض کی وہ کیا ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: نماز، زکوٰۃ، امانت، شرمگاہ، شکم اور زبان۔

(۳) ابو داؤد اور حسن بصری سے مرسلہ اور طبرانی اور بیہقی نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دے کر اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر لو اور اپنے پیاروں کا علاج صدقہ سے کرو اور بلا نازل ہونے پر دعا اور تضرع سے استعانت کرو۔

(۴) ابن خزیمہ اپنی صحیح میں اور طبرانی اوسط اور حاکم مستدرک میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جس نے اپنے رب کی زکوٰۃ ادا کر دی اللہ تعالیٰ نے اس سے شر کو دور فرمادیا۔

(۵) سنی ابن ماجہ اپنی سنن میں اور ابن خزیمہ وابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے اقادہ الصحیح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ پڑھا اور یہ فرمایا کہ قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تین مرتبہ اور پھر سر جھکا لیا تو ہم سب نے سر جھکا لیے اور رونے لگے کہ آپ نے کس چیز پر قسم کھائی ہے؟ حضور ﷺ نے سر اٹھایا اور چہرہ انور میں خوشی نمایاں تھی تو ہمیں یہ بات سرخ اونٹوں سے زیادہ پیار کی اور فرمایا جو بندہ پانچوں نمازیں پڑھتا ہے اور رمضان شریف کا روزہ رکھتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور ساتوں کبیرہ گناہوں سے بچتا ہے اس کے لیے جنت کے دروازے کھول دیئے جائیں گے اور اسے کہا جائے گا سلامتی کے ساتھ داخل ہو جا۔

زکوٰۃ نہ دینے پر عتاب

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَبْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ نَارُ جَهَنَّمَ فَيُكْوَى بِهَا جُوهَاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْعَلُونَ فَذَرُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ○ (التوبہ ۳۴-۳۵)

یعنی جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اسے اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو۔ جس دن آتش جہنم میں وہ تپائے جائیں گے اور ان سے ان کی پیشانیاں اور کورسوں اور پیٹھیں داغی جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے نفسوں کے لیے جمع کیا تھا اب اس کا مزا چکو جو جمع کرتے تھے۔

(۱) زکوٰۃ کے بارے میں اور بھی آیات ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ بِمَا أَنفَعَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خِزْيًا لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(آل عمران: ۱۸)

(۲) بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ مال دے دے اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے تو قیامت کے دن وہ مال منجھے سانپ کی صورت میں بنا دیا جائے گا جس کے سر پر دو چوٹیاں ہوں گی (سانپ جب ہزار برس کا ہوتا ہے تو اس کے سر پر بال نکلتے ہیں جب دو ہزار سال کا ہوتا ہے تو وہ بال گر جاتے ہیں یہ معنی ہیں منجھے سانپ کے) وہ سانپ اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا پھر اس کی پانچویں کپڑے کا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے اس آیت کی تلاوت کی وَلَا يَحْسِبَنَّ الْمَدِينُ الْفَخَّ اس کی مثل

نسائی ابن ماجہ ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

(۳) طبرانی نے اسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جو قوم زکوٰۃ نہ دے گی اللہ تعالیٰ اسے قحط میں مبتلا فرمائے گا۔

(۴) طبرانی میں امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا فقیر ہرگز نیچے بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر بالمدادوں کے ہاتھوں میں لو ایسے تو گھروں سے اللہ تعالیٰ سخت حساب لے گا۔

(۵) طبرانی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن تو گھروں کے لیے محتاجوں کے ہاتھوں سے خرابی ہے محتاج عرض کریں گے ہمارے حقوق جو تو نے ان پر فرض کیے تھے، انہوں نے نعمانہ دے دیے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا مجھے اپنے عزیز بدل کی قسم تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دور رکھوں گا۔

(۶) ابن خزیمہ اور ابن حبیب ابنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے فرمایا دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جایں گے۔ ایک وہ تو گھر ہے جو اپنے مال میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا۔

(۷) بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام شافعی اور بزار اور بیہقی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: زکوٰۃ کسی مال میں نہ ملے گی مگر اسے ہلاک کر دے گی۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کا یہ معنی کیا ہے کہ زکوٰۃ جس پر واجب ہوئی اور ادا نہ کی اور اپنے مال میں ملائے رہا تو یہ حرام اس مال کو ہلاک کر دے گا۔ امام احمد نے یہ فرمایا کہ مادہ شخص مال زکوٰۃ لے تو یہ مال زکوٰۃ اس کے مال کو ہلاک کر دے گا بلکہ اس مال کو کھانے سے عہدت نہ زکوٰۃ ور حج وغیرہ کی ادائیگی بھی ناقص ہوگی۔ فاعنیہ وایا اولی الابصار

مال کی زکوٰۃ کے بیان میں

۱۱۵۔ بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی نہیں حضرت سائب بن یزید نے بتایا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے یہ تمہارا زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے سو جس شخص پر قرضہ ہو وہ اپنا قرض ادا کرے یہاں تک کہ اسے مال مل جائے تو اس سے زکوٰۃ ادا کر دے۔

۳۱۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَقُولُ هَذَا شَهْرٌ زَكَاةُكُمْ لِمَنْ كَانَ عَلَيْهِ ذَيْنَ فَلْيَبْرِؤْ ذَيْنَهُ حَتَّى تَحْصَلَ أَمْوَالُكُمْ فَتُؤَدَّوْا مِنْهَا الزَّكَاةَ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ جس پر قرض ہو اور اس کے پاس کچھ مال بھی ہو تو اسے اپنے مال سے پہلے قرض ادا کرنا چاہیے پھر اگر اس مال کا کچھ حصہ بچ جائے کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ دوسو درہم یا بیس مثقال سونا یا اس سے زیادہ ہونا چاہیے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد اتنا باقی بچا جو مذکورہ مقدار سے کم ہے تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا اتَّخَذُ مَنْ كَانَ عَلَيْهِ ذَيْنَ وَلَهُ مَالٌ فَلْيَبْرِؤْ ذَيْنَهُ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ بَقِيَ بَعْضُ ذَلِكَ مَا نَجَسَ فِيهِ الزَّكَاةَ فَيَبْرِؤْ زَكَاةَ وَتِلْكَ مِمَّا جَرَحَهُمْ أَوْ عَشَرُونَ مِثْقَالًا ذَهَبًا فَصَاعِدًا وَإِنْ كَانَ الْذِي بَقِيَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ مَا يَدْفَعُ مِنْ مَالِهِ الذَّيْنُ فَلْيَسْتَرْفِ فِيهِ الزَّكَاةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۱۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ حَبِيبَةَ أَنَّهُ سَأَلَ سَيْبَانَ بْنَ نَسْرٍ عَنْ زَيْلٍ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ ذَيْنُ

ہمیں امام مالک نے یزید بن حبیبہ سے خبر دی کہ انہوں نے سلیمان بن یسار سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ جس کے

مَنْ الدِّينِ اَعْلَى الزَّكَاةُ فَقَالَ لَا.

پاس مال تو ہو لیکن اس پر اتنا ہی قرض بھی ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ انہوں نے جواب دیا نہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

دونوں روایات میں بطریق اختصار یہ مسئلہ مذکور ہے کہ مقروض کے پاس اگر اتنا مال ہے کہ قرض ادا کرنے کے بعد نصاب باقی رہتا ہے تو اس پر بقیہ مالا کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور اگر نصاب سے کم چپتا ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔ نصاب درآمد کے اعتبار سے دوسو درہم اور سونے کے حساب سے بیس مثقال ہے۔ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

جن اشیاء میں زکوٰۃ لازم ہے

۱۱۶۔ بَابُ مَا يَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ

امام مالک نے ہمیں محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن ابی معصہ سے خبر دی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ دس سے کم سمجھو اس کی زکوٰۃ نہیں اور نہ ہی پانچ اوقیہ سے کم چاندی پر زکوٰۃ ہے اور نہ ہی پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ ہے۔

۳۱۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْقَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَيْسَ رِبْعًا دُونَ خُمْسٍ أَوْ سَبْعِينَ مِنَ الْقَمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسٍ أَوْ أَرْبَعِينَ مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسٍ دُونَ مِائَةِ أَوَّلِ صَدَقَةٍ

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی کہا کرتے تھے۔ صرف ایک مسئلہ میں آپ فرماتے تھے ایسی زمین جو عمری ہو اگر اسے آسانی بارش یا سیلاب سے سیراب کیا گیا ہو تو اس میں عشر ہے اور اگر اسے ڈول یا کنوئیں سے سیراب کیا گیا ہو تو اس میں نصف عشر ہے اور یہی قول ابراہیم نخعی اور مجاہد کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَأْخُذُ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَأْخُذُ بِذَلِكَ الْكَلَامِ لَا يَأْخُذُ خُصْلَةً وَلَا حِكْمَةً لِقَوْلِهِ فِيمَا أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ الْعَشْرَ مِنْ قِلْبِلٍ أَوْ كَثِيرًا كَانَ كَانَتْ تُشْرَبُ سَبْعًا أَوْ تَسْقِيهَا السَّمَاءُ وَإِنْ كَانَتْ تُكْرَبُ بِغَرْبٍ أَوْ دَابَّةٍ لِيَصْفَ عَشِيرٌ وَهُوَ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَمُجَاهِدٍ

سونے، در چاندی پر زکوٰۃ واجب اس وقت ہوتی ہے جب ان کا نصاب مکمل ہو اور مال تجارت پر بھی نصاب مکمل ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اس پر تمام جہمت متفق ہیں۔ ان کے علاوہ دیر پا زنی پیداوار (مثلاً گندم، بھجور وغیرہ) پر امام اعظم کے نزدیک نصاب نہیں بلکہ تیس و پندرہ سو کی زکوٰۃ ہوگی۔ اس کا دار و مدار زمین کی سیرابی پر ہوگا اگر بارش سے پیداوار ہوتی ہے تو اس میں دسواں حصہ ہے، اور اگر کنوئیں یا دیگر انسانی محنت سے اسے سیراب کیا جاتا ہو تو پیداوار کا دسواں حصہ بطور زکوٰۃ دینا ہوگا۔ دیگر ائمہ کے نزدیک یہاں بھی نصاب ہے جو پانچ دس سے ایک دس میں ساتھ صاع غلہ ہوتا ہے جب کہ ایک صاع اسی تو لہ والے سیر کے حساب سے تقریباً ساڑھے چار سیر بنتا ہے۔ اس حساب سے ایک دس میں چھ من تسیر غلہ آیا اور پانچ دس میں تینتیس من تسیر غلہ ہوا۔ ان ائمہ کے نزدیک اس سے کم مقدار غلہ پر زکوٰۃ نہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب کی بنیاد یہ نہ بھی جائے کہ محض دس سے کم ہو بلکہ قرآن وحدیث اس پر گواہ ہیں۔ قرآن کریم میں ہے وَصِطًا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنْ الْأَرْضِ مِنْ زَمِينٍ میں سے جو کچھ ہم نے پیدا کیا ہمیں اس کی زکوٰۃ دینا لازم ہے۔ آیت مذکورہ کے الفاظ میں پانچ دس یا کم زیادہ کی کوئی قید نہیں۔ اسی طرح حدیث پاک میں آتا ہے۔ ”ما احصر حته الارض ففیه العشر۔ زمین جو بھی اگائے اس میں عشر ہے۔“ یہ بھی آیت مذکورہ کی طرح مطلق پیداوار پر زکوٰۃ کے

واجب ہونے پر دلالت کرتی ہے نیز ”بخاری شریف“ ج ۱ ص ۲۰۱ باب العشر فیما یسقی من ماء السماء مطبوعہ نور محمد آرام باغ کراچی میں مذکور ہے۔ ”فیما سقت السماء او العلون او کان عشر یا العشر و فیما سقی بالزرع نصف العشر۔ یعنی جسے بارش یا چشمے کا پانی سیراب کرتا ہو یا وہ زمین نم دار ہو تو اس کی پیداوار پر عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا جاتا ہو نصف عشر ہے۔ اسی طرح ”مسلم شریف“ ج ۱ ص ۳۶۶ کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔ ”فیما سقت الانهار والغیم العشر و فیما سقی بالزرع نصف العشر۔ جس زمین کو نہروں یا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا گیا نصف عشر ہے۔“

زمین تھوڑا بہت جو کچھ پیدا کرے اس میں عشر ہے۔

عبد الرزاق عن ابی حنیفۃ عن حماد عن
ابراہیم قال فی کل شیء انبت الارض العشر۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۸۱ باب الخضر رقم الحدیث ۱۹۵ مطبوعہ)

(بروت)

ان روایات میں بھی کوئی نصاب مقرر نہیں کیا گیا لہذا مذکورہ آیت اور روایات ہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی مذہب کے بنیاد ہیں۔ اب ہم ان روایات کی طرف آتے ہیں جن میں پانچ دس سے کم مقدار پر زکوٰۃ کا وجوب نہ ہونا ذکر کیا گیا ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ پانچ دس کی مقدار تا بر حضرات کے لیے مقرر کی گئی تھی یعنی مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت لازم ہوگی جب وہ پانچ دس تک ہو۔ حضور ﷺ کے دور میں مگھروں کے ایک دس کی قیمت چالیس درہم تھی اور پانچ دس دو سو درہم کے برابر ہوتے جو چاندی کا نصاب ہے تو غلام یہ ہوا کہ تاجر کے مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب اس کی مالیت دو سو درہم کے برابر ہو اور اگر یہ تاویل نہ کی جائے بلکہ پانچ دس زمین کی پیداوار سے مراد ہو تو پھر پانچ دس والی روایات اور جو ہم نے مطلقاً پیداوار والی ایک آیت اور احادیث ذکر کی ہیں ان میں تصریح آئے گا اس صورت میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول احتیاط پر مبنی ہوگا یعنی بہتر ہے کہ قلیل و کثیر پیداوار کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ اس میں غریب کا بھی بھلا ہے اور دینے والے کو بھی بہر حال ثواب ضرور ملے گا۔ واجب کا نہ سبب نفعی صدقہ کا ثواب لازماً عطا ہوگا۔ تیسری قسم کی پیداوار جو در پانچ ہو جیسا کہ سبزیوں ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ہاں ان پر بھی قلیل و کثیر کی زکوٰۃ ہے اور اس کی دلیل بھی وہی آیت مذکورہ اور روایات مطلقہ ہیں لہذا ثابت ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب محض قیاس پر مبنی نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر مبنی ہے۔ ائمہ کرام کے اس قسم کے اختلاف کے بارے میں علمائے اصول نے ایک ضابطہ اور قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے۔ ہم اسے سن و گن ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قاعدہ کلیہ

اس کا جواب وہ ہے کہ جو ذیلی میں دیا گیا ہے۔ کچھ حضرات نے اسے منسوخ کہا ہے۔ ان کا اپنے مسلک کی تقریر پر ایک قاعدہ ہے جسے استغنائی نے ذکر کیا وہ بھی فوائد ظہیر سے منقول ہے۔ وہ یہ کہ جب کسی کے بارے میں دو حدیثیں وارد ہوں۔ ان میں سے ایک عام اور دوسری خاص ہو تو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ عام پہلے تھی تو پھر بعد میں آنے والی خاص اس عام کو بھی خاص کر دے گی جیسا کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے کسی کو مت کچھ دینا پھر کہتا ہے

ومن الاصحاب من جعله منسوخ ولهم فی
تقریرہ قاعدة ذکرہا المستغنائی نقلا عن الفوائد
الظہیریۃ اذا ورد حدیثان احدهما عام والاخر خاص
فان علم تقدیم العام علی الخاص خص العام
بالخاص کمن یقول لبعده لا تعط احد اشیا ثم قال
له اعط زیدا درهما فان هذا تخصیص لزید وان علم
تأخیر العام کان العام ناسخا للخاص کمن قال لبعده

زید کو ایک درہم دے دو تو یہ کہنا زید کے لیے مخصوص بن جائے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ عام حدیث بعد میں وارد ہوئی تھی تو اس صورت میں عام پہلے خاص کی تاریخ بن جائے گی۔ اس کی مثال یہ کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے۔ زید کو ایک درہم دے دو پھر کہتا ہے کسی کو کچھ مت دینا تو یہ دوسرا قول پہلے کا تاریخ ہو جائے گا۔ یہ عیسیٰ بن ابان کا مذہب ہے اور اسی پر عمل بھی ہے۔ محمد بن شجاع بخاری نے کہا یہ تفصیل اس وقت کام دیتی ہے جب عام اور خاص روایت کی تاریخ معلوم ہو اور اگر تاریخ کا علم نہ ہو سکے تو عام کو بعد میں کہی جانے والی ازروئے احتیاط سمجھیں گے۔ ہر رے زید بحث مسئلہ زکوٰۃ میں تقدیم و تاخیر کا کوئی علم نہیں اس لیے احتیاطاً عام کو مؤخر کیا جائے گا۔

خلاصہ کلام: یہ ہوا کہ زمین کی پیداوار کے بارے میں عام اور خاص دونوں طرح کی روایات موجود ہیں جن میں سے تقدیم و تاخیر کا صحیح نہیں ملتا لہذا احتیاطاً عام کو مؤخر سمجھنے میں ہے اس لیے قلیل و کثیر پیداوار کا صدقہ اگر دے دیا گیا تو اس میں ائمہ ثلاثہ کو بھی اعتراض نہیں کیونکہ وہ صرف وجوب کا انکار کرتے ہیں۔ اسی احتیاط کے پیش نظر پانچ وقت والی روایات کی تین تاویلیں کی گئی ہیں۔ (۱) وہ منسوخ ہے (۲) یہ کہ اس سے مال تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے (۳) کہ یہ حدیث مؤول ہے اور اصول فقہ کے اعتبار سے مؤول پر نص کو ترجیح ہوتی ہے لہذا عام پیداوار والی روایت راجح ہو کر معمول بہ قرار پائے گی۔

مال میں زکوٰۃ کب واجب ہوتی ہے؟

۱۱۷۔ بَابُ الْمَالِ مَنِ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایسے مال پر زکوٰۃ نہیں جس پر پورا سال نہ گزر جائے۔

۳۱۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَا تَزَكِّي فِي مَالٍ زَكَاةً حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے سوائے اس کے کہ کسی کو نیا مال دستیاب ہو اور وہ اسے پہلے مال کے ساتھ ملائے جس سے زکوٰۃ ادا کر لی ہو۔ پھر جب پہلے مال کی زکوٰۃ ادا کرے تو اس کے ساتھ دوسرے مال کی بھی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ابراہیم رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَا أَنْ يَكْتَسِبَ مَالًا فَيَجْمَعُهُ إِلَى مَالٍ عَلَيْهِ مِمَّا يَزَكِّي قِيَادًا وَحَبَّتِ الزَّكَاةُ فِي الْأَوَّلِ وَبُغِيَ النَّاسِي مَعَهُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبٍ وَابْنِ أَبِي حَبِيبٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَمَّا تَعَدَّى عَنْهُمَا

مذکورہ اثر کی توضیح میں جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو آدمی ابتدائے سال میں مالک نصاب ہو تو سہ پورا ہونے تک سال کے درمیان جو آمدنی اس نصاب سے ملتی رہے گی اس پر سال گزرا تا ضروری نہیں ہے بلکہ ابتداء سال میں جو نصاب تھا اس کے ساتھ ہی درمیان سال آمدنی ملنے والے کی بھی زکوٰۃ نکالنا فرض ہے۔

۱۱۸۔ بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ الدَّيْنُ هَلْ عَلَيْهِ فِيهِ زَكَاةٌ

کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوٰۃ ہے؟

ہمیں امام مالک نے محمد بن عقبہ بن زبیر سے خبر دی کہ انہوں نے قاسم بن محمد سے پوچھا کہ میرے مکتب سے میں نے بہت بڑے مال کے ساتھ مقابلہ کیا ہے تو اس میں زکوٰۃ ہے؟ قاسم کہنے لگے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مال کی زکوٰۃ اس پر سارے گزرنے سے قبل نہیں لیا کرتے تھے۔ قاسم نے مزید کہا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو ان کے وضع دینے تو آپ پوچھتے کیا تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟ اگر وہ کہتا کہ ہاں اتنا مال ہے تو اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار کاٹ لیتے اور اگر وہ کہتا کہ اتنا مال نہیں تو اس کو اس کا وظیفہ مکمل دے دیتے۔

۳۲۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَقِبَةَ مَوْلَى الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مَكْتَبٍ لَهُ قَاطَعَهُ بِمَالٍ عَظِيمٍ قَالَ قُلْتُ هَلْ فِيهِ زَكَاةٌ قَالَ الْقَاسِمُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ مِنْ مَالٍ صَدَقَةً حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ قَالَ الْقَاسِمُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أَعْطَى النَّاسَ أَعْطَاهُمُ يَسْأَلُ الرَّجُلَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ مَالٍ قَدْ وَجَبَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ فَإِنْ قَالَ نَعَمْ أَخَذَ مِنْ عَطَائِهِ زَكَاةَ ذَلِكَ الْمَالِ وَإِنْ قَالَ لَا سَلَّمْتُ إِلَيْهِ عَطَاةً.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا أَخَذَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عمر بن حسین نے عشاءت بنت قدامہ نے اپنے والد سے بتایا کہ میں جب حضرت عثمان غنی سے اپنا وظیفہ وصول کرتا تو آپ مجھ سے دریافت فرماتے کیا تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟ پھر میں اس کے جواب میں اگر ہاں کہتا تو میرے وظیفہ سے زکوٰۃ کاٹ لیتے ورنہ میرا وظیفہ عطا فرما دیتے۔

۳۲۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ عَالِشَةَ بِنْتِ قَدَامَةَ أَنَّ مَطْعُونٍ عَنْ أَبِيهَا قَالَ كُنْتُ إِذَا لَبَسْتُ عَطَائِي مِنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ سَأَلَنِي هَلْ عِنْدَكَ مَالٌ وَجَبَ عَلَيْكَ فِيهِ الزَّكَاةُ فَإِنْ قُلْتُ نَعَمْ أَخَذَ مِنْ عَطَائِي زَكَاةَ ذَلِكَ الْمَالِ وَإِلَّا دَفَعَ إِلَيَّ عَطَائِي.

ان دونوں روایات میں سے پہلی روایت میں صاف الفاظ میں موجود ہے کہ زکوٰۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جس پر سال گزر جائے۔ یہ بات صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جناب قاسم بن محمد نے فرمائی جب ان سے مکتب سے ملنے والے کثیر رقم کے بارے میں پوچھا گیا چونکہ یہ رقم وصول کے ابھی سال نہ گزرا تھا اور اس کے سوا نصاب زکوٰۃ بھی نہ تھا اس لیے زکوٰۃ کے وجوب کا قول نہ کیا گیا۔ اسی پر قاسم بن محمد نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک اور ارشاد سنایا کہ آپ وظیفہ لینے والے سے پوچھتے کہ تمہارے پاس گھرمیں پڑے ہوئے مال میں سے کسی پر زکوٰۃ آتی ہے یعنی نصاب زکوٰۃ پر سال گزر گیا ہے؟ تو اس کے جواب میں وظیفہ خوار اگر ہاں کہتا تو آپ اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار کاٹ لیتے۔ بہر حال ان دونوں باتوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کسی جنس نصاب پر سال گزر جائے یعنی سال کے شروع اور آخر میں نصاب کامل ہو اور دوران سال اسی جنس میں اضافہ ہو جائے تو اس ضد کی زکوٰۃ، نصاب کے ساتھ ادا کرنا پڑے گی اگرچہ اس پر سال نہیں گزرا۔ یہی وجہ ہے کہ مکتب کی ادا کردہ رقم کے علاوہ چونکہ اسی جنس کی رقم پر نصاب کامل ہونے کی صورت میں سال نہ گزرا تھا۔ یا نصاب تھا ہی نہیں تو ابھی ابھی مکتب سے ملنے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی کیونکہ اس پر سال گزرا ہی نہیں۔ اسی کو امام محمد اپنا اور امام ابوحنیفہ کا مسلک قرار دے رہے ہیں یعنی اگر کسی جنس کے نصاب پر سال گزرا

گی۔ دوران سال سی جنس کے اضافہ پر بھی سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ اضافہ پر سال گزرتا شرط نہیں بلکہ اصل نصاب پر سال گزرتا ضروری ہے۔ اگر اضافہ غیر جنس کے ہو تو پھر اضافہ پر مستقل سال گزرتا شرط ہوگا۔ مثلاً بکری، بھینس وغیرہ حیوانات میں سے کسی کا نصاب شروع سال سے آخر تک قائم رہا درمیان میں اس کی غیر جنس مثلاً نقدی ہاتھ آگئی اب اس نقدی کو بکری بھینس میں شامل نہ کریں گے بلکہ اس کی زکوٰۃ کے لیے اس پر سال گزرنے کا اعتبار کریں گے کیونکہ وہ دونوں علیحدہ علیحدہ اجناس ہیں۔

اس صاف و واضح مطلب کے ہوتے ہی بعض غیر مقلد گستاخانہ لب و لہجہ میں حضرت امیر مودیعہ رضی اللہ عنہ کو یاد کرتے ہیں۔ موطا کا ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ بھی معترض ہے کہ تنخواہ سے زکوٰۃ وصول کرنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بدعت ہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔ کاش غیر مقلدیت نے اندھا نہ کیا ہوتا اور وہ سب کی مذکورہ دونوں روایات کو نظر انصاف سے دیکھتا۔ قاسم بن محمد صاف صاف فرما رہے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تنخواہ دینے کے بعد پوچھتے کیا اس کے سوا اتھارے پاس نصاب زکوٰۃ پر سال گزرتا جانے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہے؟ اگر وہ ہاں کرتا تو اس سے زکوٰۃ وصول کر لیتے بصورت دیگر اس کا وظیفہ مکمل اسے عطا فرما دیتے۔ غیر مقلدوں کا خیال یہ ہے کہ جنس یا غیر جنس کوئی سا بھی اضافہ ہو اس اضافہ پر بھی سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے۔ ان کے اس نظریے کو بخور دیکھا جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے والا ناہایت مشکل میں پڑ جائے گا۔ ایک کاروباری آدمی روزانہ کی آمدنی اور اخراجات کا کھاتا الگ بنائے گا پھر جنس اضافہ پر سال پورا ہو گیا اس کی زکوٰۃ دے گا۔ یوں ہر روز اسے اضافہ کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ آج ایک اضافہ پر سال گزر گیا۔ کل دوسرے پر اور برسوں تیسرے اضافہ پر۔ اس طرح وہ اسی اضافہ کا حساب کتاب رکھنے میں پڑ جائے گا اور کاروبار تباہ کر بیٹھے گا۔ اس کے برخلاف احناف کا مسلک یہ ہے کہ جنس کا اضافہ جنس میں شامل کر کے سال کے بعد مجموعی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اضافہ اصل نصاب کے ضمن میں شامل ہو جائے گا۔ اس مسلک پر مذکورہ دونوں روایات شاید ہیں۔ علاوہ ازیں مصنف ابن ابی شیبہ میں اس مدخل کا ذکر یوں موجود ہے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا معمر عن

مکحول قال اذا كان للرجل شهر يزكى فيه فاصاب

مالا فانسقه فليس عليه زكوة مانفق ولكن ما وافى

الشهر الذي يزكى فيه ماله زكوة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱۵۹-۱۶۰ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

یاد رہے اس پر اجماع منعقد ہے کہ دوران سال اضافہ اگر نصاب کے مال کا ہی اضافہ ہے جیسے تجارت میں نفع اور چرنے والے جانوروں کے بچے تو اس اضافہ کو اصل نصاب میں ملانا واجب ہے لہذا اصل مال پر ہی سال گزرتا اعتبار کیا جائے گا۔ ہم اس میں کسی کا حذف کرنا نہیں جانتے۔ ابن قدامہ نے ”المختصر“ میں کہا اگر مستفاد (اضافہ) اس جنس کا نہیں جو زکوٰۃ دینے والے کے پاس موجود ہے تو اس اضافہ میں حکم مستقل ہوگا۔ اسے پہلے سے موجود نصاب کے ساتھ بھی نہیں ملایا جائے گا اور نہ ہی اس اصل پر سال گزرتا اس پر سال گزرتا شمار کیا جائے گا بلکہ اگر اس اضافہ پر مستقل سال گزرتا تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے اور اگر پہلے سے کوئی سا بھی نصاب موجود نہیں پھر اس کی جنس میں اتنا اضافہ ہوا کہ اب نصاب مکمل ہو گیا تو اسے بالاتفاق اس کے ساتھ دیا جائے گا اور اس کا سال گزرتا اب اس وقت سے شروع ہوگا پھر جب سال مکمل ہو گیا تو اسے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

قرین کرام ابن قدامہ نے جو تفصیل بیان فرمائی اس کو ہم مختصر یوں کہہ سکتے ہیں۔

(۱) دوران سال اضافہ اگر اسی جنس سے ہوا جو شروع سال مکمل نصاب والی تھی تو اس اضافہ کو اصل کے ساتھ ملا کر اصل پر سال مکمل

ہونے پر دونوں کی مجموعی زکوٰۃ ادا کریں گے۔

(۲) اگر اضافہ جس میں نہیں ہوا تو اس اضافہ کو شامل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کا اپنا سال اور اپنا نصاب علیحدہ مستقل شمار ہوگا۔

(۳) اگر پہلے سے حساب سے کم مال تھا لیکن دوران سال اسی میں اضافہ ہوا کہ دونوں کو ملا کر نصاب مکمل ہو گیا۔ اس اضافہ کو پہلے مال سے نہیں ملائے گئے بلکہ اضافہ ہونے کے وقت سے ایک سال شمار کر کے زکوٰۃ دیں گے۔

مال مستفاد کو اصل سے ملانے کے لیے ہمیں دو باتیں دیکھنا پڑیں گی۔ ایک یہ کہ کیا اس کی جس پہلے سے موجود تھی دوسری یہ کہ وہ بقدر نصاب تھی۔ جب ان دونوں باتوں کو ہم مذکورہ روایات میں وظیفہ کی صورت میں دیکھتے ہیں تو اگر صاحب وظیفہ کے پاس وصول وظیفہ سے قبل مال زکوٰۃ بقدر نصاب ہوتا تو اس وظیفہ کو اس کے ساتھ شامل کر کے مجموعہ کی زکوٰۃ وصول کر لی جاتی کیونکہ دونوں باتیں موجود ہیں۔ اگر مال نہ ہوتا تو وظیفہ کی زکوٰۃ نہ کافی جاتی کیونکہ ابھی اس پر سال نہیں گزرا۔ اس صاف مطلب کے ہوتے ہوئے غیر تقییدی ذہن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراض کرنے بیٹھ گیا۔ اس گستاخی کی سزا خدا کے ہاں بہت سخت ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احکام شریعت“ میں لکھا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا گستاخ ”کلب من کلب ہاویہ ہاویہ (جہنم) کے کتوں میں سے ایک کتا ہے“۔ اللہ تعالیٰ ہمیں صحابہ کرام اور اولیاء امت کی تعلیم و توفیق عطا فرمائے۔ آمین

باب کی دوسری حدیث کا چونکہ پہلی حدیث کے ساتھ مضمون ملتا جلتا ہے اس لیے اب اس کی تشریح کی ضرورت نہ رہی۔

زیورات کی زکوٰۃ کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنی ہتھیلیوں کی پرورش کرتی تھیں۔ جو قیمتی تھیں۔ ان کے کچھ زیورات بھی تھے تو آپ ان کے زیورات کی زکوٰۃ نہیں نکال کرتی تھیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حدیث سنائی ہے شک حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی صاحبزادیوں اور لونڈیوں کو زیور پہنایا کرتے تھے اور ان کی زکوٰۃ نہیں نکالتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں زیورات اگر موتی یا مونچھے کے ہوں تو ان میں زکوٰۃ کسی صورت میں نہیں اور اگر سونے یا چاندی کے ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے بشرطیکہ پہننے والا بچہ یا بچی یا بچ ہو ورنہ اگر نابالغ ہے تو اس کے مال میں زکوٰۃ نہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

احناف کا مسلک یہ ہے کہ مال قیمتی میں زکوٰۃ نہیں۔ اس مسلک پر قرآن وحدیث سے دلائل موجود ہیں جو معتزب ذکر ہوں گے لیکن بعض لوگ اس پر اعتراض ہیں جیسا کہ مولوی عطاء اللہ شارح نے بھی لکھا کہ جو لوگ قیمتی کے مال پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں۔ ان مترضین کو آنے والے دلائل آنکھیں کھول کر دیکھنے چاہئیں۔

اعتراض

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا جو کسی یتیم کی تربیت کرتا ہے اور اس یتیم کا اپنا ذاتی مال بھی ہوتا اسے تجارت میں لگا دینا چاہیے یونہی پڑا نہ رہنے دے کیونکہ اس طرح اس کو صدقہ کھا جائے گا۔

عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن حذو عبد الله بن العاص ان رسول الله ﷺ
قام فحطت الناس فقل من ولى يتبع له مال فليتحجر
له ولا يترك حتى تأكله الصدقة.

(در قطعی ج ۲ ص ۱۱۰ باب وجوب الزکوٰۃ فی مال می)

حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے معلوم ہوتا ہے کہ یتیم کے مال کا صدقہ دیا جائے گا۔ تبھی تو فرمایا کہ اسے تجارت میں گا دور نہ پڑا رہنے کی صورت میں ہر سال زکوٰۃ نکلتی رہے گی اور بالآخر وہ زکوٰۃ میں ختم ہو جائے گا۔
جواب اول: حدیث مذکورہ مرفوعہ اور مسند ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ثنی بن صباح ہے۔ اس کے متعلق دارقطنی کی تحقیق میں یہ غلط مذکور ہیں۔

وفی اسنادہ مقال لان المثنی یضعف فی
الحديث وقال صاحب التنقیح قال مہنا سالت
احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال ليس
بصحيح.

لہذا یہ مرفوع حدیث جب ”صحیح“ نہ ہوئی تو اس سے نہ استدلال درست ہوگا اور نہ ہی احناف کے مسلک کے خلاف یہ بطور حجت پیش ہو سکتی ہے۔

جواب ثانی: حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ یتیم کے مال کو تجارت میں لگا دو تا کہ اس کو صدقہ نہ کھا جائے۔ اس صدقہ سے مرد زکوٰۃ نہیں بلکہ خود یتیم پر اٹھنے والے اخراجات ہیں اور صدقہ بمعنی نفقہ احادیث میں مستعمل ہے۔ ثبوت ملاحظہ فرمائیں۔

عن المقدم بن معد یكرب قال قال رسول
الله ﷺ ما اطعمت نفسک فهو لک صدقة
وما اطعمت ولدک فهو لک صدقة وما اطعمت
زوجک فهو لک صدقة وما اطعمت خادمک
فهو لک صدقة.

(مسند امام احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۳۱ مطبوعہ بیروت)

حضور ﷺ نے یہاں نفقہ کے لیے لفظ صدقہ ارشاد فرمایا تو جس طرح یہاں صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں بلکہ خراجات ہیں اسی طرح مذکورہ روایت میں بھی نفقہ ہی مراد ہے۔
جواب ثالث:

وقال طائفة من اهل العلم ليس فی مال الیتیم
زکوة وبه قال سفیان الثوری وعبد الله بن
المبارک قلت وبه قال ابو حنیفة واصحابه وهو
قول اسی و نل وسعید بن جبیر والنخعی والشعبی
علماء کا ایک گروہ کہتا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں۔
جناب سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے بھی یہی فرمایا ہے۔
میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی قول ہے
اور ابو داؤد، سعید بن جبیر، نخعی، شعبی، و حسن بصری بھی اسی کے

فائل ہیں۔ ان سے اس پر صحابہ کرام کا اجماع بھی منقول ہے۔
 جناب سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ زکوٰۃ اسی پر واجب ہوتی ہے جس
 پر نماز اور روزے لازم ہوں اور حمید بن زنجویہ نے ذکر کیا کہ
 حضرت ابن عباس کا بھی یہی مذہب ہے اور المصنوع میں ہے کہ
 حضرت علی الرضیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ جناب جعفر بن محمد کے والد
 جناب امام باقر سے بھی اسی طرح کا قول موجود ہے۔ قاضی شریح
 نے بھی یہی کہا ہے اسے نسائی نے ذکر کیا۔

قارئین کرام! ”عمدة القاری“ سے معلوم ہوا کہ تیمم کے مال پر زکوٰۃ نہ ہونے کا مذہب علاء بہت بڑی جماعت کے علاوہ جلیل
 القدر تابعین اور حضرات صحابہ کرام کا بھی ہے بلکہ امام حسن بصری تو اس پر صحابہ کرام کا اجماع نقل فرما رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ احناف کا
 قول محض قیاسی نہیں اور نہ ہی ان تمام حضرات کے اقوال کو خلاف کتاب و سنت کہا جاسکتا ہے۔

اعتراض

حدیثنا منزل عن ابی اسحاق الشیبانی عن
 عمرو بن شعيب عن ابيه عن حده قال قال رسول الله
 ﷺ احفظوا النسياسي في اموالهم لا تاكله
 الزكوة. (دارقطني ج ۲ ص ۱۱۰ الباب وجوب الزكوة في مال النسي والتيمم)
 پچھلی روایت میں اگرچہ صدقہ کو عقد کے معنی میں لیا گیا تھا لیکن یہاں تو صاف زکوٰۃ کا لفظ موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ تیمم کے
 مال پر زکوٰۃ واجب ہے۔

جواب: اسی روایت کی تعلق میں امام دارقطنی رقمطراز ہیں۔

فيه عيب بن اسحاق وهو ضعيف ومنديل قال
 ابن حبان كان يرفع المراسيل ويسند الموقوفات
 من سوء حفظه فلما فحش ذلك منه استحق
 التروك.

روایت مذکورہ کا ایک راوی عبید بن اسحاق ہے اور وہ ضعیف
 ہے اور دوسرے راوی مندل کے بارے میں ابن حبان نے کہا کہ
 وہ مرسل احادیث کو مرفوع بنا کر اور موقوف کو مسند بنا کر پیش کرتا تھا
 کیونکہ اس کی یادداشت بہت خراب تھی لہذا جب یہ عیب اس میں
 معروف و مشہور ہے تو اس کی روایت ترک کرنے کی مستحق ہوگئی۔

اس حدیث مرفوع کو متروک کہا جائے گا تو متروک حدیث کو احناف پر حجت بنا کر پیش کرنا کب تسلیم ہوگا جبکہ احناف کے ہاں
 قرآن و سنت کے علاوہ صحابہ کرام، تابعین اور علماء کی بہت بڑی جماعت کی تائید موجود ہے۔ آثار دیکھتے ہوں تو ”معصف ابن ابی تیبہ“
 ج ۳ ص ۱۵۰، ۱۵۱ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان تمام دلائل و شواہد کے ہوتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر متقدم کا
 لکھنا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک کی کوئی دلیل نہیں، کذب صریح کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کیا اس شارح کو موطا امام محمد میں سعید
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا محمد بن ابی بکر کی تیمم پیچوں کے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرنا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی یہی طریقہ نظر نہ
 آیا لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلد کی اندھی تقلید کو خود موطا امام محمد میں موجود احادیث بھی نظر نہ آئیں جس کی شرح لکھتے بیٹھ گیا۔ مذکورہ
 حدیث موطا امام محمد میں دوسری بات جو اہرات اور ہیروں کی زکوٰۃ کی ہے یعنی اگر کسی عورت نے لعل و جواہر کا پارہ پہن رکھا ہو تو خواہ کتنا

ہی قیمتی ہو اس کی زکوٰۃ نہیں۔ اس کے خلاف اگر سونے چاندی کے زیورات اگر بقدر تصاب ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس مسئلہ پر "مصنف ابن ابی شیبہ" میں بہت سے آثار منقول ہیں۔

عن عكرمة قال ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الهمرد زكاة الا ان يكون للتجارة فان كانا للتجارة ففيهما زكاة حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن الحبير قال ليس في الخرز واللؤلؤ زكاة الا ان يكون لسجارة. عن شعبة عن الحكم انه كان لا يرى في الحلبي زكاة الا في الذهب والفضة ولا يراه في الجواهر واللؤلؤ.

حضرت عکرمہ سے ہے فرمایا: لؤلؤ اور زمرد کے پتھروں پر زکوٰۃ نہیں اگر یہ تجارت کے لیے ہوں تو پھر زکوٰۃ ہوگی۔ ہمیں شریک نے سالم سے انہوں نے سعید بن جبیر سے حدیث بیان کی فرمایا: خرز اور لؤلؤ میں تجارت کے بغیر زکوٰۃ نہیں۔ حکم سے شعبہ بیان کرتے ہیں کہ زیورات میں ماسوا، سونا اور چاندی کے وہ زکوٰۃ کے قائل نہ تھے اور لؤلؤ اور موتیوں پر بھی زکوٰۃ کے قائل نہ تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۴۳ باب فی اللؤلؤ والزمرد)

ہند ثابت ہوا کہ پتھر کی تمام اقسام پر خواہ وہ کتنی ہی قیمتی کیوں نہ ہوں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ ہاں اگر تجارت کے لیے ہیں تو اس تجارت سمجھ کر ان کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ اسی طرح ثابت ہوا کہ قیمتی کے مال پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

عشر کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب زہری نے سالم بن عبد اللہ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ علی سے گندم اور تیل پر نصف عشر وصول کرتے تھے۔ اس خیال سے کہ مدینہ کی طرف بوجھ زیادہ نہ ہونے پائے اور قطیف سے عشر وصول کیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ذمی لوگوں سے جو سامان تجارت لے جاتے ہیں خواہ وہ قطیف ہوں یا غیر قطیف ان سے نصف عشر (بیسواں حصہ) ہر سال لیا جائے گا اور اہل حرب سے جبکہ وہ دارالاسلام میں اسن لے کر داخل ہوں۔ ان اشیاء کا مکمل عشر لیا جائے گا۔ اس طرح کا حکم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے جناب زیاد بن حدیر اور انس بن مالک کو دیا تھا جب انہیں کوفہ اور بصرہ کے لوگوں سے عشر جمع کرنے کے لیے بھیجا گیا اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۲۰۔ بَابُ الْعَشْرِ

۳۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِ قِسْمَ الْجَنْطَةِ وَالزَّيْتِ نِصْفَ الْعَشْرِ يُؤْتِدُ أَنْ يُكْثِرَ الْحَمَلُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَيَأْخُذُ مِنَ الْفَيْطَةِ الْعَشْرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يُؤْخَذُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ لِأَنَّ تِجَارَةً مِنْ فَيْطَةٍ أَوْ غَيْرِ فَيْطَةٍ نِصْفُ الْعَشْرِ فِي كُلِّ سَنَةٍ وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلُوا أَرْضَ الْإِسْلَامِ بِأَمَانٍ الْعَشْرُ مِنْ ذَلِكَ كَقَبْلِهِ وَكَذَلِكَ أَمَرَ عُمَرُ بِنِصْفِ الْحَطَّابِ إِذَا دَخَلَ حُدُودَ وَأَنْسَ بَنَ مَالِكٍ جِئَ تَعْتَهُمَا عَلَى عَشْرِ الْكُفْرِ وَالْبَصْرَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

نبطی وہ کافر جو قبیلہ بطن سے تعلق رکھتے تھے۔ قطیف سے مراد ایسے دانے جن کو پکا کر کھایا جاتا ہو جیسا کہ سورج پتے وغیرہ۔

روایت مذکورہ کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ایک اثر پیش فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ علی کے مال تجارت سے یعنی گندم اور زیتون سے عشر کی بجائے بیسواں حصہ اس لیے لیتے تھے کہ یہ لوگ شام سے مذکورہ اشیاء لے کر آتے تھے جس سے طویل سفر کی مشکلات کا انہیں سامنا کرنا پڑتا تھا لہذا دسویں حصہ کی بجائے ان سے اس

کا نصف یعنی حیوان حاصل یا جاتا رہا۔ ان اشیاء کے علاوہ دانے والی اشیاء پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مزید فرمایا کہ ذی کفار سے ہر قسم کے غلہ پر نصف مشر لیا جائے گا اور حریوں سے دارالاسلام میں آنے پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے اس مذہب کی بنیاد و راسل حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ارشادات پر ہے۔ یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۲۱۔ بَابُ الْجَزِيَّةِ

جزیہ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں امام زہری نے بتایا ہے شک حضور ﷺ نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا اور عمر بن خطاب نے ایران اور حضرت عثمان بن عفان نے برابر کے مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب تابع نے اسلم مولیٰ عمر سے ہمیں بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چاندی والوں پر چارہم درہم اور سونے والوں پر چارہم درہم جزیہ مقرر فرمایا۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کے کھانے پینے کی ضروریات پورا کرنا اور تین دن ان کی مہمان نوازی کرنا بھی ان پر مقرر فرمایا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسم نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ہاں جزیہ کی صورت میں بہت سے اونٹ آیا کرتے تھے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ یہ اونٹ جزیہ دینے والوں سے بطور جزیہ لیے جاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا جائے لیکن ان کی عورتوں سے شادی نہ کی جائے نہ بی ان کے ہاتھوں کا ذبح شدہ جانور کھایا جائے۔ یونہی ہمیں حضور ﷺ سے روایت پہنچی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کے سرسبز علاقہ جات کے ٹکڑے ہاتھوں پر بارہ درہم، درمیانی حالت والوں پر چوبیس درہم اور امیروں پر اڑائیس درہم جزیہ مقرر فرمایا تھا لیکن جو امام مالک نے ذکر فرمایا کہ اونٹ بھی جزیہ میں آتے تھے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جزیہ میں کوئی اونٹ قبول نہیں فرمایا۔ ہاں بنی تغلبہ سے کہ ان پر جزیہ دو گنا کر دیا تھا تو ان سے اونٹ وغیرہ کی صورت میں جزیہ لیا گیا۔

جزیہ کی وصولی اس کی ادائیگی صرف مجوسیوں پر لازم ہے۔ یہ بات خود حضور ﷺ اور حضرت عمر وغیرہ خلفاء سے ثابت

۳۲۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ مِنْ مَجُوسِ الْبَحْرَيْنِ الْجَزِيَّةَ وَأَنَّ عُمَرَ أَخْلَعَ مِنْ مَجُوسِ فَلَاسٍ وَأَخْلَعَ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ مِنَ الْبَرْصِ.

۳۲۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِعٌ عَنْ اسْمَ مَوْلَى عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ سَرَبَ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ الْوَرْقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى أَهْلِ الدَّهَبِ أَرْبَعَةَ دِينَارٍ وَمَعَ ذَلِكَ أَرَزَاقَ الْمُسْلِمِينَ وَصِبَالَهُ لَتَلُوْا أَبْنَاءَهُمْ.

۳۲۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ اسْمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُؤْتِي بَنِي مَجُوسٍ مِنْ نَعِيمِ الْجَزِيَّةِ قَالَ مَالِكٌ أَرَاهُ تَوَخَّذَ مِنْ أَهْلِ الْجَزِيَّةِ فِي حَرْبِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ أَنَّ تَوَخَّذَ الْجَزِيَّةِ مِنَ الْمَجُوسِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُنْكَحَ بَنَاتُهُمْ وَلَا تُؤْكَلَ ذَبَائِحُهُمْ وَكَذَلِكَ بَلَغَنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَسَرَبَ عُمَرُ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ مَوَادِّ الْكُرْلَةِ عَلَى الْمُعْسِرِ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْوَسْطِ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْفَتْرِ ثَمَانِيَةَ وَارْبَعِينَ دِرْهَمًا. وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ مِنَ الْإِبِلِ فَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَمْ يَأْخُذْ بِالْإِبِلِ فِي حَرْبِهِ عَلَيْهِمَ هَذَا إِلَّا مِنْ بَنِي تَغْلِبَ فَإِنَّهُ أَصْعَفَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ فَجَعَلَ ذَلِكَ حَرْبَهُمْ فَأَخَذَ مِنْ إِبِلِهِمْ وَبَقَرِهِمْ وَعَتِيهِمْ.

جزیہ کی وصولی اس کی ادائیگی صرف مجوسیوں پر لازم ہے۔ یہ بات خود حضور ﷺ اور حضرت عمر وغیرہ خلفاء سے ثابت

ہے۔ چاندی کے کاروبار والوں سے چالیس درہم اور سونے والوں سے چار دینار مقرر فرمائی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اس مقدار کے ساتھ ساتھ دو باتیں اور بڑھائیں۔ ایک یہ کہ مجوسیوں کے ہاں رہنے والے مسلمانوں کی ضروریات زندگی پورا کرنے کے وہ پابند ہوں گے اور بطور مہمان آنے والے مسلمان کی تین دن تک مہمان تواری بھی لازمی ہوگی۔ بہر حال جزیہ کی یہ مقدار بطور قیمت تھی۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ کی وصولی نہ تھی۔ یہاں امام مالک سے امام محمد اپنے اختلاف کا ذکر فرماتے ہیں کہ امام مالک جزیہ میں اونٹ وغیرہ چار نو دیئے جانے کو جائز سمجھتے ہیں اور اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جزیہ کے مال میں اونٹ بکثرت ہونا بتاتے ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف بنی ثعلب سے اونٹ وغیرہ جزیہ میں قبول کیے وہ بھی اس لیے کہ ان پر جزیہ دو گن کر دیا گیا تھا جسے وہ نقدی کی صورت میں ادا کرنا مشکل جانتے تھے تو آپ نے کچھ حصہ اونٹوں، گائیوں وغیرہ کی صورت میں ان سے لیا۔ یہ بیٹا بطور سرزما تھا۔ خلاصہ یہ کہ جزیہ کی مقدار کا دار و مدار خلیفہ وقت پر منحصر ہے اور بصورت نقدی لیا جائے گا۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ وصول نہیں ہوگا بقیہ دو مسائل کہ مجوسیوں کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا اور ان کا ذبیحہ نہ کھانا تو اس کی ممانعت قرآن و حدیث میں آچکی ہے کیونکہ یہ کافر ہیں۔

۱۲۲۔ باب زکوٰۃ الزرقیق

وَالْخَيْلِ وَالْبَرَادِينِ

۳۲۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ صَدَقَةِ الْبَرَادِينِ فَقَالَ أَوْفَى الْخَيْلِ صَدَقَةٌ.

۳۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ عِرَاقِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَهْدِهِ وَلَا فِي قَرْبِهِ صَدَقَةٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ زَيْدٌ أَنَا أَخَذْتُ لَيْسَ فِي الْخَيْلِ صَدَقَةٌ سَلَامَةً كَانَتْ أَوْ غَيْرَ سَلَامَةٍ وَأَمَّا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا كَانَتْ سَلَامَةً يَطْلُبُ نَسْلَهَا فِيْهَا الزَّكُوٰةُ إِنْ يَنْتَفِيَتْ فِي غُلِيٍّ قَرَسٍ دِينَارٌ وَإِنْ يَنْتَفِيَتْ فَلَيْقَمَةٌ ثُمَّ فِي كُلِّ مَائَتِي دَرَاهِمٍ خَمْسَةٌ قَرَاهِمٍ وَهُوَ قَوْلُ الزَّاهِرِيِّمُ الشَّعْبِيِّ.

۳۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى أَنْ لَا يَأْخُذَ مِنَ الْخَيْلِ وَلَا مِنَ الْعَسَلِ صَدَقَةٌ.

عام گھوڑے، ترکی گھوڑے اور غلاموں کی

زکوٰۃ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے سعید بن مسیب سے ترکی گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا کیا گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے سلیمان بن یسار سے انہوں نے عراق بن مالک سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ خواہ وہ چرنے والے یا گھر بندھے چارہ کھانے والے ہوں لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اگر گھوڑے باہر چر کر گزارا کرتے ہوں اور ان کے پالنے سے مقصد نسل بڑھانا ہو تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ مالک اگر چاہے تو ہر گھوڑے کی زکوٰۃ ایک دینار ادا کرے اور اگر چاہے تو قیمت لگا کر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدے اور یہ ایرا ہم بھی کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے باپ سے بتایا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان کی طرف لکھا کہ گھوڑوں اور شہد بھی زکوٰۃ نہ لینا۔

امام محمد کہتے ہیں گھوڑوں کے متعلق وہی جو میں کہہ چکا ہوں اور شہد تو اس میں عشر ہے۔ یہ اس وقت جب اس کی مقدار پانچ افران یا اس سے زیادہ ہو اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کیل و کثیر شہد میں زکوٰۃ کا قول فرماتے ہیں اور ہمیں بھی حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی کہ آپ نے شہد میں عشر مقرر فرمایا تھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن وہب نے سلیمان بن یسار سے بتایا کہ شامیوں نے حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کو کہا آپ ہمارے گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ وصول کریں تو آپ نے انکار کر دیا اور ایک رقعہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔ اگر وہ یہ پسند کرتے ہیں تو زکوٰۃ لے کر ان کے غریبہ پر خرچ کر دو اور ان کے غلاموں کے کھانے پینے کا اس سے بندوبست کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں اس بارے میں میرا وہی پہلا قول ہے کہ مسلمان کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔ ہاں غلام کا صدقہ نظر ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ أَمَّا الْغُيْلُ فَبِهِ عَلَى مَا وَصَفْتُ وَأَمَّا الْعَسَلُ فَبِهِ الْعُسْرُ إِذَا أَصَبَتْ مِنْهُ الْعُمَى الْكَبِيرُ حَمْسَةَ الْفَرَاقِ لِقَاعًا وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ فِي قَبْلِهِ وَكَثِيرِهِ الْعُسْرُ وَقَدْ بَلَغَا عَنِ الشَّيْخِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَعَلَ فِي الْعَسَلِ الْعُسْرَ.

۳۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ زُهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ قَالُوا لِابْنِ حُنَيْفَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ اخْذْ مِنْ خَيْلِي وَزَوْفِيَا صَدَقَةً فَأَبَى ثُمَّ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرَانِ أَحَبُّمَا قَدْ خُذْنَا مِنْهُمَا وَادَّخَمَا عَلَيْهِمْ بَعِي عَلَى فَقَرَاهُ هُمْ وَادَّزَقُوا رِيفَهُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْقَوْلُ فِي هَذَا الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَلَيْسَ فِي فَرَسِ الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي عَبْدِهِ إِلَّا صَدَقَةٌ الْفَيْضُ.

مذکورہ روایات میں گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ کا مسئلہ آیا ہے۔ اس بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑے اگر صرف مذکر ہی ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں اور اگر زیادہ طے جٹے ہوں تو پھر ان کی زکوٰۃ دینے میں مالک کو اختیار ہے کہ فی گھوڑا ایک دینار ادا کرے یا قیمت کا چالیسواں حصہ دیدے۔ امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما گھوڑوں پر زکوٰۃ کے قائل نہیں لیکن مذکورہ اختلاف عام پالتو گھوڑوں میں ہے ورنہ اگر بغرض تجارت ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ ہے اور اگر بغرض جہاد ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر بہت سے دلائل موجود ہیں اور ایسی احادیث بھی موجود ہیں جو صاف الفاظ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کا پتہ دیتی ہیں۔ آثار بھی بہت سے ہیں مثلاً

عن ابن جریج قال اخبرني عبد الله بن ابي حسين عن ابن شهاب احبره ان عثمان كان يصدق الخيل وان السائب ابن اخي النمر اخبره كان ياتي عمر بصدقة الحيل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۵۲ ما لا یؤتی زکوٰۃ الخیل)

عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر قال قال رسول الله ﷺ في الحيل السائمة في كل فرس دينار. (تبيين ج ۳ ص ۱۱۹)

قال ابو عمر قمرى جويرة عن مالك فيه

جعفر بن محمد اپنے باپ سے وہ حضرت جابر سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چرنے والے گھوڑوں کے متعلق فرمایا: ہر گھوڑے کی ایک دینار زکوٰۃ ہے۔

ابو عمر نے کہا کہ جویریہ نے اس بارے میں مالک سے ایک

صحیح حدیث روایت کی ہے۔ دارقطنی نے ابو بکر شافعی سے وہ معاذ بن ثنی سے وہ عبد اللہ بن محمد بن اسماء سے وہ جویریہ سے بیان کرتے ہیں اور وہ مالک سے وہ زہری سے بیان کرتے ہیں کہ سائب بن یزید نے انہیں خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو گھوڑوں کی قیمت لگاتے پایا۔ وہ پھر ان کی زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ادا کرتے تھے۔

حدیث صحیح ذکر دارقطنی عن ابی بکر شافعی عن معاذ بن العنسی عن عبد اللہ بن محمد بن اسماء عن جویریہ عن مالک عن الزہری ان السائب بن یزید اخبرہ قال لقد روایت ابی یقیم الخیل ثم یدفع صدقتها الی عمر۔
(جویریہ ذیل التبعی ج ۳ ص ۱۲۰ میں راوی فی التبعی مدت)

ان جیسے اور بہت سے آثار اس پر ناظر ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ ہے اور موطا کی مذکورہ روایات اس کی نفی کرتی ہیں بظاہر ان میں تعارض نظر آتا ہے۔ اس تعارض کو علامہ زبلی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے اچھے انداز میں حل فرمایا۔ وہ لکھتے ہیں:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی روایت پہنچی کہنے لگے حضور ﷺ نے حج فرمایا آپ کی مراد غازی کا گھوڑا تھا۔ اس قسم کی بات رائے سے نہیں کہی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ یہ مرفوع ہے۔ ابو ہریرہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے گھوڑوں کے بارے میں زکوٰۃ کا پوچھا تو فرمانے لگے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں لڑنے والے (غازی) کے گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

ان زید بن ثابت لما بلغہ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال صدق رسول اللہ ﷺ انما اراد فرس الغازی قال ومثل هذا لا یعرف بالوای ثبت الہ مرفوع۔ عن ابی طائس عن ابیہ انہ قال سالت ابن عباس وبنی اللہ عنہ عن الخیل افیہا صدقة فقال لیس علی فرس الغازی فی سبیل اللہ صدقة۔ (نسب الراوی ج ۲ ص ۵۷۷ فصل فی الخیل)

لہذا معلوم ہوا کہ جن گھوڑوں کی زکوٰۃ نہ ہونے کا قول ہے ان سے مراد جہاد فی سبیل اللہ کے لیے گھوڑے ہیں۔ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ ج ۳ ص ۱۵۲ پر اس قسم کے الفاظ منقول ہیں اور جن گھوڑوں پر زکوٰۃ کا قول امام اعظم نے کیا ہے ان سے مراد غازی کے گھوڑوں کے سوا مراد ہیں جو سال کا اکثر حصہ چر کر گزارہ کرتے ہوں۔ کتاب الآثار میں اس کی تائید درج ذیل الفاظ سے موجود ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہوں نے ابراہیم سے خبر دی کہ چرنے والے گھوڑوں میں جبکہ وہ تجارت کے لیے ہوں ان میں اگر تو چاہے تو ایک گھوڑے کی ایک دینار زکوٰۃ دے دیا کرو اگر تو چاہے تو دس درہم اور اگر تو چاہے تو قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم زکوٰۃ دے دیا کرو ان کی موت و فکور برابر ہیں۔

محمّد قال اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم انہ کان فی الخیل سائمة النبی یطلب نسلها ان شئت لی کل فرس دینار وان شئت عشرة الدراہم خمسة دراہم فی کل فرس ذکر او انثی۔
(کتاب الآثار ص ۱۱۱ باب زکوٰۃ الدواب والحوال)

قارئین کرام! روایت مذکورہ سے یہ تفصیل سامنے آئی کہ گھوڑے اگر نسل بڑھانے کے لیے ہوں تو ان پر زکوٰۃ ہوگی۔ نسل کی افزائش اس وقت تک ناممکن ہوگی جب ان کے ساتھ گھوڑیاں نہ ہوں لہذا امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مطابق حدیث مرفوع ہوا کہ گھوڑے اکیسے ہوں تو زکوٰۃ نہیں اور اگر دونوں (نژادہ) ہوں تو انہیں نسل کی وجہ سے ان کی زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ یہ روایت ایک عقلمند تابعی جناب ابراہیم سے مروی ہے اور تابعی کی ایسی روایت جو عقل و رائے سے پہچانی جاسکتی ہو وہ بلا تلافی مرفوع حدیث کے حکم

میں ہوتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ مخصوص گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے اور جو حضرات گھوڑوں پر زکوٰۃ کا انکار کرتے ہیں وہ علی الاطلاق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی تجارت کی وجہ سے پالے جانے والے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہے اس لیے انکار و اقرار میں تطبیق ہو گئی۔

دوسرا مسئلہ جو زیر بحث روایت موطا کا ہے وہ شہد کی زکوٰۃ کا ہے۔ گھوڑے کی طرح شہد کی زکوٰۃ بھی مختلف فیہ ہے۔ بعض نے سرے سے اس میں زکوٰۃ کا انکار کیا اور کچھ دوسرے حضرات پانچ افریق وزن پر زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ شہد پر بہر حال زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”ما اخبر حسنه الارض فلیہ العشر۔ زمین جو پیدا کرے اس میں عشر ہے۔“ اس میں پیداوار کا نہ وزن مقرر کیا گیا ورنہ کوئی دوسری قید لگائی گئی۔ اسی طرح کی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں یوں مذکور ہے۔

حدثنا ابن المبارک من عطاء الخراسانی
عن عمر قال فی العسل عشر۔ عن سعد بن ابی
ذباب انه قدم علی قومه فقال لهم فی العسل زکوٰۃ
فانه لا خیر فی مال لا یزکی۔ قال قالوا فکم تری
قلت العشر فاحسنهم العشر فقدم بہ علی عمر
واخبرہ بما فیہ قال فاخذہ عمرو وجعلہ فی صدقات
المسلمین حدثنا وکیع عن ابی ذہب عن الزہری
قال فی العسل العشر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۳۳، ۱۳۴)
مطبوعہ دار القرآن کراچی فی مسأل فی زکوٰۃ ص ۱۱۱

قارئین کرام! ان آثار میں شہد پر زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے جس کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی جس کا صاف صاف مطلب یہ کہ شہد پر زکوٰۃ ہے۔ خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ لہذا ان آثار کو دیکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کو ہی ترجیح ہوگی۔

کان اور وفینہ کی زکوٰۃ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ربیعہ بن ابی عبد الرحمن
وغیرہ نے بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے جناب بدن بن حارث
حزنی رضی اللہ عنہ کے لیے فرخ کے میدان کی ایک کان بطور جاگیر
عطا فرمائی۔ اس کان سے آج تک صرف زکوٰۃ ہی وصول کی جاتی
رہی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے حدیث مشہور
ہے۔ فرمایا۔ رکاز پر جس ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! رکاز کیا ہوتا
ہے؟ فرمایا۔ وہ مال جسے اللہ تعالیٰ نے زمین میں چھپا دیا ہو جب
سے زمین و آسمان کو پیدا کیا یعنی کانیں ان میں جس ہے اور یہی امام

۱۳۳۔ باب الزکوار

۳۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ
الْحَرَمِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْطَعَ لَنَا
بَيْنَ الْحَارِثِ بْنِ الْمُزَيْنِ مَعْلَدَيْنِ مِنَ مَعْلَدَيْنِ الْقَلْبِيَّةِ وَهِيَ
مِنْ تَابِغِيَةِ الْفُرَجِ فَلَيْتَكَ الْمَعْلَدَيْنِ إِلَى الْيَوْمِ لَا يُؤْخَذُ
بِمَهَارٍ إِلَّا الزَّكْوَةُ.

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَدَّادِ الْمَعْرُوفُ عَنْ النَّبِيِّ
ﷺ قَالَ فِي الزَّكَاةِ الْعُمُومُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ وَمَا الزَّكَاةُ قَالَ الْمَالُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ
تَعَالَى فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي

هَذِهِ الْمَعَادِينُ لَيْسَ بِهَا النُّحْمُسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ابوصفيحة رحمه الله عليه اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ خَيْرٌ لِّهَا.

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ رکاز اور معدن میں فرق کرتے ہیں۔ معدن وہ جو کہ زمین میں پیدا ہوا مدون ہو جیسا کہ سونا چاندی وغیرہ کی کانیں اور رکاز وہ وہ چیز ہے جسے کسی نے زمین میں چھپایا ہو۔ اس فرق کے پیش نظر آپ فرماتے ہیں کہ رکاز میں خمس ہے معدن میں نہیں ہے۔ ام اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دونوں میں خمس ہے۔ آپ کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ رکاز میں خمس کے زوم سے مراد مال غنیمت کے حکم میں ہونا ہے۔ مال غنیمت ہونے میں معدن اور رکاز دونوں یکساں ہیں کیونکہ رکہ کی زمینیں جب ہم مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں تو وہ اور ان تمام دفعوں اور محدثیات کے ساتھ ہمارے لیے قیمت کا مال ہوں گی۔ اگر قدرۃ اس میں کوئی کان ہے تو وہ بھی غنیمت کا مال شمار ہوگی اور اگر کسی نے رکھی تھی تو وہ بھی زمین کے ضمن میں مال غنیمت ہی شمار ہوگی اور غنیمت کے مال میں بہرہ خرش ہے لہذا خمس کا جس بات پر وارد ہمارے وہ دونوں میں موجود ہے اس لیے دونوں کا خمس لیا جائے گا۔ بہر صورت ام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول ہی رائج ہے کیونکہ نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ زمین اور اس کی چھپی ہر چیز میں خمس واجب ہے کیونکہ وہ مال غنیمت ہے اور مال غنیمت میں خمس واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۲۴۔ بَابُ صَدَقَةِ الْبَقْرِ گائے وغیرہ کی زکوٰۃ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں حید بن قیس نے جناب طاؤس سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجے تو حکم دیا کہ تم گائیوں میں سے ایک حمیجہ زکوٰۃ لینا اور چالیس پر سے ایک مسد زکوٰۃ لینا۔ آپ کے پاس اس نصاب سے کم کی زکوٰۃ مائی گائی تو آپ نے لینے سے انکار کر دیا اور فرمایا: اس بارے میں میں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ نہیں سنا واپس جا کر دریافت کروں گا۔ ان کے حاضر ہونے سے قبل سرکارِ دو عالم ﷺ وصال فرما چکے تھے۔

۳۳۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ مُعَاذَ بْنَ الْحَجَلِ إِلَى الْيَمَنِ فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقْرَةً نَبِيْعًا وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مِئَةً لَدَائِيٍّ بِمَا ذُوْنَ ذَالِكَ قَاتَبُوْهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا وَقَالَ لَمْ أَسْمَعْ مِنْهُمْ رِسْوَلُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا حَتَّى أَرْجِعَ وَإِلَيْهِ فَرَوَيْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَفْلِدَ مُعَاذٌ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ تم سے کم گائیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ جب تم ہو چائیں تو ان میں ایک زکوٰۃ لینا یا مادہ ایک سال عمر کا چالیس تک زکوٰۃ ہے اور چالیس ہو جائیں تو ان میں دو سالہ زکوٰۃ لینا یا مادہ ہے اور یہی قول امام ابوصفيحة رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَيْسَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ زَكْوَةٌ فَإِذَا تَحَاثَّتْ ثَلَاثِينَ فَبِهَا يُبْعُ أَوْ تَبْعَةٌ وَالتَّبْعُ الْجَدْعُ الْحَوْلِيُّ إِلَى أَرْبَعِينَ فَإِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ فَبِهَا مِئَةٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ

روایت مذکورہ میں اگرچہ لفظ "بقرة" آیا ہے لیکن اس سے مراد گائے تیل، بھینس جیسا بھی ہیں۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ ان چار پائیوں کی زکوٰۃ کے لیے نصاب مقررہ کے ساتھ ساتھ "ساتمہ" ہونا بھی شرط یعنی سال کا کتر حصہ چکر گزارہ کرتے ہوں۔ نہ کی زکوٰۃ میں ضرور مادہ دونوں میں سے کوئی ایک دینا جائز ہے لیکن اونٹ کی زکوٰۃ میں صرف مونٹ ہی زکوٰۃ کے طور پر لی جاتی ہے۔ گائے بھینس وغیرہ میں مادہ سے دودھ اور ترے کھن یاڑی کا کام لیا جاتا ہے۔ اونٹ نہ ہو تو کھن یاڑی نہیں ہو سکتی اور مادہ سے آگے نرس چوٹی جہاں سے لہذا امتعا مختلف ہونے سے کچھ فرق ہے۔ ائمہ کا اس بارے میں کوئی خاص اختلاف بھی نہیں ہے۔

لماعتبروا بالاولی الابصار

دفعہ یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کنز کے بارے میں پوچھا گیا فرمایا: یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں بیان کیا عبد اللہ بن دینار ابو صالح سے کہ ابو ہریرہ نے کہا جس کے پاس مال ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ نہیں دیتا تو وہ مال گننے سانپ کی صورت میں جس کے سر پر دو نعلے ہوں گے۔ اس زکوٰۃ نہ دینے والے پر مسلط کیا جائے گا جو اس کے پیچھے لگا رہے گا حتیٰ کہ اس پر غلبہ پا کر (چبا تے ہوئے) کہے گا میں حیرا (وہی) خزانہ ہوں۔

لفظ کنز کا ایک معنی مال جمع کرنا اور دوسرا معنی مال کو زمین میں دفن کرنا آتا ہے اور شرعی معنی یہ کہ ایسا مال جس پر زکوٰۃ واجب تھی لیکن اس کی زکوٰۃ دی نہیں گئی۔

قرآن کریم میں ہے:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (التوبہ ۳۴)

اور وہ لوگ جو سونے اور چاندی کو جمع کر رکھتے تھے ان کو فی سبیل اللہ خرچ نہیں کرتے۔

یعنی ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اس آیت کریمہ سے کنز کی تعریف سامنے آتی ہے یعنی وہ سونا چاندی جو نصاب تک پہنچتا ہو اور مالک اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بھی آئی ہے کہ جو آدمی مال جمع کرے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مال اس کے لیے کل قیامت کو گنجا سانپ بن کر آئے گا جس کی آنکھوں پر دو کالے داغ ہوں گے۔ وہ اپنے مالک کو تلاش کرے گا پلڑے پر کہے گا کہ میں حیرا وہی مال ہوں جو تو نے جمع کر رکھا تھا اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی تھی لہذا ہر مسلمان کو چاہیے کہ مال کا نصاب ہونے پر اور سال گزرنے پر اس کی زکوٰۃ ادا کر دے ورنہ کل قیامت کو وہ ان سزاؤں سے نہ نچ سکے گا جو قرآن و حدیث نے اس کے لیے بیان فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہر صاحب نصاب مسلمان کو زکوٰۃ ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اسے کنز بنانے کی فادیت سے بچا کر اعطا فرمائے۔ آمین

صدقہ کون لے سکتا ہے؟

۱۲۶- بَابُ مَنْ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ

۳۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعَبْدٍ إِلَّا لِحَمْسَةٍ لَعَزَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَابِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ لَمْ يَجَارِ مَسْكِينٌ تَصَدَّقَ عَلَى الْيَسْكِينِ قَالَهُ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عطاء بن یسار سے زید بن اسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی ہوتے ہوئے پانچ اشخاص کے سوا کسی اور کو صدقہ لینا حلال نہیں (۱) اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا (۲) صدقات پر مقرر کیا گیا کارندہ (۳) مقررہ (۴) وہ شخص جو قیامت اے اپنے مال سے خریدے (۵) یا ایسا شخص کہ اس کے پڑوس میں کسی مسکین کو صدقہ دیا جائے

اور وہ ہدیہ کے طور پر اس کو دیدے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور فی سبیل اللہ جہاد کرنے والا۔ اگر اس قدر مال رکھتا ہو کہ وہ اس کے ہوتے ہوئے جہاد پر قدرت رکھے تو اسے مال زکوٰۃ سے کچھ بھی نہیں لینا چاہیے۔ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ یونہی مقروض کے پاس اگر قرض ادا کرنے کے لیے رقم ہو اور کچھ فالتو بھی ہو کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو تو اس کے لیے بھی مستحب یہ ہے کہ مال زکوٰۃ میں سے کچھ بھی نہ لے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالْعَازِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا كَانَ عَنْهَا عَيٌّْ يَقْدُرُ بِغَنَاهُ عَلَى الْغَزْوِ لَمْ يَسْتَسْكَنْ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَكَذَلِكَ الْعَارِمُ إِنْ كَانَ عَنْهُ وَقَاءٌ بِدَيْبِهِ وَقَضْلٌ تَحِبُّ فِيهِ الزَّكَاةُ لَمْ يَسْتَعِثْ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

صدقہ (زکوٰۃ) کا مال کن لوگوں کو لینا جائز ہے؟ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں ایک حدیث پاک بیان کی جس میں پانچ آدمیوں کا ذکر ہے جو فنی ہونے کے باوجود زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔
(۱) غازی اگرچہ اپنے گھر میں صاحب نصاب ہو تب بھی اسے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اگر زکوٰۃ لیے بغیر اس کا گزر ہو سکتا ہے تو نہ لینا بہتر ہے۔

(۲) وہ عامل جسے حکومت نے زکوٰۃ و صدقات جمع کرنے پر مقرر کیا ہے اگر وہ صاحب نصاب ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے کچھ لے سکتا ہے لیکن اس کے لیے بھی نہ لینا بہتر ہے۔

(۳) مقروض کو جب قرض اٹا دینا ہے کہ جو کچھ گھر میں نقدی وغیرہ ہے۔ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس نصاب کی مقدار باقی نہیں بچتا۔ اسے زکوٰۃ لینی جائز ہے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد باقی مال یا نقدی اتنی بچی کہ وہ نصاب تک پہنچ جاتی ہے تو اب اسے زکوٰۃ لینا درست نہیں۔

(۴) وہ شخص جو مال زکوٰۃ کسی غریب سے خریدتا ہے یعنی کسی صاحب نے اپنی زکوٰۃ غریب و فقیر کو دے دی اور اسے اس کا مالک بنا دیا۔ اب وہی غریب زکوٰۃ میں وصول کیا گیا مال کسی امیر کو فروخت کر دیتا ہے تو امیر کے لیے یہ خرید و فروخت جائز ہے۔

(۵) کسی نے مستحق کو زکوٰۃ ادا کر دی پھر اس مستحق نے وہی مال زکوٰۃ کسی غنی کو بطور ہدیہ تجھے دے دیا تو اس غنی کا اس تجھ کو قبول کرنا درست ہے۔

مختصر یہ کہ مال زکوٰۃ میں حیلہ شرعی جائز ہے جیسا کہ سید کو براہ راست زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اگر اس کی مال زکوٰۃ سے مدد کرنا پڑے تو مال زکوٰۃ پہلے کسی مستحق کی ملکیت کریں گے پھر وہ مستحق وصول شدہ مال زکوٰۃ کو بطور ہدیہ سید کو دیدے تو یہ طریقہ جائز ہے۔ مدارس اسلامیہ میں زکوٰۃ کی رقم میں بھی حیلہ بروئے کار لایا جاتا ہے۔ لوگ مال زکوٰۃ مدرسہ کے مہتمم کو دے جاتے ہیں۔ مہتمم اسی مال زکوٰۃ کو طباء میں سے غیر سید اور مستحق کی ملکیت میں دے دیتا ہے پھر اگر وہی مستحق طالب علم اپنی خوشی سے وہ رقم مدرسہ کو یا مہتمم کو واپس کر دیتا ہے تو یہ واپسی بطور ہدیہ ہوگی۔ اب مہتمم اسے جہاں چاہے خرچ کرے شرعاً جائز ہے لیکن مال زکوٰۃ اس حیلہ کے بغیر اگر کوئی شخص مدرسہ کی تعمیر یا مدرسین کی تنخواہ پر خرچ کرے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کا مال وصول کرنے والے کا حسب قبضہ ہونا اور مستحق ہونا ضروری ہے۔ مدرسہ کی عمارت صاحب قبضہ نہیں اور مدرسین عام طور پر مستحقین میں شامل نہیں ہوتے۔ اس حیلہ کی اصل وہ حدیث پاک ہے جو صحاح ستہ میں مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے ہاں کسی نے صدقہ کا گوشت بیچا انہوں نے سے پکایا حضور ﷺ نے پوچھا کہ ہڈیاں میں کیا پک رہا ہے؟ عرض کی گوشت ہے۔ فرمایا اس میں سے مجھے بھی

کھلاؤ۔ عرض کی یہ صدقہ کا ہے اور صدقہ آپ کے لیے جائز نہیں۔ فرمایا تمہارے لیے صدقہ تھا اور اب تم ہمیں دو گی تو وہ صدقہ نہیں بلکہ ہدیہ ہوگا۔ اس سے علمائے اصول نے ایک قانون نکالا کہ ملک کی تبدیلی سے مملوک چیز کا حکم بھی بدل جاتا ہے۔

اشکال: یہاں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مقروض اگر قرضہ ادا کر دے اور پھر بھی بقدر نصاب اس کے پاس مال ہو تو اسے زکوٰۃ لینا بہتر نہیں یعنی جائز ہے۔ حالانکہ اس سے قبل باب ۱۱۵ میں ایسے شخص پر خود اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنے کو واجب فرمایا۔ ایک طرف زکوٰۃ کی ادائیگی واجب اور دوسری طرف دوسروں سے زکوٰۃ لینا بھی جائز یہ دونوں باتیں اکٹھی نہیں ہو سکتیں لہذا ان دونوں کا کیا مفہوم ہوگا؟

جواب: اس باب میں ”فصل تجب فیہ الزکوٰۃ“ میں حرف ”لا“ کاتب سے سہواً لکھا گیا اور یہ ریت ایسی چلی کہ ہر آنے والے نے اسی کو اپنایا۔ اگر اس حرف کو یہاں لکھا جاتا تو مفہوم یہ ہوتا کہ مقروض کے پاس جب قرض ادا کرنے کے بعد اتنا مال بچ جائے کہ اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور ”لا“ کی غیر موجودگی میں مفہوم بالکل درست نہیں۔ اسی بات کو تفصیل کے ساتھ احکام القرآن میں بیان کیا گیا ہے۔

فتبت ان المراءد الغريم الذي لا يفضل له
عمالي يده بعد قضاء دينه مقدار مائتي درهم او ما
يساويها فيجعل المقدار المستحق بالدين معافي
يده كانه في غير ملكه وما فضل عنه فهو فيه بمنزلة
من لا دين عليه. (احکام القرآن ج ۳ ص ۱۲۶ زیر آیت انما
الصدقات للفقراء)

لہذا ثابت ہوا کہ قرض دار سے مراد ایسا شخص ہے کہ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس دو سو درہم یا اس کے مساوی کی مالیت نہ بچے اب جو کچھ اس کے پاس ہے وہ تو قرضہ ہونے کی وجہ سے یوں ہوگا کہ وہ اس کی مالیت ہی نہیں اور جو کچھ قرضہ سے بچ گیا وہ ایسا کہ اس پر قرضہ نہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی عبارات میں تطبیق کا صرف یہی طریقہ ہے کہ اس باب میں ”فصل تجب الخ“ میں ”لا“ تجب“ اختیار کیا جائے۔

۱۲۷ - بَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ

۳۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَتَعَمَّقُ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ إِلَى الَّذِي تَجْمَعُ عَنْدهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ أَوْ قَلْبًا.
قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِمَعْنَاهُ
تَعَمُّقُ زَكَاةِ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَعَلَيْهِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع نے بتایا کہ آپ صدقہ فطر اس کے مال کے پاس عیدِ اظہر سے دیا تین دن پہلے ہی بھیج دیا کرتے تھے۔
امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے۔ صدقہ فطر کا ادا کرنا قبل اس کے کہ کوئی شخص عید گاہ کی طرف نماز عید پڑھنے جائے ہم یہی جلدی کو پسند کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

لفظ فطریا تو فطر سے یا فطرۃ سے اخذ ہے کیونکہ اس کا وجوب ماہ رمضان المبارک کے گزرنے یا عید کے دن سے اظہار شروع ہونے پر واجب ہوتا ہے اس لیے اسے صدقہ فطر کہا گیا۔ اصطلاح شرع میں اس کے وجوب کا تحقق عید کے دن کے ساتھ ہے۔ اگر علماء کے نزدیک یہ سنت مکرہہ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ایک دن کی خوراک پر قادر ہونے والے پر بھی لازم ہے۔ امام مالک صاحب نصاب پر لازم کا قول فرماتے ہیں۔ اس کا نصاب نامی ہو یا غیر نامی عام ہے اور امام ابو حنیفہ کے ہننے والے (حنف)

بھی ہر صاحب نصاب پر اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ خواہ نصاب پر سال گزر چکا ہو یا نہ۔ صدقہ فطر کی مقدار بمطابق حدیث یہ ہے کہ ایک صاع کھجوریں یا جو اور نصف صاع گندم، آٹا وغیرہ۔ اس کی ادائیگی ہر مسلمان صاحب نصاب پر اپنی طرف سے اپنے غلاموں اور اپنی زیر تربیت اور وکی طرف سے ہے۔ حضور ﷺ نے عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے اس کی ادائیگی کا حکم فرمایا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ روایت ہے۔

”صاع“ سرزمین حجاز میں ان دونوں ایک پیمانہ کا نام تھا۔ ہم اپنی پنجابی زبان میں جس طرح ”لوپ“ کہتے ہیں۔ اس پیمانہ کے ذریعے مختلف شیعہ (گندم، جو، چاول وغیرہ) ماپ کر خریدی جاتی تھیں۔ صاع چونکہ مختلف عربی ملک میں مستعمل تھا۔ عراق، یمن و جزیرہ کے صاع میں باہم فرق تھا چونکہ رسول اللہ ﷺ سرزمین حجاز سے تعلق رکھتے تھے اس لیے آپ کے ارشاد گرامی میں صاع سے مراد صاع حجازی ہوگا۔ اس میں سامنے والی چیز کی وزن کے اعتبار سے مقدار تین سو ادا کا دن تولد ہوتی ہے۔ یعنی پاکستانی سیر جو چاندی والے اسی روپے کے وزن کے برابر ہوتا ہے۔ اس حساب سے ایک ”صاع“ چار سیر ڈیڑھ پاؤ اور ایک تولد ہوا۔ اس حساب سے جن اشیاء کا پورا صاع دینے کا حکم ہے۔ وہ مذکورہ مقدار ادا کرے اور جن میں نصف صاع کا ارشاد ہے۔ ان میں دو سیر تین چھ تک اور چھ اشاد ادا کرے۔ یہ تحقیق ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ سے اخذ کی گئی ہے مزید وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

صدقہ فطر عید پڑھنے سے پہلے ادا کر دینا بہت بہتر ہے کیونکہ اس طرح غرباء اور فقراء بھی عید کے لیے خرید و فروخت کر سکیں گے۔ نیز احادیث میں آتا ہے کہ صدقہ فطر کی ادائیگی کے بغیر روزے مطلق رہتے ہیں۔ ان کی بارگاہ الہی میں شرفیابی صدقہ فطر کی ادائیگی کے ساتھ ہے ہذا اس مقصد کے حصول کے لیے بھی جلدی ادا کرنے میں بہت فائدہ ہے۔ ایک اور حدیث پاک میں صدقہ فطر کو روزوں کا میل دور کرنے کا ذریعہ بھی فرمایا گیا۔ بہر حال عید کے دن سے پہلے ادا کر دینا اچھا ہے۔ اگرچہ اس کا وجوب عید الفطر کی رات کے انقضاء اور صبح صادق کے شروع کے ساتھ ہے۔ اس لیے ہر اس شخص پر سے صدقہ فطر ختم ہو جائے گا جو عید الفطر کی صبح صادق سے پہلے انقضاء کر گیا اور جو اس وقت سے پہلے پیدا ہو گیا اس کا صدقہ فطر ادا کرنا پڑے گا۔

۱۲۸۔ بَابُ صَدَقَةِ الزَّيْتُونِ زیتون کی زکوٰۃ کا بیان

۳۳۸۔ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ قَالَ صَدَقَةُ الزَّيْتُونِ الْعَشْرُ۔ امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے خبر دی کہ زیتون کی زکوٰۃ عشر ہے۔

قَالَ مُسْتَحَقٌّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ خُمْسَةٌ أَوْ سِتْنِ فَصَاعِدًا وَلَا يُلْغَقُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتِ رَأْسًا يَنْظُرُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتُونِ وَأَمَّا فِي قَوْلِي أَوْبَى خُبْرَةٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَبِيْ يَدِيْهِ وَيَكْبُرُ وَالْعَشْرُ۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ جب زیتون پانچ وں یا اس سے زائد نکلے۔ (تو اس پر عشر ہے) اس بارے میں زیتون کے تیل کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ زیتون کے پھل کا ہی ظہور ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ زیتون خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر ہے۔

روایت مذکورہ میں موجود اختلاف ”باب ما يجب فيه الزکوٰۃ“ کا حصہ ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ زمین سے قلیل و کثیر نکلنے والی چیز پر عشر کا قول فرماتے ہیں اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی پانچ وں مقدار (کم از کم) مقرر فرماتے ہیں۔ نئی بات یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہاں زیتون کے تیل کے پانچ وں نہیں بلکہ اس کے پھل کے پانچ وں لیتے ہیں۔ یاد رہے کہ سرزمین عرب میں زیتون درختوں سے نکلنے یا پائے جانے والا تیل دونوں فروخت ہوتے ہیں۔

زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل

مسئلہ نمبر ۱: زکوٰۃ کی اشیاء مختلف ہیں۔ (۱) جانوروں کے نصاب پر زکوٰۃ کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ بہر حال چار پائے ایسے ہونے چاہئیں جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارہ کرتے ہوں (۲) مال تجارت (۳) سونا (۴) چاندی۔ ان اقسام کے لیے بھی سال گزرنے کا شرط ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۲۲۲ کی طویل مباحث کا خلاصہ)

مسئلہ نمبر ۲: گھر میں استعمال ہونے والا سامان بشرطیکہ وہ سونا چاندی کا نہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ان کی مقدار خواہ کتنی ہو۔

مسئلہ نمبر ۳: کارخانہ کی مشینری، مکانات اور ہر قسم کے آلات جو ذریعہ کمائی ہوں ان پر بھی زکوٰۃ نہیں زمین بھی انہی میں داخل ہے خواہ کتنے ہی مربع زمین ہو۔ ہاں ان سے حاصل ہونے والی آمدنی، کرایہ وغیرہ جب نصاب تک پہنچ جائیں تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے جبکہ سال گزر جائے۔ دوکانیں، ٹیکسی رکشا وغیرہ میں بھی یہی مسئلہ ہے کیونکہ یہ سب اشیاء تجارتی اشیاء نہیں ہیں۔

(لحمادی علی الدر المنثور ج ۱ ص ۲۹۹)

مسئلہ نمبر ۴: مذکورہ اشیاء اگر تجارت کے لیے ہیں ذریعہ کاروبار ہیں تو ان کی اصل مروجہ قیمت لگا کر نصاب ہونے کی صورت میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرنا لازم ہے۔ عام کتب فقہ۔

نوٹ: مال تجارت یا نقدی کا نصاب معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ ساڑھے باون تولے چاندی کی موجودہ قیمت کے برابر ہے تو نصاب مکمل ہو گیا۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں اور اگر زائد ہے تو چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۵: کسی نے قرض دیا لیکن قرض دینے وقت کوئی تحریر یا گواہ نہ بنایا۔ مقروض نے قرض ادا کرنے کی جتنی سہلت طلب کی تھی وہ بھی گزر گئی۔ اب قرض کی وصولی میں تاخیر ہو گئی۔ اس باموسیٰ پر دیئے گئے قرض کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہ رہے گی یعنی اگر قرض دینے والا اپنا قرض وصول کرنے سے ناامید ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہ رہی اور اگر ناامیدی نہیں بلکہ تاخیر ہے تو اس قرض کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن ادا نہ ہونے کی حالت میں ضروری نہیں ہاں جب قرض وصول ہوگا تو گزشتہ عرصہ (سالوں) کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا ضروری ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۶: زکوٰۃ کے معاملہ میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ جس کو زکوٰۃ کی رقم دی جا رہی ہے وہ صاحب قبضہ ہو لہذا براہ راست مسجد، مراٹے وغیرہ کی تعمیر و ترقی پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ دینی مدارس کی تعمیر اس کی کتب کی خریداری وغیرہ پر مال زکوٰۃ جب براہ راست نہیں لگتا تو اس کے لیے بہتم مدرسہ نے جیلہ شریعی پر عمل کیا جس کا تذکرہ ہم گزشتہ اوراق میں کر چکے ہیں۔ یہاں ایک وضاحت ضروری ہے کہ جب ناظم یا بہتم جیلہ شریعی کے لیے کسی مستحق طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دیتا ہے۔ اگر اس وقت یہ شرط لگا دے کہ میں تمہیں یہ رقم اس لیے دے رہا ہوں تاکہ تم اسے واپس میری ملکیت میں دیدادو پھر میں اسے مدرسہ کی ضروریات پر خرچ کروں تو اس شرط لگانے سے یہ جیلہ درست نہ رہے گا۔ اس کی وضاحت پر قرآن کریم کی آیت پیش کی جاتی ہے۔ فان طلقھا فلاحصل لہن من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ اگر خاوند اپنی بیوی کو تیسری طلاق دیدے تو وہ عورت اس وقت تک اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ جب تک کسی دوسرے خاوند سے طلاق نہ کرے (اور اس سے طلاق مل جائے اور عدت گزر جائے) شریعت مطہرہ نے تین طلاقیں والی عورت کی واپسی کا طریقہ ”حلالہ“ تجویز فرمایا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ تین طلاق دینے والا خاوند یا وہ عورت کوئی ایسا آدمی دیکھیں جس سے نکاح درست ہو اور پھر طلاق دینے کی امید بھی ہو۔ اب نکاح ہو گیا۔ ہم بستر کی بعد اس نے طلاق دے کر عورت کو فارغ کر دیا۔ عدت گزرنے کے بعد پہلے خاوند سے نکاح کرنا جائز ہوگا لیکن اس صورت میں حلالہ کرنے والے پر شرط لگا دینا کہ تم اس سے نکاح کر کے اگر فارغ کر دو تو نکاح کرتے ہیں ورنہ نہیں یہ شرط قطعاً درست نہیں۔ اسی طرح اگر غریب طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت اسے واپس کرنے کا پابند کر دیا تو یہ درست نہ ہوگا۔ اسے اپنے اختیار پر چھوڑ دیا جائے پھر جب اپنے اختیار سے وہ

مدرسہ کے ناظم کو دے دیتا ہے تو یہ اس کا تمام طلبہ اور مدرسہ کے لیے دیہ ہوگا اور اس کا ثواب پائے گا اور اگر اس مال زکوٰۃ کو مکمل یا جزوی طور پر اپنے خرچ میں لاتا ہے تو قطعاً گناہ گار نہیں ہوگا کیونکہ اپنی ملکیت میں اسے تصرف کرنے کا اختیار شرع نے دیا ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور صحاح ستہ میں مذکورہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے گوشت کا واقعہ (جو ہم بیان کر چکے ہیں) حیلہ شرعی کا جواز پیش کرتے ہیں۔ یہی صورت حال تھی کہ جب حکمر زکوٰۃ نے مختلف دینی مدارس کو زکوٰۃ دی تو پابندی لگائی کہ اس رقم کو صرف مستحقین حلہ پر خرچ کیا جائے۔ مدرسین کی تنخواہیں، مدرسہ کی کتب پر اٹھنے والے اخراجات، تعمیر وترقی پر لگنے والی رقم یہ اس زکوٰۃ سے نہیں ہوگی۔ دینی مدارس اس سے بڑی مشکل میں پڑ گئے۔ ایک طرف یہ پابندی اور دوسری طرف لوگوں نے زکوٰۃ وغیرہ دینا بند کر دیا۔ زکوٰۃ سے طلبہ مستحقین کو کسی اگر کھانا دیا جائے گا تو انہیں پڑھانے والوں کو مشاہرہ کہاں سے دیا جائے گا۔ ان کتابوں کو کیسے خریداجائے گا۔ ان کی رہائش کے لیے کمرہ جات کس رقم سے تعمیر ہوں گے؟ ان تمام حالات کے پیش نظر دینی مدارس کے ناظم یا مہتمم صاحبان مذکورہ حیلہ شرعی کو بروئے کار لا کر مدارس دینیہ کے تمام اخراجات پورے کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان مدارس کو اور ان میں پڑھنے پڑھانے والوں کو مزید خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

مسئلہ نمبر ۷: سونا اور چاندی کے زیورات میں اگر قیمتی نگینہ اور موتی جڑے ہوئے ہیں تو اس صورت میں صرف سونے یا چاندی کی زکوٰۃ بشرط نصب دی جائے گی۔ موتیوں کو اس میں شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ موتیوں اور نگینوں کی زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

مسئلہ نمبر ۸: سونا یا چاندی پر زکوٰۃ جبکہ نقدی کی صورت میں ادا کی جائے تو نقدی کا اعتبار کب سے ہوگا کیونکہ ان کے بھاد میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے تو اس بارے میں قانون و ضابطہ شریعہ یہ ہے کہ جب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ ادا کرنے کے وقت کی بیشی کو نہیں لیا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص کے پاس آٹھ تولہ سونا سال بھر رہا۔ سال پورا ہونے پر اس کی قیمت لی تولہ تین ہزار رہے تو کل قیمت چوبیس ہزار روپے ہوئے۔ اب شخص مذکورہ نے فوری زکوٰۃ ادا نہ کی۔ دو مہینہ گزرنے پر فی تولہ پانچ سو روپے بڑھ گئے۔ اب کل موجود قیمت اٹھ بیس ہزار روپے ہوگی۔ اس صورت میں وہ چوبیس ہزار کی زکوٰۃ دے گا نہ کہ اٹھاسی ہزار کی۔ (عام کتاب فقہ)

مسئلہ نمبر ۹: اس زکوٰۃ بھتر ہے کہ اپنے قریبی کو دیا جائے یعنی ایسا رشتہ دار جو زکوٰۃ لینے کا حق دار ہے۔ اس بارے میں قانون یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اپنی اصل اور اپنی فرع کو چھوڑ کر دیگر رشتہ دار حضرات کو زکوٰۃ دے تو دوسرے ثواب کا حامل ہے۔ اصول سے مراد داد، داد، داد، تالی اور تک اور فروغ سے اپنی اولاد اور ان کی اولاد خواہ کتنی ہی واسطوں سے ہو۔ اصول و فردغ کے غریب ہونے کی صورت میں از روئے شرع آدمی ان کی دیکھ بھال کرنے کا بہر حال پابند ہے۔ ان حضرات کے علاوہ بہن، بھائی ان کی اولاد، چچا، ماموں ان کی اولاد انہیں بصورت استحقاق زکوٰۃ دینا بہت اجر و ثواب کا ذریعہ ہے۔ نیز زکوٰۃ دیتے وقت مستحق میں اس بات کا بھی پتہ لگالینا چاہیے کہ وہ مال زکوٰۃ کو کہیں حرام طریقہ پر خرچ تو نہیں کرتا۔ اس صورت میں پختہ بہتر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰: میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ ان کا مال اکثر طور پر مشترک ہوتا ہے۔ دینی رائے یہ ہے۔ ولا بیسہما ولا اداؤ و جیبہ ولو حیوانہ یعنی ایسے دو آدمیوں میں نہیں لگے گا۔ جو باہم اولاد کا حلقہ رکھتے ہوں یا ان کے درمیان میاں بیوی کا رشتہ ہو اور بحوالہ شری اگر چاہی بھی صرف طلاق یا نہ ہوئی ہو یا غلط (تمن طلاق) اور مذکورہ عورت ابھی عدت میں ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱: فرض کیجئے ایک شخص رمضان شریف میں زکوٰۃ نکالتا ہے۔ اس سال وہ حج پر جانا چاہتا ہے اور حکومت چونکہ چھ ماہ تقریباً قبل ہی حج کی رقم وصول کر لیتی ہے اس طرح اس رمضان میں مثلاً پچاس ہزار روپے برائے حج اس نے حکومت کے خزانے میں جمع کرا دیئے تو کیا یکم رمضان کو وہ ان کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہ کرے؟ اس بارے میں فیصلہ یہ ہے کہ حج کے وہ اخراجات جو کرنا اور معلوم کی فیس وغیرہ کے لیے کاٹے گئے۔ جو حج پر جانے کی صورت میں حاجی کو دلایا نہیں مل سکتے ان کی زکوٰۃ نہ دے۔ ان کے سوا جو

رم واپس مل جاتی ہے اس کا یکم رمضان کے نصاب کے ساتھ حساب لگا کر زکوٰۃ دے۔ شامی میں اس بارے میں یوں لکھا ہوا ہے۔

اذا امسكه ينطق منه كلفها يحتاج لحال الحول وقد بقى معه نصاب فانه يزكى ذالك الباقي وان كان قصده الانفاق منه ايضا في المستقل لعدم استحقاق صرفه الى حوائج الاصلية وقت حولان الحول۔
(رد المحتار ج ۲ ص ۶۲ مطلب فی زکوٰۃ لیس السبع وقام بطور مصر) خرج نہ سکا۔

مسئلہ نمبر ۱۲: بعض دفعہ جس کو زکوٰۃ دی جا رہی ہو اسے اگر یہ کہہ دیا گیا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ خاص کر جب وہ یا دوست یا قریب کا رشتہ دار ہو تو وہ اسے قبول کرنا گوارا نہیں کرتا۔ حالانکہ بہت زیادہ حقدار بھی ہے تو اس کے لیے شامی میں ایک مختاط طریقہ لکھ گیا ہے۔ فلو سماها هبة او قرضا تحزبه في الاصح اگر زکوٰۃ دینے والا مال زکوٰۃ کو زکوٰۃ کا نام دینے کی بجائے یہہ یا قرض کہہ کر دے دیتا ہے تو یہ زکوٰۃ ہو جائے گی۔ یہاں ایک بات قابل توجہ ہے کہ جب کسی نے بصورت قرض، زکوٰۃ کی رقم کسی کو دی حالانکہ دل میں نیت زکوٰۃ ہی ہے تو مقروض جب تنجاش ملے پر یہی رقم واپس کرنے لگے تو اسے لینا درست نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتا ہے کہ میں نے یہ قرض نہیں صاف کر دیا تھا۔ (کب خبر)

مسئلہ نمبر ۱۳: بعض قرض کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہے تو یہ سمجھ لیتا کہ قرضہ میں سے اتنی رقم میں نے اسے بطور زکوٰۃ دے دی بقیہ واپس لوں گا۔ یہ طریقہ درست نہیں۔ اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بلکہ درست طریقہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مقروض کے حوالہ کرے۔ وہ قبضہ کرنے کے بعد جس قدر چاہے اسے قرض ادا کرنے کی صورت میں واپس کر دے یا قرضہ لینے والا قرض دی گئی رقم بہ نیت وصولی قرض مقروض سے لے کر قبضہ میں لے لے پھر واپس لوئے اور اب کہ لو نیت وقت نیت زکوٰۃ کر کے مقروض کے قبضہ میں دیدے۔ بہر حال قرض صاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اس کی تفصیل در مختار ج ۲ ص ۲۷۰ کی عبارت کا خلاصہ۔

مسئلہ نمبر ۱۴: کسی مقروض نے صاحب نصاب سے کہا کہ میں نے فلاں آدمی کا اتنا قرض ادا کرنا ہے۔ مجھے حق دے دیجئے ہوئے تم زکوٰۃ دے دو یا میری طرف سے فلاں کا قرض، زکوٰۃ کے مال سے ادا کر دو۔ اس نے ایسا کیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر مقروض کو عدع کیے بغیر اس کی رضامندی کے بغیر اس کا قرض کسی نے مال زکوٰۃ سے ادا کر دیا تو اس صورت میں زکوٰۃ نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۵: سید محتاج ہو تو اسے زکوٰۃ دی جائے یا نہ؟ اگرچہ بعض علماء اس کے جواز کے قائل ہیں اور دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دور اقدس میں غریب سادات کے لیے ٹھس نکالا جاتا تھا جس سے ان کی ضروریات پوری ہوا کرتی تھیں۔ اب ٹھس کا معاملہ ختم ہو گیا لہذا ان کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ لیکن فتویٰ یہ ہے کہ سید کو زکوٰۃ نہیں لینی چاہیے خواہ وہ کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو۔ ہاں اگر مذکورہ جیلہ جویم نے بیان کر دیا ہے اس پر عمل کر کے لے لے تو درست ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اپنے فتوے رضویہ میں اس کو شرح وسط سے تحریر فرماتے ہیں جس میں سے چند طور پر پیش خدمت ہیں۔

زکوٰۃ سادات کرام اور سارے نبی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ بلکہ ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم اجماع کا اجماع قائم ہے۔ امام شعرانی "میزان" میں فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ نے قرض صدقہ کو نبی ہاشم اور بنی عبدالمطلب پر حرام یا اتفاق کہا اور وہ پانچ شاخیں ہیں۔ آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن عبدالمطلب اور یہ مسک مسائل اجماع و اتفاق سے ہے۔ اول تا آخر تمام متون مذہب بے شہود و عامہ شروح معتدہ اور فتاویٰ مستندہ اس حکم پر مطلق ہیں اور خود حضور ﷺ سے

متو، ترجمہ میں اس باب میں وارد ہیں۔ اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے۔ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور ﷺ سے نقل کی ہیں (ان سب کا ذکر فرمانے کے بعد آپ فرماتے ہیں) بالملہ جب حدیث وہ کہتی ہے اور فقہ یہ پھر خلاف کی طرف راہ کہاں؟ اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ہے۔ ایک مجروح مقدوح متروک روایت ہے جو ابو عصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سب حرمت مال غنیمت سے شمس مناتھ۔ اب کہ وہ نہیں ملتا زکوٰۃ نے عود کیا۔ (یعنی آپ فرماتے ہیں کہ جب غنیمت بند ہوگی تو مال زکوٰۃ اب جواز رکوٰۃ بن جائے گا) یہ روایت جو امام سے ذکر کی گئی ہے۔ یہ روایت درلیہ صحیح نہیں اور جبکہ امام طحاوی کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے حاکم، موطاویٰ میں تک کہتے ہیں کہ بنی ہاشم کے غلام اور موالی پر بھی زکوٰۃ حرام ہے پھر اس کے جواز کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

(ترمذی رضویہ ج ۳ ص ۳۵۱)

مسئلہ نمبر ۱۶: اگر کسی کی والدہ سیدہ ہے لیکن والد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہو گی کیونکہ نسب کا تعلق والد کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اس صورت میں ان دونوں میاں بیوی کی اولاد بیچہ غیر سید ہونے کے بصورت غربت حق در زکوٰۃ ہوگی اور ان کو سید نہیں کہلوانا چاہیے۔

مسئلہ نمبر ۱۷: کسی ایسے بد مذہب کو زکوٰۃ دینا ہرگز ہرگز جائز نہیں جس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچ چکی ہو۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ”رد المحتار“ ج ۳ ص ۲۳۳ پر ہے۔ ”لا یجوز ولہ یذکر فیہ خلافاً وبہ علم انہ ظاہر الروایۃ عن الکن۔ زکوٰۃ اور کرنا بد مذہب کو جائز نہیں، اس میں کوئی اختلاف مذکور نہ ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہی تمام سے ظاہر روایت ہے۔“

مسئلہ نمبر ۱۸: آج کل گل گلی میں ڈسپنریاں کھلی ہوئی ہیں۔ ان کے چلانے والے زکوٰۃ بھی وصول کرتے ہیں اور قبر بانی کی کھاتیں بھی دیتے ہیں۔ اس بارے میں اہم مسئلہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کھال جب قربانی دینے والا بچ ڈالتا ہے۔ اس کی رقم در زکوٰۃ دونوں کا مصرف ایک ہی ہے لہذا ان دونوں اقسام کے پیسوں سے اس شفا خانے کے ملازمین کی تنخواہ، ڈاکٹروں کی تنخواہ، کمرہ چات کی تعمیر اور فرنیچر وغیرہ کی خرید پر اسے صرف کرنا ہرگز جائز نہیں ہے پھر ایسے شفا خانوں میں پرچی لے کر امیر و غریب کوئی بھی بلا تیز مفت دے لے چا سکتا ہے لہذا ایسے پیسوں سے دوائی خانہ چلاتا ممنوع ہے ورنہ زکوٰۃ والوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور اس کے جوابدہ دوا خانہ چلانے والے بھی ہوں گے اور حقیقت حال پر مطلع ہونے پر زکوٰۃ دینے والے بھی نہ بچ سکیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۹: دل زکوٰۃ سے دینی کتب خرید کر کسی لائبریری میں رکھ دینے سے بھی ادائیگی زکوٰۃ نہ ہوگی اگرچہ صدقہ جاریہ کا ثواب ملتا رہے گا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کتب وقف ہو جائیں گی اور وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا لیکن زکوٰۃ میں اس زکوٰۃ کا کسی مستحق کو مالک بنانا نہایت ضروری ہے۔ ہاں اس طرح کے کاموں میں صرف کرنے کے لیے صاحب درالحکارت نے ایک طریقہ ذکر فرمایا ہے۔ اس پر عمل کر کے دونوں فوائد حاصل کیے جاسکتے ہیں۔

صاحب زکوٰۃ، زکوٰۃ کی رقم کسی فقیر کو دیدے پھر اس سے

ان یتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامره

کہے کہ اس کو مذکورہ باتوں پر خرچ کرو۔ اس میں زکوٰۃ دینے والے کو

بعد الذک فی الصرف فی هذه الوجوه فیکون

اپنا ثواب اور فقیر کو فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا الگ ثواب ملے گا۔

لصاحب المال ثواب الزکوٰۃ وللفقیر ثواب هذه

الصرف کذا فی المحيط (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۵)

مسئلہ نمبر ۲۰: اگر کسی نے کچھ نقدی وغیرہ اپنی بچوں کی شادی کے لیے رکھی ہوئی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ ہاں اگر مذکورہ حصہ بڑھیکوں کی ملکیت نہ دیتا ہے اور لڑکیاں ابھی تاپاتی ہیں تو پھر اس کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی کیونکہ باپ کی ملکیت ختم ہوگئی اور تاباغ کے

مال کی ویسے ہی زکوٰۃ نہیں۔ یونہی اگر کسی عورت کو والدین یا سرال کی طرف سے زیور ملا تو اس کی چونکہ وہی مالکہ ہے لہذا زکوٰۃ اسے ہی دینا پڑے گی خاوند کو نہیں کیونکہ عورت خود بالغہ ہے اور صاحب نصاب بھی ہے اور خاوند اس کا مالک نہیں۔ ان چند مسائل کے علاوہ اگر آپ تفصیل سے دیکھنا چاہیں تو ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ معنفہ امام اہل سنت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا مطالعہ کر لیں۔



۴۔ کتاب الصیام

روزوں کے احکام کا بیان

۱۲۹۔ بَابُ الصَّوْمِ لِوُزْنِ الْهَلَالِ چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی

وَالْإِفْطَارِ لِزَوْنِهِ رمضان ختم ہونا

۳۳۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانُوا رَمَضَانَ لَقَالُوا لَا نَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْتَرُوا لَهُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع اور عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے رمضان پاک کا تذکرہ فرمایا اور فرمایا جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ شروع نہ کرو اور چاند دیکھے بغیر روزہ ختم نہ کرو اور اگر تم پر مطلع ابراہیم آلود ہو جائے تو اس کی گنتی کر لو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا حَلَدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

چاند دیکھ کر رمضان شروع ہونا اس بارے میں ائمہ نے اختلاف فرمایا امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما صرف ایک آدمی کی گواہی سے رمضان شروع ہونے کا قول فرماتے ہیں اور ایک ہی کی گواہی سے رمضان کا چاند بھی ثابت ہونے کے قائل ہیں۔ ان دونوں اوقات میں خواہ مطلع ابراہیم آلود ہو یا صاف ہو۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ہر حال میں دو کی گواہی ضروری قرار دیتے ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تفصیل یہ ہے کہ رمضان کے شروع ہونے کے لیے بصورت مطلع ابراہیم آلود ہونے کے ایک عادل کی گواہی کافی ہے اور صاف ہونے کی صورت میں جم غفیر کی گواہی ضروری ہے۔

عید کے چاند کے لیے بصورت ابراہیم آلود ہونے کے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے اور مطلع صاف ہو تو جم غفیر کی گواہی لازمی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہے اور عوام کی غالب اکثریت دیکھنے کی صلاحیت بھی رکھتی ہے تو اس صورت میں ایک دو کا دیکھنا اور دوسروں کا نہ دیکھ پانا کوئی اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ کوئی روکا دے نہیں۔

اختلاف مطلع کا بیان

مطلع مختلف ہونے کی صورت میں ایک جگہ دیکھا گیا چاند دوسری جگہ کے لیے معتبر ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ حضرات کا اختلاف ہے۔ اس سلسلہ میں حقیقت کے قریب جو بات نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ جن دو شہروں یا مقامات میں ایسی دوری نہ ہو جو انہیں بالکل الگ الگ کر دے بلکہ قریب قریب ہونے کی وجہ سے وہ ایک شہر کا حکم رکھتے ہوں۔ ان میں سے کسی ایک جگہ چاند کا دیکھا جانا دوسری جگہ بھی اعتبار رکھ لیا جائے گا۔ اگر دونوں میں دوری ہے جیسا کہ مکہ و بغداد اس صورت میں ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لیے نا کافی ہوگی۔ اس کے پیش نظر موجودہ ترقی یافتہ نہایت تیز رفتار وسائل کے ہوتے ہوئے مثلاً کسی نے جدہ میں چاند دیکھا اور چار ساڑھے چار گھنٹوں میں وہ پاکستان آکر چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہے تو اس کی گواہی پر پاکستان میں چاند ہونے کا حکم نہیں دیا

جائے گا۔ یہاں کے باشندوں کو اپنی سر زمین پر دیکھنا ضروری ہے خواہ ایک دن بعد یا دو دن بعد نظر آئے۔
رویت ہلال کی کمیٹی کے اعلان کا حکم

پاکستان میں کافی سالوں سے رویت ہلال کمیٹی مقرر ہے جو چاند ہونے یا نہ ہونے کے اعلان کی ذمہ دار ہے۔ طریقہ کار کچھ یوں ہے کہ ایک مرکزی کمیٹی اور اس کے تحت چار صوبائی کمیٹیاں پھر ان کے تحت ذیل کمیٹیاں ہیں۔ مقرر کردہ کسی کمیٹی کے پاس گر چاند دیکھنے کی گواہی آتی ہے تو وہ جانچ پڑتال کے بعد اس سے مرکزی کمیٹی کو مطلع کرتی ہے پھر مرکزی کمیٹی کا جیڑمین ریڈیو اور ٹیلیوژن پر اپنے فیصلہ کا اعلان کرتا ہے۔ اس اعلان پر پورے ملک کے مسلمان عمل کرتے ہیں۔ اس طریقہ کار پر بعض عسائے کرام کو اعتراض ہے۔ ان کا اولیٰ یہ کہنا ہے کہ ریڈیو اور ٹیلیوژن کی خبریں معتبر نہیں لہذا ان پر کیا گیا اعلان بھی غیر معتبر ہے حالانکہ اعلان اور شہادت دو الگ الگ باتیں ہیں۔ اگر ایک شخص ریڈیو یا ٹیلیوژن پر آکر کہتا ہے کہ میں چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہوں اسے تسلیم کر لیا جائے۔ یہ گواہی ہے اور قابل تسلیم نہیں لیکن دو چار آدمی گواہی کسی قاضی کے پاس جا کر ادا کرتے ہیں اور قاضی ان کی چھان بین کرنے کے بعد گواہی کو قبول کرے اور حجت شرعی مل جانے کے بعد ریڈیو وغیرہ پر اعلان کرتا ہے تو اعلان کرنے میں کوئی خرابی نہیں ہذا شہادت خبر اور اعلان کے مابین فرق طوط نہ رکھنا درست نہیں۔ ہم اس موقع پر ماہنامہ ضیاء حرم ۱۹۸۵ء کے شمارہ سے علامہ بی رحمہ کرم شاہ الانابری رحمۃ اللہ علیہ کا مضمون بدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے حقیقت حال سمجھنے میں کافی مدد ملے گی۔

ضیاء حرم (رسالہ)

فقہائے کرام نے جب توپ کی گونج دار آواز اور تھیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رویت ہلال کے لیے شرعی شہادت ہیں تو ٹیلی ویژن اور ریڈیو کے اعلانات کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرنا بے انصافی کی انجہا ہے۔ رویت ہلال کمیٹی شرعی شہادت کے بعد روایت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا جیڑمین صاف الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ثبوت کی بنا پر رویت کے تحقق ہونے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہوگا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا اقویٰ وافر ہے جو توپ کی گونج سے حاصل ہوتا ہے۔ باقی رہا اعلان رویت یہ بھی حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی تعمیل ہے کہ جس میں یوں آیا ہے کہ ایک اعرابی نبی یا ک ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی خدا نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! حضور ﷺ نے فرمایا: اسے بال لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔ اس حدیث کو صحیح سنہ میں سے پانچ نے ذکر کیا ہے اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کو اس بنا پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ نہ ہم نے چاند کو خود دیکھا ہے نہ ہمارے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے۔ اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں۔ سیدھی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان معتبر نہ ہوتا تو صادق برحق حضرت محمد ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اعلان کرنے کا حکم نہ دیتے۔ حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان سنت بلال رضی اللہ عنہ ہے اور اس پر عمل کرنا جملہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سنت ہے۔ یہاں اس مرکی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دیتے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر سکے۔ اس کے عادل یا فاسق صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تاثر ٹیلی فون ریڈیو، ٹیلی ویژن کے ذریعہ اگر کوئی شہادت دے گا تو شرعاً معتبر نہیں ہے لیکن اگر گواہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر جرح کر کے اس کی گواہی کو قبول کر لیتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب سے ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت

کے مطبق چاند کی رویت ثابت ہوگئی ہے اور میں اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے۔ ایسے اعلان کی حجت موجب علم الشری ہوئے میں قطعاً کوئی شک نہیں ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے منادی کے اعلان توپوں کے فائر اور قندیل روشن کرنے کو بھی عرق موجب میں قرار دیا ہے۔ اسی طرح کوئی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔ مولوی عبدالحی مکھنوی نے اپنے فتویٰ "معلم الفقہ" میں لکھا ہے توپوں کی آواز سن کر اظہار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطبق عہد ہو جب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔ جب توپوں کے گولوں کی گڑگڑاہٹ جو محض علامت ہے طرق موجب میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عادت ہے اور نہ کوئی نص تو جب مرکزی رویت ہلال کی کسی کا جیسٹر میں خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت کا اعلان کرتا ہے۔ اس کے بعد کو طرق موجب میں شمار کیوں نہ کیا جائے؟ آسانی کے لیے حسب ذیل تفہیمات ملاحظہ کریں۔

(۱) کوئی شہادت اس وقت تک معتبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے رو برو بذات خود پیش نہ ہو۔ ٹی وی، ریڈیو، تارٹیل فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً معتبر ہے اور نہ ہی اس پر عمل ہوتا ہے۔

(۲) قاضی کی عدالت میں گواہوں کی شہادتوں کو معتبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے (یعنی شرعاً عمل کرنا ضروری ہے)۔

(۳) اگر بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں مگر اہل تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جن ملک میں بہت ہی زیادہ دوری ہو۔ ان میں اختلاف مطالع کا خیال رکھا جائے گا۔ اگر زیادہ دوری نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطبق عمل ہوگا۔ ردل کمیٹی جو مرکزی ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلے سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو، ٹیلی ویژن پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کرتی ہے۔ وہ اطلاع یا اعلان شہادت نہیں ہے۔

قارئین کرام! مولانا علامہ سید محمد کرم شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریر کے پڑھنے کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ اعلان اطلاع اور شہادت میں فرق ہے۔ محترمین اعلان کو شہادت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں جو درست نہیں۔

روزہ رکھنے والے پر کس وقت کھانا

۱۳۰۔ بَابُ مَنْى يَحْرُمُ الظَّعَامُ

حرام ہو جاتا ہے؟

عَلَى الصَّائِمِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہمیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہلال رات کو اذان دیتا ہے تو تم اس کے بعد کھایا یا کرو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم کی آواز آئے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں سلم سے زہری نے اسی طرح کی حدیث بیان کی کہا کہ ابن ام مکتوم اس وقت تک اذان نہ دیتے تھے جب تک انہیں یہ نہ کہا جاتا کہ تحقیق صبح ہوگئی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رمضان شریف میں لوگوں کو کھری کرنے کے لیے ذن دیا کرتے تھے اور حضرت ابن ام مکتوم طلوع فجر کے بعد نماز کے لیے اذان دیا کرتے تھے اس لیے حضور ﷺ نے فرمایا: کھادینو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم

۳۴۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلَا تَلَا يُنَادِي بِلَيْلٍ فَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبْدَى الْإِنَّمُ مَكْتُومٌ.

۳۴۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ ابْنُ مَكْتُومٍ لَا يُنَادِي حَتَّى يَقَالَ لَهُ قَدْ صَبَحَتْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كَانَ يَلَا يُنَادِي بِلَيْلٍ لَيْلٍ فَهَوَّ رَمَصًا يَسْمَعُونَ النَّاسَ وَكَانَ ابْنُ مَكْتُومٍ يُنَادِي بِصَلُوةٍ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، فَلَيْذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبْدَى الْإِنَّمُ مَكْتُومٌ.

اذان و اذان

مذکورہ روایت میں رمضان شریف میں دومرتبہ اذان کہنے کا ثبوت ملتا ہے۔ ایک سحری کے لیے اور دوسری نماز فجر کے لیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا طلوع فجر سے پہلے رات کے وقت اذان دینا اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور کچھ اور فقہاء اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اذان وقت سے قبل جائز ہے یعنی کسی نماز کے وقت شروع ہونے سے قبل مگر اذان کہی گئی تو وہی اذان کافی ہوگی اعادہ کی ضرورت نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وقت سے پہلے دی گئی اذان باعتر ہے لہذا وقت شروع ہونے پر دوبارہ کہی جائے گی کیونکہ اذان کی مشروعیت کی وجہ یہی ہے کہ اس سے نماز کے وقت کے دخول کی خبر دی جائے تاکہ لوگ جماعت میں شامل ہونے کی تیاری کریں۔ رہا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا وقت صبح سے قبل اذان کہنا تو یہ ہوگا کہ سحری کھانے کے لیے اور انھیں کی اطلاع کے لیے تھا نہ اس لیے کہ اس سے صبح کی نماز کا وقت شروع ہونا بتایا جا رہا تھا۔ حدیث پاک میں یہ بات صراحتاً مذکور ہے۔

عن سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ولا یغرنکم اذان بلال ولا هذا البیاض لعمود الصبح حتی یستطیر۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۰ باب بیان ان الدخول فی صوم مطہر و نور کر چاہی)

جناب سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان تمہیں ہرگز دھوکہ میں نہ ڈالے اور نہ ہی صبح کی عمودی روشنی یہاں تک کہ وہ چھینٹا شروع ہو جائے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یسمعن احدا منکم اذان بلال اوقال نداء بلال من مسجورہ فانه یؤذن اوقال ینادی لیرجع فانکم وبوقض نائمکم۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۰)

عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ اذان اس لیے دیتا ہے تاکہ رات عبادت کرنے والے سحری آ کر سحری کھالیں اور اس لیے تاکہ سونے والے نہ کھڑے ہوں۔

صحیح مسلم میں مذکورہ احادیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان نماز صبح کے لیے نہ ہوتی تھی بلکہ تہجد گزاردوں کو سحری کھانے کی اطلاع کرنے کے لیے کہ اب وہ سحری کھالیں اور ان لوگوں کو جو آرام کر رہے ہوں انہیں بیدار کرنے کے لیے تاکہ اٹھ کر سحری تیار کریں اور روزہ رکھیں۔ دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ صبح کی نماز کا وقت اس سپیدی کے نمودار ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے جو چڑائی میں ہو۔ اسے صبح صادق کہا جاتا ہے اور یہی وقت حور ختم ہوتا ہے۔ اس کے بعد کھانا چاہنا ممنوع ہو جاتا ہے ورنہ لوگ بھی ادا نہیں کیے جاسکتے۔ امام محمد نے موطا میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کے بارے میں جو فرمایا وہ بالکل احادیث کے مضامین کے مطابق ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک احادیث کے مطابق ہے اس لیے وقت سے پہلے دی گئی اذان، وقت شروع ہونے پر دوبارہ دی جائے گی۔

۱۳۱- بَابُ مَنْ أَفْطَرَ مُتَعَمِّدًا

فِي رَمَضَانَ

۳۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَسَاةٍ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُكْفَرَ بِعَقْبِي رَقَبَةً أَوْ صِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَعَمِّدِينَ أَوْ أَطْعَامَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ حمید بن عبد الرحمن سے زہری اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ ایک شخص نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کا کفارہ ادا کرو۔ ایک غلام آزاد کرو دو

مہینہ متواتر روزے رکھو یا ساتھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ۔ اس نے عرض کی مجھے بہت نہیں پس حضور ﷺ کے ہاں مجبوروں کا ایک ٹوکرا لایا گیا آپ نے اسے فرمایا: یہ ٹوکرا اسے صدقہ کر دو۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! اپنے سے بڑھ کر کسی کو ضرورت مند نہیں پاتا ہوں۔ فرمایا: کھاؤ۔

يَتَجَنَّبُ مَسْكِينًا. قَالَ لَا أَحَدٌ لَّيْسَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بِعَرَفِيٍّ مِّنْ تَجَرُّ فَقَالَ خَذْ هَذَا فَصَلِّ بِهٖ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ مَا أَحَدٌ أَحَدًا اَخُوْجَ اِلَيْهِ يَتَجَنَّبُ قَالَ كَلِمَةً.

قَالَ مُتَعَدِّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ اِذَا الْفَطْرُ التَّرَجُّلُ مُمْتَعِدًا فِيْ شَهْرِ رَمَضَانَ بِأَحَدٍ اَوْ كَثْرٍ اَوْ جَمَاعٍ فَعَلَيْهِ قَضَاءُ يَوْمِ مَكَاَنَهُ وَتُكْفَارُهُ الظَّهَارُ اَنْ يَتَعَنَّى رَقِيَةً لِّاَنْ لَّمْ يَجِدْ فِصَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ لِّاَنْ لَّمْ يَسْتَطِيعْ اَطْعَمَ يَتَجَنَّبُ مَسْكِيْنًا لِكُلِّ مَسْكِيْنٍ يَصِفُ صَاعٍ مِّنْ يَنْتَظِرُ اَوْ صَاعٍ مِّنْ تَعْمُوْ اَوْ خَمِيْرٍ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جب کوئی شخص جان بوجھ کر رمضان شریف کا روزہ کھانے، پینے یا جماع کرنے سے توڑتا ہے تو اس پر اس دن کی قضا بھی ہے اور کفارہ ظہار کی طرح کفارہ بھی یعنی ایک غلام آزاد کرے اگر نہ طاقت ہو تو دو مہینے کے متواتر روزے رکھے اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو کھانا دے۔ ہر مسکین کو گندم کا نصف صاع یا مجبوروں یا غنہ کا پورا صاع دے۔

روایت مذکور، میں دو باتیں تفصیل طلب ہیں پہلی یہ کہ روزہ توڑنے کا جو واقعہ مذکور ہے وہ دوسری احادیث کی روشنی میں ایسے شخص کا واقعہ ہے جس نے اپنی بیوی سے رمضان کا روزہ رکھ کر دن کے وقت عمارا ہم بستری کی تھی۔ اس شخص کو حضور ﷺ نے کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ اس واقعہ کے پیش نظر غیر مقلد یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ کفارہ صرف عمارا جماع سے متعلق ہے۔ جان بوجھ کر کھانا اور پینا اس کا حکم یہ نہیں ہوگا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے بعد جو اپنا مسلک بیان کیا کہ رمضان کے روزہ میں جان بوجھ کر جماع کرنے والے، کھانے اور پینے والے سب پر کفارہ ایک جیسا ہے۔ اس پر غیر مقلد اعتراض کرتے ہیں لہذا موطا امام محمد کے ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور لکھا ”کہ حنفیہ نے کھانے پینے کو بھی جماع پر قیاس کیا ہے لیکن قیاس سے کسی چیز کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی“ اس تنقید کا واضح مقصد یہ ہے کہ احناف احادیث کی بجائے اپنے قیاس سے مسائل ثابت کرتے ہیں اور یہاں تک کہ فرضیت تک قیاس سے ثابت کر جاتے ہیں۔ اس کے جواب میں ہم احناف یہ کہتے ہیں کہ حالت مذکورہ میں جب گناہ لازم ہوتا ہے تو قابل غور یہ بات ہے کہ اس کی علت کیا تھی؟ ہمارے نزدیک کفارہ کی علت جماع نہیں بلکہ روزہ توڑنا ہے تو روزہ جس طرح جماع کرنے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح کھانے اور پینے سے بھی (عمارا) ٹوٹ جاتا ہے لہذا علت ایک ہونے کی وجہ سے جماع اور عمارا کھانے پینے کا حکم بھی ایک ہوگا۔ اس پر پھر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی قیاس ہی ہوا تو ہم کہیں گے کہ عمارا کھانے پینے سے روزہ توڑنا اور اس پر کفارہ کا لازم ہونا صریح احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی کو جس نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تھا۔ فرمایا: کہ غلام آزاد کرو یا دو ماہ متواتر روزے رکھو یا ساتھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ۔ اسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

عن حمید بن عبد الرحمن ان اباه روى عن النسي ﷺ امر رجلا افطر في شهر رمضان بان رقية او صيام شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكينا رواه مسلم في الصحيح.

(تنقیح شریف ج ۳ ص ۲۲۵ مطبوعہ مدینہ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے کہ ایک

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جاء رجل

الى النبي ﷺ فقال اني اطعمت يوماً من رمضان قال من غير عذر ولا سفر قال نعم قال بنسما صعت قال فما تارني قال اعتق رقبة قال والذي بعثك بالحق ما ملكت رقبة قط قال فصم شهرين متتابعين قال فاطعم ستين مسكيناً قال والذي بعثك بالحق ما شاع اهلي قال فأتاني النبي ﷺ بمعجل فيه تمر فقال تصدق بهذا على ستين مسكيناً قال الى من ادفعه قال الى افقر من تعلم قال والذي بعثك بالحق ما بين قريئها اهل بيت اخرج منها قال لتصدق به على عيالك رواه ابو يعلى والطبراني في الكبير والاسمط ورجاله لقات. (مجمع الزوائد ج 3 ص 168-169) باب في من افطر في شهر رمضان (محمد اوجاع معبره روت)

فرض رسول کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا و عرض کیا کہ میں نے رمضان کا ایک روزہ توڑ ڈالا ہے پوچھ کیا کوئی عذر تھا یا سفر کی وجہ سے توڑا؟ کہنے لگا بلا عذر و سفر توڑا ہے۔ فرمایا بہت بُرا کیا ہے۔ عرض کیا پھر میرے لیے کیا حکم ہے؟ فرمایا ایک غلام آزاد کر۔ کہنے لگا اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ معوث فرمایا میں نے بھی غلام خریدا ہی نہیں فرمایا پھر دو روہ کے متواتر روزے رکھ عرض کرنے لگا مجھے اس کی طاقت نہیں ہے فرمایا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا کہنے کا قسم اس اللہ کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ معوث فرمایا میرے گھر والے میرے ہو کر کھانے سے محروم ہیں اتنے میں آپ کے پاس کھجوروں کا ایک ٹوکرا دیا گیا آپ نے فرمایا: جاؤ انہیں ساٹھ مسکینوں پر تقسیم کر دو پوچھا حضور کن کو دوں؟ فرمایا جسے تو زیادہ محتاج سمجھتا ہے کہنے لگا بخدا! اندر کے دونوں جو آپ کے اندر بیٹے والوں میں میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج اور کوئی نہیں آپ نے فرمایا: چلو اپنے گھر والوں پر ہی صدقہ کر دو۔ اس روایت کو ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر و وسط میں ذکر کیا۔ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

قارئین کرام! مذکورہ دو عدد روایات میں روزہ توڑنے کا کفارہ کہیں بھی صرف جماع کے ساتھ معتبر نہیں بلکہ ان میں مطلقاً جن بوجہ کو توڑنے کے الفاظ ہیں۔ خواہ وہ جماع کے ذریعہ ہو یا عہد ا کھانے پینے سے۔ اور موطا کا باب بھی توڑنے پر باندا گیا ہے لہذا غیر مقلدین کا احتیاط پر یہ اعتراض کرنا کھانا کھانے پینے سے کفارہ کا ثروم ان کے نزدیک محض قیاس ہے غلط ہے۔ اس بارے میں ہم نے احادیث پیش کیں جن کے رجال ثقہ ہیں۔

زیر بحث مسئلہ میں جو کفارہ جات بیان ہوئے ان میں ترحیب لازماً ملحوظ ہے یعنی سب سے پہلے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ اس کی طاقت و استطاعت نہ ہونے پر متواتر دو ماہ کے روزے اور ان کی استطاعت نہ ہونے پر ساٹھ مسکینوں کو صدقہ کا پیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے۔

حضور ﷺ نے سائل کو جو خود اور اپنے اہل و عیال کو کھانے پینے کا حکم دیا۔ اس بارے میں میں گزارش ہے کہ کفارہ کی ادائیگی کا یہ طریقہ صرف اور صرف اسی سائل کے ساتھ مخصوص تھا اور حضور ﷺ کے امور تشریع میں اختیار پر اس کا درجہ اہل حق اللہ پر ہے اس کا کفارہ تو ہو گیا لیکن اب قیامت تک کسی اور کے لیے ایسی صورت میں کفارہ کی ادائیگی ہرگز نہ ہوگی۔ ”بہد یہ مع فتح القدیر“ ج 2 ص 67 پر مذکور ہے۔ ”کمل است و عیالک تعزیک ولا تعجز احدی بعدک یعنی تو کھا اور پئے ہاں بچوں کو کھلایا یہ صرف تیرا کفارہ ہو جائے گا تیرے بعد کسی کے لیے ایسا کرنے سے کفارہ ادا نہ ہوگا۔“ طاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں۔

اسما هذا رحصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بد من التكفير

آج ایسا کفارہ ادا کرتا ہے تو اس کو کفارہ ادا کے بغیر چھوڑ کر نہ ہوگا۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۲)

معلوم ہوا کہ تدبیر العزت نے اپنے محبوب ﷺ کو امور تشرعی میں بھی اختیار عطا فرمایا ہے اور آیت کریمہ "مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا" جو اللہ کے رسول تمہیں حکم دیں اس پر کاربند ہو جاؤ اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ اس کی شاہد ہے۔ آپ نے اسی اختیار کے تحت حرم مکہ کی حدود میں شکار کرنا، درخت کا ٹاٹا وغیرہ ممنوع فرمادیے۔ اس پر آپ کے پیچھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا۔ کیا آخر (ایک بوٹی کا نام ہے) بھی اکھڑنا حرام ہے؟ فرمایا تم کہتے ہو تو اس کی حرمت ختم کر دی جاتی ہے۔ لہذا یہ حلال جانور۔ اسی طرح قربانی کے جانوروں کی عمر کا جب مسئلہ درپیش آیا۔ آپ کے ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے بکرا بچھڑا (بڈا کرومونت) کی عمر ایک سال مقرر فرمائی ہے۔ میرے پاس تو چھ ماہ کا ایک بھیڑ کا بچہ ہے فرمایا: ہاں ہے۔ یونہی ایک مہینے نے عرض کیا کہ میں تو عید کی نماز سے قبل ہی قربانی کر چکا ہوں فرمایا ٹھیک ہے ہوگئی لیکن تیرے علاوہ کوئی ایسا نہ کرے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۲۔ بَابُ الرَّجُلِ يُطْلَعُ لَهُ الْفَجْرُ

فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ

۳۴۳۔ أَخْبَرَنَا مَا يَكِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ مَوْلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الْبَابِ وَأَنَا أَسْمَعُ أَبِي أَصْبَحْتُ مُجَنَّبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصَّوْمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَصْبَحُ مُجَنَّبًا لَمْ أَغْتَسِلْ فَأَصُومُ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنَّكَ لَكُنْتَ مِنْنًا لَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَحْسَنَ لَكُمْ يَوْمَ عَرَوْجَلٍ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا أَتَقَى .

۳۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَا يَكِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ مَوْلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الْبَابِ وَأَنَا أَسْمَعُ أَبِي أَصْبَحْتُ مُجَنَّبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصَّوْمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَصْبَحُ مُجَنَّبًا لَمْ أَغْتَسِلْ فَأَصُومُ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنَّكَ لَكُنْتَ مِنْنًا لَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَحْسَنَ لَكُمْ يَوْمَ عَرَوْجَلٍ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا أَتَقَى .

حالت جنابت میں رمضان کے اندر

صحیح صادق ہو جانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عمر سے انہیں ابو یونس مولیٰ عائشہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرمائی ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے دروازہ پر کھڑے ہونے کی حالت میں پوچھا میں یہ گفتگو سن رہی تھی۔ پوچھنا میں نے حالت جنابت میں صبح کی اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا بھی ہے (اب کیا کروں؟) فرمایا: مجھے بھی ایسا اتفاق ہو جاتا ہے میں پھر غسل کر کے روزہ رکھ لیتا ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا آپ ہماری مشق تو نہیں ہیں۔ آپ کے اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے سارے ہونے والے گناہ معاف کر دیئے ہیں حضور ﷺ کو غصہ آگیا اور فرمایا: خدا کی قسم! میں امید رکھتا ہوں کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے بہتر جانتا ہوں کہ پرہیزگاری کن اشیاء سے حاصل ہوتی ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو بکر بن عبد الرحمن کے مولیٰ کی نے بتایا کہ انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے تھے کہ میں اور میرے لبا جان ایک مرتبہ مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے۔ ان دونوں یہ مدینہ منورہ پر حاکم تھا۔ ذکر کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جس نے حالت جنابت میں صبح کی وہ روزہ دار نہیں۔ یہ سن کر مروان نے کہا اے عبد الرحمن! تجھے قسم تو ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے پاس لازماً جا اور انہیں اس مسئلہ کے

بارے میں پوچھ۔ راوی کہتے ہیں کہ عبد الرحمن اور میں دونوں چل پڑے تھے کہ سیدہ عائشہ مدینہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہو گئے۔ انہیں سلام کیا پھر عبد الرحمن نے عرض کیا اے ام المومنین! ہم مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے کہ ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جس نے حالت جنابت میں صبح کی اس کا روزہ نہیں۔ فرمانے لگیں مسئلہ یوں نہیں جس طرح ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اے عبد الرحمن! کیا تو حضور ﷺ کے عمل شریف سے منہ موڑے گا؟ عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں فرمانے لگیں میں کوئی دیتی ہوں کہ حضور ﷺ صبح کیا کرتے تھے اور آپ اس وقت بغیر احتلام کے یعنی ہم بستر کی طرف سے ابھی جنبی ہوئے تھے پھر اس دن کا آپ روزہ بھی رکھا کرتے تھے۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ہم پھر یہاں سے چل کر سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے بھی اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سا جواب نہایت فرمایا پھر ہم وہاں سے نکلے اور مروان کے پاس آ گئے، مروان کو عبد الرحمن نے دونوں اذواج مطہرات کے جوہات بتائے۔ جواب سن کر مروان نے کہا: اے ابو محمد! تجھے قسم دیتا ہوں کہ میرے گھوڑے پر جلدی سوار ہو جاؤ جو اس وقت دروازہ پر باغداد ہوا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤ۔ وہ اس وقت احنیق میں اپنی زمین پر موجود ہیں انہیں جا کر اس بارے میں مطلع کرو۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ابو محمد عبد الرحمن سوار ہوئے میں بھی ان کے ساتھ سوار ہو گیا ہم دونوں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچ گئے جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عبد الرحمن نے گفتگو کی اور سارا واقعہ سنا ڈالا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اس بارے میں کوئی علم نہیں مجھے تو ایک بتانے والے نے بتایا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جس نے ہم بستر کی اور حالت جنابت میں صبح کی اور یہ حالت رمضان شریف میں ہوئی ہو پھر اس شخص نے طلوع فجر کے بعد غسل کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اللہ تعالیٰ کی کتاب اس کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: رمضان شریف کی راتوں میں تمہارے لیے

وَقَعَبْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ فَسَلَّمْنَا عَلَى عَائِشَةَ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكِيمِ فَذَكَرْنَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَتْ لَيْسَ كَمَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَتَرْتَبِعُ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ قَالَ لَا وَاللَّو قَالَتْ فَكُنْهُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَسَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ ثُمَّ سَمِعْتُ جُنُبًا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَمِعْتُ جُنُبًا حَتَّى جِئْنَا مَرْوَانَ فَذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَا قَالُوا فَقَالَ أَفَسَمِعْتَ عَلَيْكَ يَا أُمَّ الْمُحَمَّدِ لَكُنَّ كَبَسَ دَأْبَهُنَّ فَإِنَّهَا بِأَلْبَابٍ فَلَمَّحْنَ بِلِيٍّ أَيْ هُرَيْرَةَ فَسَأَلَهُ يَا رَجُلٍ بِالسَّعْيِ لِلْمُحَرِّرَةِ ذَلِكَ قَالَ فَوَجِبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَرَكِبْتُ مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَدَلَّتْ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا يَعْلَمُ لِي بِذَلِكَ إِنَّمَا أَتَّبَعْتُ مَوْجِرًا

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا مِنْ جَسَاعٍ مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ثُمَّ اغْتَسَلَ بَعْدَ مَا طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَا يَأْسُ بِذَلِكَ وَيَكْتَفِي اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَوْجَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الْقِيَامِ الرَّفْقَ الَّتِي يَسَاءَ كُمْ هُنَّ لِيَأْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ

رَبَّاسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَلُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَاتَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَأَلَانِ بَاشِرٌ وَمَنْ يَعْنِي الْحَمَاعَ وَابْتَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ يَعْنِي الْوَلَدَ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ يَعْنِي حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ. فَإِذَا كَانَ الْمَرْجُلُ قَدْ رَجَعَ لَمْ أَنْ يُحَامِعْ وَيَتَعْنِي الْوَلَدَ وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَمَنْ يَكُونُ الْغَسْلُ إِلَّا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَهَذَا الْبَاسُ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

اپنی بیویوں سے ہم بستری کرنا جائز و حلال کر دیا گیا۔ وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو۔ اللہ کو بخوبی علم ہے کہ تم اپنے بارے میں خیانت کرتے ہو سو اس نے تم پر توجہ فرمائی اور تمہیں معاف کر دیا پس اب اپنی بیویوں سے ہم بستری کرو اور ان سے اولاد تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ صبح صادق صبح کا ذب سے الگ ہو جائے یعنی صبح صادق تک کھا پی سکتے ہو۔ جب ایک آدمی کو اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے اور اولاد تلاش کرنے اور کھانے پینے کی صبح صادق تک اجازت دی گئی ہے تو اس صورت میں غسل، صبح صادق کے بعد ہی ہوگا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

مذکورہ باب میں مسئلہ یہ بیان ہوا ہے کہ ایک شخص رمضان شریف میں رات کو بھینچ ہو جاتا ہے اور حالت جنابت میں صبح صادق ہو جاتی ہے تو کیا اس کا اس دن کا روزہ رکھنا جائز ہے؟ اس بارے میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت ہیں جن کے مطابق حضور ﷺ اس حالت میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ ان سے واضح طور پر جواز ثابت ہوتا ہے۔ یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں عدم جواز کا ذکر ہے۔

اعتراض

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی طرف سے حضور ﷺ کے بارے میں صورت مذکورہ میں روزہ رکھنے کا جواز سنا تو اپنی روایت کردہ حدیث کے بارے میں فرمایا کہ میں نے کسی بتائے والے سے ایسے ہی کسی تھی۔ اس پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سنائی باتوں پر فتویٰ کیوں دیتے ہیں۔ آپ کا یہ عمل درست نہیں؟

جواب: یہاں موطا کی شرح کرتے ہوئے مولوی عبدالحی ککینوی نے تاویلی جواب دیا ہے جو درست نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول یا روایت کا یہ معنی ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے ہم بستری کر رہا ہے اور اصرار صبح صادق ہو گئی اور وہ اس وقت بھی مصروف ہے تو ایسے شخص کا اس دن کا روزہ نہ ہوا۔ یہ جواب اس لیے درست نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول میں من اصبح جنبا کے الفاظ بتاتے ہیں کہ بوقت صبح صادق وہ حالت جنابت میں تھا کہ رمضان میں اس وقت جماع میں مصروف ہونا نہ فرمایا۔ درست جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ابھی یہی حکم معلوم تھا کہ رمضان شریف کی راتوں میں ہم بستری منع ہے۔ اس کی تفسیر کا علم نہ تھا تو آپ نے وہی حکم بتایا جس کا آپ کو علم تھا حالانکہ یہ منسوخ ہو چکا تھا۔ گویا آپ کا فتویٰ پہلے حکم پر تھا جب منسوخ کا علم ہوا تو پھر مذکورہ فتویٰ نہ دیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وذكر ابن حزيمة ان بعض العلماء توهم ان اباهريرة غلط في هذا الحديث ثم رد عليه بانه لم يغسل بن احال على رواية صادقة الى ان الخبر مسوخ لان الله تعالى عند ابتداء فرض الصيام كان

ابن خزيمہ نے ذکر کیا کہ بعض علماء کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے بارے میں غلط ہونے کا وہم پڑا پھر ابن خزیمہ نے ان کا رد کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کوئی غلط بیانی نہیں کی بلکہ آپ کی روایت سچی ہے لیکن یہ منسوخ ہو گئی تھی۔ وجہ یہ

منع فی لیل الصوم من الاکل والشرب والجماع بعد الصوم قال فیحتمل ان یکون خبر الفضل کان حیث نہ اسمح الله ذالک کله الی طلوع الفجر فکان للمصوم ان یستمر الی طلوعه فیلزم ان یقع اعتساله بعد طلوع الفجر فدل علی ان حدیث عائشة رضی الله عنها ناسخ لحدیث الفضل ولم یبلغ الفصل ولا اباهیرة رضی الله عنه الناسخ فاستمر ابو هريرة علی الفتوی به ثم وجع عنه بعد ذالک لما بلغه.

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۱۹ مطبوع مصر)

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداً افریضت رمضان میں رات کے وقت سوکر اٹھنے پر رکھنا چاہا اور جماع کرنا منع کیا تھا لہذا حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے جو روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کی کہ جنبی کا روزہ نہیں ہوتا وہ اس دور کی ہے جب مذکورہ باتیں ممنوع تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ تمام باتیں طوع مع صادق تک کرنے کی اجازت دے دی۔ اجازت کی صورت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے والا صحیح صادق تک جماع کر سکتا ہے۔ جب آخری وقت نحر پر وہ جماع سے فارغ ہوا تو اب غسل لازماً طلوع فجر کے بعد کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو ہریرہ کی مروی حدیث کی ناسخ ہے لیکن یہ تنسیخ نہ تو فضل بن عباس کو اور نہ ہی ابو ہریرہ کو پہنچی اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے حکم پر ہی فتویٰ دیتے رہے پھر جب منسوخ ہونے کا علم ہو گیا تو آپ نے اس سے رجوع فرمایا۔

عن ابی بکر بن المنذر انه قال احسن ما سمعت فی هذا ان یکون ذالک محمود علی النسخ وذلک ان الجماع کان فی اول الاسلام محرماً علی الصائم فی اللیل بعد الصوم کالطعام والشراب فلما اباح الله عز وجل الجماع الی طلوع الفجر جاز للجنب اذا اصبح قبل ان یغتسل ان یصوم ذالک الیوم لارتماع الحظر فکان ابو هريرة یفعل بما سمعه من الفضل بن عباس رضی الله عنه علی الامر الاول ولم یعلم بالنسخ فلما سمع خبر عائشة وام سلمة رضی الله عنهما صار الیسر۔ (تذکرہ شریف ج ۳ ص ۲۱۵ کتاب الصوم باب من اوجع عنہ فی شهر رمضان)

ابو بکر بن منذر سے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس بارے میں جو جوابات میں نے سنے ان میں سے یہ جواب سب سے اچھا ہے وہ یہ کہ اسے نسخ پر محمول کیا جائے گا وہ اس طرح کہ شروع اسلام میں رمضان کی رات کو سونے کے بعد کھانے پینے کی طرح جماع کی بھی ممانعت تھی پھر جب اللہ تعالیٰ نے طوع فجر تک جماع کرنے کی اجازت دے دی تو اب جنبی کے لیے جبکہ وہ صبح صادق کے وقت غسل نہ کر سکا۔ یہ جائز ہے کہ اس دن کا روزہ رکھے کیونکہ ممانعت اٹھ گئی پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی حکم پر فتویٰ دیتے رہے جو انہوں نے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا رکھا تھا یعنی آپ کو صرف ابتداً ہی حکم کا علم تھا اس کے منسوخ ہونے کا علم نہ تھا پھر جب انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت سنی تو اس طرف لوٹ آئے۔

خدا عز وکلیم یہ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بات بھی درست تھی اور آپ کا فتویٰ اپنے علم کے مطابق صحیح تھا کیونکہ اس کے منسوخ ہونے کا آپ کو علم نہ ہوا تھا جب یہ یہ چل گیا تو پھر کبھی پہلے والا فتویٰ نہ دیا۔

نوٹ: اس باب کی حدیث میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ حضور ﷺ ”جماع سے جنبی ہوتا نہ کہ حرام سے“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ عام آدمیوں کی طرح رسول اللہ ﷺ بھی کبھی جماع اور کبھی احکام سے جنبی ہوتا تھے بعد

مطب یہ ہے کہ آپ ﷺ صرف جماع سے بچتی ہوتے تھے احتلام آپ کو بھی نہ ہوا کیونکہ احتلام شیطان کی طرف سے ہوتا ہے اور حضرت نبی اکرم شیطان کے اثر سے محفوظ و مامون ہوتے ہیں لہذا اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حضرت انبیاء کرام کو احتلام نہیں ہوتا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۳- بَابُ الْقِبْلَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ وَجَلًا قَتَلَ امْرَأَتَهُ وَهُوَ صَائِمٌ فَوَجَدَ مِنْ ذَلِكَ وَجْدًا شَدِيدًا فَأَرْسَلَ امْرَأَتَهُ تَسْأَلُ لَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَدْ خَلَّتْ عِصَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ وَهُوَ صَائِمٌ فَرَجَعَتْ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَتْهُ بِذَلِكَ فَرَأَاهُ ذَلِكَ شَرًّا فَقَالَ إِنَّا لَنَسْأَلُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحُجْلِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَرَجَعَتْ الْمَرْأَةُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَالُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ فَأَخْبَرَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ لَا أَخْبَرْتُهَا إِنِّي افْعَلُ ذَلِكَ قَالَتْ قَدْ أَخْبَرْتُهَا فَلَدَّهَتْ إِلَى رُوحِهَا فَأَخْبَرَتْهُ فَرَأَاهُ ذَلِكَ شَرًّا وَقَالَ إِنَّا لَنَسْأَلُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحُجْلِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَعَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَنْقَضَنَّ لَكُمْ يَلْوًا وَأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِهِ.

۳۴۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْحِي عُمَرُ بْنُ عُثَيْبٍ أَنَّ عَدِيَّةَ ابْنَةَ طَلْحَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَدَحَ عَلَيْهَا رُوحُهَا هَذَا لَكُمْ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَيْسٍ بَكْرٍ فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَذْكُرَ إِلَى أَهْلِكَ تَقْبَلُهَا وَتَلْجِئُهَا قَالَ أَقْبَلُهَا وَأَنَا صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ.

روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان

امام مالک نے ہمیں زید بن اسلم سے انیس عطاء بن یسار نے خبر دی کہ ایک شخص نے حالت روزہ میں اپنی بیوی کو چوم لیا اس سے اسے سخت پریشانی ہوئی۔ اس نے اپنی بیوی کو اس بارے میں مسئلہ پوچھنے کے لیے بیجاہد ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی، حضرت ام سلمہ نے اسے بتایا کہ حضور ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔ (لہذا کوئی حرج نہیں) وہ واپس گئی اور اپنے خاند کو آکر یہ بتایا۔ یہ سن کر اس کے خدند کی پریشانی اور بڑھ گئی کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل تو نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال فرمادے۔ وہ عورت دوبارہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں حاضر ہوئی۔ اس وقت سرکارِ رسول ﷺ بغض نہیں وہاں جلوہ فرما رہے تھے۔ آپ نے پوچھا: اس عورت کا کیا معاملہ ہے؟ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے واقعہ بیان کیا فرمایا: کیا تم نے اسے نہیں بتایا کہ میں یہ کرتا ہوں۔ عرض کیا حضور! بتایا تھا۔ یہ وہاں خاند کے پاس گئی اسے جا کر اطلاع کی تو اس کی پریشانی میں اضافہ ہوا اور کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال کر دے۔ یہ سن کر حضور ﷺ سخت غصہ میں آئے اور فرمایا: خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف رکھنے والا ہوں اور اس کی حدود کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔

امام مالک نے ہمیں نصر مولیٰ عمر بن عبید اللہ سے خبر دی کہ عائشہ بنت طلحہ نے خبر دی کہ وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی کہ وہاں اس کا خاند آگیا یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تجھے اپنی بیوی سے بوسہ دینا کون سی چیز روکتی ہے؟ کہا: کیا میں حالت روزہ میں اسے چوموں؟ فرمایا ہاں۔

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کو اگر اپنے دپر بھروسہ ہو کہ وہ بوس و کنار سے جماع کی طرف نہیں بڑھے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ خوف ہو کہ وہ جماع کی طرف بڑھ جائے گا تو پھر رکن افضل ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے پہلے علماء کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں نافع سے اور وہ حضرت ابن عمر سے خبر دیتے ہیں کہ وہ (ابن عمر) روزہ دار کو بوسہ لینے اور مہ شرت سے منع کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے پہلے روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا مسئلہ بیان ہو چکا ہے جس میں ایسے شخص کو اس کی اجازت تھی جو اپنے دپر قابو پانے کی صلاحیت رکھتا ہو ورنہ پتہا چاہیے لیکن مذکورہ روایت میں مطلقاً بوسہ لینے سے ردکا جا رہا ہے اور اسی طرح کی اور بہت سی روایات آئی ہیں مثلاً

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال نہی النبی ﷺ ان یقبل الرجل وهو صائم۔
(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۵ باب القبلة والباشرة)

ان دونوں اقسام کی احادیث میں بظاہر مخالفت نظر آتی ہے لیکن حقیقت حال یہ نہیں بلکہ بوسہ لینے کی اجازت بھی مشروط اور نہ لینے کا حکم بھی احتیاط کے پیش نظر ہے۔

”مجمع الزوائد“ میں ج ۳ ص ۱۶۶ میں ایک روایت منقول ہے کہ حضور ﷺ سے ایک نوجوان نے جب روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لینے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت نہ دی پھر ایک بوڑھا آدمی یہی سوال کر بیٹھا تو آپ نے اس کو اجازت دے دی۔ صحابہ کرام ان دو مختلف جوابات میں پریشان ہوئے۔ آپ نے اس پر فرمایا: ”ان الشاب لیس کالشیخ، ان الشیخ یملک نفسه، یتکلم لوجان بوڑھے کی طرح تو نہیں کیونکہ بوڑھا اپنے اوپر قابو کی صلاحیت رکھتا ہے“ لہذا دونوں قسم کی روایت اپنے اپنے اعتبار سے درست ہیں جن سے مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھ کر اپنی بیوی سے بوس و کنار کرتا ہے اور اس سے وہ جماع کی طرف نہیں رخ کرتا بلکہ اپنے اوپر قابو رکھتا ہے تو اسے ایسا کرنا جائز ہے اور قابو نہ پانے کی صورت میں رکن چاہیے۔ روایت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے لیے مخصوص احکام کا جب تک علم نہ ہو۔ اسے عام آدمی کے لیے حکم سمجھنا چاہیے۔ اس مقام پر یہ بھی یاد رہے کہ اگر بے احتیاطی سے بوس و کنار کی وجہ سے کسی کو انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس کی صرف تضا دینا پڑے گی۔ کفارہ نہیں آئے گا۔

۱۳۴ - بَابُ الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَجِمُ بَعْدَ مَا تَعَوَّثَ الشَّمْسُ

۳۴۹۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ سَعْدًا وَابْنَ

روزہ دار کا بچھنے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر سے بیان کیا کہ وہ (ابن عمر) حالت روزہ میں بچھنے لگوا یا کرتے تھے پھر غروب آفتاب کے بعد بچھنے لگواتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زہری نے بتایا کہ حضرت

عُمَرُو كُنَّا يَحْتَجِمَانِ وَهُمَا صَالِمَانِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِالْحَجَمَةِ لِلصَّائِمِ وَالْمَا
كُرِهَتْ مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ قَدْ أَكُنَّ ذَالِكُ فَلَا بَأْسَ
وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

سعد اور ابن عمر دونوں حالت روزہ میں پچھنے لگوا کر تے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کے لیے پچھنے لگوانے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔ گراہت صرف اس لیے ہے کہ کہیں کمزوری نہ آ جائے
لہذا اگر کمزوری کا خطرہ نہ ہو تو پھر کوئی گناہ نہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا قول ہے۔

۳۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ
مَا رَأَيْتُ أَبِي قَطْرًا حَتَّمَهُ إِلَّا وَهُوَ صَائِمٌ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے بتایا
کہ میں نے اپنے والد کو صرف روزہ کی حالت میں پچھنے لگواتے
دیکھا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتراض

ان روایات میں روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت موجود ہے لیکن حضور ﷺ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ ملاحظہ

ہو۔

عن شداد بن اوس قال مررت مع رسول الله
ﷺ فلي لثمان عشرة خلت من رمضان فابصر
رجلا احتجم لفسال رسول الله ﷺ فطر
الحاجم والمحجم.

شداد بن اوس سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کے
ساتھ اٹھارہ رمضان المبارک کو کہیں جا رہا تھا آپ نے ایک شخص کو
پچھنے لگواتے دیکھا اس پر فرمایا: پچھنے لگانے والے دونوں
کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹ من کرہ ابن حجر)

اس روایت میں تو حضور ﷺ سے صاف صاف منقول ہے کہ روزہ کی حالت میں پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے
لہذا موطا میں مذکورہ روایات اور اس روایت کے مابین تضاد آ گیا۔ اس کے ہوتے ہوئے امام محمد کا اپنا مسلک اور امام ابو حنیفہ رضی
اللہ عنہ کا قول بیان کرنا اس روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہوا؟

جواب اول: پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹنے والی حدیث کی شارحین نے تاویل کی ہے لہذا وہ مؤولہ ہوئی اور ایسی روایت سے
استدلال درست نہیں ہوا کرتا۔ تاویل یہ ہے کہ پچھنے لگانے والا سنگی کو منہ میں لے کر اس قدر کھینچے کہ اس سے خون یا ریشہ وغیرہ اس
کے منہ میں چلا جائے۔ اگر ایسا ہو گیا تو اس سے لازماً روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس امر کے پیش نظر اسے ناقض روزہ قرار دیا گیا اسی طرح
جس نے پچھنے لگوائے وہ اس سے اس قدر کمزور ہو گیا کہ بغیر روزہ پورا کرنا اس کے لیے مشکل ہو گیا اور اس کو ضعف کی وجہ سے روزہ
توڑنا پڑا۔ یہی تاویل ابن حجر بھی کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

اما الحاجم فلاته لا يامن من وصول شيء من
الدم الي جوفه عند المص واما المحجم فلاته
لا يامن من ضعف قوته بخروج الدم فياويل امره الي
ان يفطر (فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۳)

سنگی لگانے والے کا روزہ ٹوٹنا اس لیے ہے کہ جب وہ سنگی لگا
کر چوسے گا تو خون تھوڑا بہت اس کے منہ میں جائے گا اس سے وہ
بچ نہیں سکا۔ رہا سنگی لگوانے والے کا روزہ ٹوٹنا تو وہ اس لیے کہ سنگی
لگوانے سے وہ بہت کمزور ہو جائے گا کیونکہ اس سے خون نکل

گیا لہذا یہ بھی روزہ توڑنے کی طرف پلٹے گا۔

جواب دوم: اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث منسوخ ہے۔ فتح الباری میں اسی مقام کے تحت لکھا گیا۔

قال ابن عبد البر وغيره فيه دليل على ان
حديث الفطر الحاجم والمحجوم منسوخ.
یعنی ابن عبد البر وغیرہ فیہ دلیل علی ان
میں سبکی لگانے اور لگوانے والے کے روزہ ٹوٹ جانے کا ذکر آیا ہے
وہ منسوخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ موطا امام محمد میں جو احادیث مذکور ہوئیں وہ بعد کی احادیث ہیں جن میں دونوں کا روزہ دینی رہنے کا ذکر ہے۔
گویا حاجم و محجم کے روزہ ٹوٹ جانے کی روایات فتح مکہ کے زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں اور جن میں نہ ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ حجۃ الاسلام
کے دور کی ہیں۔ ان دونوں میں تقریباً دو سال کا فرق ہے۔ اس کی تفصیل امام بیہقی نے یوں پیش فرمائی۔

عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله
ﷺ احتجم محرماً صائماً قال الشافعي
وسماع ابن عباس عن النبي ﷺ عام الفصح ولم
يكن يومئذ محرماً ولم يصحبه محرماً قل حجة
الاسلام فلذكر ابن عباس حجة النبي ﷺ
حجة الاسلام سنة عشر وحديث الفطر الحاجم
والمحجوم سنة ثمان قبل حجة الاسلام بسنين فان
كان ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث الفطر
الحاجم والمحجوم منسوخ. (تنقيح شريف ج ۳ ص ۲۶۸)
باب ما يدخل في فتح الله في موطا حيدرآباد كن)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں سبکی لگوائی۔ امام
شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور
ﷺ سے سماعت کرنا فتح مکہ کے سال تھا اور وہ ان دنوں نہ
محرم تھے اور نہ ہی انہوں نے حجۃ الاسلام سے قبل آپ کی سنت
اختیار کی لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور
ﷺ کے پچھنے لگوانے کا ذکر کرنا ۱۰ھ حجۃ الاسلام کے موقع پر تھا اور
حدیث الفطر الحاجم والمحجوم ۸ھ یعنی حجۃ الاسلام سے دو
سال قبل کی ہے۔ پس اگر دونوں حدیثیں ثابت ہوں تو پھر حضرت
ابن عباس والی روایت ناسخ ہوگی اور الفطر الحاجم والمحجوم
والی منسوخ ہوگی۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنی موطا میں نقل کیا وہ حق ہے اور اس کی تائید تو شیعہ بھی موجود ہے اور اعتراض میں
جو روایت ذکر کی گئی وہ یا تو مؤول ہے یا صحیح ہونے کی صورت میں منسوخ ہو چکی لہذا قابل حجت و عمل نہ رہی۔

فاعتبروا يا اولي الابصار

روزہ دار کو قے آجانا یا خود قے لانا

اس کا بیان

امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے جان بوجھ کر قے کی اس حال
میں کہ وہ روزے سے تھا تو اس پر روزہ کی قضا ہے اور جس کو خود بخود
قے آگئی اس پر کچھ بھی نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں اسی کو ہم قبول کرتے ہیں اور امام اعظم
ابوضیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

۱۳۵- بَابُ الصَّائِمِ يَذْرَعُهُ

الْفَقِيُّ أَوْ يَتَقَيَّأُ

۳۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ
يَقُولُ مَنْ اسْتَفَاءَ وَكَمَرَصَانِمُ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَمَنْ ذَرَعَهُ
الْفَقِيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَاحِدٌ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ
رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ.

روایت باہر میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) جان بوجھ کر قے کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۲) خود بخود آئے تو کچھ حرج نہیں۔ کتب احناف میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قے یا تو قصد ہوگی یا بلا قصد ہے تو منہ بھر کر ہے یا تھوڑی مقدار میں ہے۔ یہی دو صورتیں بلا قصد میں بھی ہیں۔ ان چار حالتوں میں سے ہر ایک کی دو دو حالتیں ہوں گی وہ یہ کہ قے کو کیا پھر قصد واپس لوٹا یا بلا قصد اس کا کچھ حصہ اندر چلا گیا۔ کل سولہ اقسام ہیں۔ (رد المحتار شامی ج ۲ ص ۲۱۳ مطبوعہ مصر) اگرچہ ان سولہ صورتوں کی بعض فقہاء کرام نے مزید صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ مثلاً قے کے وقت اسے روزہ دار ہونا یا نہ ہونا یا نہ ہونا تھا۔ بہر صورت مذکورہ سولہ صورتوں میں سے عدم مرضی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک حالت میں روزہ ٹوٹتا ہے یعنی قے قصد آئے اور منہ بھر کر قے اور قصد آئے لوثاے خواہ واپس لوٹا یا جانے والی قے ایک چنے برابر یعنی ہواں پرتیں ان کے کا اتفاق ہے۔

اس پر ایک اعتراض ہوتا ہے کہ احناف کے تینوں ائمہ نے جس صورت قے پر اتفاق کیا اس میں منہ بھر کر قے اور پھر لوٹا نا دو باتیں ہیں۔ دوسری بات ”لوٹانے والی“ اس کا ذکر حدیث پاک میں نہیں ہے۔ اس لیے احناف کی یہ پابندی خود ساختہ ہے لیکن یاد رہے کہ اسے خود ساختہ کہنا دراصل احادیث سے لاعلمی کی خبر دیتا ہے۔ یہ دونوں باتیں احادیث میں موجود ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

ومن تقى فقد افطر. عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
عہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا استقى المصائم
ثم اعدا.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸ باب ما جاء فی الصائم یحیی الخ)
عن عکرمۃ الافطار مما دخل ویس مما
خرج. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹)

جناب عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ روزہ اس سے
ٹوٹتا ہے جو چیز اندر جائے نہ اس سے کہ جو خارج ہو۔
بکر بن وائل سے سہلی روایت کرتی ہیں کہ اس نے سیدہ
عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ تشریف
لائے اور فرمایا: اے عائشہ! روٹی ہے؟ میں نے روٹی پیش کی۔ آپ
نے اسے اپنے منہ میں رکھ لیا اور فرمایا اے عائشہ! کیا اس میں سے
کچھ میرے پیٹ میں تو نہیں گئی؟ (عرض کی نہیں) آپ نے فرمایا:
اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے۔ روزہ تو کسی چیز کے پیٹ میں
جانے سے ٹوٹتا ہے پیٹ سے نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اسی۔ اس
روایت کو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ پر موقوف کیا ہے۔ لکھا ہے۔ ہمیں ثوری نے وائل بن داؤد
سے انہوں نے ابو ہریرہ سے وہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے
ہیں فرمایا کہ وضو اس سے ٹوٹتا ہے جو جسم سے نکلے اور جو خارج نہ ہو
اس سے نہیں ٹوٹتا۔ ہاں روزہ اس سے ٹوٹتا ہے جو پیٹ میں داخل
ہو اور جو نکلے اس سے نہیں ٹوٹتا۔

عمر بن حکم بن ثعبان سے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی

عن عمر بن الحکم بن ثعبان سمع ابی ہریرۃ

(نصب الراية ج ۲ ص ۲۵۲ کتاب الصوم باب ایویب القضاء)
(الکافرة)

رضی اللہ عنہ اذا فاء فلا يفطر انما يخرج ولا يولج
ويذكر عن ابی هريرة انه قال يفطروا الاول اصبح
وقال ابن عباس وعكرمة الصوم مما دخل وليس
مما خرج.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۰ باب الجملہ)

ہیں کہ روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو پیٹ میں جائے نہ کہ اس سے
جو پیٹ سے نکلے۔

قارئین کرام! مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اگر کوئی روزہ کے صوم کے الفاظ موجود ہیں جو مسلک احناف کی دلیل
ہے پھر نصیب الراہی میں روٹی کا ٹکڑا رکھنا اور پھر حضور ﷺ کا فرمانا کہ میرے پیٹ میں تو کوئی چیز نہیں گئی۔ اس سے صاف
معلوم ہوا کہ روزہ اس وقت ٹوٹتا ہے جب کوئی چیز منہ کے ذریعہ پیٹ میں جائے نہ کہ جو اندر سے نکل کر باہر کر جائے۔ اپنی عورت سے
بوس و کنار بھی اسی حکم کی مثال ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ آنے سے روزہ ٹوٹنے کے بعد میں نے آکر لوٹانے سے ٹوٹ جانے کی
روایات موجود ہیں لیکن امام بخاری نے آنے سے روزہ ٹوٹنے کے مقابلہ میں نے آکر لوٹانے سے روزہ ٹوٹنے کو اقویٰ اور ارجح
قرار دیا ہے۔ اس کی دلیل بھی واضح ہے کہ روزہ خارج ہونے والی چیز سے نہیں بلکہ داخل ہونے والی سے ٹوٹتا ہے۔ یہاں ایک بات
قابل توجہ ہے کہ کتنے جب آتی ہے تو منہ سے باہر نکل جانے کے بعد اسے اٹھا کر کوئی بھی اندر پیٹ میں لے جانا گوارا نہیں کرتا اور جو
منہ میں سے ہی کچھ واپس ہوگئی یا واپس لوٹائی گئی وہ تو تحوک کے حکم میں ہونی چاہیے۔ خارج سے منہ میں ڈال کر نگل جانا اس پر صادق
نہیں آتا۔

لہذا مذکورہ قاعدہ کے مطابق کسی صورت میں بھی نہ کوٹنے سے روزہ نہیں ٹوٹنا چاہیے۔ اس بارے میں ہم گزارش کرتے ہیں
کہ نہ کوٹنے کی دو حالتیں جو فقہاء احناف نے ذکر فرمائیں۔ ایک تھوڑی سی جوتہ بھر کر نہ ہوا اس میں سے کچھ نگل جانا اور دوسری
حالت یہ کہ منہ بھر کر آئے اور اس میں سے کچھ واپس پیٹ میں لے جانا۔ ان دونوں صورتوں میں سے احناف دوسری صورت میں روزہ
ٹوٹنے کا قول فرماتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ منہ بھر کر آنے والی سے منہ سے کچھ واپس کر لی۔ منہ بھر کر آنے والی سے وہی ہوتی ہے جو
روکنے سے رک نہ سکے لہذا نہ رک سکے والی سے کو خارج کا حکم دیا گیا ہے اور اس کے سوا کو داخل کا حکم دیا گیا لہذا جب کسی نے قصد
آئے کی اور منہ بھر کر آئی اور قصد اسے واپس کیا گیا۔ ان میں سے دو خود کائنات احادیث میں موجود ہے اور تیسری کا ثبوت دونوں
کے اجتماع سے موجود ہے کیونکہ خارج سے داخل ہونے کا مفہوم سوائے منہ بھر کر آنے کے نہیں رہتا لہذا کائنات ہوا کہ ائمہ شافعیہ کے
نزدیک متفق علیہ صورت جس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے وہ یہ ہے کہ منہ بھر کر آئے اور اس کو قصد لوٹایا جائے۔ اسی صورت کو مولانا
ابوعلی صاحب نے ”بہار شریعت“ میں ذکر کیا ہے۔ اگرچہ صاحبین کے مابین اختلاف ہے جس کی تفصیل رد المحتار میں ہے لیکن صورت
مذکورہ میں ان دونوں اماموں کا بھی اتفاق ہے۔ غلام یہ ہے کہ روزہ ٹوٹنے کی متفق علیہ صورت یہ ہوگی کہ قصد آئے کی جائے منہ بھر کر
آئے اور پھر قصد اس کو لوٹایا جائے اگرچہ لوٹنے والی چیز کی مقدار کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ فاعتبہر یا اولی الابصار

۱۳۶۔ بَابُ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ

۳۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ
لَا يَصُومُ فِي السَّفَرِ.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے اور وہ ابن عمر سے
خبر دیتے ہوئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں روزہ نہیں
رکھتے تھے۔

۳۵۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الرَّهَوِيُّ عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ غَامَ فَتَبَّحَ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ
فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَذْبَةَ ثُمَّ أَفْطَرَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ مَعَهُ
وَكَانَ فَتَبَّحَ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانُوا يَأْخُذُونَ
بِذَا حَدَّثَ فَلَا حَدِيثَ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی وہ عُمید اللہ بن عبد اللہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے رمضان میں فتح مکہ کے سال باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ آپ جب مقام کدیر پہنچے تو افطار کرنا شروع کر دیا۔ آپ کو کچھ کر لوگوں نے بھی روزہ نہ رکھا۔ فتح مکہ رمضان شریف میں ہوئی تھی نیز فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا یہ معمول تھا کہ وہ حضور ﷺ سے وقوع پذیر ہونے والہ ہر نیا کام اپنایا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ فِي الشَّفَرِ وَمَنْ شَاءَ
أَفْطَرَ وَالصَّوْمُ أَفْضَلُ لِمَنْ قَوِيَ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا بَلَاغُ أَنْ
النَّبِيُّ ﷺ أَفْطَرَ حِينَ سَافَرَ إِلَى مَكَّةَ لِأَنَّ النَّاسَ
شَكُّوا رَأْيَهُ الْجَاهِدَ مِنَ الصَّوْمِ فَأَفْطَرَ لِلذِّكْرِ وَقَدْ
بَلَغْنَا أَنَّ حُزْرَةَ الْأَسْمَعِيَّ سَأَلَهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي الشَّفَرِ
فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطَرَ فَبِهِذَا نَأْخُذُ
رَهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ قُلْبَانَا.

امام محمد کہتے تھے سفر میں اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے اس کی بھی اجازت ہے اور نہ چاہے تب بھی جائز ہے لیکن روزہ رکھنا اس شخص کے لیے افضل ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو۔ بیشک ہمیں حضور ﷺ کی یہ روایت پہنچی کہ حضور ﷺ نے جب مکہ جانے کا ارادہ فرما کر سفر شروع کیا۔ روزہ چھوڑ دیا کیونکہ لوگوں نے روزہ رکھنے کی وجہ سے پیش آنے والی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے اس بنا پر روزہ نہ رکھا اور ہمیں یہ بھی روایت پہنچی ہے کہ حضرت حمزہ الاسلمی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے دوران سفر روزہ رکھنے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: تمہاری مرضی اگر چاہو تو رکھ لو ورنہ افطار کر لو۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے قبل عام لوگوں کا۔

اشکال: باب میں ذکر شدہ دونوں روایات میں یہ بات سامنے آئی ہے کہ حضرت ابن عمر دوران سفر روزہ نہیں رکھتے تھے اور حضور ﷺ نے بھی صحابہ کرام کی مشقت کی شکایت کے پیش نظر نہ خود روزہ رکھا اور نہ ہی آپ کے ارشاد کے مطابق صحابہ کرام نے روزہ رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر روزہ نہیں رکھنا چاہیے لیکن امام محمد اس کے خلاف روزہ رکھنے کو افضل بتا رہے ہیں لہذا معلوم ہو کہ امام محمد کا قول احادیث کے خلاف ہے۔ اس کی حزیہ تقویت اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس سے حضور ﷺ نے سفر میں روزہ رکھنے کو "نیکی نہ ہونے" کی بات فرمایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن كعب بن عاصم قال قال رسول الله
ﷺ ليس من الر الصيام في السفر.

عن كعب بن عاصم قال قال رسول الله
ﷺ ليس من الر الصيام في السفر.

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱۱ باب من کرہ الصیام فی السفر)

جواب: موطا کی مذکورہ روایت میں اگر غور کیا جائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کی تائید موجود ہے وہ اس طرح کہ جب صحابہ کرام نے روزہ رکھنے کی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے افطار کا حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ اگر روزہ رکھنے سے مہر مشقت میں پڑ جائے گا اور اس میں سفر جاری رکھنے کی طاقت کم ہو جائے گی تو ایسی حالت میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے لیکن امام محمد تو حاکم والے کا روزہ رکھنا

افضل بتا رہے ہیں لہذا ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں رہا۔ "مصنف ابن ابی شیبہ" کی روایت کا معاملہ تو اس میں اجمال ہے اگر اس کی تفصیل دیکھا ہو تو وہ بھی اسی کتاب میں یوں مذکور ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال قال کان رسول اللہ ﷺ فی سفر فرأى رجلاً قد اجتمع الناس علیہ وقد ظل علیہ فقال ماله قالوا رجل صائم فقال رسول اللہ ﷺ لیس من البراء تصوموا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک سفر کے دوران ایک آدمی پر بہت سے لوگ جمع ہوئے دیکھے جس پر سایہ کیا گیا تھا تو آپ نے پوچھا اسے کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا۔ یہ روزہ دار ہے تو آپ نے فرمایا یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم دوران سفر روزہ رکھو۔

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ دوران سفر روزہ رکھنا وہ نیکی سے خالی ہے جو اس قسم کی مشقت پیدا کرے اور اگر مشقت پیدا نہ کرے تو پھر اس پر یہ حکم نہیں ہوگا۔ اس کی تائید ایک اور حدیث کے الفاظ یوں کرتے ہیں۔

عن عاصم قال سئل انس عن الصوم فی السفر فقال من الفطر فو حصة ومن صام فالصوم الفضل حدثنا سہل بن یوسف عن حمید عن ابن ابی ملیکہ قال صحبت عائشة وصی اللہ علیہا فی السفر فما الفطرت حتی دخلت مكة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲-۱۵ کان صوم فی السفر)

عاصم سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دوران سفر روزہ رکھنے کی بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا جو روزہ نہ رکھے اسے اس کی رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ ہمیں سہل بن یوسف نے حمید اور انہوں نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کی کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ سفر میں موجود تھا آپ نے کہہ میں داخل ہونے تک روزہ نہ چھوڑا۔

ان احادیث سے بالکل واضح اور صریح ثابت ہوتا ہے کہ دوران سفر قوت رکھنے والے کے لیے روزہ رکھ لینا افضل ہے۔ حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر گواہ ہے بلکہ قرآن کریم میں اس کی صاف صاف تائید موجود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فمن تطوع خیراً فهو خیر لہ۔ پس سفر میں جو روزہ کی طاقت رکھے اس کے لیے روزہ رکھنا بہتر ہے۔" لہذا ثابت ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا موطا میں مذکور مسلک قرآن و احادیث اور عمل صحابہ سے ثابت ہے۔

نوٹ: دوران سفر روزہ نہ رکھنے کی رخصت اور نماز میں قصر اس بارے میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے کہ یہ رعایت ہر مسافر کے لیے ہے خواہ وہ سفر طاعت ہو یا سفر معصیت؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سفر معصیت میں اس کے قائل نہیں بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر معصیت کا مسافر روزہ بھی رکھے گا اور نماز بھی پوری پڑے گا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس میں دونوں کا ایک ہی حکم بیان فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اسے یوں بیان فرمایا ہے۔

والعاصی والمطیع فی سفر ہما فی الرخصة۔ (ہدایہ مع فتح القدیر ج ۵ باب صلاة المسافر) دونوں حق دار ہیں۔

اس کی تفصیل جو صاحب فتح القدیر نے اسی مقام پر بیان فرمائی اس کا ترجمہ یہ ہے۔ ہم احناف کی دلیل یہ ہے۔ "کہ رخصت کے بارے میں نازل ہونے والی آیات مطلق ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ تم میں سے جو بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ ان دونوں کے برابر بعد میں گن کر روزے رکھے اور حضور ﷺ نے بھی فرمایا۔ مسافر تین دن اور تین رات صبح کرے۔ ہم نے جو ابھی پہلے ایک حدیث مبارک بیان کی ہے وہ "سفر" کے ساتھ نماز کی قصر کو معلق کرتی ہے لہذا اسے مطلق سمجھ کر اس کے اطلاق پر عمل

کرنا تو جب ہے ہاں اگر کوئی قید پائی جاتی (جو یہاں موجود نہیں) تو پھر عمل مطلق کی بجائے مقید پر ہوتا۔

عبارت مذکورہ اس طرف مشیر ہے کہ قرآن کریم اور احادیث میں مسافر کے لیے جہاں رخصت کا ذکر فرمایا گیا اس کو متعید نہیں کیا گیا یعنی سفر کو اطلاق سے نکال کر اسے سراحطاعت کے ساتھ متعید نہیں کیا گیا لہذا ہم بھی اسے اطلاق پر رکھیں گے اور اطلاق کا تقاضا یہ ہے کہ سفر خواہ کسی قسم کا ہو اس میں روزہ اور نماز کی رخصت موجود ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۷- بَابُ قِضَاءِ رَمَضَانَ هَلْ يُفَرَّقُ رمضان کی قضا میں کیا تفریق کی جائے گی؟

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع نے بیان کیا کہ وہ نضار و مضان میں تفریق نہ کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے خبر دی کہ حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے درمیان قضاء رمضان میں اختلاف ہوا ایک فرمانے لگے کہ ان میں تفریق کرنی چاہیے اور دوسرے فرمانے لگے کہ ان میں نہیں ہونی چاہیے۔

امام محمد کہتے ہیں قضاء رمضان کو متصل یعنی اکٹھا ادا کرنا افضل ہے اور اگر تو الگ الگ قضا کرے اور کئی پوری کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور ہم سے پہلے بزرگوں نے بھی یہی فرمایا ہے۔

رمضان کے چھوٹے ہوئے روزے بہر حال قضا کرنے لازماً ہیں۔ رہا یہ کہ قضا مسلسل روزے رکھ کر کے یا درمیان میں نافذ کرے۔ حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ کا اپنا نظریہ ہے۔ ان کا اختلاف درجہ احتیاب میں ہے نہ کہ وجوب میں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا مسلک بیّن کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اکٹھے رکھنا افضل ہے اور یہی علماء حنفیہ کا قول ہے۔ امام اعظم بھی اسی کے کائل ہیں ان حضرات کے پیش نظر یہ بات ہے کہ لگاتار روزہ رکھنے میں آسانی ہوتی ہے اور جب ایک آدھ روزہ رکھ کر چھوڑ دیا تو دو چار دن کھاپی کہ روزہ رکھنا مشکل ہو جائے گا۔ عین ممکن ہے کہ آج کل کرتے کرتے اس کے روزے بہت پیچھے رہ جائیں حتیٰ کہ دوسرا رمضان آجائے یا یہ بھی ممکن کہ روزہ رکھنے کی مہلت ہی نڈل سکے یا کوئی اور عذر آن پڑے لہذا جس قدر جلد ہو اس سے عہدہ برا ہونا چاہیے اس لیے عید کے بعد اکٹھے رکھنے میں یہ تمام خدشات مفقود ہیں لہذا اسے افضل فرمایا۔ معلوم ہوا کہ دونوں مہیوں کا اختلاف اور ان میں سے ایک کے نظریہ کو امام محمد کا قبول کر لینا کوئی سخت اختلاف نہیں صرف امر متحسن میں ہے۔ فاععتبروا یا اولی الابصار

۱۳۸- بَابُ مَنْ صَامَ تَطَوُّعًا ثُمَّ افْطَرَ

امام مالک نے ہمیں خبر امام زہری سے دی کہ ام المومنین سیدہ عائشہ اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک مرتبہ نبی روزہ رکھا۔ صبح ہوئی تو کسی نے انہیں کچھ کھانا بطور ہدیہ بھیجا۔ ان دونوں نے سے کھا کر روزہ توڑ لیا۔ اسے میں حضور ﷺ تشریف لائے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سے گفتگو کرتے میں حفصہ رضی اللہ عنہا مجھ سے بہت لے گئی۔ آخر وہ اپنے

٣٥٦ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَصْبَحَا صَلَاتَيْنِ مُتَطَوِّعَيْنِ فَأَهْدَى لَهُمَا طَعَامًا فَأَفْطَرَا عَلَيْهِ فَقَدَّخَلَ عَلَيْهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَبَنُو بَنِي بِلَالٍ كَلَامَ وَكَاتِبَ أَسْأَلُهَا يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَّا

أَصْبَحْتُ أَنَا وَعَائِشَةُ صَلَاتَيْنِ مَنَظُوعَتَيْنِ فَأَهْدَى لَنَا
طَعَامًا فَأَطْعَمْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِقْضِيَا يَوْمًا مَكَانَهُ.

باب (عمر) کی بیٹی بھی۔ بہر حال قصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا
رسول اللہ ﷺ میں اور عائشہ رضی اللہ عنہا دونوں نے نفل
روزہ رکھا اور روزہ کی حالت میں صبح ہوئی پھر کسی نے کچھ کھانا بطور
بدیہ ہمیں بھیجا تو ہم نے اسے کھا کر روزہ توڑ دیا۔ (اب کیا حکم
ہے؟) اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی جگہ ایک
روزہ قضاء رکھ لینا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا اتَّخَذُ مَنْ صَامَ نَفْلًا عَائِشَةَ
أَقْضَرَ لِعَلَّيْهِ الْقَصَاءَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ قَبْلَنَا.

نفلی روزہ رکھ کر توڑنے کے متعلق احناف اور غیر احناف میں اختلاف ہے کہ کیا اس کی قضا نہ ہونے کے قائلین
حضرات میں استدلال کرتے ہیں کہ ”نفل“ ایسی عبادت یا عمل ہے جو کرنے والے کی مرضی پر منحصر ہے۔ کرے گا تو ثواب پائے گا اور
نہ کرے گا تو عذاب و عتاب کچھ بھی نہیں۔ جب اس کی اصلیت ہی فاعل کی مرضی پر ہے تو اس کو توڑنے سے وجوب نہیں آئے گا لہذا
نفلی روزہ کی قضا واجب نہ ہوگی۔ احناف کہتے ہیں کہ نفل اگرچہ شروع کرنے سے قبل فاعل کے دائرہ اختیار میں تھا۔ شروع کرتا یا نہ
کرتا لیکن جب اپنی مرضی اور اختیار سے اسے شروع کر لیا اور اس کا کچھ حصہ ادا کر لیا۔ اب اس کو توڑ دینے پر اس کی قضا واجب ہوگی
کیونکہ شروع کر لینے کے بعد ”نفل“ کا مکمل کرنا لازم ہو جانے کی وجہ سے وہ درجہ وجوب کو پہنچ گیا اور واجب ہو جانے کی بنا پر اس کو
توڑنے سے قضا واجب ہوگی۔ اس کے وجوب کی قرآن و حدیث سے دلیل موجود ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تُبْطِلُوا
أَعْمَالَكُمْ“ اپنے اعمال باطل نہ کرو۔ اعمال کا جب بطلان منع ہے تو پھر ان کا اتمام و اکمال لازم و واجب ہوگا چونکہ نفل شروع کرنے
کے بعد وہ بھی ایک عمل کہلاتا ہے لہذا اسے توڑنے کے بعد اگر قضاء کے وجوب کا قول نہ کیا جائے تو اس عمل کا بطلان لازم آئے گا اس
لیے قرآن کریم کے اس ارشاد کے پیش نظر نفل کی قضا واجب بنتی ہے۔ حدیث پاک سے اس کا ثبوت یہی موطا کی روایت ہے۔ ام
المومنین سیدہ عائشہ اور قصہ رضی اللہ عنہا کے نفل روزہ توڑنے پر حضور ﷺ نے ان کو اس کے بدلہ میں روزہ رکھنے کا حکم دیا اس
بارے میں ایک اور روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن انس بن سيرين انه صام يوم عرفة فعطش
عطشا شديدا فافطر لفسال عدة من اصحاب النبي
ﷺ فامروا ان يقضوا يوما مكانه. عن الحسن
قال اذا تسحر الرجل فقد وجب عليه الصوم فان
افطر فعليه القضاء.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹-۳۰ فی الرمل صوم تطوعا ثم بطر)
مذکورہ روایات سے بھی ثابت ہوا کہ نفل روزہ رکھ کر توڑنے پر وجوب قضا کا حکم حضرات صحابہ کرام دیا کرتے تھے اور حسن بصری
رضی اللہ عنہ تو صاف صاف نفل روزہ کے توڑنے پر قضا کے وجوب کے قائل ہیں لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن و حدیث کے
مطابق ہے۔ احناف کا مسلک خود ان کی کتاب سے ملاحظہ ہو۔

عن ابی سعید خدری قال صنع رجل طعاما ودعا رسول الله ﷺ واصحابه فقال رجل انی صائم فقال رسول الله ﷺ اخوك تکلف وصنع لک طعاما ودعاک الطر واقض یوم مکتانہ انتہی ورواہ کذا الک الدار قطنی فی مستہ.

(نصب الراية ج ۲ ص ۳۶۵ کتاب الصوم مطبوعہ دار لما سن کاہرہ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے ایک ساتھی نے کھانا تیار کیا اور حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کی دعوت کی ان میں سے ایک صحابی کہنے لگے میں روزہ دار ہوں اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: تیرے بھائی نے پر تکلف کھانا تیار کیا اور تیری دعوت کی لہذا تو روزہ توڑ دے اور اس کی جگہ ایک روزہ رکھ لیتا۔

ان روایات و احادیث سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادت خراہ وہ نماز ہو یا روزہ توڑنے پر اس کی قضا واجب ہو جاتی ہے کیونکہ شروع کرنے کے بعد اس کا اتمام و اکمال لازم ہو گیا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۹- بَابُ تَعْوِجِلِ الْإِفْطَارِ

۳۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ.

روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابو حازم بن دینار نے سہل بن سعد سے ہمیں بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ جب تک جلد افطاری کرتے رہیں گے اس وقت تک وہ بھلائی پر رہیں گے۔

امام محمد کہتے ہیں افطار میں اور نماز مغرب میں جلدی ان میں تاخیر سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کا بھی یہی قول ہے۔

ابن شہاب سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس حید بن عبد الرحمن بن عوف نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما دونوں رات کی سیاحی کے دیکھتے ہی نماز مغرب ادا کیا کرتے تھے پھر رمضان شریف میں نماز مغرب کے بعد افطاری کیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں اس تمام میں وسعت و مجاہد ہے کہ جو شخص نماز مغرب سے قبل افطاری کرنا چاہے کر سکتا ہے اور جو نماز مغرب کے بعد چاہے تو اس وقت افطاری کر لے۔ ان تمام صورتوں میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب کی پہلی حدیث میں افطار جلد کرنے کو افضل اور بھلائی کا کام قرار دیا گیا اور دوسری میں دو جلیل القدر خلیفہ اور صحابی یعنی حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کا رمضان شریف میں افطار کرنے میں دیر لگانا مذکور ہوا جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کا عمل حضور ﷺ کے ارشاد کردہ افضل طریقہ کے خلاف ہے۔ اسی ظاہری مخالفت کی وجہ سے بعض کوتاہ نظر لوگوں نے اس مسئلہ میں ان دونوں کے عمل پر اعتراض کیا اور عجیب مجبوزے اعزاز سے ان کے عمل کو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مقابل لاکڑا کیا اور لکھا کہ نبی پاک ﷺ کی پیروی مقدم ہے عمر اور عثمان کی پیروی سے موطا کی اسی روایت کی

شرح کرتے ہوئے عطاء اللہ غیر مقلد نے یہی انداز اپنایا ہے۔ ہجرت سے خالی ان انہوں کو فوراً اعتراف سوچتا ہے یہ کوشش نہیں کرتے کہ کسی طرح اس میں تغافل کی بجائے تطبیق کا راستہ نکالا جائے۔ اگر ان جلیل القدر صحابی حضرات کو یہی حضور ﷺ کے خلاف چہنچہنے والے ثابت کر دیا جائے تو پھر ”اصحابی کالجموع باہم اقتدیم اقتدیم میرے تمام صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پا جاؤ گے“ کے ارشاد نبوی کا کیا مفہوم ہوگا؟ محدثین کرام کا یہ طریقہ رہا ہے کہ ایسے مقامات میں وہ تطبیق کی راہیں تلاش کرتے ہیں۔ علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے اس فعل کی تین تاویلیں ذکر فرمائی ہیں۔

واما صاحب ان عمرو و عثمان رضی اللہ عنہما کما ہا بر رمضان بصلیان المغرب حین ینظرون الی اللیل الاسود ثم یفطران بعد الصلوۃ فهو لیان جواز التناخیر للناظرین وجوب التعمیل وبمکن ان یکون وجہہ انہ علیہ الصلوۃ والسلام کان یفطر فی بیتہ ثم یمخرج الی الصلوۃ المغرب وانہما کانافی المسجد ولم یکن عندهما تمر ولا ماء او کانا غیر معتکفین وراہا الاکل والشرب لغیر المعتکف مکروہین۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۵۶) باب فی مسائل البحر قدس
کتاب الصوم فصل ثانی
اور جو بروایت صحیح آیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما رات کی سیاہی دیکھ کر رمضان شریف میں پہلے نماز مغرب ادا فرمایا کرتے تھے پھر روزہ فطر کیا کرتے تھے تو ان حضرات کا ایسے کرنا دراصل تاخیر سے روزہ اظہار کرنے کا جو زیان بیان فرماتا تھا تا کہ اظہار میں جلدی کو کوئی واجب نہ لگن کر بیٹھے اور ممکن ہے کہ اس تاخیر کی وجہ یہ بھی ہو کہ حضور ﷺ نے کاشانہ اقدس میں روزہ اظہار فرما کر نماز مغرب کے لیے تشریف لاتے ہوں اور یہ دونوں حضرات مسجد نبوی میں ہوں اس وقت ان کے پاس روزہ اظہار کرنے کے لیے کھجور، پانی وغیرہ کچھ نہ ہوتا ہو یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں کی حالت غیر معتکف کی ہو اور ان کی رائے یہ ہو کہ مسجد میں معتکف کے علاوہ دوسروں کے لیے کھانا چنا کر دیا ہے۔

مذکورہ بالا تین باتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے روزہ کی اظہاری میں تاخیر کوئی معیوب نہیں اور نہ ہی اس سے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی مخالفت بنتی ہے۔ ان دونوں جلیل القدر، مجتہد اور خلفاء صحابی حضرات کا مذکورہ عمل سے زیادہ سے زیادہ فطری میں ”افضل“ کے خلاف ہے کوئی واجب کا ترک لازم نہیں آتا کہ جس کی وجہ سے انہیں حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مقابلہ میں ”اکثر“ کیا جائے بلکہ ان حضرات نے مقتدا ہونے کے پیش نظر عام مسلمانوں کو اظہار کے بارے میں وجہ جواز بیان کرنا ضروری سمجھا تا کہ لوگ یہ سمجھ جائیں کہ اظہاری میں تاخیر کوئی گناہ نہیں۔ یہ تو اس وقت ہوگا جب انہوں نے جان بوجھ کر ”جواز“ سمجھانے کی خاطر ایسے کیا اور یہ بھی ممکن کہ ان دونوں حضرات نے مجبوراً ایسا کیا ہو اور مجبوری کی دو صورتیں رہی ہیں جو ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہیں۔ اول یہ کہ اظہاری کے لیے کوئی چیز پاس نہ ہوتی اور حضور ﷺ ایک آدھ کھجور یا پانی کے گھونٹ سے اظہاری فرما کر نماز پڑھانے تشریف لے آئے۔ انہیں اتنا وقت ہی نہ ملتا کہ نماز سے قبل گھر جا کر کچھ کھاپا آئیں لہذا حضور ﷺ کی اشد میں نماز پڑھنے کو نصیحت جانتے ہوئے اسے پڑھا پھر فراغت پر روزہ اظہار کر لیا یا پاس کچھ نہ ہوتا بھی لیکن مسجد میں کھانے پینے کو باز نہ سمجھتے تھے یہ حالت اعتکاف میں نہ ہوتے۔ پہلے نماز ادا کرتے پھر پھر تشریف لے جا کر روزہ اظہار فرماتے۔ ”مشکوٰۃ شریف“ میں بھی اسی طرح کی ایک روایت کی نام بھی نے اسکی ہی تاویل فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابی عطیہ قال دخلت انا ومسروق علی ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت

عائشة رضى الله عنها قلنا يا ام المؤمنين رجلا من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احدهما يعجل الصلوة الافطار ويعجل الصلوة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلوة قالت ايهما يعجل الافطار ويعجل الصلوة؟ قلنا عبد الله بن مسعود قالت هكذا صنع رسول الله ﷺ والاخر ابو موسى رواه مسلم.

(مشکوٰۃ شریف مع مرقات ج ۳ ص ۲۵۸ الفصل الثالث)

اس روایت پر علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے جو کچھ فرمایا اسے ملا علی قاری بیان کرتے ہیں۔
قال الطیبی الاول عمل بالعزيمة والسنة والثنائي بالرخصة وهذا اما يصح لو كان الاختلاف في الفعل فقط اما اذا كان الخلاف قوليا فيحمل عسى ان ابن مسعود اختار المبالغة في التعجيل وابو موسى اختار عدم المبالغة فيه والا فالرخصة متفق عليه عند الكل والاحسن ان يحمل عمل ابن مسعود رضى الله عنه على السنة وعمل ابى موسى على بيان الجواز كما سبق من عمل عمر وعثمان رضى الله عنهما.

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۹ الفصل الثالث ملبور ممان)

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف اھلبیت کا ترک لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ کہ معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے ہی کر لیتے تھے لیکن میر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد شریعتین نے تقلید بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی بے دلی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يُفْطِرُ قَبْلَ الْمَسَاءِ وَيُظَنُّ أَنَّهُ قَدْ أَهْلَسَ

۳۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْطَرَ فِي يَوْمٍ وَمَعْنَاهُ فِي

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا! اے ام المؤمنین! حضور ﷺ کے دو صحابی ایسے ہیں کہ ان میں ایک افطار کرنے اور نماز مغرب ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے اور دوسرا دونوں میں تاخیر سے کام لیتا ہے فرمانے لگیں دونوں میں سے افطار اور نماز میں جلدی کرنے والا کون ہے؟ ہم نے عرض کیا عبد اللہ بن مسعود فرمانے لگیں اسی طرح حضور ﷺ نے کیا۔ دوسرے صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ یہ روایت امام مسلم نے ذکر کی ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل، عزیمت اور سنت تھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے رخصت کو اپنایا اور یہ تطبیق اس وقت درست اور صحیح ہوگی جب ان دونوں حضرات کے درمیان اختلاف صرف فعل میں ہو اور اگر اختلاف قولی ہو تو پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل افطاری میں جلدی کرنا بطور مبالغہ سمجھا جائے گا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کا غیر مبالغہ ہوگا ورنہ رخصت تو ان دونوں کے نزدیک بالاتفاق ہے اور احسن یہ کہ حضرت ابن مسعود کا عمل سنت پر محمول کیا جائے اور ابو موسیٰ کا بیان جواز پر محمول کیا جائے جیسا کہ حضرت عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کے عمل کے بارے میں بحث کر چکی ہے۔

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف اھلبیت کا ترک لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ کہ معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے ہی کر لیتے تھے لیکن میر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد شریعتین نے تقلید بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی بے دلی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے کے ظن پر روزہ افطار کرنا

امام مالک نے ہمیں زید بن اسلم سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عثمان شریف میں ایک دن موسم ابر آورد

يَوْمَ غَيْمٍ وَرَأَى أَنَّهُ لَقَدْ أَتَسَّى أَوْ غَابَتِ الشَّمْسُ فَجَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَنَّ
الْخَطْمَ يَسِيرُ وَقَدْ اخْتَهَذَا.

ہونے کی وجہ سے روزہ کھول لیا۔ آپ کبھے کہ شام ہو چکی ہے یا
سورج غروب ہو گیا ہے پھر ایک شخص آیا اور کہنے لگا اے امیر
المومنین! سورج ابھی موجود ہے یہ سن کر فرمایا: قضا آسان ہے۔ ہم
نے توبہت کوشش کی۔

قَالَ مَحَمَّدٌ مِنَ الطَّرِيقِ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ
غَابَتْ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهَا لَمْ تَغِبْ لَمْ يَأْكُلْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَكَمْ
يَشْرَبُ وَعَلَيْهِ قَضَاءُ هُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جو شخص یہ سمجھنے ہوئے کہ سورج غروب ہو
گیا ہے روزہ کھول لیتا ہے پھر اسے معلوم ہو گیا کہ ابھی سورج
غروب نہیں ہوا تو اسے غروب آفتاب تک بغیر وقت کھا پینا بند کر
دینا چاہیے اور اس پر اس دن کی قضا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں موجود مسئلہ متفق علیہ ہے کہ غلطی سے غروب ہو جانا کچھ کر روزہ افطار کرنے والے پر اس روزہ کی قضاء واجب
ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ جیسا واقعہ بروایت بخاری حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔ حضور ﷺ نے
بھی اس صورت میں قضاء کا حکم ارشاد فرمایا تھا۔ باقی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرمانا کہ ایسا شخص بغیر دن کھانے پینے سے رکے۔ یہ صرف
رمضان پاک کے ادب کے پیش نظر ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کا روزہ اس بھول سے نہیں ٹوٹا۔ لہذا بصرف اولی الابصار

لگاتار روزے رکھنے کا بیان

جناب نافع سے امام مالک نے ہمیں خبر دی وہ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صوم
وصال سے منع فرمایا تو آپ سے عرض کیا گیا: آپ تو لگاتار روزے
رکھتے ہیں۔ (ہمیں منع کیوں فرماتے ہیں؟) فرمایا: میں تمہاری طرح
نہیں ہوں میں اللہ کی طرف سے کھلایا اور پڑایا جاتا ہوں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے اعرج سے بو الزناد نے
بتایا اور وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: صوم وصال سے جنت بکرو لوگوں نے
عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ خود لگاتار روزے رکھتے
ہیں؟ فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات بسر کرتا ہوں
درآن حالکہ میرا رب مجھے کھلاتا بھی ہے اور پڑاتا بھی ہے لہذا تم وہ
کام کرو جس کی تمہیں طاقت ہو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ صوم وصال مکروہ ہیں
اور وہ یوں کہ کوئی شخص دو روزے اس طرح لگاتار رکھے کہ رات
میں کچھ بھی نہ کھائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۴۱- بَابُ الْوَصَالِ فِي الصِّيَامِ

۳۶۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ فَقِيلَ
لَهُ إِنَّكَ تَوَاصِلٌ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ
وَأَسْقِي.

۳۶۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَالَ إِنَّمَا هُوَ الْوَصَالُ وَإِنَّمَا هُوَ الْوَصَالُ فَأَنزَلُوا
رَأْسَكَ تَوَاصِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنِّي لَسْتُ
كَهَيْئَتِكُمْ كَيْسَتْ يَطْعَمُونِي زَيْبٌ وَيَسْقُونَنِي فَأَخْلُقُوا مِمَّنْ
الْأَعْمَالُ مَالِكٌ بِهِ طَائِفَةٌ.

قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْوَصَالَ مَكْرُوهٌ وَهُوَ
أَنْ يُوَاصِلَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَوْمَيْنِ فِي الصَّوْمِ لَا يَأْكُلُ فِي
الْقِيلِ حَبْشًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالْعَامَّةِ.

لگاتار روزے رکھنے کا طریقہ کہ جس سے منع کیا گیا ہے وہ یہ کہ شام افطاری کے وقت کچھ بھی نہ کھایا جائے یہ نہیں کہ رمضان شریف کی طرح ایک مہینہ کے لگاتار روزے رکھنا یا اس سے کم و بیش اس طرح رکھنا کہ افطاری کی اور سحری کو بھی کھ پی لیا۔ یہ صوم وصال نہیں۔ اسی لیے امام محمد نے صوم وصال کی تشریح فرمائی ہے تاکہ بات واضح ہو جائے۔ بہر حال اس کا واقعہ احادیث کے مطابق یوں ہے کہ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیے۔ جب صحابہ کرام کو اس عمل شریف کا علم ہوا تو انہوں نے بھی آپ کرنا شروع کر دیا۔ چند دن تو اترا روزہ رکھنے کی وجہ سے ان کے چہروں پہ کچھ کمزوری کے آثار نظر آنے لگے۔ حضور ﷺ کے دریافت فرمانے پر عرض کیا ہم بھی آپ کی اتباع میں لگاتار روزہ رکھ رہے ہیں جس کی وجہ سے کمزوری آگئی اس پر آپ نے فرمایا: دیکھو اپنے آپ کو مجھ پر قیاس نہ کرو مجھے تو میرا رب کھلاتا پلاتا ہے۔ تم میں میری مثل کون ہو سکتا ہے؟ لہذا یاد رہے کہ حضور ﷺ کے اعمال شریفہ کو اپنے اعمال جیسا نہیں سمجھنا چاہیے۔ اس معاملہ کی ایک حدیث مشکوٰۃ شریف میں ان الفاظ سے موجود ہے۔

عن ابی قتادۃ ان رجلا من النبی ﷺ فقال کیف تصوم لعصب رسول اللہ ﷺ من قوله فلما رای عمر غضبه قال رضینا باللہ ربنا وبالا سلام دینا وبمحمد نبینا نعوذ باللہ من غضب رسولہ فجعل عمر یردد هذا الکلام حتی سکن غضبه.

(مشکوٰۃ شریف ص ۹، فصل اول باب صیام الطلوع)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور کہنے لگا آپ کیسے روزہ رکھتے ہیں؟ اس پر حضور ﷺ غصہ میں آئے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو غصہ کی حالت میں پایا تو فوراً زبان پر یہ الفاظ لائے ہم اللہ کے رب ہونے پر راضی ہیں اسام کے دین ہونے پر راضی اور حضرت محمد ﷺ کے پیغمبر ہونے پر راضی ہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کے رسول کے غصہ سے ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کلمات کو بار بار کہتے رہے حتیٰ کہ حضور ﷺ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا۔

حضور ﷺ کی ناراضگی کی وجہ یہ تھی کہ شخص مذکور نے آپ سے آپ کے فعل شریف کی کیفیت پوچھی۔ طریقہ یہ تھا کہ وہ یوں عرض کرتا کہ حضور میں روزہ رکھنے کی ترکیب کیسے چاہتا ہوں مجھے روزہ رکھنے کا طریقہ سکھائیں۔ شیخ محقق دہلوی لکھتے ہیں۔

پس درخشم آمد آنحضرت از میں گفتن آن مردو پرسیدن دے از حضرت کہ چگونہ روزہ می داری چہ حق سوال آن بود کہ سوال می کرد از حال خود کہ گوید کیف اصوم تا جواب میکرد آنحضرت آنچه موافق حال وے می بود نہ آنکہ از حال آنحضرت سوال کنند و فضل آنحضرت و در قلت و کثرت اسرار و مصالح است کہ بحال دیگر اہل صلاحیت نہ آرد۔

(بہار اللغات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۰۶ باب القضاء فصل اول)

مطبوعہ لکھنؤ

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کی تشریح میں مزید فرمایا۔ مع ما فیہ من سوء الادب لوجود المصالح۔ دیگر خبریوں کے ساتھ ساتھ اس انداز سوال میں مصلحتوں کے موجود ہونے کے بارے میں پوچھنا بے ادبی بھی ہے۔ شیخ موصوف نے س

مقام پر نہیں گفتگو فرمائی جس کا ذکر دینا نہایت ضروری ہے۔

ہدائے اہل بیت کے لئے جو بعض از اصناف و از اہل تحقیق ذکر کردہ اندوشتاں آں در غایت آں موجب حل اشکال و سبب سلامت حال است و آں این است کہ از جناب ربوبیت جل و علا خطا ہے و عتاب و سلطان و سلطنتی و استغنائی و استقلالی واقع شود مثل ایک لاجوردی و محطین عملمک۔ لیس لک من الامر شی ترد زینت الحیوة الدنیا و امثال آں یا از جانب نبوت عبودیتی و انکساری و انکساری و عجزی و مسکنتی بوجود آید مارا نہاید کہ در آں دخل بشر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد۔ ولا اعلم ما وراء هذا الجدار۔ و ما ادری ما یفعل بی ولا کم و ما نتد آں بوجود آید مارا نہاید کہ در آں دخل کلیم و اشتراک جو نیم و انبساط نما نیم بلکہ بر حد ادب و سکوت و تحاشی توقف نما نیم خواہد رانی رسد کہ باندہ خود ہر چہ خواہد بگوید و بکند و استیلاء و استعلاء نماید و بندہ نیز با خواہد بندگی و فروتنی کند و دیگرے را چہ مجال دیارای آں کہ دریں مقام در آید و دخل کند و از حد ادب بیرون رود دریں مقام پائے لغز بسیارے از ضعیفاء و جبلا و غفرائشاں است۔ و من اللہ العصمة و العوان۔

(مدارج الملوحة ج ۳ ص ۸۳ باب سوم در بیان فضل و شرافت مطبوعہ

نکھور گھنڈہ)

جاننا چاہیے کہ یہاں ایک قاعدہ اور ادب ہے جو بعض صوفیاء کرام اور محققین عظام سے پذیر ہے۔ اس کی پہچان بہت سے اشکال کا حل لازماً پیش کرتی ہے اور اس کی معرفت سے ایمان و محبت کی حالت سلامت رہتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی بارگاہ عالیہ سے جو خطاب، عتاب، رعب و دہرہ، شہنشاہیت، بے پروائی اور بلندی کے پیش نظر حضور ﷺ کے لیے واقع ہوا جیسا کہ ایک لافہدی، لاجبطن عملمک، لیس لک من الامر شی، توید زینت الحیوة الدنیا اور ان کی مانند آیات مبارکہ یا کوئی ایسی بات جو حضور ﷺ کی طرف سے اپنے رب کی بارگاہ میں اپنی عبودیت انکساری، عاجزی، مسکنت وغیرہ کے طور پر ذکر ہوئی۔ جیسا کہ انما انسا بشسر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد، لا اعلم ما وراء هذا الجدار، و ما ادری ما یفعل بی ولا کم اور اس قسم کی دوسری آیات مقدسہ ہم ایسوں کو ان میں دخل نہیں دینا چاہیے اور اشتراک نہیں و حوہنا چاہیے اور اظہار خوشی نہیں کرنا چاہیے بلکہ ادب کی حد میں رہتے ہوئے خاموشی کو اپناتے ہوئے اور اللہ سے پناہ طلب کرتے ہوئے خاموش رہنا چاہیے اور پھر خدا و رسول کرنا چاہیے۔ مالک کو زیب دیتا ہے کہ اپنے بندے سے جو مرضی میں آئے کہے اور جو چاہے کرے۔ کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت اور بندہ بھی اپنے مالک کے حضور جو بھی بندگی اور عاجزی کرے کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت کہ وہ اس میں دخل اندازی کرے اور ادب کی حد کو پھلانگے، یہ ہے وہ مقام کہ جہاں بہت سے ضعیف العقیدہ اور جاہل لوگ پھسل جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ہی بچاؤ اور ہدایت کی درخواست ہے۔

قارئین کرام! شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے کچھ آیات اور احادیث لکھ کر مقام باری تعالیٰ جل جلالہ اور نزاکت مرتبہ معظنی ﷺ کو کس ایمانی اور ایمانی انداز میں بیان فرمایا؟ یہی وہ آیات و احادیث ہیں جن کے بارے میں دور حاضر کے نام نہاد علماء و محدث اپنے جاہلانہ خیالات اور ضعف ایمانی کا مظاہرہ کرتے وقت صفحات کے صفحات سیاہ کر ڈالتے ہیں حتیٰ کہ حضور ﷺ کو ”بڑے بھائی“ کے مقام پر لے آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے انہیں جہاز پلاتے دکھاتے ہیں، حضور ﷺ کو اپنی مثل بشر کہنے میں گستاخانہ انداز اپناتے ہیں۔ آپ ﷺ سے محاکمات میں اگر غور کرتے تو صاف ظاہر ہے کہ حقیقت محمدیہ میں آپ بے مثل ہیں۔ شان و مرتبہ میں لڑائی ہیں۔ اوصاف کمالات میں یکتا ہیں زیادہ سے زیادہ یہی کہ آپ کا جسم ظاہری، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں وغیرہ دیگر انسانوں کے اعضاء کی طرح

ہیں لیکن محبت ایمانی اور مرتبہ محبوبیت کبریٰ کے پیش نظر ان اعضا میں بھی آپ بے مثل ہیں۔ آپ کے لعاب دہن سے کھارے کنوئیں میٹھے ہوئے خشک جاری ہو گئے حضرت جابرؓ کی ہنڈیا میں پڑا تو اس کے شور بے مثل میں برکت اور اضافہ ہو گیا صدیق اکبرؓ کے سانپ کاٹنے کی جگہ پر جگا تو تریق ہو گیا عبداللہ بن عتیکؓ کی ٹوٹی ہڈی پر لگا تو اسے جوڑ دیا علی المرتضیٰؓ کی کھچی آنکھ کے لیے شفا بن گیا حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ نکل گئی تو حضور ﷺ نے اپنے لعاب مبارک سے آنکھ دوبارہ اپنے مقام سے جوڑی اور تادم آخرو دوسری آنکھ کی بینائی تو کم ہوئی لیکن اس آنکھ کی بینائی صحیح حالت میں قائم رہی۔ پسینہ مبارک مشک وغیرہ سے بڑھ کر خوشبودار، انضلات مبارک، طاہر اور انہیں نوش کرنے والوں کو آپ نے خود مختلف خوشخبریاں دیں۔ اس بارے میں ایک حوالہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بہت سی احادیث و روایں کہ حضور ﷺ کے مبارک خون کو بہت سے حضرات نے نوش فرمایا۔ ان میں سے ابو طیبہ جرم اور قریش کا ایک جرم عدم بھی ہے جس نے حضور ﷺ کے منگی لگا کر عبداللہ بن زبیر نے آپ کا خون مبارک نوش فرمایا۔ اسے نبرا، جبرنی، حاکم، یمنی اور حلیہ میں ابو نعیم نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے بھی حضور ﷺ کا خون مبارک نوش فرمایا تھا۔ یہ بھی مروی ہے کہ ام ایمن نے آپ کا پیشاب مبارک لی لیا تھا۔ اسے حاکم، دارقطنی، بھرائی، ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ طبرانی نے اوسط میں نقل کیا کہ ابو رافعؓ کی بیوی سلمیٰ نے حضور ﷺ کے غسل شریف کا بیجا پانی پیا۔ آپ نے اسے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے میرے جسم کو آگ پر حرام کر دیا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ حضور ﷺ کا معاملہ عام تکلیف شرعیہ میں عام مسلمانوں کی طرح ہی ہے۔ ہاں مگر وہ احکام کہ جن کی تخصیص کسی دلیل سے ثابت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اس طرح تو لازم آئے گا کہ عام لوگ بھی رسول اللہ ﷺ کے مساوی ہو جائیں اور یہ بات تو صرف وہی کہے گا جو راجل اور بے وقوف ہو۔ کہیں حضور ﷺ کا مقام و مرتبہ اور کہاں عام لوگوں کا؟ اور یہ کہاں لازم ہے کہ خصوص کی دلیل مازمانہ نقلی ہوئی چاہیے۔ عقل کو بھی تو حضور ﷺ کے ممتاز ہونے میں دخل ہے لہذا اس قسم کی اشیاء میں حضور ﷺ کا دوسروں پر امتیاز از روئے عقل ہے۔ میرا تو یہ عقیدہ ہے کہ ان باتوں میں آپ پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ لوگ اگر چہ اس کے خلاف توں کرتے ہیں لیکن میرے کان ایسے قول سے بہرہ ہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۵۳ باب الدال الذی یسلط فی شعر الانسان مطبوع مصر)

علامہ بدرامدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے تو امور تکلیفیہ میں بھی آپ ﷺ کو دوسروں کی مثل نہ تسلیم کیا بلکہ ایسا نظریہ رکھنے والوں کو جان ورنہ کہا ہے اور فرمایا کہ دلیل نقلی تخصیص کے لیے نہ ملے تو کیا عقلی بے کار ہوگی۔ ہر عقلمند حضور ﷺ کے مقام و مرتبہ کو دلیل نقلی کے بغیر بھی ارفع و علی جانتا ہے بہر حال ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ براعتہ سے بے مثل ہیں۔ جب آپ کی نسبت کی وجہ سے آپ کی ازواج مطہرات تمام کائنات کی عورتوں سے بے مثل ہیں۔ ینساء النبی لستن کاحد من النساء الا یہ (از غلاب) اس پر شاید ہے تو خود آپ کی مثل و نظیر کہاں ہوگی؟ انما انا بشو منکم آیت قرآنی کا سہارا لے کر آپ کے مقام و مرتبہ کا کلی ظاہر کرتے ہوئے عام آدمی کے برابر لاکھڑا کرنا انتہائی حماقت اور پرے درجے کی جہالت ہے۔ یہ بھی فضیلت نبی کریم ﷺ کی مہارت اور عام آدمی کا بول و برازیہ کہ ایک درہم برابر کپڑے پر لگا ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھنا ناجائز اس کا ایک فقرہ پینا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو حضور ﷺ کے ادب و احترام کا خوگر بنائے کیونکہ آپ کی شان میں ادنیٰ توہین بھی موجب کفر ہے۔ "خاصۃ القادسی" ج ۲ ص ۵۳۷ پر ہے کہ اگر کسی نے حضور ﷺ کے بال (شعر) کو شعر کہا تو یہ قاتل بطور اہانت کا فریہ کتاب "محیط" پر ہے کہ اگر کسی نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو گالی دی اہانت کی یا عیب جوئی کی اور مور دبیہ میں کوئی نقص نکال خواہ وہ مسلمان ہو یا کاتبی یا ذی ہوا یا حربی اس کا یہ عمل خواہ عمدہ ہو یا سہواً وہ بہر حال ناقابل معافی ہے و وہ پکا کافر ہے۔ اس کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہے۔ "ان تاب لم تقبل توبتہ ابدًا لا عند اللہ ولا عند الناس و حکمہ فی

الشريعة المطهرة عند المجتہدین وعند المتقدمین القتل قطعاً ولا يد اهن السلطان ومانه فی حکم قتله حتی ایسے شخص کی ہرگز ہرگز تو یہ قول نہیں ہوتا نہ اللہ کے نزدیک اور نہ ہی لوگوں کے ہاں اور شریعت مطہرہ میں اس کا حکم مجتہدین اور علماء متقدمین کے نزدیک قطعاً قتل ہے اور بادشاہ وقت یا اس کے کسی نائب کو اس کے حکم قتل میں زنی نہیں دکھائی چاہیے۔ یہ سب کچھ قرآن کریم کے ارشاد گرامی "أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ" سے ماخوذ ہے۔ جب گستاخ رسول کے تمام نیک کام ضائع وریکار کر دیے گئے تو اس کے جہنمی ہونے میں کوئی گنجائش رہ جاتی ہے؟ اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۲- بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ

۳۶۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَالِمٌ أَبُو الصَّيْرِ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا فِي صَوْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ صَلَاتِهِمْ وَقَالَ آخَرُونَ لَيْسَ بِصَلَاتِهِمْ فَأَرَسَكَ أَبُو الْقَاسِمِ بِقَدْحٍ مِنْ لَبَنٍ وَهُوَ وَالْقَوْمُ يَعْرِفُونَ قَشِيرَةً.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَمَنْ شَاءَ أَطْعَمَ نَاسًا صَوْمُهُ تَطَوُّعٌ فَإِنْ كَانَ إِذَا صَامَهُ بِصَلَاتِهِ ذَلِكَ عَنِ الدُّعَاءِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَإِلَّا فَطَارَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ.

امام محمد کہتے ہیں عرفہ کے دن اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے تب بھی اجازت ہے اور نہ رکھنے کی بھی اجازت ہے کیونکہ یہ روزہ نفل ہے۔ ہاں اگر اسے روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزوری کا احتمال ہو جس کی وجہ سے وہ دعائیں کی محسوس کرے تو ایسے شخص کے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔

زی الحجہ کی نو تاریخ جب میدان عرفات میں حاجی صاحبان وقوف کرتے ہیں اس دن روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مختلف احادیث مروی ہیں۔ بعض اس روزہ کا بہت زیادہ ثواب بیان کرتی ہیں اور بعض میں اس کی ممانعت بھی مذکور ہے۔ دونوں اقلام کی روایات پھر ان میں تطبیق ملاحظہ ہو۔

عن ابی قتادہ ان النبی ﷺ سئل عن صیام عرفة فقال احتسب علی اللہ ان یکفر منین سة ماضیة وسة مستقبلہ عن عائشة قالت ما من السنة یوم احب الی ان اصومه من یوم عرفة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۹۹ کتاب الصوم ما قالوا فی صیام یوم عرفة)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ سے عرفہ کے روزہ کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا میں یقین کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ کے گناہ معاف کر دے گا۔ سیدہ ام المومنین عائشہ صدیقہ سے مروی ہے فرماتی ہیں جو عرفہ سے زیادہ محبوب میرے نزدیک کوئی اور دن نہیں کہ جس میں روزہ رکھوں۔

بہمیں حضرت عکرمہ نے بتایا کہ ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے گھر ان کے پاس حاضر تھے تو انہوں نے ہمیں حدیث

حدثنا عکرمہ قال کاعدا ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فی بینہ فحدثنا ان رسول اللہ ﷺ

بھی عن صوم يوم عرفة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال بھی رسول الله ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفات.

(بخاری ج ۳ ص ۲۸۳ باب الرضا للحاج فی ترک صوم)

تاریخ کرام ایام عرفہ یعنی ۹ ذوالحجہ کو روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں دونوں طرح کی احادیث آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں معمول غور و فکر رکھنے والا بھی یہی نتیجہ اخذ کرے گا کہ ۹ ذی الحجہ کو حج کا اہم رکن وقوف عرفہ ادا کیا جاتا ہے اس دن تم حاجی میدان عرفہ میں موجود ہوتے ہیں اور وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور دعا و انکساری میں بہت دن مصروف ہوتے ہیں لہذا ان حاجی صاحبان کے لیے اگر روزہ رکھنا دعا و التجا میں کمی اور سستی کا باعث بنے تو انہیں روزہ نہیں رکھنا چاہیے تاکہ اصل مقصد میں دس جمی سے مصروف رہا جائے۔ اگر روزہ رکھنے سے وقوف و دعا وغیرہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے اس لیے غیر حاجی صاحبان کے لیے بھی اس دن کا روزہ رکھنا افضل ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے وہ فضیلت آتی ہے جس میں دو سال کے گن ہوں کا کفارہ مذکور ہوا ہے۔ اس طرح دونوں اہم کام احادیث میں توثیق ہو جاتی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

وہ دن جن میں روزہ رکھنا

مکروہ ہے

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو نصر مولیٰ عمر بن عبید اللہ نے سلیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مٹی کے دنوں کا روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں یزید بن عبد اللہ بن باد نے ابو مرہ مولیٰ ثقیل بن ابی طالب سے بتایا کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ اپنے والد کے پاس ایام تشریق میں حاضر ہوئے تو انہوں نے ان کے لیے کھانا لایا پھر فرمایا عبد اللہ! کھاؤ۔ عبد اللہ نے اپنے والد سے عرض کیا میں روزہ سے ہوں والد نے فرمایا: کھاؤ۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دنوں میں روزہ نہ رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ ایام تشریق میں حج تمتع کرنے والے اور دوسروں کے لیے روزہ نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ سے ان دنوں میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہرے پیہ عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ وہ حج تمتع کرنے والے جسے ہدی نہ ملے یا قربانی کے دن سے پہلے عین دن اس کے قربانی کے جانور فوت ہو گئے وہ ان دنوں کا روزہ رکھے گا۔

۱۴۳ - بَابُ الْأَيَّامِ الَّتِي يُكْرَهُ

فِيهَا الصَّوْمُ

۳۶۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صَوْمِ أَيَّامٍ.

۳۶۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي مَرْثَةَ مَوْلَى ثَقِيفٍ بْنِ أَبِي كَلَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَقَرَّتْ لَهُ طَعَامًا فَقَالَ كُلْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا رَبِّي صَلَّيْتُكَ قَالَ كُلْ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْعِطْرِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَاحِلٌ لَا يَتَّبِعُ أَنْ يُصَامَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ لِمَنْعَةٍ وَلَا لِغَيْرِهَا لِمَا جَاءَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَدَنِيِّ قِيلًا وَقَالَ مَالِكٌ بْنُ أَنَسٍ يَصُومُهَا الْمُتَتَّبِعُ الَّذِي لَا يَجِدُ الْهَدْيَ أَوْ قَاتَنَةَ الْأَيَّامِ ثَلَاثَةً قُلْ يَوْمِ التَّحْرِ

ذوالحجہ کی دس، گیارہ اور بارہ تاریخ کو ایام تحرکتے ہیں اور گیارہ، بارہ اور تیرہ تاریخ کو ایام تشریق کہا جاتا ہے۔ ان چار دنوں میں سے پہلا یعنی دسویں ذی الحجہ صرف یوم تحرکہ کہلاتا ہے یوم تشریق نہیں اور تیرہ حوالہ صرف یوم تشریق ہے یوم تحرکہ نہیں۔ درمیانے دو دن یعنی گیارہ اور بارہ تاریخ یوم تحرکہ اور تشریق دونوں بنتے ہیں۔

مذکورہ باب کے تحت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اختلافی مسئلہ بیان فرمایا وہ یہ کہ ایام تشریق (۱۱-۱۲-۱۳) کا روزہ ذی الحجہ کے مہینہ میں احناف کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے خواہ حج مفرد والا ہو یا تمتع والا اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک تمتع کے لیے ان دنوں کا روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔ تمتع کے روزوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے: "فصيام لم یحصد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة۔ یعنی حج تمتع والا اگر قربانی نہ پائے تو اس کی جگہ اسے تین روزے ایام حج میں اور سات روزے واپسی پر رکھ کر پورے دس روزے کرنے ہیں"۔ یہ اس کی قربانی کا بدل ہو جائیں گے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تمتع (جس کو قربانی نہ مل سکے) اگر پہلے تین روزے نہ رکھ سکا حتیٰ کہ ایام تشریق آگئے تو وہ ان دنوں میں روزے رکھ لے کیونکہ ایام تشریق بھی ایام حج میں شامل ہیں لہذا یہ تین روزے وہ ہیں رکھ لے اور سات واپس آ کر رکھے گا۔ یوں اس کا حج تمتع ہو جائے گا۔ اس آیت کریمہ کی روشنی میں امام مالک نے یہ مسلک اختیار فرمایا۔ علاوہ ازیں اس کی تائید میں کچھ احادیث بھی وہ نقل فرماتے ہیں۔ ان میں سے بطور نمونہ صرف دو کو ہم ذیل میں نقل کر رہے ہیں۔

حدثنا يحيى بن سلام قال حدثنا شعبة عن ابن ابي ليلى عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال في الممنوع اذا لم يجد الهدي ولم يصم في العشر انه يصوم ايام التشریق۔

حدثنا يزيد بن سنان قال حدثنا ابو كامل فضيل بن الحسين الجعدي قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الله بن عيسى عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وعن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لم يرخص رسول الله ﷺ في صوم ايام التشریق الا المحصر والممنوع۔

(لحاوی شریف ج ۲ ص ۳۳۳ باب تمتع الذی لا یجد)

اعتراض

مذکورہ آیت اور احادیث سے امام مالک رضی اللہ عنہ نے ایام تشریق میں قربانی نہ پانے والے تمتع کو روزہ رکھنے کی دلیل پیش فرمائی لیکن احناف ان دنوں میں محصر اور تمتع سمیت کسی کو روزہ رکھنے کی اجازت نہ دے کر آیت اور احادیث کی مخالفت کر رہے ہیں؟ جواب اول: امام مالک اور ان کے تبعین حضرات آیت کریمہ کے ضمن میں مذکورہ اقسام کی احادیث جو گنتی میں چند ہی ہیں، سے استدلال کرتے ہیں۔ امام لحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے خلاف ایسی چھپس احادیث ذکر فرمائی ہیں جن میں ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ان میں سے ایک دو لحاظ ہوں۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال

شرح مادی رسول اللہ ﷺ فی ایام التشریق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب. حدثنا اسماعيل بن محمد بن سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ عن ابیہ عن جده قال امرت رسول اللہ ﷺ ان اصادی ایدم منی انہا ايام اكل وشرب وبعال فلا صوم فیہا یعنی ایام التشریق.

(محدی شریف ج ۳ ص ۲۳۳ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! یہی حضرات کا بعض قیود و شرائط کے ساتھ متنتج کو ایام تشریق کا روزہ رکھنے کی اجازت دینا ان احادیث کے خلاف ہے کیونکہ ان میں ہر قسم کے حاجیوں کے لیے اعلان تھا۔ ان میں مفرد بھی اور متنتج بھی شامل تھے۔ جب حضور ﷺ نے کسی کی تخصیص نہیں فرمائی تو پھر یہ اپنے عموم و اطلاق پر حکم رہے گا۔

جواب دوم: بعض قیود کے ساتھ متنتج کو روزہ رکھنے کی اجازت جن احادیث میں مذکور ہے۔ امام طحطاوی فرماتے ہیں کہ وہ صحیح نہیں کیونکہ ان کے بعض راوی ثقہ نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قیل له من قبل صحة ما جاء في هذا وتواتر لئلا يربو الفساد ما جاء في الفصل الاول من ذالك حديث يحيى بن سلام عن شعبه فهو حديث منكر لا يثبتہ اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام عندهما وابن ابی لیلی وفساد حفظهما مع اتی لا احب ان اطعن على احد من العلماء بشيء ولكن ذكرت ما تقول اهل الرواية في ذالك.

(محدی شریف ج ۳ ص ۲۳۶ مطبوعہ بیروت)

اس کے جواب میں کہا گیا ہے کہ باطن رحمت کے جو کچھ اس کے بارے میں تواتر کے ساتھ آچکا ہے اور فصل اول میں جو آئی ہیں۔ ان کا فساد ان میں سے ایک حدیث بروایت یحییٰ بن سلام عن شعبہ ہے یہ منکر حدیث ہے اسے اہل علم روایت کے اعتبار سے ثابت نہیں کرتے کیونکہ یحییٰ بن سلام ضعیف ہے اور ابن ابی لیلی بھی ان کے نزدیک ضعیف ہے۔ ان دونوں کی قوت حافظہ بھی درست نہ تھی۔ میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ علماء میں سے کسی پر کسی قسم کا طعن کروں لیکن میں اہل علم کا قول جو روایت کے بارے میں متنازعہ ذکر کر دیا ہے۔

جواب سوم: ایام تشریق میں متنتج کو روزہ رکھنے کے بارے میں مجوزین نے جو متنتج قرار دیا۔ اس کا استثناء انہوں نے ممکن ہے کہ فصیح مثنیٰ ایام ماہیہ سے مستحب کیا ہو کہ ایام حج میں انہوں نے ایام تشریق کو بھی شمار کیا ہو لیکن ہو سکتا ہے کہ رسول کریم ﷺ کا اس کے بعد جو تشریف بیان تھا وہ ان پر غنی رہا ہو کہ جس نے اپنے اطلاق کے اعتبار سے ایام تشریق کو ایام حج سے نکال دیا ہو لیکن یہ جواب آثار کے مدعی کے صحیح کے طریقہ سے ہے۔

جواب چہارم: نظر دکر کے اعتبار سے بھی ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع نظر آتا ہے چنانچہ منقول ہے۔

واما من طريق الطبرقان قد رايناهم اجمعوا ان سمر البحر لا يصام فيه شيء من ذالك وهو الى ايام لبح اقرب من ايام التشريق لما جاء عن الرسول ﷺ عن النہی عن صومہ فکما کن نہی بہر حال نظر و فکر کے ذریعہ تو ہم نے دیکھا ہے کہ تمام نے س پر اتفاق و اجتماع کیا ہے کہ یوم غر کو کسی قسم کا روزہ نہ رکھا جائے اور وہ ایام تشریق کی نسبت ایام حج سے زیادہ قریب ہے کیونکہ حضور ﷺ سے واضح آیا ہے کہ آپ نے یوم غر کا روزہ رکھنے سے

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں تمتع، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتمتعون والقارنون والمحصرون کأن کذا لک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔
(لمحادی شریف ج ۳ ص ۳۳۷)

جواب پنجم:

سید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں تمتع ہوں اور نہ تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اسے بکری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کے جن میں اللہ تعالیٰ نے تمتع کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة الفلانی ان عمر لم یقل لہ هذه ایام التشریق فصمها فدل نہ کہ ذالک وامرہ ایام بالہدی ان ایام الحج عنده التی امر اللہ عزوجل المتمتع بالصوم فیہا ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منها۔

(لمحادی شریف ج ۳ ص ۳۳۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جہات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور تمتع کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھنے کا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ان میں تمتع کے لیے بعض قیود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل منع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آجائز متواترہ بھی منع کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے متبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا تمتع کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعنیروا یا اولی الابصار

۱۴۴۔ بَابُ النَّيْتَةِ فِي الصَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ
۳۶۵۔ أَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَدَّثَنَا نُبَيْلُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ لَا يَصُومُونَ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ۔

رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيضًا عَلَى الصِّيَامِ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَالِحٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عُمَرُ وَاجِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَوِيْفَةَ وَالْعَامَّةُ قَبْلًا

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام عوام کا بھی یہی قول ہے۔

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفلی روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا پییا نہیں تو زوال شمس

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں تمتع، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتمتعون والقارنون والمحصرون کأن کذا لک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔
(لملای شریف ج ۳ ص ۳۳۷)

جواب پنجم:

سید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں تمتع ہوں اور نہ تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اسے بکری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کے جن میں اللہ تعالیٰ نے تمتع کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة الفلانی ان عمر لم یقل له هذه ایام التشریق فصمها فدل نحر کہ ذالک وامره اياه بالهدی ان ایام الحج عنده التی امر الله عز وجل المتمتع بالصوم فیها ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منها۔

(لملای شریف ج ۳ ص ۳۳۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جہات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور تمتع کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھنے کا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ازیں تمتع کے لیے بعض قود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل منع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آجائز متواترہ بھی منع کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے متبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا تمتع کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعنیروا یا اولی الابصار

۱۴۴۔ بَابُ النَّيَّةِ فِي الصَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ
۳۶۵۔ أَخْبَرَكَ مَا لَكَ حَدَّثَنَا نُبَيْلُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ لَا يَصُومُونَ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ۔

رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيضًا عَلَى الصِّيَامِ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَالِحٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عُمَرُ وَاجِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَوِيْفَةَ وَالْعَامَّةُ قَبْلًا

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام عہدہ کا بھی یہی قول ہے۔

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفل روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا نہیں تو زوال شمس

سے قبل روزہ کی نیت کر لینے سے روزہ ہو جائے گا۔ واجب (قضاء، کفارہ کے روزے) کے لیے بھی اس پر اتفاق ہے کہ رات کو اس کی نیت ضروری ہے۔ رمضان شریف کے روزوں کے متعلق امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ دو پہر تک اس کی نیت کرنے سے روزہ ہو جائے گا۔ دوسرے ائمہ اس کے لیے رات کو نیت کرنا ضروری قرار دیتے ہیں جیسا کہ امام محمد نے اس بارے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل فرمائی ہے۔ رمضان شریف کے روزہ کے بارے میں احناف یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ ان روزوں کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے معین ہو چکے ہیں لہذا جس طرح دو پہر سے قبل تک نیت کرنے سے فرضی روزہ ادا ہو جائے گا اسی طرح ان دنوں میں اگر فرضی کی بجائے نفل روزہ کی نیت کرے گا تو بھی فرضی ہی ہوگا چونکہ نفل روزہ کے لیے کوئی تعین نہیں لہذا اگر کوئی شخص دو پہر سے قبل کسی دن کھائے پئے بغیر بقیہ دن روزہ کی نیت کر لیتا ہے تو یہ نفل روزہ درست ہو جائے گا کیونکہ ایسی صورت میں دن کا اکثر حصہ نیت روزہ سے گزرتا ہے لیکن قضاء اور کفارہ کے وجوبی روزوں کے لیے کوئی دن معین و مقرر نہیں ہوتا اس لیے ان کی نیت رات میں ضروری ہے۔

سوال: اب اختلاف یہ ہوا کہ رمضان شریف کے فرضی روزوں میں بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رات کو نیت نہ کرنے والے کا روزہ نہیں ہوتا لیکن احناف اس کے لیے دو پہر تک کا وقت بڑھاتے ہیں یہ کیوں کر درست ہے؟
جواب اول: یہ ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ثابت نہیں بلکہ مضطرب ہے جیسا کہ امام محمدی نے فرمایا ہے۔

وَحَالُ الْفَهْمِ فِي ذَلِكَ اخْتَلَفَ فَقَالُوا هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَرْفَعُهُ الْحِفَاطُ الَّذِينَ يَرَوُونَهُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَيَخْتَلِفُونَ عَنْهُ فِيهِ اخْتِلَافًا يَوْجِبُ الْاضْطِرَابَ الْحَدِيثِ بِمَا هُوَ دُونَهُ.

اس میں دوسروں نے پہلوں کی مخالفت کی۔ پس کہا کہ یہ حدیث جن حفاظ نے ابن شہاب سے روایت کی وہ اس کو مرفوع نہیں کہتے اور اس میں بہت زیادہ اختلاف کرتے ہیں جو اضطراب کو واجب کرتا ہیں جو اس کے سوا ہے۔

(محمدی شریف ج ۲ ص ۵۵)

لہذا معلوم ہے کہ روایت مذکورہ ایک تو مرفوع نہیں اور دوسری یہ مضطرب ہے۔ علاوہ ازیں رات سے نیت کرنے والی حدیث کو حضرات ائمہ نے ان روزوں کے ساتھ مخصوص کیا جو قضاء رمضان اور کفارہ کی صورت میں ہوتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں ائمہ احناف حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کرتے ہیں۔

عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَتَى أَصْبَحْتُ يَوْمًا فَانْتَ عَلَى أَحَدِ النَّظَرَيْنِ مَا لَمْ تَطْعَمْ أَوْ تَشْرَبْ أَوْ تَتَوَضَّعَ فَصَمَّ وَأَنْ شِئْتَ فَافْطُرْ.

(محمدی شریف ج ۲ ص ۵۶)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے جناب احوص بیان کرتے ہیں فرمایا کہ جب تو صبح کرے تو تجھے دو باتوں کا اختیار ہے لیکن یہ اختیار اس وقت جب تو نے کھایا پیا نہ ہو۔ اختیار یہ ہے کہ تو روزہ رکھ لے یا چاہے تو نہ رکھے۔

ابو عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے زوال شمس کے بعد روزہ رکھنے کی نیت کر کے روزہ رکھ لیا۔ نبی اس کا ایک شخص روایت کرتا ہے کہ اس نے اپنے مقروض کو پکڑ لیا۔ وہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا و رکھ کہ میں نے اپنے مقروض کو پکڑ لیا رکھا جو قبیلہ مراد سے حلق رکھتا ہے اور یہ پکڑنا ظہر کے قریب تک رہا نہ ہو۔ اس وقت تک روزہ کی نیت کی اور نہ ہی

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ حَذِيفَةَ بَدَأَ لَهُ الصَّوْمَ بَعْدَ مَا زَالَتْ الشَّمْسُ فَصَامَ. وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْدَ عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ لَرَمَ غَرِيمًا لَهْ فَاتَى ابْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ أَيْ لَرَمْتَ غَرِيمًا لِي مِنْ مَرَادٍ إِلَى قَرِيبٍ مِنَ الظُّهْرِ وَلَمْ أَصُمْ وَلَمْ أَفْطُرْ قَالَ أَنْ شِئْتَ فَافْطُرْ.

(محمدی شریف ج ۲ ص ۵۶)

کھایا۔ آپ نے فرمایا: تیری مرضی ہے اگر روزہ رکھ لے تو وہ ہو جائے گا ورنہ افطار کرے۔

جواب دوم:

وقد روی عن رسول اللہ ﷺ ایضاً انه امر الناس یوم عاشوراء بعد ما اصبحوا ان یصوموا وهو حینئذ علیہم صومہ فرض کما صار صوم رمضان من بعد ذالک علی الناس فرضاً ورویت عہ فی ذالک اثار سذ کرہا فی باب صوم یوم عاشوراء فیما بعد هذا الباب من هذا الكتاب انشاء اللہ تعالیٰ۔ (طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۷)

حضور ﷺ سے ہی مروی ہے کہ آپ نے لوگوں کو عاشوراء کے دن صبح ہو جانے کے بعد حکم دیا کہ وہ روزہ رکھ لیں اور عاشوراء کا روزہ ان دنوں فرض تھا جیسا کہ اس کے بعد رمضان کے روزے لوگوں پر فرض ہو گئے اس بارے میں بہت سے آثار بھی منقول ہیں جن کو ہم انشاء اللہ یوم عاشوراء کے روزہ کے باب میں ذکر کریں گے جو اس باب کے بعد آ رہا ہے۔

تاریخ کرام روایت بالا میں آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت سے قبل عاشوراء کے دن کا روزہ فرض تھا۔ اس فرضی روزہ کی نیت صبح ہو جانے کے بعد خود حضور ﷺ کے ارشاد گرامی سے ثابت ہے لہذا ثابت ہوا کہ فرضی روزہ کی نیت دن کے وقت بھی کر لی جائے۔ یہی روایت مرفوعاً حضور ﷺ سے ”عمدۃ القاری“ میں منقول ہے۔ اس کے لیے (عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۲۰) باب صیام یوم عاشوراء دیکھا جاسکتا ہے۔ فاعسروا یا اولی الابصار

روزوں پر بھیجی اختیار کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ابو النضر سے وہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزے رکھنا شروع کرتے تو نظر آتا کہ آپ کسی دن کا ناعہ نہیں کریں گے اور اگر روزہ چھوڑ دیتے تو لگاتار یوں چھوڑ دیتے کہ نظر آتا آپ اب روزہ رکھیں گے ہی نہیں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو مکمل مہینہ کا روزہ صرف رمضان کا رکھتے دیکھا اور مہینہ کے اکثر دنوں کا روزہ صرف شعبان میں رکھتے۔

۱۴۵۔ بَابُ الْمَدَامَةِ عَلَى الصَّيَامِ

۳۶۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقَالَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقَالَ لَا يَصُومُ وَمَا زَيْتٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا زَيْتَهُ شَهْرٌ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ.

حدیث بالا میں حضور ﷺ کا کسی کام کو لگنا مار کرنے کا ذکر ملتا ہے اور رمضان شریف کے علاوہ کسی مہینہ میں بکثرت روزے رکھنا شعبان میں آپ کا معمول ہوتا۔ شعبان میں بکثرت روزے رکھنے کی محدثین کرام نے مختلف توجیہات بیان فرمائی ہیں مثلاً یہ کہ آپ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ ہر ماہ یا مہینے کے روزے رکھتے لیکن جب باہر سے ملاقات کے لیے آنے والے وفد کی تعداد میں اضافہ ہو گیا اور دوسری طرف لڑائیوں کا سلسلہ بھی بڑھ گیا تو آپ ان میں مصروف ہونے کی بنا پر یا مہینے کے چھوٹنے ہوئے روزے اکٹھے شعبان میں رکھ لیا کرتے تھے اور بعض کا کہنا ہے کہ شعبان میں روزوں کی کثرت رمضان شریف کی آمد آمد اور اس کی تعظیم کی وجہ سے تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ

عن انس قال سئل عن رسول اللہ ﷺ

عن الفصل الصیام فقال صیام شعبان تعظیماً
لرمضان (معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۰۲ کتاب الصوم دائرة
قرآن مہرہ کراچی)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے اسی صفحہ پر شعبان کے بکثرت روزے رکھنے کی خود حضور ﷺ سے ایک اور وجہ ذکر کی گئی ہے
فرمایا ”والدک انه تنسخ فیہ اجال من یموت فی السنة۔ یہ اس لیے کہ اس مہینہ میں آئندہ سال مرنے والوں کی موت کا
وقت مقرر کیا جاتا ہے۔“ بہر حال اور بھی بہت سی حکمتیں ہو سکتی ہیں اس لیے آپ کی اقتدا میں ہمیں بھی شعبان میں نقلی روزے بکثرت
رکھنا چاہیے۔ لاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۶۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

۳۶۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عُبَيْدِ بْنِ رَحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي
سُفْيَانَ عَامَ حَجِّ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ
أَيُّنَ عَاشُورَاءَ كُنْتُمْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ
لِهَذَا الْيَوْمِ هَذَا يَوْمٌ عَاشُورَاءُ لَكُمْ يَكْتَبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
صِيَامَهُ وَأَنَا صَائِمٌ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ كَانَ وَاجِبًا قَبْلَ
أَنْ يُفْتَرَخَ رَمَضَانُ ثُمَّ لَسَخَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَهُوَ
تَطَرُّعٌ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْهُ وَهُوَ قَوْلُ
أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَنَا۔

روایت مذکورہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ حج بیت
اللہ کیا۔ غنیفہ بننے کے بعد پہلی مرتبہ ۳۳ھ میں اور دوسری اور آخری مرتبہ ۵۵ھ میں خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے۔ مذکورہ
خطبہ آپ کے آخری حج کے موقعہ پر تھا۔ اس خطبہ کی وجہ یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد کچھ حضرات
اس کی فرضیت کے بدستور سابق، قائل تھے اور بعض دوسرے اس کے بالکل برعکس اس دن کا روزہ حرام سمجھتے تھے۔ آپ نے اس
اختلاف کو دور کرنے کے لیے خطبہ ارشاد فرمایا اور پوچھا کہ لوگو! تمہارے اہل علم حضرات کہاں گئے وہ تمہیں کیوں نہیں بتاتے کہ یوم
عاشورا کے روزہ کی فرضیت ختم ہو چکی ہے؟ اور اب یہ صرف نقلی روزہ کے درجہ میں ہے کیونکہ وہ کچھ عرصہ میں خود آج روزہ سے ہوں۔ علامہ
مینی نے بھی ذکر فرمایا ہے۔

قال الروی الطاهر انما قال هذا لما سمع من
یوحیہ اویحمرہ او یکرهه فاراد اعلامهم بانہ لیس
بواجب ولا محرم ولا مکروه۔

(مجموعہ لغاری ج ۱۱ ص ۱۲۱ باب صیام یوم عاشورا)

محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں حمید بن عبدالرحمن
بن عوف نے بتایا کہ میں نے معاویہ بن ابی سفیان کو ایک سارح
کے موقعہ پر یہ کہتے سنا کہ وہ اس وقت منبر پر تھے۔ اے اہل مدینہ!
تمہارے علماء کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا
فرمایا کہ یہ دن عاشورا کا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تم پر اس کا روزہ
رکھنا فرض نہیں قرار دیا اور میں روزہ دار ہوں سو جو شخص چاہے روزہ
رکھ لے اور جو چاہے نہ رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عاشورا کے دن کا روزہ رمضان کی فرضیت
سے قبل واجب تھا پھر رمضان کے مہینہ سے اسے منسوخ کر دیا گیا
لہذا اب وہ نقلی روزہ ہے جو چاہے روزہ رکھ لے اور جو چاہے نہ
رکھے اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ حج بیت
اللہ کیا۔ غنیفہ بننے کے بعد پہلی مرتبہ ۳۳ھ میں اور دوسری اور آخری مرتبہ ۵۵ھ میں خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے۔ مذکورہ
خطبہ آپ کے آخری حج کے موقعہ پر تھا۔ اس خطبہ کی وجہ یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد کچھ حضرات
اس کی فرضیت کے بدستور سابق، قائل تھے اور بعض دوسرے اس کے بالکل برعکس اس دن کا روزہ حرام سمجھتے تھے۔ آپ نے اس
اختلاف کو دور کرنے کے لیے خطبہ ارشاد فرمایا اور پوچھا کہ لوگو! تمہارے اہل علم حضرات کہاں گئے وہ تمہیں کیوں نہیں بتاتے کہ یوم
عاشورا کے روزہ کی فرضیت ختم ہو چکی ہے؟ اور اب یہ صرف نقلی روزہ کے درجہ میں ہے کیونکہ وہ کچھ عرصہ میں خود آج روزہ سے ہوں۔ علامہ
مینی نے بھی ذکر فرمایا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بغاہر بھی نظر آتا ہے کہ
(حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ) نے یہ بات اس لیے فرمائی تھی
کہ آپ نے سنا تھا کہ کچھ لوگ یوم عاشورا کے روزہ کو واجب، کچھ
حرام اور کچھ مکروہ کہتے ہیں لہذا آپ نے انہیں گاہ فرمایا کہ اس

دن کا روزہ نہ واجب، نہ حرام اور نہ مکروہ کچھ بھی نہیں بلکہ نفل ہے۔
اس واقعہ سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تحر علی اور حضور ﷺ کی احادیث کے ماہر ہونے کا جہاں ثبوت ملتا ہے
وہیں ان کی قوت فیض اور اختلاف کو دور کرنے کی صلاحیت بھی عیاں ہوتی ہے۔ غاصبہ و ابی اہلی الا بصار

۱۴۷۔ بَابُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

لیلة القدر کا بیان

۳۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْتَوُوا
لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدِ مِنْ مَقْصَانٍ.
۳۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَسَائِكَ وَهَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْتَوُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ
فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ مِنْ مَقْصَانٍ.
امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور وہ عبد اللہ بن
عمر سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا لیلة القدر کو
رمضان شریف کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔
امام مالک نے ہمیں خیر بنی کے ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے
باپ سے یہ بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے رشتا فرمایا، یہیہ
القدر کو رمضان شریف کی آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔

”لیلة القدر“ کے ضمن میں دو باتوں کی تشریح و تفصیل ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس کا نام ”لیلة القدر“ کیوں رکھا گیا؟ دوسرا یہ کہ
یہ رات کب اور کون سی ہے؟ جہاں تک اس کے نام کی وجہ سے تو اس بارے میں علامہ بدر الدین عینی ”عمدة القاری شرح البخاری“ میں
ج ۱ ص ۱۲۸ باب فصل لیلة القدر پر لفظ از ہیں کہ قدر بمعنی مقام و مرتبہ استعمال ہوتا ہے۔ ”قدرت فلاں میں سے اس کو بہت بڑا
مقام و مرتبہ دیا“ اور دوسرا معنی قدر و قیمت بھی ہے۔ ”المؤمن یكون ذا قدر“ و قیمته عند اللہ لکونہ مقبولہ فیہا یعنی مؤمن
کی اپنے رب کے حضور بہت قدر و قیمت ہوتی ہے کیونکہ وہ اس میں مقبول ہوتا ہے ”تو اس معنی کے اعتبار سے ”لیلة القدر“ کا مفہوم یہ
نکلا کہ یہ وہ رات ہے جس میں نیک اعمال کی قدر و قیمت عام حالات سے بڑھ جاتی ہے۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ سے یہ نام اس
لیے دیا گیا کہ اس میں قدر والی کتاب نازل کی گئی۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ اس کی تائید کرتی ہے۔ ان کے عدوہ و دشمنی بھی
علاء نے بیان فرمائے ہیں۔

دوسرا مسئلہ اس رات کی تعیین کا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک پورے سال میں ایک مرتبہ آتی ہے اور مختلف
تاریخوں اور مہینوں میں آتی رہتی ہے۔ صحاح ستہ میں اس ضمنوں کی حدیث بھی موجود ہے۔ حضور ﷺ ایک مرتبہ صبیحہ پر کرام کو
اس رات کی نشاندہی کرنے اور مقرر وقت بتانے کے تشریف لا رہے تھے۔ راستہ میں دو آدمیوں کو دوست و مریباں دیکھ جو اندھ تھی کو پسند
نہ آیا۔ ان کے گزرنے کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ نے ”لیلة القدر“ کو امت محمدیہ سے چھپایا اور اس کی صحیح تاریخ واپس سے لی۔ اس کے
خلاف اکثر علماء اور محققین یہ کہتے ہیں کہ یہ رات سارے سال میں نہیں بلکہ صرف رمضان شریف کے مہینہ میں آتی ہے وہ اسے قرآن
کریم سے ہی ثابت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تَقَرُّوْا وَمَقْصَانِ الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ“ رمضان کے مہینہ میں قرآن کریم
اتارا گیا۔ ”دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“۔ ہم نے قرآن کریم کو لیلة القدر میں اتارا۔ ان دونوں آیات کو
ملانے سے یہی نتیجہ سامنے آتا ہے کہ ”لیلة القدر“ رمضان شریف کی ہی کوئی رات ہے۔ اس رات اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو عرش
بریں سے آسمان اول پر یکبارگی نازل فرما کر پھر تقریباً ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا۔

سورة القدر کے نزول کا سبب برداشت صحابہ یہ نقل کیا گیا کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ بنی اسرائیل کے ایک بچہ کا تذکرہ
فرمایا کہ اس نے ایک ہزار سال تک صلح ہو کر اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا۔ صحابہ کرام کو سن کر رشک آیا۔ کاش ہماری بھی نئی طویل
عمریں ہوتیں اور ہم بھی اسی طرح خدا کی راہ میں جہاد کرتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تسلی کی خاطر سورة القدر نازل فرمائی۔

بعض مفسرین نے اس کا شان نزول یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پہلے زمانہ کے ایک متقی شخص نامی فص کا ذکر فرمایا اور بیان فرمایا کہ انہوں نے ایک ہزار مہینہ حوالہ اللہ کے دین کی خاطر جہاد کیا۔ اس طویل عرصہ میں انہوں نے نہ کپڑے اتارے اور نہ ہی اتھیرا رکھے۔ اس پر حضرات صحابہ کرام نے اپنی کم عمروں پر غصہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تلافی اس سورت کے اتارنے سے فرمائی۔ یوں مسلمانوں کو ایک رات دی گئی جو فضیلت و مرتبہ میں ہزار مہینہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ اس کی مزید تفصیل و تحقیق مختلف تفاسیر کے علاوہ ”عمدة القاری“ ج ۲ ص ۶۲۹ مطبوعہ بیروت پر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

”لیلۃ القدر“ کے شان نزول اور اس کی عظمت و فضیلت کی روشنی میں ہمیں یہ مسئلہ جاتا ہے کہ نبی اسرائیل کے ایک ہزار ماہ جہاد کرنے والے مجاہد سے امت محمدیہ کے اس شخص کو زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے جسے لیلۃ القدر مل جائے۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ لیلۃ القدر کو یہ مقام و مرتبہ از روئے قرآن و باتوں سے حاصل ہوا۔ ایک قرآن کریم کا اتنا اور دوسرا جبرئیل سمیت اور بہت سے فرشتوں کا اللہ کی رحمتوں کو لیے زمین پر تشریف لانا۔ جب آمد قرآن اور آمد جبرئیل سے اس رات کو اتنی عظمت مل گئی تو جس رات صاحب قرآن اور پڑھنے والے جبرئیل جلوہ فرما ہوئے۔ اس کی عظمتوں اور مراتب کا کوئی کیا اندازہ کر سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مواعظ لدنیہ“ کے ابتدائیں تحریر فرمایا کہ لیلۃ القدر سے کہیں بڑھ کر میلاد النبی ﷺ کی رات ہے۔

فاہتبروا یا اولی الابصار

اعکاف کے بیان میں

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زہیر نے عروہ بنت عبد الرحمن سے خبر دی کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضور ﷺ جب اعکاف بیٹھے تو آپ میری طرف اپنا سر انور جھکاتے۔ میں آپ کے بالوں کی نگہی کرتی تھی اور حضور ﷺ انسانی حاجت کے بغیر گھر تشریف نہ لاتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی مل ہے کہ اعکاف بیٹھنے والا صرف بول و براز کے لیے باہر جاسکتا ہے اور رہا کھانا پینا تو وہ اعکاف خانے میں ہی کرے گا اور یہی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں یزید بن عبد اللہ بن ہار سے انہوں نے محمد بن ابراہیم سے اور وہ ابو یوسف بن عبد الرحمن سے خبر دی ہے کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ رمضان شریف کے درمیانے عشرہ میں اعکاف بیٹھے۔ ایک سال اعکاف بیٹھے جب اکیسویں رات ہوئی یہ وہ رات تھی کہ آپ اس رات اپنے اعکاف خانہ سے باہر تشریف لائے تھے۔ ارشاد فرمایا: جو شخص میرے ساتھ اعکاف بیٹھا ہے اسے چاہیے کہ رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعکاف بیٹھے۔ مجھے یہ رات (لیلۃ القدر) دکھائی

۱۴۸۔ بَابُ الْإِعْكَافِ

۳۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَعَلَ بَدَنِي رَأَيْتُ رَأْسَهُ لَمْ يَزَلْ يَجُفُّ الْبَيْتَ إِلَى الْحَاجَةِ الْإِنْسَانِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلُ إِذَا افْتَعَلَ إِلَّا لِلْحَاجَةِ أَوِ الْبَوْلِ وَأَمَّا الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ فَيَكُونُ لِمَنْ مَعَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَعَلَ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ هَذِهِ مَعَانٍ فَافْتَعَلَ عَامًا عَشْرًا إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْاِخْدَى وَعَشْرِينَ وَهِيَ وَالْبَيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ رِجَالِهِ قَالَ مَنْ كَانَ افْتَعَلَ مَعِيَ لَيْسَ يَفْتَعِلُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَاقْدَرْتُ أَنْ يَكُونَ لَيْلَةُ نَمِ اسْتَعْمَلُوا قَدْرَ الْبَيْتِ وَنَمِ صَبَحَتَا

مکی اور پھر بھلا دی گئی۔ میں نے دیکھا کہ اس رات کی صبح میں پانی اور کچھڑ میں جمدہ کر رہا ہوں لہذا تم اس رات کو آخری عشرہ میں تلاش کرو اور ہر طاق رات کی صبح میں وضو نہ دو۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس رات آسمان سے بارش آئی اور مسجد کی چھت کجور کی شاخوں اور پتوں سے بنی ہوئی تھی۔ بارش کا پانی مسجد کی چھت سے نپکا۔ ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں میں نے اپنی آنکھوں سے سرکارِ دو عالم ﷺ کو دیکھا آپ نماز سے فارغ ہوئے اور آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشانات تھے۔ یہ اکیسویں رات کی صبح کا واقعہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے ابن شہاب زہری سے مکلف کے بارے میں پوچھا کہ کیا حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے چھت کے نیچے جا سکتا ہے؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک یہ ہے کہ مکلف جب قضاء حاجت یعنی بول و براز کے لیے مسجد سے نکل کر گھر چلا جائے یا چھت کے نیچے جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتکاف کا لغوی معنی ”مطلقاً ٹھہرنا“ ہے اور شرعی معنی یہ ہے کہ اللہ کے لیے مسجد میں نیت کے ساتھ ٹھہرنا۔ مکلف کے لیے مسلمان، عاقل ہونا شرط ہے اور جنابت، حیض و نفاس سے پاک ہونا بھی شرط ہے بالغ ہونا شرط نہیں لہذا بالغ بھی اعتکاف میں جہاں جاتا ہے جیسا کہ بالغ نماز پڑھ سکتا ہے۔

مذکورہ روایات سے اعتکاف کے متعلق چند مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ حالت اعتکاف میں مسجد کی حدود میں رہتے ہوئے مسجد سے باہر کسی سے کام لیا جا سکتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنے بالوں میں لٹکھی کر دی۔ دوسرا یہ کہ انسانی ضروریات و حاجات کے لیے جو مسجد میں پوری ہونا ناممکن ہوں مکلف کو مسجد سے جانے کی اجازت ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بول و براز کے لیے مکلف کا گھر جانا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ ضرورتیں حدود مسجد میں پوری کرنا انتہائی معیوب ہیں اور کھانا پینا اگرچہ ضروریات انسانی میں شامل ہیں لیکن ان کے لیے مسجد سے نکلنے کی ضرورت نہیں لہذا مکلف کے لیے اگر مسجد میں کھانے پینے کا بندوبست کسی طرح ہو سکتا ہے تو اسے کر لینا چاہیے اس کی خاطر نفلنا درست نہیں ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ ہاں اگر کوئی بندوبست نہیں ہو سکتا تو پھر اجازت ہے۔ ان مسائل کے ساتھ ساتھ لیلۃ القدر کے بارے میں بھی ان احادیث میں کچھ ارشادات ہیں۔ صیہ بہ کرام کی عادت مبارک تھی کہ درمیان عشرہ میں آپ کے ساتھ اعتکاف میں شامل ہو جاتے۔ ایک سال آپ نے ان حضرات کو فرمایا کہ اس دفعہ اکیسویں رات کو گھر نہیں جانا کیونکہ لیلۃ القدر آنے والی ہے۔ علامت یہ بیان فرمائی کہ جس رات کی صبح میرے اعضاء جمدہ (تھکے اور ناک) پر پانی اور مٹی ملی چلی دیکھو یہ اس رات کی نشانی ہے۔ چنانچہ اکیسویں شب خوب بارش ہوئی اور مسجد کی چھت جگمی ہوئے کی وجہ سے چکی اور زمین جگمی ہو گئی۔ حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی اور آپ کے چہرہ انور پر

أَسْبَحْتُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَأَتَيْتُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
وَالْمَسْجِدَ فِي كُلِّ وَتَرٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَمَطَرَتْ
السَّمَاءُ مِنْ بَلْكَ الْبَلَدِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ مَقْفً
عَرِيشًا فَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَأَبْصَرْتُ
عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ وَعَلَى جَهَنِيمِ
وَأَنْفِهِ أَسْرُ الْمَاءِ وَالْطِينِ مِنْ صُبْحِ لَيْلَةٍ أَخَذَى
وَعَشْرِينَ.

۳۷۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ سَأَلَ ابْنُ شَهَابٍ الرَّهْزَرِيُّ
عَنِ الرَّجُلِ الْمُعْتَكِفِ يَذْهَبُ لِحَاجَتِهِ تَحْتَ سَقْفِ
قَالَ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ.
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَحَدُ لَا بَأْسَ لِلْمُعْتَكِفِ إِذَا
أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ الْحَاجَةَ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ الْوَلْوِ أَنْ يَذْهَبَ
الْبَيْتَ أَوْ أَنْ يَمُرَّ تَحْتَ السَّقْفِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

مذکورہ علامت دیکھی گئی پھر آپ نے اس رات کی تلاش کے بارے میں مختلف اوقات میں مختلف ارشادات فرمائے۔ بہر حال آخری عشرہ اور اس کی طاق راتیں ان کی زیادہ تاکید کی گئی ہے لہذا آخری عشرہ میں اعتکاف بیٹھ کر اس رات کی تلاش میں کوشش کرنی چاہیے۔ یہ طریقہ بہت بہتر ہے۔

فضائل اعتکاف

مکتف چونکہ مسجد میں آن ڈیرا لگاتا ہے اور مسجدیں اللہ تعالیٰ کا گھر کہلاتی ہیں لہذا مکتف خدا تعالیٰ کا مہمان ہوا تو جس طرح ہر گھر دار اپنے مہمان کو نوازتا ہے اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو نوازتا ہے کیونکہ اسے ہر طرح کی قدرت حاصل ہے وہ اپنے اختیار و قوت کے مطابق اپنے گھر آنے والے کی حوصلہ افزائی اور نوازشات کی بارش برساتا ہے۔ وہ چاہے تو مکتف کے چھوٹے بڑے تمام گناہ معاف کر دے۔ فضائل اعتکاف میں چند روایات ملاحظہ فرمائیں۔

روى عن علي بن حسين رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من اعتكف عشرا في رمضان كان كحجتين وعمرتين.

حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے رمضان میں دس دن کا اعتکاف کیا وہ یوں جیسا کہ اس نے دو حج اور دو عمرے کیے۔

(الترغیب ج ۲ ص ۴۹ باب الترغیب فی الاعتکاف)

ومن اعتكف يوما ابتغاء وجه الله تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق بعد ما بين الخافقين رواه الطبرانی في الاوسط والبيهقي والحاكم مختصرا وقال صحيح الاسناد.

(الترغیب ج ۳ ص ۱۵۰)

لان الاعتكاف تقرب الى الله تعالى بمجاورة بينه والاعراض عن الدنيا والاقبال على خدمته لطلب الرحمة والمغفرة حتى قال عطاء الخراسانی مثل الذي لقى نفسه بين يدي الله تعالى يقول لا ابرح حتى يغفر لي ولانه عبادة لمافي من اظهار العبودية لله تعالى بملازمة الاماكن المتسوية اليه والعزيمة في العبادات القيام بها بقدر الامكان.

(امد بخ اصناف ج ۲ ص ۴۸ کتاب الاعتکاف مطبوعہ بیروت)

جس نے محض رضائے خدا کے لیے ایک دن کا اعتکاف کیا۔ اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کی جگہ کے درمیان تین خندقیں کر دے گا۔ ان کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ ہو گا جو مشرق اور مغرب کے درمیان ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی اور حاکم نے مختصر طور پر بیان کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔

اس لیے کہ اعتکاف اللہ تعالیٰ کے گھر کا مجاور بن کر اس کا تقرب حاصل کرنا ہے اور دنیا سے منہ موڑنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں طلب رحمت و مغفرت کے لیے آگے بڑھنے کا نام ہے۔ یہاں تک کہ جناب عطاء خراسانی کہتے ہیں کہ مکتف کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے حضور ڈال دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک تو مجھے بخشے گا نہیں میں یہاں سے اٹھوں گا نہیں اور اس لیے بھی کہ اعتکاف عبادت بھی ہے کیونکہ اس میں بندہ اپنی بندگی کا اظہار کرتا ہے اور وہ بھی ایسی جگہوں میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف مشغوب ہیں اور عبادت میں عزیمت (اصل) یہ ہے کہ بقدر امکان اس کو ادا کیا جائے۔

تاریخ کرام! فضائل اعتکاف میں بطور اختصار ہم نے چند فضیلتیں بیان کی ہیں جس کا م پر دو حج دو عمرے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور خدا کی مہمانی کا شرف ملے اس سے بڑھ کر کوئی عمل کیا ہو گا؟ جب کوئی شخص کسی دنیا دار کے پاس اپنی غصہ کی خاطر گر پڑتا ہے تو سخت سے سخت دل بھی اسے معاف کر دیتا ہے۔ یہاں اس اللہ کے حضور پائنتی مار کر بیٹھنا ہے۔ جو ہے ہی غفور رحیم کریم ستار اور

خفا را اس لیے امید داشت اور یقین کامل ہوتا چاہے کہ اعتکاف کی بدولت محکف درخداوندی سے ہرگز ہرگز خالی نہیں اٹھے گا۔ اللہ تعالیٰ یہ سعادت ہمیں بھی بار بار عطا فرمائے۔ آمین

اعتکاف کے چند ضروری مسائل

(۱) جسم کو خنڈک پہنچانے کی خاطر مسجد سے نکل کر غسل کرنا جائز نہیں۔ حاجت انسانی کے لیے ٹکنا جائز ہے۔ مثلاً بول و براز کے لیے یا غسل جنابت کے لیے مسجد سے باہر ٹکنا درست ہے۔ اگر صرف خنڈک حاصل کرنے کے لیے محکف غسل کرنا چاہتا ہے تو اس کی ایک صورت جائز ہو سکتی ہے وہ یہ کہ مسجد میں ہی کوئی بڑا برتن رکھ لیا جائے اور اس میں بیٹھ کر اس طرح غسل کیا جائے کہ پانی کا کوئی ایک قطرہ بھی مسجد میں نہ پائے یا پلاسٹک اور موٹی کاغذ کی بنی ہوئی بڑی سی چادر ہو اور اس کے دو کونے احباب پکڑے رکھیں۔ اس طرح کہ سطح مسجد سے کچھ اٹھے ہوئے ہوں اور اس کے دوسرے دونوں کونے احاطہ مسجد سے باہر زمین پر رکھے ہوں۔ اس میں بیٹھ کر غسل کیا جائے تو پانی مسجد سے باہر گرے گا۔ بہر حال اس احتیاط کے ساتھ غسل کرنا اعتکاف کو نہیں توڑتا۔ درخت میں اس مسئلہ کو یوں بیان کیا گیا ہے۔

حرم علیہ الحروح الالحاجة الانسان طبعیة
کسول و غائط و غسل لو احتمل ولا یمکنه الاغتسال
فی المسجد.

محکف کے لیے مسجد سے ضرورت انسانی طبعی کے بغیر ٹکنا حرام ہے جیسا کہ بول و براز کے احتکام کے غسل کے لیے ٹکنا (جائز) ہے اور غسل احتکام کے لیے اس وقت جائز ہے جب مسجد میں اس کی کوئی امکانی صورت نہ ہو۔

قوله فلو امکنه من غیر ان یتلوث المسجد
فلباس به بدائع ای بان کان فیہ برکة ماء او موضع
معد للطهارة او اغتسل فی اناء بحيث لا یصب
المسجد الماء المستعمل قال فی البدائع فان کان
بحیث یتلوث بالماء المستعمل یمنع منه لان
تنظيف المسجد واجب والتقیید بعدم الامکان
فیقید انه لو امکن کما قلنا فخرج انه یفسد.

شامیہ میں ہے کہ اگر مسجد کے آلودہ ہونے کے بغیر غسل کرنا ممکن ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بدائع میں ہے کہ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ مسجد میں پانی کا تالاب ہے یا کوئی اور جگہ طہارت کے لیے بنائی گئی ہے وہاں غسل کر لیتا ہے یا کسی بڑے برتن میں غسل کرتا ہے لیکن اس طرح کہ استعمال شدہ پانی مسجد میں نہیں گرتا۔ بدائع میں ہے کہ اگر استعمال شدہ پانی سے مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے تو پھر مسجد میں غسل کرنا منوع ہے کیونکہ مسجد کی صفائی بہر حال واجب ہے اور ہم نے کہا کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ناممکن ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن ہے اور پھر اس کے باوجود محکف مسجد سے نکل گیا تو اس سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۳۳۵ کتاب الصوم باب الاعتکاف مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ کہ غسل خواہ کسی قسم کا ہو فرض ہو یا نفل اگر مسجد میں کیا جانا ممکن ہو تو پھر محکف کا باہر نکل کر غسل کرنا فساد اعتکاف کا سبب بن جائے گا۔ ہاں اگر فرضی غسل کے لیے مسجد میں کوئی امکانی صورت نظر نہیں آتی تو مسجد سے نکل کر غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن نفل غسل (محض خنڈک حاصل کرنے کے لیے) اگر خارج مسجد میں کیا گیا تو اس سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۲) حاجت شریعہ کے لیے محکف کا مسجد سے ٹکنا جائز ہے۔

یا حاجت شرعیہ کے لیے مکلف مسجد سے نکل سکتا ہے جیسا کہ عید کے لیے اور اذان دینے کے لیے اگر مکلف ہی مؤذن ہو اور اذان کے منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو۔

او شرعیۃ ای لحاجة شرعیۃ کعیدہ واذان لوموذا وباب المنارة خارج المسجد
(رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۵)

اما اذا كان داخله فكذلك بالاولی . قال فی البحر وعود المأذنة ان كان بابها فی المسجد لا یفسد والا فكذلك فی ظاهر الروایة ولو قال الشارح واذان ولو غیر مؤذن وباب المنارة خارج المسجد لانها منه لانه يمنع فیها قلت بل ظاهر البدائع ان الاذان ایضا غیر شرط فانه قال ولو تعد المنارة لم یفسد بلا خلاف وان كان بابها خارج المسجد لانها منه لانه يمنع فیها من كل ما یجمع فیہ من البول ونحوه فاشبه زاویة من زوايا المسجد لكن ینفی فیما اذا كان بابها خارج المسجد ان یقید بما اذا حرج للاذان لان المنارة وان كانت فی المسجد لكن خروج الی بابها لا للاذان خروج منه بلا عذر وبهذا لا یكون كلام الشارح مفرعا علی الضعیف ویكون قوله وباب المنارة الخ جملة حالیه معتبرة المفهوم فافهم .

(رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۵ باب الاحکام)

اور اگر منارہ کا دروازہ مسجد کے اندر ہی ہے تو مسئلہ پھر بھی یہی ہوگا بلکہ بطریقہ ادنیٰ بزر ہوگا۔ بحر میں کہا کہ منارہ پر چڑھا جبکہ اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اور اگر دروازہ باہر ہو تو تب بھی نہیں ٹوٹے گا۔ ظاہر الروایہ میں ایسے ہی ہے۔ اگر شارح یوں فرماتے کہ اذان کے لیے مسجد سے باہر نکلنا درست ہے۔ اگرچہ مکلف مؤذن نہ بھی ہو اور منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو یہ کہنا اولیٰ ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ بدائع سے ظاہر ہوتا ہے کہ اذان بھی شرط نہیں ہے کیونکہ اس نے کہا ہے کہ اگر مکلف منارہ پر چڑھا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوگا اور یہ مسئلہ بلا خلاف ہے اگرچہ منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہی کیوں نہ ہو کیونکہ منارہ حکم مسجد میں داخل ہوتا ہے کیونکہ جس طرح بول وغیرہ مسجد میں ممنوع ہیں اسی طرح منارہ میں بھی یہ ممنوع ہیں لہذا منارہ کی مشابہت مسجد کے کونے کے ساتھ ہوگئی لیکن جب منارہ کا دروازہ مسجد سے خارج ہو تو یہ پابندی لگانا چاہیے کہ نکلنے والا اذان کے لیے نکلے کیونکہ منارہ بے شک مسجد میں شامل ہے لیکن مکلف کا منارہ کے دروازے کی طرف نکلنا جو کہ اذان کے لیے نہ ہو وہ مسجد سے بلا عذر نکلنا متصور ہوگا۔ اس طرح شارح کی کلام ضعیف پر تفریع نہ ہوگی اور اس کا قول وباب المنارة الخ جملة حالیه ہوگا جس کا مفہوم معتبر ہوگا۔

قارئین کرام! ضرورت شرعیہ کے ضمن میں امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے عید کے لیے نکلنا بطور مثال ذکر فرمایا کیونکہ عید اگر مسجد میں نہیں پڑھی جاتی جیسا کہ سنت بھی ہے کہ مکمل میدان میں ادا کی جائے اور مکلف نے اگر اعتکاف ایسا کیا ہے جس میں عید کا دن بھی اسے لازماً اعتکاف میں گزارنا ہے تو اب یہ مکلف نماز عید باجماعت ادا کرنے کے لیے عید گاہ جا سکتا ہے اور اگر اعتکاف صرف رمضان شریف کے لیے تھا تو وہ عید کی رات چاند نظر آنے سے خود بخود ختم ہو گیا اس کے لیے نکلنا یا نہ نکلنا کوئی معنی نہیں رکھتا اسی لیے عام کتب میں ضرورت شرعیہ کی مثال نماز جمعہ اور اذان سے بیان کی گئی ہے۔ صاحب در مختار نے اس بارے میں اذان دینے کی کچھ تفصیل بیان فرمائی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اذان دینے کی جگہ پر پہنچنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑتا ہے تو مکلف اذان دینے کی خاطر باہر نکل کر اذان دینے کی جگہ پر اذان دیتا ہے تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور اگر اذان دینے کی جگہ مسجد کے اندر ہی ہے تو بطریق اولیٰ جائز ہے۔ جیسا کہ آج کل لاؤڈ سپیکر رکھنے کی جگہ احاطہ مسجد میں کسی کو نہ مینے ہوئی ہے اور اگر اذان کی جگہ جانے کے لیے دروازہ احاطہ مسجد سے باہر ہے تو اس صورت میں اذان دینے کی غرض نہیں بلکہ ویسے ہی بلا ضرورت مکلف باہر نکل کر دروازہ سے داخل

ہو کر منارہ وغیرہ پر چڑھتا ہے تو یہ چونکہ ضرورت شرعیہ کے بغیر ہوگا لہذا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۳) جن عبادات کے لیے وضو شرط ہے ان کی ادائیگی کے لیے مسجد سے باہر نکل کر وضو کرنا جائز ہے جبکہ مسجد میں کوئی انتظام نہ ہو۔ اس میں عبادت فرضی یا نفلی دونوں برابر ہیں۔ اسی طرح قرآن کریم کو ہاتھ لگانے کے لیے وضو ہونا شرط ہے۔ ان عبادات کے علاوہ جن کی ادائیگی کے لیے طہارت شرط نہیں ہے۔ ان کی ادائیگی کے لیے وضو کرنے کے لیے حدود مسجد سے باہر نکلنے پر اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ مثلاً زانی قرآن کریم کی تلاوت کرتا، گلہ شریف کا عقیقہ یا دیگر وظائف پڑھتا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ جن عبادات کی ادائیگی وضو کے بغیر ناممکن ہے ان کی ادائیگی کے لیے اگر وضو کرنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑے تو جائز ہے ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۴) بیمار کی عبادت اور نماز جنازہ کی ادائیگی کے لیے مشکف کا مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہے خواہ بیمار کتنا ہی عزیز و قریب کیوں نہ ہو اور خواہ مرنے والا والدہ یا والدہ یا کوئی استاد پیر و مرشد ہی کیوں نہ ہو۔ ہاں تیمارداری کے لیے بلا قصد ایک صورت بن سکتی ہے۔ مثلاً مشکف اپنی ضرورت انسانی یا ضرورت شرعی (جن کا مختصر تذکرہ ہو چکا ہے) کی خاطر مسجد سے باہر نکلا اور آتے جاتے کسی مریض کا حال بھی پوچھ لیا لیکن اس میں یہ اعتقاد ضروری ہے کہ مریض کے پاس منبرے نہیں اور نہ ہی مسجد کی طرف آنے جانے کے راستہ سے ادھر ادھر ہٹ کر مریض کی عبادت کرے۔ بعض علماء نے نماز جنازہ کو بھی اسی پر قیاس کیا ہے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے مشکف مسجد سے نکلا اور راستہ میں جنازہ تیار دیکھا۔ زیادہ انتظار نہ کرنا پڑا تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف پر کوئی اثر نہ پڑے گا لیکن یہ قیاس صحیح نہیں کیونکہ مریض کی عبادت چلتے چلتے کرنے کی اجازت ہے لیکن نماز جنازہ چلتے چلتے ادا نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لیے ایک جگہ کھڑے ہو کر قصد ادا کرنا ہے لہذا نماز جنازہ کی ادائیگی سے مشکف کو بچنا چاہیے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کو بیان فرماتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي ﷺ يعود المريض وهو معتكف فيمر كما هو فلا يخرج عنه يسئل عنه رواه ابو داود وابن ماجه. (مشکوٰۃ ص ۸۳ باب الاعتكاف كتاب الصوم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ حالت اعتکاف میں بیمار کی عبادت فرمایا کرتے تھے۔ آپ اپنی چلت پر چلتے رہتے اور راستہ سے ادھر ادھر نہ ہوتے یہاں تک کہ اس طرح جا کر بیمار کی عبادت فرماتے۔ اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ذکر کیا۔

قال الحسن والنخعي يجوز للمعتكف الخروج لصلوة الجمعة وعبادة المريض وصلوة الجنائز وعند الانسة الاربعة اذا خرج لفضاء الحاجة وانفق له عبادة المريض والصلوة على الميت فلم ينصرف عن الطريق ولم يقف اكثر من قدر الصلوة لم يبطل الاعتكاف والابطال ذكره الطيبي ولا دلالة في الحديث على صلوة الجارة فكانهم قاسوها على العبادة بجامع انهما فرض كفاية ولكن بينهما فرق فان العبادة يمكن ان تكون

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام حسن بصری اور امام نخعی کہتے ہیں کہ مشکف کے لیے نماز جمعہ، بیمار کی عبادت اور نماز جنازہ کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے اور چاروں ائمہ کے نزدیک جب کوئی مشکف قضاے حاجت کے لیے مسجد سے نکلے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت بھی کر لی اور نماز جنازہ پڑھی اور ان کی خاطر وہ راستہ سے ادھر ادھر نہ بنا اور نہ پڑھنے کی مقدار وقت سے زیادہ نہ ٹھہرا تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اسے طیبی نے ذکر کیا۔ حدیث پاک میں نماز جنازہ کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ گویا علماء کرام نے نماز جنازہ کو بیمار کی عبادت پر قیاس کیا ہے۔ دونوں

میں جامع (علت مشترک) یہ ہے کہ دونوں فرض کفایہ ہیں لیکن دونوں میں فرق ہے وہ یہ کہ عیادت مریض ٹھہرے بغیر کر لینا ممکن ہے لیکن نماز جنازہ پڑھنے سے متکف کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔ صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ میرک کا کہنا ہے کہ اس روایت کی سند میں لیث بن سلیم ہے (جو ضعیف ہے) اور اس کے ضعیف قرار دینے کے ساتھ ساتھ مسلم شریف کی روایت سے اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔ وہ روایت ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں گھر میں علت انسانی کے لیے داخل ہوتی اور اگر اس میں کوئی بیمار ہوتا تھا تو میں اس کی بیماری وغیرہ کے بارے میں دریافت کرتی لیکن یہ سب کچھ جتے جتے ہوتا۔

ملاروق بحلاف الصلوة ولذا یفسد عند ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ بالصلوة خلافا لصاحبہ قال میرک وفی سده لیث بن ابی سلیم ویتقدیر ضعفه ومنجبر بما فی مسلم عن عائشة رضی اللہ عنہا ان کنت لا دخل البیت للمحاجة وفیه المریض فما استل عنہ الا واما مارة

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۳۳۰)

قارئین کرام! غرض یہ ہوا کہ متکلف فقہائے حاجت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے مسجد سے نکلا اور چلتے چلتے اور راستہ سے انحراف کیے بغیر کسی پر کی تیمارداری کر لی یا کسی کا حال احوال پوچھ لیا تو اس سے اعتکاف میں کوئی فرق نہیں پڑتا لیکن نماز جنازہ کو اگرچہ فقہاء اور ائمہ کرام نے ہی پر تیس کیا ہے لیکن احناف کے نزدیک راجح قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے وہ یہ کہ نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ کام عیادت مریض کی طرح چلتے چلتے اور انحراف کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار (۵) مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے اعتکاف ٹوٹتا ہے؟

احناف کے ائمہ کرام کے مابین اس مدت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کہتے ہیں کہ نصف دن سے زیادہ دیر ٹھہرنے والے کا اعتکاف ٹوٹے گا۔ اس سے کم مدت ٹھہرنے والے کا اعتکاف درست رہے گا لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ایک ساعت بھر رہنے سے اعتکاف کے ناسد کو قول فرماتے ہیں اور مفتی بہ قول بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہی ہے۔ صاحب المصنوع علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں اطراف کے دلائل نقل کیے ہیں جن میں قوت اور دلائل کی مضبوطی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف نظر آتی ہے۔ آپ بھی مدظلہ فرمائیں۔

جب متکلف کچھ دیر کے لیے مسجد سے نکل گیا تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور صاحبین کے قول کے مطابق آدھے دن سے جب زیادہ باہر نہیں رہتا اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور امام اعظم کا قول قیاس کے اعتبار سے بہت مضبوط ہے اور صاحبین کا قول بہت عجائز اور سہولت والا ہے صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ محقر اور تھوڑے وقت کے لیے لیکن جب کہ ضرورت پورا کرنے کے لیے ہو۔ معاف ہے دیکھئے کہ جب کوئی انسان اپنی حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے مسجد سے باہر جاتا ہے تو اسے یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ جلدی جلدی چلو بلکہ وہ اپنی عادت کے مطابق چلے گا تو اس سے ظاہر ہوا کہ تھوڑے وقت کے

فاما اذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول ابی حنیفة رحمۃ اللہ علیہ یفسد اعتکافہ وعند ابی یوسف ومحمد لا یفسد ما لم یخرج اکثر من نصف الیوم وقول ابی حنیفة اقیس وقولہما اوسع قالوا ایسر من الحروح عفو لدلح الحاجة فانه اذا خرج لحاجة الانسان لا یومر بان یسرع المشی وله ان یمشی علی التودۃ فظهر ان القلیل من الخروج عفو والکنیر لیس بعفو فجعلنا الحد القاصل اکثر من نصف یوم فان اللاقل تابع للاکثر فاذا کان فی اکثر الیوم فی المسجد جعل کانه فی جمیع الیوم فی

لیے نکلنا قابل معافی ہے لہذا ہم نے تھوڑے اور زیادہ کی حد فاصل اس طرح رکھی کہ نصف دن سے زیادہ ٹھہرنا زیادہ اور اس سے کم کم ٹھہرنا ہے کیونکہ قلیل، کثیر کے تابع ہوتا ہے تو جب مشکف دن کا اکثر حصہ مسجد میں ہی رہا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پورا وقت مسجد میں رہا جیسا کہ ہم نے روزہ کی نیت کے بارے میں کہا ہے وہ یہ کہ رمضان کے روزہ کی نیت اگر دن کے اکثر حصہ میں پائی گئی تو روزہ ہو جائے گا کیونکہ اکثر حصہ میں اس کا پایا جانا تو بالکل وقت میں پایا جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن ”مسجد میں ٹھہرنا“ ہے اور مسجد سے نکلنا، ٹھہرنے کی ضد ہے لہذا مسجد سے نکلنا مفید اعتکاف ہوگا کیونکہ رکن فوت ہو گیا اور رکن کے فوت ہونے میں قلیل و کثیر برابر ہیں جیسا کہ روزہ کی حالت میں کھانا پینا اور طہارتہ میں حدت ہے۔

المسجد کما قلنا فی نیت الصوم فی رمضان اذا وجدت فی اکثر الیوم جعل کوجودہا فی جمیع الیوم وابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یقول رکن الاعتکاف هو المقام فی المسجد والخروج ضده فیکون مفوتاً رکن العبادۃ والقلیل والکثیر فی هذا سواء کالاکل فی الصوم والحدث فی الطہارۃ۔
(مسودہ نسخی ج ۳ ص ۱۱۸-۱۱۹ مطبوعہ مہرباب الاعتکاف)

اس اقتباس سے دونوں طرف کے دلائل سامنے آتے ہیں۔ مختصر یہ کہ صاحبین کے نزدیک نصف دن سے زیادہ باہر رہنے والے مشکف کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا جبکہ وہ بلا ضرورت شرعی دہائی اتنی دیر باہر رہا لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک بلا ضرورت ایک ساعت کے لیے مسجد سے باہر رہنا اعتکاف کو توڑ دے گا۔

(۶) اعتکاف ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قضاء کا مسئلہ کیا ہے؟

اعتکاف بھی تو خود بخود بغیر اپنی مرضی کے ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ کسی عورت مشکف کو حالت اعتکاف میں حیض آنا شروع ہو گیا۔ یا ولادت ہوئی اور نفاس شروع ہو گیا اور بھی مشکف خود اعتکاف توڑ دیتا ہے۔ بہر حال اعتکاف کسی طرح بھی ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء واجب ہے لہذا جس دن اعتکاف ٹوٹا اس دن کے بدلہ ایک دن بعدرات اعتکاف بیٹھے۔

(۷) اعتکاف کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے

اگرچہ اعتکاف ہر مسجد میں بیٹھا جاسکتا ہے لیکن ایسی مسجد جہاں باقاعدہ جماعت و اذان ہوتی ہے وہاں اعتکاف کرنا بہت بہتر ہے کیونکہ اس صورت میں اسے نماز باجماعت ادا کرنے کے لیے دوسری مسجد میں جانا نہیں پڑے گا یا دوسرے کہ نماز باجماعت ادا کرنا بھی ضرورت شرعیہ میں شامل ہے جس کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ نماز باجماعت کے ساتھ ساتھ اگر مسجد میں جمعہ بھی ادا ہوتا ہے تو پھر ایسی مسجد میں اعتکاف بیٹھنا اور بھی اچھا ہے تاکہ جمعہ کے لیے بھی اسے دوسری مسجد میں نہ جانا پڑے۔

(۸) اعتکاف کی اقسام

اعتکاف تین قسم کا ہے۔ واجب، سنت کفایہ اور نفل، واجب وہ جو کہ نذر مان کر کسی نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہو اور سنت کفایہ وہ جو رمضان شریف کی بیسویں تاریخ کا سورج غروب ہونے سے عید کا چاند نکلنے تک ہوتا ہے اور نفل وہ کہ جو جب چاہے جتنے وقت کے لیے چاہے ادا کر لے لہذا مسجد میں کسی مقصد کی خاطر آنے والا اگر داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کر لیتا ہے تو جتنی دیر کے لیے وہ مسجد میں رہا مشکف شمار ہوگا اس کے لیے مشکف کی رعایتیں حاصل ہوں گی وہ کھانا پی سکتا ہے اور آرام بھی کر سکتا ہے۔ اعتکاف مسجد

سے نکلنے پر ٹوٹا نہیں ہاں جس قدر مسجد میں وقت بسر کرے گا ثواب ضرور پائے گا۔ بقیہ دو اقسام واجب اور سنت کے لیے وہی مسائل ہیں جو گزر چکے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانہ کے بغیر مسجد سے نہیں نکل سکتا ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۹) سنت کفایہ اعتکاف

محلہ میں سے کوئی ایک شخص بیٹھ جائے تو بقیہ افراد بری ہو جائے گے اور اگر مسجد بالکل خالی رہی تو رائج قول کے مطابق تمام اہل محلہ تارک سنت گردانے جائیں گے جیسا کہ تراویح کا مسئلہ ہے کہ اگر محلہ میں تراویح کی جماعت ہوگئی تو جماعت میں شرکت نہ کرنے والے اہل محلہ تارک سنت نہ ہوں گے۔ ان دونوں مسئلوں میں اگرچہ دو اور بھی قول ہیں لیکن جو رائج تھا ہم نے ذکر دیا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



۵۔ کتاب الحج

حج کا بیان

حج کا لغوی اور شرعی معنی

از روئے لغت حج کا مطلقاً قصد و ارادہ کرنے کے ہیں اور شریعت مطہرہ کے نزدیک حج کی تعریف یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف اعمال مشروعہ کی ادائیگی کے لیے سفر کرنا اور قصد کرنا حج کہلاتا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

الحج هو القصد حج إليها فلان أي قدم ثم نعرف استعماله في القصد إلى مكة للسك والصحح إلى البيت خاصة تقول حج يحجج ححاو الحج قصد التوجه إلى البيت بالأعمال المشروعة فرضاً ومنه تقول حججت البيت أحججه حجاً إذا قصدته

حج کا معنی قصد کرنا ہے کہتے ہیں حج الیہا فلان یعنی ہمارے پاس آیا پھر اس کا استعمال مکہ کی طرف احکام حج کو ادا کرنے کے قصد پر بولا جائے لگا اور حج، بیت اللہ کے لیے خاص ہے یعنی حج شرعی یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کی طرف توجہ کا قصد کرنا جو اعمال مشروعہ سے بجالایا جائے خواہ وہ فرض ہو یا سنت۔

(لسان العرب ج ۲ ص ۲۲۶ مطبوعہ بیروت طبع)

الحج في اللغة القصد إلى كل شيء فحصة الشرع بقصد معين ذي شروط معلومة وفيه لغتان الفتح والكسر.

حج کے لغوی معنی کسی چیز کی طرف ارادہ و قصد کرنے کے ہیں پھر شریعت نے اسے معین قصد کے لیے مخصوص کیا جو شرائط معلومہ کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لفظ کی ادائیگی دو طرح سے لغت میں آتی ہے۔ حاکم کی فتح اور کسر کے ساتھ۔

(التهذيب لابن حجر ج ۱ ص ۳۲۰ باب الامام المجمع)

هو زيارة بقاع مخصوصة بفعل مخصوص في أشهره وهي شوال ودو القعدة وعشر ذي الحجة. (لور الايضاح ص ۲۶ کتاب الحج)

حج زیارتہ بقاع مخصوصہ بفعل مخصوص فی اشدھرہ وہی شوال ودو القعدة وعشر ذی الحجۃ۔ (لور الايضاح ص ۲۶ کتاب الحج)

نوٹ: حج میں جو افعال فرض و واجب یا سنت ہیں۔ اگر ان میں سے ہر ایک کا پس منظر دیکھیں گے تو ہمیں وہاں کوئی نہ کوئی اللہ تعالیٰ کا مقبول و محبوب بندہ نظر آئے گا جس سے مذکورہ فعل کسی وجہ سے سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کو اس بندے کی یہ ادائیگی پسند آگئی کہ ان سب کو مل کر حج کے نام سے موسوم کر دیا گیا۔ طواف کعبہ ہو یا صفا و مردہ کی سعی، توقف عرفات ہو یا قیام منی، قربانی ہو یا شہان کو ننگریاں مارنا ہر ایک کے پیچھے اللہ کے ایک نہ ایک بندے کی ادائے حضور ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور کچھ عرصہ بعد مکہ شریف عمرہ کی غرض سے تشریف لائے تو مکہ کے کنارے ٹھہرے کہ مسلمان ہجرت کے بعد مدینہ جا کر بہت کمزور اور ناتواں ہو گئے ہیں جس کی وجہ سے وہ اچھی طرح چل نہیں سکتے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے طواف کے پہلے تین چکر لگاتے وقت یہ کیفیت اختیار فرمائی کہ آپ نے اپنے کندھوں اور بازوؤں کو پہلو انوں کی طرح ہلایا کر چکر لگائے اور پاؤں کے اگلے حصہ یعنی انگلیوں پر بوجھ ڈال

کر چہ۔ اسے فقہی اصطلاح میں ”زلّ“ کہتے ہیں۔ آپ نے اسی طرح تین ابتدائی چکروں میں صحابہ کرام کو بھی زلّ کا حکم دیا کیونکہ تین چکر زلّ کرتے دیکھ کر کفار کو اپنے خیال پر غمات آئی اور زلّ میں سوچا کہ یہ لوگ جس پہلوانی انداز سے چل رہے ہیں شاید حملہ نہ کر دیں وہ وہاں سے چل دیئے تو حضور ﷺ نے زلّ ترک کر دیا۔ اب ہر طواف کہ جس کے بعد سعی ہو اس کے پہلے تین چکروں میں یہی کیفیت ہر حاجی کے لیے بہت اہم ہے اور اسے ترک نہیں کرنا چاہیے۔ اس واقعہ کو دیکھئے اور دوسری طرف خانہ کعبہ کا تقدس و عظمت سامنے رکھیے کہ جہاں لبیک لبیک اللہم لبیک کی صداؤں کے ساتھ انتہائی عاجزانہ انداز میں ہر حاجی اپنے رب کے سامنے سر پاب رہتا ہے وہی ہوا ہے اسی اللہ کے گھر میں اسی کے سامنے یہ آکر آکر گرجنے کی بات عقل میں نہیں آتی لیکن اس اللہ کو اپنے گھر میں اپنے محبوب کے محبوبوں کو کمزوری کا طعنہ دینے والوں کے جواب میں آکر آکر کرتین چکر لگانا پسند آگیا تو اسے ہر حاجی کے لیے فوج میں شامل کر دیا گیا۔ اب نہ وہ کفار رہے اور نہ ہی ان کا وہ طعنہ لیکن پھر بھی زلّ کیا جاتا ہے۔

اسی طرح حضرت ہاجرہ سلام اللہ علیہا کا اپنے تخت جگر کی پیاس مٹانے کے لیے کبھی صفائگی مردہ پر چڑھنا اللہ تعالیٰ کو پسند آگیا اور اسے قرآن کریم کی آیات کی صورت میں نازل فرما کر قیامت تک عمرہ و حج کرنے والوں کے لیے اہل حج و عمرہ میں شامل کر دیا۔ اب صفا و مردہ کے چکر لگانے و لا پانی کی تلاش کے لیے نہیں بلکہ سنت ہاجرہ پر عمل کرنے کے لیے جسے اللہ نے باقی رکھا ایسا کرتا ہے۔ میدان عرفات میں توقف کے وقت حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہونے کا واقعہ سامنے آتا ہے۔ ذوالحجہ کی ۹ تاریخ عرفات کا میدان اور ظہر کے بعد کا وقت تھا۔ آپ نے وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور رجوع فرمایا تو اسی طریقہ آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پسند فرما کر رہتی دنیا تک ہر حاجی کے لیے رکن اعظم قرار دے دیا۔ مختصر یہ کہ حج کے تمام مناسک کسی نہ کسی اللہ کے بندے کی کوئی ادائیگی جسے باقی رکھا گیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اپنے مقبول بندوں کی محبت سے سرشار فرمائے اور ان کے وسیلہ جلیلہ سے بخشش عطا فرمائے۔ آمین

حج کے بعض فضائل

(۱) بخاری و مسلم وغیرہ میں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا وہ گناہوں سے پاک ہو کر لوٹے گا گویا آج ہی وہ ماں کے پیٹ سے نکلا ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۳ کتاب الحج مطبوعہ ہمدان)

(۲) حضور ﷺ نے فرمایا: حج اور عمرہ غربت و غنا کی کو ایسے دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوہے، چاندی اور سونے کا سیل دور کر دیتی ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۵ کتاب الحج)

(۳) حضور ﷺ نے فرمایا: حاجی کو بخش دیا جاتا ہے اور اسے بھی جس کی حاجی مغفرت چاہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۷)

(۴) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک مرتبہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا: اے اللہ! جب تیرے بندے تیرے گھر کی زیارت کرنے آئیں تو انہیں کیا عطا فرمائے گا؟ فرمایا: ہر زیارت کرنے والے کا اس پر حق ہے جس کی زیارت کو جاتا ہے۔ ان حاجیوں کا مجھ پر حق ہے میں انہیں دنیا میں عافیت و آرام عطا کروں گا اور جب مجھ سے میں گئے تو ان کی مغفرت کر دوں گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۹)

(۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مسجد منیٰ میں حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا۔ ایک انصاری درشتی نے حاضر بارگاہ ہو کر سلام عرض کیا اور کہنے لگے: ہم پوچھنے حاضر ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں از خود بتا دوں کہ تم کو یہ پوچھنے آئے ہو؟ اور اگر تم چاہو تو میں نہ بتاؤں اور تم خود ہی سوال کر لو۔ ان دونوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ خود ہی بتا دیجئے! ارشاد ہوا کہ تم یہ پوچھنا چاہتے ہو کہ اگر کوئی شخص گھر سے بیت اللہ شریف کا قصد کرے تو سے کتنے ثواب ہوگا اور طواف کے بعد دو رکعت میں کتنا ثواب ہے اور یہ کہ صفا و مردہ کے درمیان سعی کا ثواب کتنے

ہے۔ عرفہ کی شام کے وقف میں کیا اجر ثواب ہے۔ قربانی میں طواف افاغہ میں کیا اجر و ثواب ہے؟ اس شخص نے سن کر عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا بندہ اسی لیے حاضر ہوا ہے۔ ارشاد فرمایا: جب تو گھر سے بیت اللہ کا قصد کر کے نکلے گا تو اونٹ کے ہر قدم اٹھانے اور رکھنے کے بدلہ میں ایک ایک ننگی لکھی جائے گی اور ایک ایک خطا مٹائی جائے گی اور طواف کے بعد دو رکعت کا اجر یوں سمجھو جیسے کسی نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی غلام کو آزاد کر دیا ہو۔ صفا و مردہ کے درمیان سسی ستر غلاموں کے آزاد کرنے کے برابر ثواب کی حامل ہے اور وقف عرفہ کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن آسمان دنیا پر خاص بجلی فرماتا ہے اور ملائکہ پر تمہاری وجہ سے فخر فرماتا ہے اور فرماتا ہے دیکھو! میرے بندے دور دراز سے پر اگندہ اور غبار آلودہ حالت میں میری رحمت کی امید لیے حاضر ہوئے ہیں۔ اگر ان کے گناہ ریت کے ذروں اور بارش کے قطرات کے برابر بھی ہوں تو میں انہیں بخش دوں گا۔ میرے بندو! واپس جاؤ میں نے تمہیں بخش دیا ہے اور اس کی بھی مغفرت کر دی جس کی تم نے سفارش کی نیز فرمایا کہ جہرات پر ہر ننگری مارنے کے بدلہ اللہ تعالیٰ ایک کبیرہ گناہ معاف کر دیتا ہے جو ہلاک کر دینے والا ہو اور قربانی کرنا اللہ تعالیٰ کے حضور ذخیرہ ہے اور سر کے بال مٹوانے میں ہر بال کے بدلے ایک ننگی لکھی جاتی ہے اور ایک گناہ مٹایا جاتا ہے۔ اس کے بعد خانہ کعبہ کے طواف کا حال یہ ہے کہ تو طواف کر رہا ہے اور تیرا ایک بھی گناہ باقی نہیں رہنے دیا گیا۔ ایک فرشتہ آئے گا اور تیرے شانوں کے درمیان ہاتھ رکھ کر کہے گا۔ تیرے پچھلے سارے گناہ معاف کر دیئے گئے اب آئندہ کے لیے جو عمل کرتا ہے کر۔

(الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۶)

نوٹ: روایت بالا مختلف طریقوں سے مروی ہے ہم نے جو سب سے اچھا طریقہ تھا اس کے مطابق ذکر کیا ہے۔ اس طریقہ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

(۶) حضور ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور انتقال کر گیا تو قیامت تک کا اس کے نامہ اعمال میں حج کا ثواب لکھ جائے گا اور جو عمرہ کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا وہ قیامت تک عمرہ کا ثواب پائے گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

(۷) سرکارِ ابد قرار ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا اس کی نیچیشی ہوگی اور نہ ہی اس سے حساب لیا جائے گا اور اسے کہا جائے گا جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

تبصرہ

حج کے فضائل اور اس کی برکات کتب حدیث میں بکثرت وارد ہیں۔ ہم نے ان میں سے سات احادیث ذکر کرنے پر کفایت کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اعمال صالحہ میں سے حج کی بات کچھ نرالی ہے۔ بس یوں سمجھئے کہ حاجی دراصل عشق الہی کا مظہر ہوتا ہے اور عاشقوں کی طرح کبھی اونچا ہوتا ہے کبھی ادھر ادھر بھرتا ہے کبھی دوڑتا ہے کبھی روتا ہے۔ یہی کیفیت حاجی کی بھی کہ وہ تہیہ کہتا ہے۔ کبھی طواف کعبہ اور سنی مشغول ہوتا ہے کبھی اپنے گناہوں کو سامنے لا کر روتا ہے کبھی اپنی قسمت پر فخر کرتا ہے پھر سب سے بڑھ کر روح ایمان، جان جان، رحمۃ للعالمین حضور ختمی مرتبت ﷺ کی بارگاہِ بے کس پناہ کی حاضری سے شرف یاب ہوتا ہے اور من زار قسری و جبت لہ شفاعتی و من و جبت لہ شفاعتی و حجت لہ الحجۃ کی خوشخبری پاتا ہے۔ روایت مذکورہ سے جب یہ بات واضح ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کی قبر انور کی زیارت دخول جنت کی رسید ہے تو ان حضرات کا مقام کتنا بلند و بالا ہوگا جنہوں نے صاحبِ قبر ﷺ کی بلا حجاب صورت مبارکہ کی زیارت کی ہوگی اس لیے اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ دنیا کے تمام غوث قطب ابدال ایک طرف اور رسول کریم ﷺ کی نگاہِ ایمانی سے زیارت کرنے والے کی ایک وفد کی زیارت ایک طرف ان کا باہم مقابلہ نہیں ہو سکتا، اللہ تعالیٰ ان پاکیزہ حضرات کی محبت اور ان کے اسوہ مبارکہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

فاعتبروا یا اولی الابصار

احرام باندھنے کے مقامات

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ تابعی مولیٰ عبد اللہ نے ہمیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا۔ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ، اہل شام کی جگہ اور اہل نجد کی قرن ہے۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ لوگوں کا یقین ہے کہ حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلم ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن عمر سے دوبارہ خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کو ذوالحلیفہ، اہل شام کو جغہ اور اہل نجد کو قرن سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ان تین مقامات کا تو میں نے حضور ﷺ سے اپنے کانوں سے سنا اور مجھے یہ بتایا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اہل یمن کا میقات یلم ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرع سے احرام باندھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام ایلیا (بیت المقدس) سے احرام باندھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک یہ ہے کہ یہ وہ احرام باندھنے کی جگہیں ہیں جن کی تقرری رسول کریم ﷺ نے فرمائی ہے لہذا حج پر جانے والا یا عمرہ کی نیت کر کے جانے والا کوئی شخص ان مقامات سے احرام باندھے بغیر نہ گزے۔ راہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرع سے احرام باندھنا جواز و الحلیفہ سے مکہ کی جانب سے ذرا آگے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میقات سے آگے ایک اور جگہ احرام باندھنے کی ہے جس کا نام ذوالحلیفہ ہے۔ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے یہ رعایت عطا فرمائی کہ وہ مقام جغہ سے احرام باندھ سکتے ہیں کیونکہ یہ بھی احرام باندھنے

۱۴۹- بَابُ الْمَوَاقِیْتِ

۳۷۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْحُفَافَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّهُ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمٍ.

۳۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْحُفَافَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَّا هَؤُلَاءِ الثَّلَاثُ فَسَمِعْتُهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَخْبَرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَأَمَّا أَهْلُ الْيَمَنِ فَيَهْلُونَ مِنْ يَلْمٍ.

۳۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْرَجَهُ مِنَ الْفُرْعِ.

۳۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الثَّقَفَةُ عِنْدِي أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْرَجَهُ مِنْ إِيْلِيَاءَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ هَذِهِ مَوَاقِیْتُ وَقَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَلْأَسْفَعِ لِأَحَدٍ أَنْ يُجَاوِزَهَا إِذَا أَرَادَ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً بِأَنْ مَحْرُومًا قَدْ أَحْرَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنَ الْفُرْعِ وَهُوَ ذُوْنُ ذِي الْحَلِيفَةِ إِلَى مَكَّةَ فَإِنَّ أَمَامَهَا وَقْتُ أَحْرَاقِ الْحُفَافَةِ وَقَدْ رَجَّصَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ يُحْرِمُوا مِنَ الْحُفَافَةِ لِأَنَّهَا وَقْتُ مِنَ الْمَوَاقِیْتِ نَعَا عَنِ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحْبَبَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْمَعَ بِبَابِهِ إِلَى الْحُفَافَةِ فَلْيَفْعَلْ أَحْرَاقًا سَدَّ نِكَابُ يَوْسُفَ عَنْ رَجُلٍ رَأْسُهُ عَنْ يَمِينِ

حَمْدُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

کتاب الحج کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص تم میں سے عام کپڑے پہنے ہوئے مقام حنف تک جانا چاہے اس کو اجازت ہے۔ اس کی روایت ہمیں ابو یوسف نے اسحاق بن راشد سے اور وہ ابو جعفر محمد بن علی سے اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں۔

مواہت جمع ہے اس کا مفرد میقات ہے جو لفظ سے ماخوذ ہے۔ اس کا لغوی اور شرعی معنی درج ذیل ہے۔

التوقيت والتساقیت اور التوقيت کسی چیز کے لیے وقت مختص کرنے کو کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے وقت الشيء موقعہ جب اس کی حد بیان کی جائے پھر اس کے معنی میں وسعت کی گئی اور صرف "مکان" پر یہ لفظ بولا جانے لگا اور موضع کو بھی میقات کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قول کتابا موقوتا یعنی وقت مقرر ای سے ہے اور کبھی بمعنی واجب کرنے بھی آتا ہے یعنی لوگوں پر حج کے دوران احرام واجب کر دیا گیا ہے۔

کسی کام کے لیے مقرر شدہ وقت کو اور جگہ کو میقات کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ اہل شام کی میقات ہے یعنی یہ وہ جگہ ہے جہاں سے یہ لوگ احرام باندھتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ میقات مقرر کیا گیا ہے۔

التوقيت والتساقیت ان يجعل للشيء وقت يختص به وبيان مقدار المدة يقال وقت الشيء بوقته اذا بين حده ثم اتسع فيه فاطلق على المكان فقبل للموضع ميقات. ومنه قوله تعالى كتابا موقوتا اي موقفا مقدار وقد يكون وقت بمعنى اوجب اى اوجب عليهم الاحرام فى الحج.

(التباين ص ۳۵ باب الواضحة القاف مطبوع بيروت)

والميقات الوقت المضروب للفعل والموضع يقال هذا ميقات اهل الشام للموضع الذى يحرمون منه وفى الحديث انه وقت لاهل المدينة ذوالحليفة.

(لسان العرب ج ۲ ص ۷۰ فصل الواضحة)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ میقات کا لغوی معنی اگرچہ مطلق وقت مقرر کرنا ہے لیکن از روئے شرع میقات ان مقامات کا نام ہے کرج اور عمرہ کرنے والے یا مکہ میں داخل ہونے والے ہر انسان پر جہاں سے احرام باندھنا ضروری ہے ورنہ اسے دم دینا پڑے گا۔ حج کے میقات کچھ تو مخصوص جگہیں ہیں جن کا تذکرہ احادیث میں موجود ہے اور دوسرے میقات بمعنی وقت وہ حج کے مہینے ہیں یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے پہلے دس دن۔ چونکہ میقات کا معنی حد بندی ہے جو وقت اور جگہ دونوں کے اعتبار سے ہو سکتی ہے لہذا حج کے لیے دونوں طرح کی حد بندی پایاں ہیں۔ مقامات سے احرام باندھے بغیر گزرتا جس طرح درست نہیں۔ اسی طرح مذکورہ مہینوں کے علاوہ اگر کان حج ادا کرنے سے حج نہیں ہو سکتا۔ اب ہم میقات سے گزرنے کے بارے میں چند احکام ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

میقات سے گزرنے کے چند احکام

حضور ﷺ نے کعبہ شریف کی چار اطراف میں مختلف جگہوں کو میقات مقرر فرمایا۔ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لیے جحفہ اہل یمن کے لیے یلملم اور اہل نجد کے لیے قرن مقرر ہوا۔ امیر اربد کا متفق علیہ مسلک ہے کرج یا عمرہ کے لیے ان مقامات سے باہر کا کوئی شخص آنا چاہے تو اسے ان مقامات میں سے جو میقات راستے میں آتی ہو وہاں سے احرام باندھ کر آگے آنا واجب ہے۔ اگر بغیر احرام کے گزرا تو اسے ایک دم (قرہانی) لازماً دینا پڑے گا۔ گناہ گار ہونے کی وجہ سے اسے توبہ بھی کرنی پڑے

گی۔ ہاں اگر کوئی شخص ان جگہوں سے گزرتا ہے لیکن وہ حج یا عمرہ کے لیے نہیں آتا تو کیا اس کے لیے بھی احرام لازم آتا ہے یا نہیں؟ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایسے شخص کے لیے بھی احرام باندھنا لازمی ہے۔ اس کے بغیر گزرنا حرام ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک حج اور عمرہ کے سوا کسی مقصد کے لیے آنے والے پر احرام باندھنا لازمی نہیں۔ بہر حال حضور ﷺ کی حدیث مبارکہ میں چونکہ مطلق ارشاد ہے۔ "خوہ وہ کسی مقصد کے لیے ان مقامات سے گزرے لہذا اس اطلاق کے پیش نظر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہر ایک کے لیے احرام باندھ کر گزرنے کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل علامہ سرخسی نے بیان فرمائی۔ اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

حضور ﷺ سے ہمیں یہ حدیث پہنچی کہ آپ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحجۃ، اہل شام کے لیے محرم، اہل نجد کے لیے قرن اور اہل یمن کے لیے یثلم اور اہل عراق کے لیے ذات عرق بطور میقات مقرر فرمائیں۔ یہ حدیث سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے لیکن ایک روایت جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اس میں پانچویں میقات یعنی اہل عراق کے لیے ذات عرق کا ذکر نہیں ملتا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تین میقات کا ذکر فرمایا ہے اور درمیانی یثلم اور ذات عرق کو ذکر نہیں فرمایا۔ ان آغار میں اس امر پر دلیل ہے کہ جو شخص مکہ شریف جانے کا ارادہ رکھتا ہے وہ ان میقات سے احرام باندھ کر گزرنے کیونکہ حضور ﷺ کا احرام کے لیے ان مواقیع کو مقرر فرمانا حکمت سے خالی نہیں ہے۔ ان مقامات سے احرام باندھ کر بغیر گزرنا منع ہے۔

ہاں ان سے پہلے اگر کوئی احرام باندھ لیتا ہے تو اس میں گنجائش ہے۔ کوئی گناہ نہیں بلکہ بعض صورتوں میں تو افضل ہے جیسا کہ اہل مدینہ کے لیے ذوالحجۃ بطور میقات مقرر ہے لیکن اگر کوئی مدینہ منورہ سے یا حضور ﷺ کی مسجد پاک سے ہی احرام باندھ کر عازم مکہ ہوتا ہے تو یہ بہت اچھی بات ہے۔ لیکن ان مواقیع سے آگے گزر کر پھر احرام باندھنے کی گنجائش نہیں ہے۔ میقات سے قبل احرام باندھنے کے بارے میں ایک مرتب حدیث بھی موجود ہے۔ ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد اقصیٰ سے بیت اللہ (مسجد الحرام) تک احرام باندھا اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے گئے لہذا اگر یہ بشارت مغفرت مسجد اقصیٰ کی وجہ سے ہے تو مسجد نبوی سے احرام باندھنے والے کے لیے بطریقہ اولیٰ ہونی چاہیے۔ مقصد یہ ہے کہ میقات سے قبل احرام باندھنا تو درست ہے لیکن ان سے گزر کر باندھنا ممنوع ہے۔ مسجد اقصیٰ جو جانب شام میں ہے اس طرف سے آنے والے شامی لوگوں کا میقات حنفیہ ہے جو مسجد اقصیٰ سے تقریباً ایک ہزار میل دور جانب کعبہ شریف ہے۔ جب اتنی دور سے حضور ﷺ نے احرام باندھنے کی اجازت عطا فرمائی تو معلوم ہوا کہ میقات سے خواہ کتنی دوری پر احرام باندھا جائے وہ درست ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے "اصموا الحج والعمرة لله" کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ افضل ہے کہ آدمی گھر سے احرام باندھ کر نکلے۔ علامہ سرخسی حریذ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث بھی پہنچی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ہم نے جس کے لیے میقات کو مقرر کیا وہ اس کے لیے بھی اور وہاں سے ہر گزرنے والے کے لیے بھی میقات ہے بشرطیکہ اس نے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا ہو۔ اس حدیث پاک میں یہ دلیل ہے کہ جو بھی مکہ شریف جانے کا قصد کرے اسے ان مواقیع سے احرام باندھ کر بغیر گزرنا ممنوع ہے خواہ وہ اس میقات کے اہل میں سے ہو یا نہ ہو۔ کیا یہ بات نہیں ہے کہ جو باہر کا رہنے والا مکہ شریف میں احرام کے بغیر رہا ہو۔ جب وہ حج کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے لیے عین مکہ احرام باندھنے کے لیے میقات ہے۔ بہر صورت احناف کا یہی مسلک ہے کہ میقات سے احرام باندھ کر بغیر کسی کا گزرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ابن شریک نے فرمایا کہ ان مقامات سے احرام باندھ کر گزرنے کو مقرر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین و آسمان پیدا کئے اس وقت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج مکہ کے دن دوران خطبہ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین و آسمان پیدا کئے اس وقت

سے مکہ کو حرم بنایا ہے۔ حج سے قبل اور حج سے بعد کسی کو بھی مکہ میں قتل کرنا جائز نہیں۔ میرے لیے دن کی ایک ساعت کے لیے مکہ میں قتل کرنا حلال کر دیا گیا تھا۔ اس کے بعد تا قیامت حرام ہے۔ حضور ﷺ کو مکہ میں قتل کی رخصت عطا فرمائی تھی اس سے معلوم ہوا کہ قتل کے لیے مکہ میں احرام باندھنے بغیر داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے لیے مخصوص تھا۔ یہ خصوصیت اسی وقت برقرار رہ سکتی ہے جب آپ کے سوا باقی کو مکہ آنے والے کے لیے احرام باندھ کر آنا لازم قرار دیا جائے۔

سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں احرام باندھنے بغیر میقات سے اندر آ گیا ہوں۔ آپ نے فرمایا: میقات کو واپس چلا جا اور تلبیہ کہو ورنہ تمہارا حج صحیح نہ ہوگا کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ کوئی شخص بغیر احرام باندھنے میقات سے نہ گزرے لہذا اس پاک زمین کی عظمت اور شرف و عزت کے اظہار کے لیے احرام باندھنا لازم ہے۔ بغیر احرام باندھنے افعال حج کرنا نہ کرنا ایک جیسا ہے اس لیے کہ شریف میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لیے میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص حدود میقات کے اندر رہا نہ ہو تو وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے مکہ میں احرام باندھنے بغیر داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے قول میں یہ بات جائز نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نگزیاں پھرنے والے کو احرام باندھنے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونے کی اجازت دی تھی اور خاہر یہی ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے لہذا معلوم ہوا کہ حدود میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں داخل ہونے کے لیے احرام کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے مدینہ منورہ جانے کے لیے باہر تشریف لائے جب آپ مقام قدیم پر پہنچے تو آپ کو مدینہ منورہ میں جھگڑے کی خبر ملی۔ آپ وہاں سے احرام باندھنے بغیر واپس مکہ میں تشریف لے آئے۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ہر وہ شخص جو حدود میقات کے اندر رہا نہ ہو تو وہ گویا مکہ میں ہی رہنے والا ہے کیونکہ اس کا مکہ شریف میں آنا جانا بکثرت رہتا ہے اس کی ضروریات بھی اہل مکہ کی ہی ہوتی ہیں تو جس طرح اہل مکہ کے لیے بغیر احرام باندھنے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ اسی طرح ان لوگوں کے لیے بھی جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں بغیر احرام باندھنے آنا جائز ہے اور اگر ان لوگوں پر ہر مرتبہ مکہ شریف میں داخلہ کے لیے احرام باندھنے کی پابندی لگائی جائے تو اس میں واضح ضرر اور نقصان ہوگا۔

(المصنوع ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۸ باب المواقیت مصنفہ علامہ شمس الدین رحمہ اللہ مطبوعہ بیروت)

نوٹ: حدود میقات سے باہر رہنے والا اگر کوئی شخص ایسے راستے سے مکہ آنا چاہتا ہے جس میں مذکورہ میقات میں سے کوئی بھی راستہ میں نہیں پڑتی تو اس کے لیے میقات کے مقابل جگہ سے احرام باندھنا لازم ہوگا اور اگر میقات کے مقابل جگہ کی تعیین مشکل ہو تو مکہ سے تقریباً دو منزل دوری سے احرام باندھ لینا چاہیے۔

(وان لم يعلم المحاذات) فاما لا یتصور عدم المحاذات فعلى مرحلتين من مكة كجدة۔

(ارشاد الساری مناسک مطلق قاری ص ۵۶ باب المواقیت مطبوعہ بیروت) سے اندازاً دوسرے مرحلے سے باندھ لیا جائے جیسے مکہ سے جدہ ہے۔

زیر تشریح موطا کی حدیث میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرغ سے احرام باندھنا ذکر فرمایا اس سے یہ بر گزرتہ سمجھا جائے کہ انہوں نے حدود میقات سے گزر کر احرام باندھا تھا اور پھر اسے دلیل بنا کر میقات کے اندر احرام کو چڑھا کر فرودیا ہے جبکہ مقام فرغ وہ ہے جو مدینہ منورہ کے دو میقات میں سے ایک سے آگے اور دوسرے سے پیچھے ہے۔ مدینہ منورہ کی طرف سے آنے والوں کے لیے ایک میقات مدینہ منورہ کے قریب ہے اور وہ ذوالخلیفہ ہے اور دوسرا میقات مدینہ منورہ کے

کے درمیان ہے اس کا نام جحفہ ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرع سے جو احرام باندھا وہ جحفہ سے پہلے ہی ہے اس سے میقات سے آپ احرام باندھ کر گزرے اسی لیے حدیث پاک میں آیا ہے کہ جو شخص احرام باندھے بغیر ذوالحلیفہ سے گزرنا چاہے وہ گزر سکتا ہے کیونکہ مقام جحفہ ابھی آ رہا ہے وہ وہاں سے احرام باندھ لے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام

باندھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے جناب نافع نے بتایا کہ وہ مسجد ذوالحلیفہ میں نماز ادا فرما یا کرتے۔ پھر جب اپنی سواری پر بیٹھے تو احرام باندھ لیا کرتے۔

امام مالک نے ہمیں سوئی بن عقبہ سے انہوں نے سلم بن عبداللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا۔ یہ وہ مقام ہے جس کے بارے میں تم رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو اور حضور ﷺ نے اسی مسجد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ وہی چاہے تو نماز کے بعد احرام باندھ لے اور اگر چاہے تو اس وقت باندھے جب اس کی سواری اٹھ کھڑی ہوتی ہے دونوں طریقے اچھے ہیں۔ یہی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حدیث بال میں لفظ ”اہل“ آیا ہے۔ یہ بمعنی احرام کے لیے آتا ہے۔ صاحب نہایہ نے اس کا لغوی اور شرعی معنی یوں بیان کیا ہے۔

تکبیر کے ذریعہ آواز بلند کرنے کو ”احلال“ کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ محرم نے اہلال کیا یعنی تکبیر کہا اور آواز بلند کی۔ اہل میم کے ضم کے ساتھ اسم ظرف بمعنی احرام باندھنے کی جگہ یعنی میقات ہے۔

الاحلال وهو رفع الصوت بالتلبية يقال اهل المحرم بالصح يهل اهلانه اذا لى ورفع صوته المهن بضم الميم موضع الهلال وهو الميقات التي يحرمون منه.

(انہی ۵ ج ۲ ص ۲۷۱ باب الباطح الام مطبوع بیروت)

کل شیء ارفع صوته فقد استهل والاحلال بالصح رفع الصوت بالتلبية وكل متكلم رفع صوته فقد اهل واستهل وفي الحديث الصبي اذا ولد لم يورث ولم يرث حتى يستهل صارخا. انما قيل للاحرام اهلل لرفع المحرم صوته بالتلبية

جب بھی کوئی شخص آواز بلند کرتا ہے تو اسے ”استقل“ سے تعبیر کرتے ہیں اور حج کے لیے اہلال کا معنی یہ ہے کہ تکبیر کی ادائیگی بلند آواز سے کی گئی اور ہر تکلم جب بلند آواز سے کلام کرتا ہے تو اسے استقل اور اہل سے تعبیر کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں یہ ہے کہ جب کوئی نومولود پیدا ہو تو وہ اس وقت تک نہ وارث بنے گا

والاهلال التلبية واصل الاهلال رفع الصوت وكل رافع صوته فهو مهمل وكذلك قوله عز وجل وما اهل لا يعبر اللويه وما ذبح للالهة وذاك لان الذابح كان يسميها عند الذبح فذاك هو الاهلال.

(لسان العرب ج ۱۰، لفظ ملل مطبوع بيروت جديد)

اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا جب تک وہ آواز سے حج نہ مارے۔ احرام کو اہلال اس لیے کہا گیا ہے کہ محرم تلبیہ کی ادائیگی کے وقت اپنی آواز بلند کرتا ہے اور تلبیہ کو بھی اہلال کہتے ہیں اور اہلال کا حقیقی معنی آواز بلند کرنا ہے اور ہر آواز بلند کرنے والا ہر شخص "مہمل" ہے۔ قرآن کریم کی آیت "ما اهل لعبر الله به الخ" بھی یہی مفہوم رکھتی ہے یعنی وہ جانور جنہیں معبودان باطلہ کے لیے ذبح کیا جائے وہ حرام ہیں۔ یہ اس لیے کہ ان کو ذبح کرنے والا ان باطل معبودوں کا ذبح کرتے وقت نام لیا کرتا تھا لہذا یہی "اہل" ہے۔

کتاب لغت سے جب "اہلال" کا معنی آپ نے ملاحظہ فرمایا تو حدیث زیر بحث میں لفظ "اہلال" کو احرام باندھنے کے معنی میں لیا جائے گا۔ اگرچہ اس لفظ کا معنی مطلقاً آواز بلند کرنا ہے۔ بہر حال اس لفظ کے معنی کے بعد ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کی طرف آتے ہیں جس میں آپ نے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے والا کہا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں کا نظریہ تھا کہ حضور ﷺ نے مسجد ذوالخلیفہ سے نہیں بلکہ اس کے قریب واقع جنگل سے احرام باندھا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو چونکہ آپ کے احرام باندھنے کی جگہ کی تحقیق تھی اس لیے فرمایا: جو یہ کہتے ہیں کہ آپ نے جنگل سے احرام باندھا وہ حضور ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ آپ نے بالتحقیق مسجد ذوالخلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ صرف اسی بات پر آپ نے یہ سخت لفظ بولے ورنہ آپ کا یہ مقصد نہیں تھا کہ مسجد ذوالخلیفہ کے بغیر اس کے گرد و نواح سے احرام باندھنا ہی درست نہیں۔ حدیث شریف کے آخر میں امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک کوئی شخص دو نفل پڑھ کر احرام باندھ لے تب بھی ٹھیک ہے اور اگر دو نفل پڑھ کر سواری پر سوار ہو کر احرام باندھا تب بھی درست ہے۔

نوٹ: صرف دو ان کی چادریں اوڑھنے کا نام "احرام باندھنا" نہیں بلکہ ان کو پہن کر نیت احرام سے بلند آواز کے ساتھ تلبیہ کہنے کا نام "احرام باندھنا" ہے یعنی بیت احرام بلند آواز سے تلبیہ کہنا احرام کی شرط ہے خواہ یہ نماز کے بعد یا سواری پر سوار ہو کر مکمل کیا جائے۔

۱۵۱- بَابُ التَّلْبِيَةِ

تلبیہ کہنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بیان کیا کہ حضور ﷺ کے تلبیہ کے یہ الفاظ تھے۔ لیکن اللهم لیکن لا شریک لک لیکن ان الحمد والعمه لک والملك لا شریک لک اور فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس میں ان الفاظ کا اضافہ فرمایا کرتے تھے۔ لیکن لیکن ومعديک والعبور بیدیک والرغاء البک۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ تلبیہ وہی اول الذکر تلبیہ ہے جو حضور ﷺ سے روایت کیا گیا اور جو الفاظ حضرت

۳۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ تَلْبِيَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْتُكَ لَيْتُكَ اللَّهُمَّ لَيْتُكَ لَيْتُكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالِغَمَّةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَزِيدُ فِيهَا لَيْتُكَ لَيْتُكَ لَيْتُكَ وَسَعْدِيكَ وَالْعَبْرُ بِيَدِيكَ وَالرَّغَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا تِلْكَ التَّلْبِيَةُ الَّتِي تَلَّاهُ الْأَوَّلَى الَّتِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَا رَدَّتْ

فحسن وهو قول ابی حنیفة والعامۃ من فقہاننا۔ عبد اللہ بن عمر سے زائد منقول ہوئے ان کا اضافہ کر لینا اچھا ہے

یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

تلبیہ کا معنی ہم بیان کر چکے ہیں اس کے لیے جو الفاظ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ہم تک پہنچے ہیں ان کی ادائیگی ضروری ہے اور ان پر اگر کوئی لفظ زائد کیا جائے تو یہ جائز ہے اور جو مختلف الفاظ آپ ﷺ سے منقول ہیں ان کا پڑھنا بھی جائز ہے جیسا کہ جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ ادا کر کے مکہ کی تسبیح و تہلیل سے بھی ذبح جائز ہو جاتا ہے۔

ایجاد تلبیہ کی تاریخ

حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ الفاظ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدا کا جواب ہیں۔ آپ نے تعمیر کعبہ سے جب فراغت پائی تو بنکم خدا آپ نے اعلان حج فرمایا۔ اس اعلان کو سب نے سنا اور لبیک کہہ کر حاضر ہونے کا اظہار کیا۔ صاحب روح البیان رقمطراز ہیں۔

مردی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا لوگوں میں اعلان حج کر دو۔ عرض کی اسے پروردگار امیری آواز کہاں تک پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تیرا کام اعلان کرنا ہے اور پہنچانا میری ذمہ داری ہے پھر آپ صفا پر آیا کہ ابو قیس پر یا مقام ابراہیم پر چڑھے۔ وہ اتنا بلند ہوا گیا کہ پہاڑ کی بلندی تک اونچا ہو گیا۔ آپ نے اپنی انگلیاں کانوں میں ڈالیں اور اپنا چہرہ چاروں طرف پھیرا اور اعلان کیا لوگو! آگاہ ہو جاؤ تمہارے پروردگار نے ایک گھر آباد کیا ہے اور تم پر حج فرض کیا ہے آؤ کعبہ کی طرف۔ اپنے رب کی پکار کا جواب دو اور اس کے گھر ”بیت الحرام“ کا حج کرو تا کہ اس کی وجہ سے تمہیں جنت ملے اور دوزخ کی آگ سے پناہ مل جائے۔ آپ کی اس آواز کو زمین و آسمان کے درمیان ہر چیز نے سنا جس نے بھی یہ آواز سنی اسی نے یہ کہنا شروع کر دیا۔ لبیک اللہم لبیک سب سے پہلے اس آواز کا جواب دینے والے اہل یمن تھے لہذا زیادہ حج بھی کرتے ہیں اسی لیے حدیث میں آیا ہے الا یمن اور یمن کی بزرگی کے لیے یہی امر کافی ہے کہ اس میں حضرت اویس قرنی شریف فرما ہوئے۔ حضور ﷺ کا اسی کی طرف اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ہوا یمن سے پاتا ہوں۔ امام مجاہد کہتے ہیں کہ جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار کا ایک مرتبہ جواب دیا وہ ایک مرتبہ حج کرے گا اور جس نے دو یا تین یا زیادہ مرتبہ جواب دیا وہ اچھی نئی دھبہ حج کی مناسبت پائے گا۔ ”مسئلة الحكم“

روی ان ابراہیم علیہ السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له اذن في الناس بالجمع قال يارب وما يبلغ صوتي قال تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراہیم علیہ السلام علی الصفا وفي رواية ابا قیس وفي اخرى علی المقام فارفع المقام حتی صار كطول الجبال فادخل اصبعه فی اذنيه واقبل بوجهه یمینا وشمالا وشرقا وغربا وقال بايها الناس الا ان ربكم قد بينا وكتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجبوا ربكم وحبوا بيت الحرام ليصيبكم به الجنة وبعبركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فما بقي شيء سمع صوته الا اقبل يقول لبیک اللهم لبیک فاول من اجاب اهل یمن فہم اکثر الناس حجوا ومن ثم جاء فی الحدیث الا یمن یمن ویکفی شرفا للیمن ظہور اویس القرنی منہ والیہ الاشارة بقوله علیہ السلام انی لاجد نفس الرحمان من قبل الیمن قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتین او اکثر یحج مرتین او اکثر بذالك المقدار قال فی مسئلة الحكم فاجابوا من ظہور الایماء ويطون الامهات فی عالم الارواح۔

میں ہے کہ حضرت ابراہیم کی آواز کا جواب ان لوگوں نے بھی دیا جو ابھی اپنے آپاؤ و اجداد کی پشت میں تھے اور ان لوگوں نے بھی جو اپنی ماؤں کے رحم میں تھے۔ گویا عالم ارواح میں بھی آپ کی آواز گونجی۔

خلاصہ کلام یہ کہ تلبیہ دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اعلان کے جواب میں کہا گیا اور اسی کو ہر حاجی کے لیے دوران حج کہنا باقی رکھا گیا نیز معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز اس وقت موجود انسانوں کے علاوہ انہوں نے بھی سنی جو ابھی عالم ارواح میں تھے اور جن کے دنیا میں آنے میں ہزاروں سال لگیں گئے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر ابراہیم علیہ السلام کی آواز قیامت تک آنے والے انسانوں نے سنی اور اس میں کوئی شرک کی بات نہیں تو حضور ﷺ کے لیے اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ گنبد خضراء میں خیریت فرما ہوتے ہوئے زمین کے درود شریف پڑھنے والوں کا درود شریف سنتے ہیں تو اس میں کوئی شرک بات نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۲۔ بَابُ مَتْنِ تَقْطُعُ النَّبِيَّةُ

تلبیہ کس وقت ختم کیا جائے؟

۳۸۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ التَّمِيمِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَمُهَاجِرَ بْنَ عَادِيَانَ إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْعَوْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْيَوْمِ قَالَ كَانَ يَهْلُ الْهَيْلُ فَلَا يُبْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلَا يُبْكِرُ عَلَيْهِ

امام مالک نے ہمیں محمد بن ابی بکر تمیمی نے خبر دی انہوں نے حضرت انس بن مالک سے پوچھا ہم دونوں اس وقت عرفات سے منی کی طرف جا رہے تھے پوچھا کہ اس دن تم لوگ حضور ﷺ کی معیت میں کیا کرتے تھے؟ فرمانے لگے ہم منی سے تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا تھا۔ اسے کوئی نہ روکتا اور تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا اسے تکبیر سے کوئی نہ روکتا۔

۳۸۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا فِي ذَلِكَ يَوْمٍ رَأَيْتُ النَّاسَ يَفْعَلُونَ كَذَا نَحْنُ فَنُكَبِّرُ

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے وہ عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی ہے کہ فرمایا۔ میں نے لوگوں کو ایسا کرتے پایا بہر حال ہم تو تکبیر کہیں گے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ بِذَلِكَ نَأْخُذُ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّةَ هِيَ الْوَاجِبَةُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَّا أَنَّ التَّكْبِيرَ لَا يُبْكِرُ عَلَى حَالٍ مِنَ الْعَالِيَتِ وَالنَّبِيَّةُ لَا يَبْسُغِي أَنْ تَكُونَ إِلَّا فِي مَوْضِعِهَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ تلبیہ کہنے میں دن بھی واجب ہے مگر تکبیر کہنے میں خواہ وہ کسی وقت ہو کوئی حرج نہیں سمجھتے لیکن تلبیہ بہر حال اپنے مقام پر ہی کہنا چاہیے۔

۳۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَ يَدْعُ النَّبِيَّةَ فِي الْحَجِّ إِذَا انْتَهَى إِلَى الْحَرَمِ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَوْزَةِ ثُمَّ يَتَلَوُّ حَتَّى يَغْلُو مِنْ قِيٍّ إِلَى عَرَفَةَ فَإِذَا عَدَا تَرَكْتُ النَّبِيَّةَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ وہ حج میں تلبیہ اس وقت بند کر دیتے تھے جب آپ حرم میں داخل ہوئے اور طواف بیت اللہ کر لیتے اور صفا اور مروہ کی سعی کرتے وقت بھی تلبیہ نہ کہتے پھر تلبیہ شروع کر دیتے پھر جب منی سے عرفات کو جاتے تو تلبیہ ترک کر دیتے۔

۳۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے

اپنے والد سے بیان کیا کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تلبیہ کہتا عرفات کی طرف جاتے وقت ختم کر دیتیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ علقمہ بن ابی علقمہ نے ہمیں خبر دی کہ ان کی والدہ بتاتی ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں مقام نمرہ پر اترتی تھیں پھر وہاں سے مقام اراک میں اترنے لگیں۔ آپ جب تک اپنی قیام گاہ میں تشریف فرما ہوتیں تو آپ اور آپ کے ساتھ آنے والے ایک ایک المہم لیبیک کہتے رہتے پھر جب سوار ہو کر موقوف کی طرف متوجہ ہوتیں تو تلبیہ ترک کر دیتیں۔ آپ مکہ شریف میں حج سے فارغ ہو کر قیام پذیر ہو جاتیں۔ پھر جب محرم کا چاند نکلنے والا ہوتا تو ایک دن قبل ہی آپ مقام جحفہ تشریف لے آتیں وہاں چاند نظر آنے تک قیام فرماتیں۔ جب چاند نکل آتا تو آپ عمرہ کا احرام باندھ لیتیں۔

امام محمد کہتے ہیں جو شخص حج قرآن کا احرام باندھتا ہے وہ عمرہ پر پہلی نگراری مارنے تک تلبیہ کہتا رہے گا جو قربانی کے دن ماری جاتی ہے۔ نگراری مارتے وقت تلبیہ ختم کر دے گا اور جس نے صرف عمرہ کا احرام باندھا۔ وہ رکن یمانی کے استلام تک تلبیہ کہتا رہے گا۔ اسی کیفیت کی تائید میں حضرت عبد اللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم سے بہت سے آثار وارد ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

احرام باندھتے وقت تلبیہ کی ادائیگی ضروری ہے حتیٰ کہ احرام کی صحت کا دواور مدار احاف کے نزدیک تلبیہ کی ادائیگی پر موقوف ہے تلبیہ کہہ کر احرام شروع ہوا۔ اب یہ تلبیہ کب تک کہنا پڑے گا؟ یہ ذوالحجہ کی دسویں تاریخ کو جب جمرہ عقبی پر پہلی نگراری مارنے کا ارادہ کیا جائے تو اس وقت جاری رہے گا۔ ہاں طواف کعبہ اور صفا و مرہ کے دو ریمان سنی کے دوران اگرچہ تلبیہ کہنا ممنوع نہیں لیکن اس کی بجائے طواف کی اور سنی کی منقول دعائیں پڑھنا افضل ہے اور جب منی سے جانب عرفات روانگی ہو تو اس دوران تلبیہ کی ادائیگی زیادہ اچھی ہے کیونکہ عرفات کی حاضری کے وقت تلبیہ کے الفاظ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضری کی کیفیت کے مظہر ہوتے ہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں تلبیہ کے ختم کرنے پر مختلف اقوال نقل فرمائے ہیں۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جب ابو بکر ثقیفی نے پوچھا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں ۹ ذوالحجہ کو عرفات کی طرف روانگی کے دوران بعض صحابہ کا تلبیہ کہنا اور بعض کا تکبیر کہنا ذکر فرمایا لیکن ایک دوسرے پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس دن تکبیر کہنا صراحتہ منقول ہے۔ ان اقوال کے نقل کرنے کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نوں ذوالحجہ کو تلبیہ کا وقت ہے اور تکبیر کے لیے کوئی مخصوص وقت نہیں تلبیہ جمرہ عقبی کو پہلی نگراری مارنے تک جاری رہتا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”کہ نوں کو تلبیہ واجب ہے“ کا فقیر نے مطلب بیان کیا ہے کہ اس دن تلبیہ ثابت ہے۔ یہ یاں لیے تاکہ تشریف فرما ہو جائے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ نوں کو تلبیہ واجب نہیں

النَّاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَتْرُكُ التَّلْبِيَةَ إِذَا رَأَتْ رَأْسَ رَأْسِي الْمَوْقِفِ.

۳۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا عُلْقَمَةُ بْنُ أَبِي عُلْقَمَةَ أَنَّ أُمَّهُ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَزِيلُ يَدَهَا عَنْ عِمْرَةٍ لَمْ تَحُولَتْ فَكَرَلَتْ فِي الْأَرَاكِ فَكَانَتْ عَائِشَةُ تَهْلُ مَا كَانَتْ وَفِي مَرَلِهَا وَمَنْ كَانَ مَعَهَا فَإِذَا رَكِبَتْ تَوَجَّهَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ تَرَكَتِ الْإِهْلَالَ وَكَانَتْ يَقِيْمُ بِسُكَّةٍ بَعْدَ الْحَجِّ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ هِلَالِ الْمُحَرَّمِ خَرَجَتْ حَتَّى تَأْتِيَ الْجُحْفَةَ فَيَقِيْمُ بِهَا حَتَّى قَرَى الْإِهْلَالَ فَإِذَا رَأَتْ الْإِهْلَالَ أَهَلَّتْ بِالْعُمْرَةِ.

قَالَ مَعْمَدٌ مَنْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ أَوْ قَرَى لَيْسَ حَتَّى يَزُومَ الْجُمْرَةَ بِأَوَّلِ حَصَاةٍ وَمَنْ يَوْمَ النَّحْرِ قَعَدَ ذَلِكَ بِقَطْعِ النَّبْيَةِ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ مُفْرَدَةٍ لَيْسَ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْوُسْطَى لِلطَّوَافِ بِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَنْفَارُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ وَكَوْ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَدِيَّةً وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

ہے بلکہ پڑھنا ثابت ہے۔ اسی لیے اس دن تکبیر کہنے والے کو تکبیر کہنے سے منع نہیں کیا گیا۔ شیخ ولی الدین کہتے ہیں کہ خطابی کا ظاہری قول یہی ہے۔ "ان العلماء اجمعوا علی ترک العمل بهذا الحديث وان السنة فی الغدو من منی الی عرفات التلبیة فقط" بے شک علماء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ اس حدیث پر عمل متروک ہے اور سنت یہ ہے کہ جب کوئی منیٰ سے عرفات کی طرف روانہ ہو تو وہ صرف تلبیہ کہے (اگرچہ تکبیر کہنا ممنوع نہیں)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر ہوا کہ آپ حرم میں پہنچ کر تلبیہ ختم کر دیتے یہاں تک کہ طواف کر لیتے اور صفاد مردہ کی سعی سے فارغ ہو جاتے پھر دوبارہ تلبیہ شروع کر دیتے۔ آپ کے اس عمل کو احناف نے لیا ہے۔ ان دو مقامات پر ادرعیہ ماثورہ پڑھنا افضل ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ نہ کہنا ان کا ذاتی عمل ہے۔ اس کے خلاف بہت سی احادیث وارد ہیں کچھ درج ذیل ہیں۔

ابن عباس سے روایت کہ انہوں نے فرمایا کہ فضل ابن عباس نے کہا کہ میں نبی علیہ السلام کے پیچھے سوار تھا تو میں ہمیشہ آپ کے تلبیہ کو سننا رہا یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبیٰ کی ری کی تو جب اس کی ری کر چکے تو آپ نے تلبیہ ختم کر دیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو بنود دیکھا آپ نے جمرہ عقبیٰ کی پہلی ننگری تک لگا تار تلبیہ ادا فرمایا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب جمرہ عقبیٰ پر پہلی ننگری ماری تو آپ نے تلبیہ منقطع فرمادیا۔

عن ابن عباس قال قال فضل ابن عباس کت ردف النبی علیہ السلام فمارلت اسمعه یلی حتی رمی الجمرة العقبة فلما رماها قطع التلبیة.
(ابن ماجہ ۱۲۸ باب حتی یقطع الحاج التلبیة)

من حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال رمقت النبی ﷺ فلم یزل یلی حتی رمی جمرة العقبی باول حصاة روی جابر انه علیہ السلام قطع التلبیة عند اول حصاة رمی بها جمرة العقبی.

(نصب الراية ج ۸ ص ۷۸ الحدیث الحادی وستون مطبوعہ قاہرہ)

نوٹ: عمرہ کرنے والا حرام سو کے اسلام کے بعد تلبیہ ختم کر دے گا۔ کتاب الآثار میں یہ مسئلہ ان الفاظ سے مذکور ہے۔

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے وہ ابراہیم سے خبر دیتے ہیں فرمایا عمرہ کا احرام باندھنے والا اسلام حرام سو کے وقت تلبیہ ختم کر دے اور حج کا احرام باندھنے والا جمرہ العقبیٰ کی پہلی ننگری مارنے کے وقت تلبیہ بند کر دے۔

اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال یقطع المحرم التلبیة بالعمرة اذا استلم الحجر ویقطع التلبیة بالحج فی اول حصاة یرمی بها جمرة العقبی. (کتاب الآثار ص ۶۹ باب حتی یقطع التلبیة مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی پاکستان)

معلوم ہوا کہ حج کا احرام باندھنے والا تلبیہ کہتا رہے گا اور اس وقت تک کہتا رہے گا جب تک وہ جمرہ عقبیٰ پر ننگریاں مارنے کی ابتدا نہیں کرتا۔ اس عرصہ میں تلبیہ کہنے کا ثبوت کثرت احادیث مرفوعہ سے ہے اور اس کی قیل مناعت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ہاں طواف اور سعی کے دوران نہ پڑھنا افضل ہے۔ مختصر یہ کہ راجح اور مفتیٰ یہ قول یہی ہے کہ جمرہ عقبیٰ کی ری تک تلبیہ پڑھنا جائز اور اس کی اجازت ہے۔ بعض مقامات پر عام حالت سے زیادہ تلبیہ کہنے کا بھی ثبوت ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کہ نبی علیہ السلام جب کسی قافلہ کی ملاقات کرتے یا کسی ٹیلے پر چڑھتے یا بلندی سے

عن جابر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ یمکیر اذا لقی وکبا او صعد اکمہ او صبط

وادیاؤ فی ادبار المککوبة و آخر الليل۔ اترتے اور ہر فرض نماز کے بعد اور آخرات میں تلبیہ پڑھتے۔

(نصب لرایع ج ۳ ص ۳۳ باب الاحرام الحدیث الحادی عشر)

ان مقامات کے علاوہ بھی احادیث میں مقامات مکرور ہیں مثلاً صبح صادق کی سیدی نمودار ہونے اور رات کی سیاہی چھ جانے کے وقت ساتھیوں سے علیحدہ ہونے کے وقت، السحیح، بیٹھے وقت۔

نوٹ: جب کوئی تلبیہ داکر رہا ہو تو اسے سلام کرنا مکروہ ہے اور تلبیہ پڑھنے والے کو چاہیے کہ تلبیہ تین مرتبہ ضرور پڑھے اور آخر میں سرکار ابد قرآن کریم پر صلوة و سلام بھیجے پھر اپنے لیے اور مسلمانوں کے لیے بخشش کی دعا کرے۔

بلند آواز سے تلبیہ کہنا

۱۵۳۔ بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن ابی بکر نے کہا کہ عبد الملک بن ابی بکر بن الحارث بن ہشام نے بتایا کہ غلام بن سائب انصاری پھر بنی الحارث بن الخزرج سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس جبرئیل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ اپنے صحابہ اور ساتھیوں کو فرمادیں کہ تلبیہ کہتے وقت اپنی آوازوں کو اونچا کر لیں۔

۳۸۵۔ اُخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بْنَ الْحَارِثِ بْنَ هِشَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ غُلَامًا بَنَ السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ كُنِيَ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَرَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَمَرَنِي أَنْ مَرَأَصَحَابِي أَوْ مَنْ مَعِيَ أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ بِالتَّلْبِيَةِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ بلند آواز سے تلبیہ کہنا آہستہ کہنے سے افضل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ أَفْضَلُ مِنْ إِخْفَافِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالتَّائِمَةُ مِنْ قَهْرَانَا.

ذکورہ روایت میں حضرت جبرئیل امین نے حضور ﷺ کو جو کہا کہ لوگوں کو تلبیہ بلند آواز سے کہنے کا حکم دو اس حکم دینے سے مرد و عورت نہیں بلکہ احتجاب ہے یعنی بلند آواز سے تلبیہ کہنا افضل ہے جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسلک اسی روایت کے سفر میں بیان فرمایا ہے لیکن یہ ایسا مستحب عمل ہے کہ صحابہ کرام نے ہمیشہ اس پر عمل کیا لہذا اس کا مقام و مرتبہ سنو کہ وہ تک پہنچ گیا۔ ”نصب الرایہ“ میں لکھا ہے۔

غلام بن سائب اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبرئیل علیہ السلام آئے۔ الحدیث۔ حضرت انس سے ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں نماز ظہر کی چار رکعت دو قرائتیں اور مقام ذوالخلفہ میں عصر کی دو رکعت اور فرامیں اور میں نے ان تمام حضرات کا بلند آواز سے تلبیہ کہنا سنا۔

عن غلام بن السائب عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال اناسي جبرئيل عليه السلام الحديث عن ابي قلامه عن انس قال صلى النبي ﷺ بالمدينة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرون بها جميعاً.

(نصب لرایع ج ۳ ص ۳۵ مطبوعہ برہ)

موط کے کتب کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی نے بھی احادیث نقل کی ہیں۔

ابن ابی شیبہ نے یہ روایت ذکر کی کہ ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا مگر ابن عبد اللہ عقی کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

احرج ابن ابی شیبہ قال ابن حجر استاده صحیح عن بكر بن عبد الله المزني كتب مع عبد

انہما کے ساتھ تھا۔ آپ نے اتنی بلند آواز سے تبلیہ کیا کہ دو پہاڑوں کے درمیان ہر ایک نے سنا۔ ابن ابی شیبہ نے یہ روایت بھی ذکر کی اور اس کی اسناد بھی صحیح ہیں کہ مطلب بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابی تبلیہ کہتے وقت اتنی بلند آواز سے کہتے کہ ان کی آذانیں بیٹھ جاتیں اس بارے میں اور بھی بہت سی خبریں اور آثار ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے

کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ جیس محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے خبر دی کہ سلیمان بن یسار نے اسے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جن صحابہ کرام نے حجۃ الوداع کا سفر کیا ان میں بعض نے حج کا احرام باندھا بعض نے عمرہ اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تو جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اس نے احرام ختم کر دیا اور جس نے حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا انہوں نے احرام نہ کھولا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حجۃ الوداع کے موقع پر صحابہ کرام کا احرام تین قسم کا تھا۔ صرف عمرہ، صرف حج اور حج اور عمرہ دونوں کا۔ عمرہ کا احرام باندھنے والوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور بقیہ دونوں قسم کے حضرات نے دوسری ذوالحجہ کو مٹی میں حلق کر دیا کہ احرام کھولا۔ حضور ﷺ نے حج فرض ہونے کے بعد صرف ایک مرتبہ حج ادا فرمایا۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے کونسا حج دافریا؟ علامہ سرخسی اس کی تفصیل بیان فرماتے ہیں۔

محدثین کرام نے حضور ﷺ کے حج کرنے کی روایات کو جمع فرمایا۔ تیس صحابہ کرام سے آپ کے حج کرنے کی روایات ملتی ہیں۔ دس صحابہ کرام کا بیان ہے کہ آپ نے قرآن کیا۔ دس نے صرف حج کرنے کا تذکرہ کیا اور دس نے تمتع کرنا روایت کیا۔ ان روایات مختلفہ میں قطعی یوں ہو سکتی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عمرہ کے ساتھ تبلیہ ادا فرمایا جسے بعض صحابہ کرام نے سنا۔ بعد میں آپ کو حج کرتے دیکھا پھر انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے تمتع کیا تھا اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی بعد میں آپ نے حج کا تبلیہ کہا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تبلیہ کہا جس کو ایک گروہ نے سنا انہوں نے یقین کر لیا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور ہر ایک دیکھنے والے نے جو کچھ دیکھا وہ بیان کر دیا۔ (الموطا ج ۳ ص ۲۶ باب انقران مطبوعہ مدینہ)

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے تیس صحابہ کرام کی روایات مختلفہ اور ان کے درمیان تطبیق کا طریقہ بیان کیا۔ اس کا ماخذ مختلف

اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فلی حتی سمع مابین الجبلین واخرج ایضا باسناد صحیح عن المطلب بن عبد اللہ قال کان اصحاب النبی ﷺ یرفعون اصواتهم بالتلبیۃ حتی تح اصواتهم ولی الباب اخبار کثیرۃ والار شہیرۃ۔

۱۵۴۔ باب الْقُرْآنِ بَيْنَ الْحَجِّ

وَالْعُمْرَةِ

۳۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ تَوَيْلٍ الْأَسَدِيُّ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ كَانَ مِنْ أَصْحَابِهِ مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ وَمَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنْهُمْ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَعَلَّ مَنْ كَانَ أَهْلًا بِالْعُمْرَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ أَهْلًا بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَلَمْ يَجْلُوا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا أَخَذَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ

احادیث کے اس سلسلہ میں "ابوداؤد" کی ایک روایت پیش خدمت ہے۔

عن سعید بن جبیر قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس عمت لا اختلاف اصحاب رسول الله ﷺ في اهلل رسول الله ﷺ حين اوجب فقال اسي لاعلم الناس بذلك انها اما كانت من رسول الله ﷺ حجة واحدة فمن هساك حملوا خرج رسول الله ﷺ حاجا فلما صلى في مسجده بذي الحليفة ركعة اوجب في مجلسه اهل بالحج حين فرغ من ركعة لسمع ذلك منه اقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته اهل وادرك ذلك منه اقوام وذلک ان الساس الما كانوا يأتون ارسلا فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل فقالوا انما اهل حين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله ﷺ فلما علا على شرف البيداء اهل وادرك ذلك منه قوم فقالوا اما اهل حين علا على شرف البيداء وسم الله لقد اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به ناقته واهل حين علا على شرف البيداء قال سعید فمن اخذ بقول ابن عباس اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعتيه.

(ابوداؤد ج ۱ ص ۳۳۶ کتاب الحج باب وقت الاحرام مطبوعہ سعید

سکینی کراچی)

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا اے ابوالعباس! مجھے حضور ﷺ کے صحابہ کرام کے اختلاف نے تعجب میں ڈال دیا جو انہوں نے حضور ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف بیان کیا۔ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں اسی مسئلہ کو دوسرے لوگوں کی بہ نسبت زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں۔ حضور ﷺ نے ایک ہی حج ادا فرمایا ہے۔ اسی وجہ سے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے بیت حج پر تشریف لائے۔ آپ نے مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نفل ادا فرمائے۔ نماز سے فارغ ہو کر اسی جگہ آپ نے تلبیہ کہا اور احرام باندھ لیا۔ آپ کا تلبیہ کہنا بہت سے موجود لوگوں نے سنا میں نے بھی اسے محفوظ کر لیا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے جب اس پر جم کر بیٹھ گئے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا۔ اس تلبیہ کے وقت جو لوگ آئے وہ سمجھے کہ آپ نے ابھی احرام باندھا ہے کیونکہ لوگ گروہ در گروہ حاضر خدمت ہو رہے تھے تو ان نے آنے والوں نے آپ کا تلبیہ اونٹنی پر سواری کی حالت میں سنا تو انہوں نے آپ کے احرام باندھنے کو جس طرح دیکھا اسی طرح آگے بیان کیا اس کے بعد پھر حضور ﷺ چل پڑے اور مقام "البيداء" پر پہنچے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا تو جو لوگ اب پہنچے تھے انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے شاید "البيداء" پر احرام باندھا ہے اور خدا کی قسم! آپ ﷺ نے احرام اسی جگہ سے باندھا تھا جہاں آپ نے دو رکعت نفل ادا کیے تھے۔ (یعنی مسجد ذوالخلیفہ میں) آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر بھی تلبیہ کہا تھا اور مقام البيداء پر بھی تلبیہ کہا تھا۔ ردی حضرت سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرتا ہے وہ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نفل ادا کرنے کے بعد احرام باندھتا ہے۔

قارئین کرام! ابوداؤد کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اختلاف صحابہ کا سبب بیان فرمایا اور پھر آخر میں حنفیہ بیان کیا کہ آپ نے احرام مسجد ذوالخلیفہ سے باندھا تھا اور علامہ سرخسی نے جو کیفیت حج میں اختلاف ذکر کیا اور پھر اس میں جو تفصیل بیان فرمائی ان دونوں باتوں کو سامنے رکھ کر نتیجہ یہی نکلا ہے کہ آپ نے مسجد ذوالخلیفہ سے احرام باندھا اور آپ کا یہ حج "حج قرآن" تھا

اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ آپ نے صرف ایک ہی مرتبہ حج کیا اور وہ بھی قرآن کی صورت میں ادا فرمایا اس لیے احناف کے نزدیک قرآن بقیہ دونوں اقسام یعنی تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مفرد حج کو قرآن سے افضل فرماتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک تمتع سب سے افضل ہے۔ علامہ سرحی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تعنیف "الموطا" ج ۳ ص ۲۶ پر قرآن کی فضیلت پر دلیل بیان فرماتے ہیں۔ جن لوگوں نے حضور ﷺ سے صرف عمرہ کا تلبیہ اور بعد میں آپ کو حج کرتے دیکھا تو انہوں نے سمجھا کہ آپ نے حج تمتع ادا فرمایا ہے۔ ان حضرات کا فیصلہ آپ کے فعل شریف کو دیکھ کر ہے اور اگر آپ کے قول اور فعل میں تضاد دکھائی دے تو ترجیح آپ کے قول کو ہوتی ہے۔ ہم احناف نے حضور ﷺ کی حدیث کوئی کو لیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا میں اس وقت وادی حقیق میں تھا اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھے اور حج ادا کرے یا عمرہ کو ملا کر احرام باندھے (اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق قرآن کا احرام باندھا اور بیان بھی کیا)۔

قرآن کے افضل ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ دو عبادتوں کے مجموعہ کا نام ہے اور یہ بات واضح ہے کہ ایک عبادت کا الگ ثواب اور دوسری کا الگ ہوتا ہے۔ جب دونوں کو ملا کر ادا کیا جائے تو ثواب میں اضافہ ہوگا جیسا کہ کوئی شخص رمضان شریف کا روزہ بھی رکھے اور ان دنوں کا اعتکاف بھی بیٹھے یا کوئی مجاہد سرحدوں کی حفاظت کے ساتھ ساتھ تہجد کی بھی پابندی کرتا ہے۔ ۷۰۰ نے یہ بھی لکھا ہے کہ قرآن کی فضیلت کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس میں حج و عمرہ کے علاوہ قربانی کا وجوب بھی ہے جو حج مفرد یا عمرہ میں نہیں ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا بھی ارشاد عالی ہے: "افضل المحج العج والسح یعنی افضل حج وہ ہے جس میں تلبیہ بھی اور قربانی بھی ہو"۔ علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ قرآن کی فضیلت کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس کو قربانی میسر ہو اسے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہیے۔ یہی قرآن کہلاتا ہے کیونکہ اس میں ایک ہی سفر کے اندر دو عبادتوں کو اکٹھا کرنا پایا جاتا ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو قرآن کا ہی حکم دیا تھا اور آپ کا قول کہ احرام اس وقت تک ختم نہ ہوگا جب تک دونوں کا احرام ختم نہ کیا جائے۔ یہ قرآن کا ایسا حکم ہے جس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے اور جن حضرات کا مذہب یہ ہے کہ قرآن افضل ہے۔ ان کے پاس یہ روایت اور اس کے علاوہ دوسری بہت سی احادیث ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے اور جن کا یہ مسلک ہے کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قارن تھے۔ ان حضرات کے اسلمائے گرامی یہ ہیں شقیق بن سلمہ، ثوری، ابو یوسف، محمد، اسحاق، المزی بن جو شافعی المذہب ہیں۔ ابو اسحاق مروزی، ابن منذر رحمۃ اللہ علیہم اجماع اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور مجدد میں ہے کہ حضور ﷺ کے حج شریف میں باعتبار مذاہب

لقوله عليه السلام فمن كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة وهذا هو القرآن وان فيه الجمع بين النسكين في سفرة واحدة قال القرطبي ظاهره انه صلى الله عليه وسلم امرهم بالقرآن وقوله ثم لا يعل حتى يعمل مهما جميعا هذا هو حكم القرآن بلا نزاع ومن ذهب الى تفصيل القرآن به وبالاحاديث التي ذكرناها الدال على الفضلية القرآن وعلى ان النبي ﷺ كان قارنا في حجة الوداع شقيق بن سلمة وثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واسحاق والمزني من اصحاب الشافعي وابو اسحاق المروزي وابن المنذر وهو قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم. وفي المجرد وامامنا صاحب السني ﷺ فاحتمل فيه بحسب المذاهب والاظهر قول محمد لا اشك انه كان قارنا.

(عمدۃ نقاری شرح بخاری ج ۹ ص ۱۸۳) اب کیف تحمل المائض اختلاف ہے اور امام محمد کا واضح قول یہ ہے کہ مجھے اس میں کوئی شک

نہیں کہ آپ ﷺ قارن تھے۔

(مطبوعہ بیروت)

قارئین کرم! بہت سی احادیث اور بکثرت دلائل سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حج قرآن فرمایا اگر قرآن افضل نہ ہوتا تو آپ اے اختیار نہ فرماتے۔ ”زاد المعاد“ میں ابن قیم نے اکیس (۲۱) روایات ایسی جمع کی ہیں جو صحیح ہیں اور صراحۃً اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا۔ ہمارے پاس جو ”زاد المعاد“ کا نسخہ ہے۔ وہ زرقانی شرح مواہب لدنیہ کے حاشیہ پر ہے جو بیروت کی مطبوعہ ہے۔ اس کی ج ۲ ص ۲۰۸-۲۱۸ روایات مذکورہ پچھلی ہوئی ہیں سب کا ذکر کرنا باعث طوالت ہوگا۔ چند کا ذکر تا ضروری خیال کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ ہم نے کچھ چاندی حاصل کی پھر جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوئے در عرض کی میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کنگے ہونے پڑے پینے دیکھ اور گھر میں خوشبو بھی لگا رکھی تھی۔ انہوں نے کہا: آپ کو کیا ہوا؟ کیونکہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو احرام کھول کر حل ہونے کا حکم دیا ہے اور انہوں نے احرام تواریا ہے۔ (زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۲۰۸) (مطبوعہ سعید بنی کراچی)

(۲) حضرت ابوقحہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ دونوں اس لیے اکٹھے، داکرنے کا ارادہ فرمایا کہ آپ کو بخوبی علم تھا کہ مجھے یہی صرف ایک مرتبہ ہی حج کرنا ہے۔ اس کی تائید میں یحییٰ بن قطن اور ابن عیینہ کے عدادہ اور بہت سے طرق ہیں جو سب کے سب صحیح ہیں۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۲)

(۳) حضرت ابن ابی ادنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ اس لیے جمع کیے کہ آپ کو اس بات کا بخوبی علم تھا کہ اس سلسلے کے بعد میں حج نہیں کروں گا۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۳)

(۴) جس سال حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے حج کیا اسی سال حضرت سعد اور شاکب بن قیس رضی اللہ عنہما باہم عمرہ اور قرآن پڑھنا کر رہے تھے۔ ضحیٰ نے کہا کہ قرآن وہی کرے گا جسے احکام الہیہ سے بے خبری ہو۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا نتیجہ اتم نے اچھی بات نہیں کی۔ اس پر شاکب بولے کہ قرآن سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے یہ سن کر حضرت سعد نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے قرآن کیا اور آپ کے ساتھیوں نے بھی قرآن کیا۔ اس روایت کو امام ترمذی نے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ ”وَمُرَادُهُ بِالْمَنْعِ هَهُنَا بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ أَحَدُ نَوَاحِيهِ وَهُوَ تَمَتُّعُ الْقِرَانِ لَئِنْ لَفَنَ الْقِرَانَ لَفَنًا لَعَلَّ الْقِرَانَ، لَيْعْنِي (حضرت سعد رضی اللہ عنہ) کی تمنیٰ سے یہاں مراد عمرہ اور حج کو اکٹھا کرنا ہے جو اس کی ایک قسم ہے یہ قرآن کریم کی لغت ہے۔“ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ”نَمَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَيُذَاهِلُ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهْلُ الْحَجِّ - حضور ﷺ نے عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر تمتع کیا۔ آپ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا۔“ اسی طرح ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اور امام احمد نے اس کی تصریح بھی کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے جو حج کیا وہ تمتع مع القرآن تھا۔ اس پر مسلم اور بخاری کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا اور عمران بن حصین نے مطرف سے کہا کہ میں تمہیں ایک حدیث سناتا ہوں بتدوین تمہیں اس سے نفع عطا فرمے۔ وہ یہ ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حج اور عمرہ جمع کیے پھر اس سے تمتع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ نے انتقال فرمایا یہ

حدیث صحیح مسلم میں ہے انہوں نے قرآن کو نسخ اور حج و عمرہ کو جمع کرنے سے تعبیر فرمایا۔

فتح بخاری اور مسلم کی حدیث میں اس پر دلالت کرتی ہے جو حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ یہ کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہما اصنفان میں اکٹھے ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع اور قرآن سے منع کیا کرتے تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس کام کو حضور ﷺ نے منع کیا ہے تم اس سے منع کیوں کرتے ہو؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ اس بات کو ذکر نہ کریں اور چھوڑ دیں۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہنے لگے میں اس کو میں چھوڑ سکتا پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عملی طور پر "اہل بیہما جمیعہا حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا اہرام باندھا۔" بخاری اور مسلم دونوں کے الفاظ ہیں بلکہ یہاں تک فرمایا: "ما کنت ادع سبۃ رسول اللہ ﷺ لقول احد میں کسی کی بات کی خاطر سرکار دو عالم ﷺ کی سنت مبارکہ نہیں چھوڑ سکتا" تو اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص حج اور عمرہ کو اکٹھا کرے گا وہ ان حضرات کے نزدیک مستحب ہوتا تھا اور یہی طریقہ ہے جسے حضور ﷺ نے ادا فرمایا تھا۔

رین کرام اندوڑہ میں اور روایات سے آپ یہ معلوم کر چکے ہیں کہ قرآن دو جہ ہے کہ جس میں طواف عمرہ سے قبل حج اور عمرہ حرام باندھ لیا جائے اور دوسرے ذوالحجہ سے قبل احرام نہ کھولے بلکہ اس تاریخ کو طواف کے بعد احرام سے فارغ ہو لہذا معلوم ہوا کہ ت نے حضور ﷺ کے حج مبارک کو "متع" سے تعبیر کیا ہے ان کی مراد "متع" متع ہے یعنی حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر احرام ایک ہی احرام سے دو ہرائف حاصل کیا جائے۔ اس طویل روایت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا حج "قرآن" تھا اور عہد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے اسی کو بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ "قرآن" کیا تھا چونکہ حضور ﷺ نے صرف ایک ہی مرتبہ اد فرمایا لہذا ثابت ہوا کہ آپ نے "حج قرآن" کیا تھا۔ رہا حضرت ضحیٰ کہ رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا عمر رضی اللہ عنہ قرآن سے منع فرمایا کرتے تھے تو اس کی تحقیق و تفصیل مغرب آ رہی ہے۔ (ذا الرعاس ۲۱۳)

رسالت اس رمی اللہ عنہ سے امام بخاری و مسلم ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں ہمیں نماز چار رکعت کے ساتھ پڑھائی اور مقام ذوالحلیفہ میں نماز عصر دو رکعت سے پڑھائی 'رات وہی بسر فرمائی' صبح اپنی سواری پر رہوئے اور چلتے چلتے مقام 'بیداہ' میں سواری رک گئی وہاں آپ نے حمد و تسبیح کی پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔

روایت سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے دونوں (حج اور عمرہ) کا اکٹھا حرام باندھا اور یہی ہے۔ ہم نے اکیس روایات میں سے صرف پانچ ذکر کیں۔ ابھی قیام اکیس روایات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

ہو، آٹھ عشرہ مہما من الثقات کلہم متفقون عن انس ان لفظ النبی ﷺ کاں اہلا لا یصح
 یأمنون، جلیل القدر ثقہ حضرات، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت پر متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ کا اکٹھا
 "ہا"۔ وہ یہ ہیں۔ حسن البصری۔ ابو قتادہ۔ حمید بن ہلال۔ حمید بن عبد الرحمن الطویل۔ قتادہ۔ یحییٰ بن سعید انصاری۔ ثابت
 بن عبد اللہ مدنی۔ "عبد العزیز بن حبیب۔ سلیمان بنیحی۔ یحییٰ بن ابی اسحاق۔ زید بن اسم۔ مصعب بن سلیم۔ ابو اسماء۔ ابو
 قریبہ سوید بن جریب، ابی رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

علاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو یہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "قرآن" ادا فرمایا تھا۔ ان کے اسامہ گرامی ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، بر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ، ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو

قد روى الله عنه، حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت ہر ماس بن زیاد رضی اللہ عنہ، حضرت اسمعٰلی رضی اللہ عنہا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم اجمعین۔ ان سترہ صحابہ کرام میں سے بعض نے آپ کا فضل ورجحان آپ کا قول (حکم) ذکر فرمایا۔ سولہ تابعین کرام اور سترہ صحابہ کرام اس پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے حج قرآن اور قربان و آپ کا حج قرآن اور افرامانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم تھا کہ آپ آئندہ سال وصال کر جائیں گے اس لیے آپ نے چاہا کہ جب ایک ہی حج کرنا ہے تو ایسا کیا جائے جو سب سے افضل و بہتر ہو۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

حضرت عثمان غنی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تمتع سے منع کرنے کی حکمت

دونوں حضرات جس قسم کے تمتع سے روکتے تھے وہ اصطلاحی اور معروف تمتع نہ تھا بلکہ اس کی حضرات محدثین کرام نے دو صورتیں ذکر فرمائیں ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنے سے روکتے تھے اور اس کی بھی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ آپ کے روکنے کا مقصد یہ تھا کہ لوگ حج کے دنوں کے علاوہ بھی عمرہ کرتے رہیں لیکن یہ وجہ (تاویل) اتنی مضبوط نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں یہاں تک آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع کرنے والوں کو مارتے بھی تھے۔ ہاں یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ کسی نے احرام باندھ ہو حج کرنے کے لیے اور پھر اسے توڑ کر عمرہ کا احرام باندھ لیا ہو تو ایسے شخص کو آپ مارا کرتے تھے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں قیصر فرماتے ہیں۔

قال المازری اختلف في المنة التي لہی عنہا عمر في الحية فقبل هي فسخ الحج للعمرة وقبل هي العمرة في عشرة الحج من عامه وعلى هذا الما نہی عنہا ترغيبا في الافراد الذي هو الفضل لا انه يعنف بطلانها او تحريمها وقال القاضي العياض ظاهر حديث جابر وعمران وابی موسى ان المنة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ الحج الى العمرة قل وبهذا كان عمر رضى الله عنه يضرب الناس عليها ولا يضربهم على مجرد التمتع في اشهر الحج وانما ضربهم على ما اعتقده هو ومائتو الصحابة ان فسخ الحج الى العمرة كان خصوصا في تلك السنة للحكمة التي قدمنا ذكرها قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء ان التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استسر من الهدى وهو الاعتماد في اشهر الحج من الحج قال ومن التمتع القران لانه تمتع بسكوت سفره للسك الاخر من بلدہ.

(نووی علی السمع، ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعہ دار الطالعیہ کراچی)

مازری کہتے ہیں کہ جس تمتع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے اس میں اختلاف ہے کہ وہ کون سا تھا؟ ایک یہ قول کیا گیا ہے کہ وہ یہ صورت تھی کہ حج کو عمرہ کے لیے فسخ کر دیا جائے (یعنی احرام حج کے لیے باندھا تھا پھر اسے توڑ کر عمرہ کا احرام باندھ لیا جائے) اور دوسرا قول یہ کیا گیا ہے کہ اس سے مراد حج کے دن دن میں عمرہ کرنا اور پھر اسی سال انہی دنوں میں حج بھی کرنا ہے۔ اس قول کے مطابق آپ کے منع فرمانے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس طریقہ سے آپ حج مفرد کی ترغیب دینا چاہتے تھے جو افضل ہے۔ یہ مقصود نہیں کہ آپ اس قسم کے تمتع کے بطلان یا احرام ہونے کے معتقد تھے۔ جناب قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر، عمران اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم کی حدیث سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ تمتع جس میں اختلاف کیا گیا وہ یہ ہے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کیا جائے۔ مزید فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس بنا پر ایسا کرنے والوں کو مارا کرتے تھے اور آپ حج کے دنوں میں تمتع کرنے والے کو نہیں مارتے تھے۔ آپ کا مارنا بایں وجہ تھا کہ آپ کا عقیدہ یہ تھا کہ مفرد حج تمتع سے افضل ہے۔ آپ کا مع تمام صحابہ کرام یہ نظریہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا صرف اسی سال کے لیے تھا (جس میں مکہ والوں نے حضور ﷺ کو حج سے

روکا تھا۔) اس کی بھی ایک حکمت تھی جو ہم ذکر کر چکے ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ علماء کے مابین اس بارے میں قطعاً اختلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فمن تمتع بالعمرة الى الحج“ (الایہ) سے مراد حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہے مزید کہا کہ تمتع یہ بھی ہے کہ حج قرآن کیا جائے کیونکہ اس میں بھی ایک سفر میں دو ہر افائدہ اٹھاتا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح کے مطابق معلوم یہ ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مطلقاً تمتع سے منع نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ اس کی وہی صورت ہے جو انہوں نے ذکر کی۔ آخر وہ منع مطلقاً تمتع سے کیسے کر سکتے تھے جبکہ قرآن کریم میں اس کا ذکر موجود ہے اور قرآن کریم کے خلاف عمل کرنا اور لوگوں کو عمل کرنے پر مجبور کرنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے جلیل القدر صحابی اور ضیفہ سے کیونکر متصور ہو سکتا ہے؟ حج کے احرام کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا۔ یہ بات صحابہ کرام کے ساتھ خاص تھی عام مسلمان کے لیے اس کی اجازت نہیں۔ اسی سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے منع فرمایا۔ بہت سی روایات اس کی تائید میں موجود ہیں۔

انہ قال لو حججت لتمتع ثم لو حججت لتمتع ذكره الاثرم في سه وغيره وذكره عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبد الله انه سئل عن نهى عمر عن تمتع الحج قال لا بعد كتاب الله تعالى وذكر عن النافع ان رجلا قال له ابهى عمر عن تمتع الحج قال لا وذكر ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هذا الذي يزعمون انه نهى عن التمتع يعني عمر سمعته يقول لو اعتمرتم ثم حججت لتمتع.

(زاوہ الحارج ۲ ص ۳۱۹ علی حاشیہ زرقانی مطبوعہ بیروت)

آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ انہوں نے تمتع سے روکا میں نے انہیں یہ کہتے پایا کہ اگر میں عمرہ کروں پھر حج کروں تو لازماً تمتع کروں گا۔ رہا یہ معاملہ کہ جس تمتع سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما منع فرمایا کرتے تھے وہ صرف صحابہ کرام کے لیے جائز قرار دیا گیا تھا۔ تو دو گئے اختتام پر بھی ابن قیم نے بہت سی روایات ذکر کی ہیں۔ دو درج ذیل ہیں۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کا احرام حج کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا صرف ہمارے لیے مخصوص تھا۔ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لیے بھی اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنا حج عمرہ میں تبدیل کرے۔ یہ رخصت صرف اور صرف رسول اللہ ﷺ

عن ابی ذر انه قال كان فسخ الحج من رسول الله ﷺ لما خاصة. عن ابی ذر قال لم يكن لاحد بعدنا ان يجعل حجة في عمرة ابها كانت وحصة لنا اصحاب محمد ﷺ. عن يزيد بن شريك قلنا لابي ذر كيف تمتع رسول الله ﷺ وانتم

معه لقال ما اتمم وذاک انما ذاک شیء وخص لنا
فيه
(رد المحتار ج ۲ ص ۲۹۹ فصل العذر الثاني وهو
اختصاص ذکب بصحة)

کے صحابہ کرام کے لیے تھی۔ یزید بن شریک سے روایت ہے کہ ہم
نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا جب تم لوگ حضور
ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ نے کیسے تسبیح فرمایا؟ فرمایا تمہارے
لیے اس کی اجازت نہیں وہ تو صرف ہمیں رخصت دی گئی
تھی۔

عن الحارث بن بلال عن ابيه قال قلت
لرسول الله ﷺ افسخ الحج لنا خاصة ام
للناس عامة قال بل لنا خاصة.
(ز و معاد بدو شیعہ زرقانی ج ۲ ص ۳۲۱)

حارث بن بلال رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا
حج کا احرام باندھ کر اسے توڑنا (اور عمرہ کا احرام باندھ لینا) ہمارے
لیے مخصوص ہے یا سب لوگوں کے لیے ہے؟ فرمایا: بلکہ ہمارے
لیے مخصوص ہے۔

تاریخین کرام! ان تمام روایات سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان غنی اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما جس تسبیح سے روکتے تھے وہ حج کا
احرام باندھ کر پھر اسے توڑ کر اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھنا تھا۔ کیونکہ یہ امر صرف حضرات صحابہ کرام کے لیے مخصوص تھا عام لوگوں کو
ایسا کرنے کی اجازت نہ تھی۔ جب عام مسلمانوں کو اجازت نہ تھی تو ایسا کرنے والے کو نافرمانی ہو جاتا ہے اور اسی لیے بعض دفعہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس پر سختی سے عمل کرواتے تھے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۸۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عُمَرَ خَرَجَ فِي الْيَتَمَةِ مَعَهُ وَأَقَالَ إِنْ صُدِّدَتْ عَيْنُ
الْيَتَمِ صَغِيرًا كَمَا صَغُرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
قَالَ فَخَرَجَ فَأَهْلًا بِالْعُمَرَةِ وَسَارَ حَتَّى إِذَا ظَهَرَ عَلَى
ظَهْرِ الْبَيْتِ أَتَى النَّفْتَ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ مَا أَمَرُكُمْ إِلَّا
وَاحِدًا أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمَرَةِ
فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْيَتَمَاءَ طَافَ بِهِ أَوْ طَافَ بَيْنَ
الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ مَبْعًا مَبْعًا يَزِدُّ عَلَيْهِ وَرَأَى ذَلِكَ
مُخْبِرًا عَنْهُ وَأَهْدَى.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت
عمر اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قنہ کے دور میں عمرہ کرنے تشریف لے
گئے اور فرمایا اگر مجھے کعبہ پاک سے روک دیا گیا تو ہم وہی کعبہ
کریں گے جو رسول کریم ﷺ کی معیت میں ہم نے کیا تھا۔
فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تشریف لے گئے آپ نے عمرہ کا
احرام باندھا اور روانہ ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام بیداء
میں پہنچے آپ نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا اور فرمایا: حج اور
عمرہ کا معاملہ تقریباً ایک جیسا ہی ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں
نے عمرہ کے ساتھ اپنے اوپر حج بھی لازم کر لیا ہے پھر آپ تشریف
لے گئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے خانہ کعبہ آئے اور اس کا
طواف کیا اور صفاء و مردہ کے سات چکر گئے اس پر زیادتی نہ فرمائی
اور آپ نے یہی سمجھا کہ یہی کافی ہے اور قربانی دی۔

حاج بن یوسف نے دور خلافت میں حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ کی ٹھانی مقابلہ میں اس نے بہت سنا حق
خون بہایا حتیٰ کہ کعبہ پاک پر بھی پتھر پھینکے اور اس کی توہین کی گئی۔ اس ماحول میں جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے حج پہ
چنے کا ارادہ فرمایا تو آپ کے صاحبزادوں نے روکا کہ قنہ کا دور ہے اس لیے اب نہ جائیں۔ اس پر آپ نے فرمایا میں جاؤں گا
اگر مجھے خانہ کعبہ میں نہ جانے دیا گیا تو پھر وہی طریقہ اپناؤں گا جو رسول اللہ ﷺ نے ایسے وقت اپنایا تھا بہر حال آپ بغیر

رکاوٹ کے پہنچ گئے۔ راستہ میں آپ نے عمرہ کے ساتھ حج کو بھی ادا کرنے کی نیت کر کے اس پر اپنے ساتھیوں کو گواہ بنایا اس طرح آپ نے حج قرآن ادا فرمایا اور آپ نے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی ادا فرمائی۔ یہاں ہم احناف پر اعتراض ہوتا ہے کہ تم قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی واجب کہتے ہو لہذا تمہارا یہ کہنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کے خلاف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کو کافی قرار دینا یہ چند صحابہ کرام کا نظریہ ہے۔ اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ قرآن پر طواف اور سعی دو مرتبہ کرنے لازماً ہیں۔ یہی مسلک حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ امام نووی نے ”مسلم شریف“ کی شرح میں ج ۱ ص ۳۸۷ پر اسے نقل کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کی تائید میں احادیث ذکر کی ہیں۔

عن زیاد بن مالک ان علیاً وابن مسعود رضى الله عنهم قال في القارن يطوف طوافين. عن الحسن بن علي قال اذا قرنت بين الحج والعمرة فطف طوافين واسمعيين. عن ابراهيم وعن اسماعيل عن الشعبي قال لا يطوف طوافين وسعي سعيين عن ابي جعفر قال القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين. عن ابراهيم في القارن قال طوافان وسعيان (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۳۲۵ فی القارن من قال طوف طوافین مطبوخ دارۃ القرآن کراچی)

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم دونوں فرماتے ہیں کہ قارن کے لیے دو طواف ہیں۔ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جب تو قرآن کرے یعنی حج اور عمرہ کو ملا کر ادا کرے تو دو مرتبہ طواف کر اور دو ہی مرتبہ سعی کر۔ جناب ابراہیم اور اسماعیل جناب شعبی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے قارن کے حلقہ فرمایا کہ دو مرتبہ سعی کرے۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرے گا۔ قارن کے بارے میں جناب ابراہیم سے ہے کہ اس پر دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا ہے۔

عن علی بن ابي طالب رضى الله عنه قال اذا هللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافين واسمعيين سعيين بالصفا والمروة قال منصور فنفقت محابدا وهو يعني بطواف واحد لمن قرن فحدثه بهذا الحديث فقال لو كنت سمعت لم افقت الا بطوافين واما بعد اليوم فلا افتي الا بهما قال محمد وبهذا ماخذ وهو قول ابي حنيفة ورحمة الله عليه.

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ جب توح حج اور عمرہ دونوں کا اہرام باندھے تو ان دونوں کے لیے دو مرتبہ طواف کعبہ اور دو مرتبہ صفا و مروہ کی سعی کرنا۔ منصور بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت مجاہد سے ملا۔ آپ قارن کے لیے ایک طواف کرنے کا فتویٰ دیتے تھے۔ میں نے انہیں یہ روایت سنائی کہنے لگے اگر میں نے یہ روایت پہلے سے سن رکھی ہوتی تو میں یقیناً دو ہی طواف کرنے کا فتویٰ دیتا مگر حال آج کے بعد میں دو طواف کرنے کا ہی فتویٰ دوں گا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ راوی پر عمل ہے ۶۰ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قال محاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي وشعبي ومحمد بن علي بن حسين والنخعي والاوزاعي والثوري والاسود بن يزيد والحسن بن حسي وحمد بن سلمة وحماد ابن سليمان والحكم بن عبيدة وزيد بن مالك وابن شبرمة وابن ابي ليلى واسو حيفة واصحابه لا يلبد للقارن من طوافين

جناب مجاہد، جابر بن زید، شریح القاضي، شعبی، محمد بن علی بن حسین، نخعی، اوزاعی، ثوری، اسود بن یزید، حسن بن حسی، حماد بن سلمہ، حماد بن سلیمان، حکم بن عیینہ، زیاد بن مالک، ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سبھی کہتے ہیں کہ قارن کو دو طواف اور دو مرتبہ سعی لازم ہے۔ یہی بات حضرت عمر، علی المرتضیٰ، آپ کے دونوں صاحبزادے حسن و حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم کہتے

وسعين وحكى ذلك عن ابن عمر وعلى وابيه الحسن والحسين وابن مسعود رضى الله عنهم ورواية عن احمد وروى مجاهد عن ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة وقال ميلهما واحد وطاف لهما طوافين وسعى لهما سبعين وقال هكذا راي رسول الله ﷺ وكذا عن العلقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال طاف رسول الله ﷺ لعمرة وحجته طوافين وسعى سبعين وابوبكر وعمر وعلى .

(عمدة غاری شرح البخاری ج ۹ ص ۸۴ باب کیف تحمل الحائض)

ہیں۔ امام احمد سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔ جناب مجاہد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج اور عمرہ دونوں حج کیے اور فرمایا ان دونوں کا طریقہ ایک ہی ہے۔ ان دونوں نے دو مرتبہ طواف کیا اور دو مرتبہ سعی کی اور فرمایا کہ میں نے اسی طرح رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ آپ نے حج اور عمرہ دونوں اکٹھے کیے اور اسی طرح کیا (دو طواف اور دو مرتبہ سعی) پھر فرمایا اسی طرح میں نے رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا۔ اسی طرح جناب علقمہ بھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمرہ کا ایک طواف اور حج کا ایک طواف اور دونوں کی دو مرتبہ سعی فرمائی۔ حضرت ابوبکر صدیق و عمر بن خطاب اور علی المرتضیٰ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی طریقہ اور عمل تھا۔

لحمہ فکر یہ: رویت متعددہ اور بکثرت صحابہ کرام اور تابعین کا عمل یہ ثابت کرتا ہے کہ حج قرآن میں دو (۲) مرتبہ طواف اور دو (۲) مرتبہ سعی ہے اور حضور ﷺ سے بھی یہی ثابت ہے لہذا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قارن ہونے کی حالت میں ایک طواف اور ایک سعی کرنا جو موطا امام محمد کی زیر بحث حدیث میں ہے وہ یا تو قابل عمل نہیں کیونکہ خود ان سے ہی کتاب الادا میں منقول ہے۔ (جو آپ پڑھ چکے ہیں) کہ انہوں نے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کی اور اسے حضور ﷺ کا عمل بیان فرمایا یا پھر اس کی تاویل کی جائے گی وہ یہ کہ آپ نے ہر ایک کے لیے ایک ایک طواف اور ایک ایک سعی کی۔ بہر حال تاویل کے بغیر روایت مذکورہ ناقابل عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روایت مذکورہ کے بعد آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہیں لکھا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے بلکہ آپ نے کتاب الادا کی روایت ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ ہمارا عمل اور امام ابوحنیفہ کا عمل ہے کیونکہ یہاں قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت تھا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں صدقہ بن یسار کی نے بتایا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا۔ ہم ان کے پاس آٹھویں ذوالحجہ سے دو یا تین دن قبل حاضر ہوئے آپ کے پاس بہت سے لوگ مختلف مسائل دریافت کرنے آ رہے تھے۔ اس میں ایک یعنی جنس آیا جس کے سر کے بال پر آمندہ تھے کہنے لگا اے ابوعبدالرحمن! میں نے اپنے بال گوندھ لیے ہیں اور صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے۔ اس بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تو نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اگر میں وہاں تیرے پاس ہوتا تو میں تجھے حج اور عمرہ دونوں کا

۳۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ يَالْمَكِّيُّ قَالَتْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَدَخَلْنَا عَلَيْهِ قُلْتُ يَوْمَ الشَّرِيعَةِ يَسْتَوِيَانِ أَوَّلَهُ وَدَخَلَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَسْأَلُونَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ قُلْتُ الرَّائِسُ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي هَضَمْتُ رَأْسِي وَأَخْرَمْتُ بِعُمْرَةٍ مُفْرَدَةٍ فَمَاذَا تَأْمُرُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ كَوُلِّمْتُ مَعَكَ حِينَ أَخْرَمْتُ لَا مَزْمُكَ أَنْ تَهْلَ بِهِمَا جَمِيعًا فَإِذَا قَدِمْتَ طَلَفْتَ بِالْيَمَنِ وَالنِّسَاءِ وَالْمَرْوَةِ وَكُنْتُ عَلَى حِجْرٍ أَيْكَ لَا تَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى تَحِلَّ مِنْهُمَا

جَمِيعًا يَوْمَ النَّحْرِ وَنَحَرُ هَذِيكَ وَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ
حَدَّثَنَا تَطَائِرٌ مِنْ شُعْرُكَ وَهَذَا لَقَاءُ لِي امْرَأَةٍ لِي
الْيَسْبُ وَمَا هَذِيكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ هَذِيكَ نَفْسًا
كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُ هَذِيكَ قَالَ ثُمَّ سَكَتَ ابْنُ عُمَرَ حَتَّى
إِذَا أَرَدْنَا الْخُرُوجَ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا شَاةً
لَكَانَ أَرَى أَنْ أَذْبَحَهَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصُومَ.

احرام باندھنے کا کہا پھر جب توبیت شد شریف میں آتا طواف کرتا
اور مناد مردہ کی سنی کرتا اور توبہ دستور اپنے احرام میں ہوتا۔ تیرے
لیے یوم النحر سے قبل کوئی بھی چیز حلال نہ ہوتی تو اپنے ہاتھ سے
قربانی کرتا۔ حضرت ابن عمر نے اسے فرمایا اپنے گوندھے باؤں کو
کتر واڈا والود قربانی دے دو۔ گھر میں سے ایک عورت نے پوچھا
ہدی کیا ہوتی ہے اے ابوعبدالرحمن! آپ نے فرمایا س کی قربانی۔
عورت نے تم مرتبہ پوچھا۔ آپ نے تم مرتبہ یہی جواب دیا پھر
حضرت ابن عمر خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے وہاں سے آنے
کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: خدا کی قسم! اگر مجھے ذبح کرنے کے
لیے کوئی بکری مل جائے تو میرے نزدیک اس کا ذبح کرنا روزہ
رکھنے سے افضل ہے۔

قَالَ مُحَقِّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ الْقِرَانَ الْفَضْلَ كَمَا قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَإِذَا كَانَتِ الْعُمُورَةُ وَقَدْ حَضَرَ الْحَجُّ
فَطَافَ لَهَا وَسَعَى فَلْيَقْصِرْ ثُمَّ يُحْجِرْ بِالنَّحْرِ فَإِذَا كَانَ
يَوْمَ النَّحْرِ حَلَقَ وَشَاةً تُحْرَبُ كَمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عُمَرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ
فَقَّهَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ قرآن فضل ہے جیسا
کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا پھر جب عمرہ کا حرام باندھ کر تمتع
کا ارادہ کرے تو طواف اور سعی کر کے بال کتر دے پھر حج کے لیے
نئے سرے سے احرام باندھے۔ عید کے دن (یوم نحر) حق کر کے
یعنی سرمندہ کر ایک بکری ذبح کرنا بھی درست اور جائز ہے جیسا
کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ یہی امام ابوحنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک درقول ہے۔
روایت مذکورہ میں قرآن افضل ہونے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حج تمتع کا بھی طریقہ بتلایا گیا ہے۔ سائل کو حضرت عبد
اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اگر بوقت احرام میں تیرے پاس ہوتا تو تجھے صرف عمرہ کا احرام باندھنے کی بجائے قرن کا احرام
باندھنے کا حکم دیتا لیکن اب چونکہ عمرہ کا احرام باندھ کر تو طواف بھی کر چکا ہے بلکہ مناد مردہ کی سنی سے بھی قادر ہو گیا ہے لہذا قرن کی
اب کوئی صورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرآن ان دونوں باتوں سے قبل احرام باندھنے کی صورت میں ہو سکتا ہے۔ اب عمرہ سے ذریعہ ہو
جا اور اپنے سر کے بال اتار کر احرام کھول دے اس کے بعد دوبارہ حج کا احرام باندھ کر حج تمتع کر لے جس کے آخر میں تجھے قربانی دینا
پڑے گی۔ آپ نے جب قربانی دینے کا اسے حکم دیا تو یقیناً اسے حج تمتع کرنے پر ارادہ کیا ہوگا۔ ورنہ صرف عمرہ کرنے والے کو قربانی
نہیں کرنا پڑتی۔ اس سے حج تمتع کرنے کا طریقہ بھی معلوم ہو گیا اور افضلیت قرآن بھی واضح ہو گئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ
نے اس روایت کے آخر میں اپنا اور اپنے مسلک کے فقہاء کرام کا قول ذکر فرمایا کہ ”قرآن“ تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔

۳۸۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ مُحَقِّدَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَوَافِلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ وَالصَّحَّاحَ بْنَ
قَبِيْسٍ عَامَ حَجَّةٍ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَهُمَا يَذْكُرَانِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ محمد
بن عبداللہ بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب نے ہم سے بیان کیا
کہ انہوں نے سعد بن ابی وقاص اور صحاح بن قیس سے حضرت
امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حج کرنے کے دوران بائیں گت گوتی۔

وہ یہ مذاکرہ کر رہے تھے کہ تمتع (قرآن) کیا ہے؟ جناب ضحاک نے کہا کہ تمتع (قرآن) وہی کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بے خبر ہو۔ اس پر حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا تم نے بہت بری بات کہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا۔

امام محمد کہتے ہیں قرآن ہمارے نزدیک اکلیہ حج اور اکلیہ عمرہ سے افضل ہے۔ جب کوئی حج قرآن کا ارادہ کرے تو اسے بیت اللہ شریف کے دو طواف اپنے عمرہ اور حج کے لیے کرنے چاہیں اور صفا و مروہ کے درمیان دو دفعہ سعی کرنی چاہیے یہ فعل ہمارے نزدیک ایک مرتبہ طواف کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے اور یہ بات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہے۔ آپ نے قرآن کرنے والے کو دو مرتبہ طواف کرنے اور دو مرتبہ سعی کرنے کا حکم دیا تھا۔ ہمارا اس پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ضحاک بن قیس میں جو گفتگو ہوئی اور جناب ضحاک نے جس تمتع پر اعتراض کیا۔ اس میں دو باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔ ایک یہ کہ اس تمتع سے مراد نفوی تمتع ہے یعنی عمرہ اور حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھ کر دونوں ادا کرتا۔ دوسری بات یہ کہ حضرت ضحاک نے جس تمتع یعنی قرآن پر اعتراض کیا اس کی صورت وہی ہے جو ہم حضرت عثمان اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم کے قول کی تشریح میں عرض کر چکے ہیں یعنی حج کا احرام باندھ کر اسے توڑ دینا اور اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا جس بات کی قرآن کریم میں انصلیت اور حضور ﷺ کا عمل اس کی تائید میں موجود ہے۔ اس کی تائید نہیں کی بلکہ جو صحیح طریقہ چاری و ساری ہے اس کا ذکر فرمایا اس لیے دونوں کی گفتگو میں جو بظاہر تضاد نظر آتا تھا وہ نہیں ہے۔ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حسب سابق قرآن کی انصلیت بیان فرمائی اور ساتھ ہی ان لوگوں کی تردید بھی کی جو قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کا قول کرتے ہیں۔ آپ نے اس پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول پیش فرمایا۔ مختصر یہ کہ قرآن میں چونکہ ایک ہی احرام میں دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سعی کرنے کا اعزاز حاصل ہوتا ہے جو حج مفرد اور عمرہ میں نہیں اس لیے یہ ان دونوں سے بہرہ ور نہیں ہے اور یہی تمام احناف اور فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فاصلا کیا کرو۔ اس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنا حج مکمل کرے گا اور عمرہ بھی پورا کر لے گا۔ طریقہ یہ ہے کہ حج کے پہنچنے کے سوا عمرہ کرے۔

امام محمد کہتے ہیں آدمی عمرہ ادا کر لینے کے بعد واپس بل و

أَنَّ الْمُتَعَةَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَقَالَ الضَّحَّاكُ بَيْنَ قَيْسٍ لَا يَضَعُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ جَهِلَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَنْتَسِ مَا قُلْتَ قَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَنَعَهَا مَعَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْقُرْآنُ عِنْدَنَا أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ بِالْحَجِّ وَالْفِرَادِ الْعُمْرَةِ فَإِذَا قَرَنَ طَافَ بِالْيُسْبِ لِعُمْرَتِهِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَطَافَ بِالْيُسْبِ لِحَجَّتِهِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ طَوَافَانِ وَسَعَى بَيْنَ أَحَبِّ دَلَيْنَا مِنْ طَوَافٍ وَاحِدٍ وَمَعْنَى ثَبَتَ ذَلِكَ بِمَا جَاءَ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَيْسَى طَلِيبٍ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمَرَ الْقَارِنَ يَطُوفُ الْفَتْنِ وَسَعْيَيْنِ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ يَتَعَمَّرُ الرَّجُلُ وَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ

عیال کے پاس اپنے گھر چلا جائے پھر واپس آکر حج کرے پھر اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ جائے تو اس طرح حج و عمرہ دو مختلف اور مستقل سفروں میں ادا کرنا قرآن سے افضل ہے لیکن حج مفرد سے، مکہ سے عمرہ کرنے سے اور مکہ گھر سے تیس کرنے سے قرآن افضل ہے کیونکہ جب کوئی قرآن کرے گا تو اس کا عمرہ اور اس کا حج دونوں اس کے اپنے شہر سے ہوگا اور تہج کی صورت میں حج مکہ شریف سے ہوگا اور جب کوئی شخص صرف حج کرتا ہے تو اس کا عمرہ مکہ سے ہوگا اور قرآن افضل ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ در ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عمرہ اور حج کے درمیان فرق رکھنا چاہیے تاکہ دونوں کے لیے دوہری مشقت برداشت کرنا پڑے۔ یہ مشقت چونکہ حج تہج اور مفرد سے بڑھ کر ہے اس لیے قرآن ان دونوں سے افضل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیان کردہ طریقہ کے مطابق جبکہ ایک شخص حج کے مہینوں کے سوا عمرہ ادا کرتا ہے پھر مکہ لوٹ جاتا ہے پھر اسی سال حج بھی کرتا ہے چونکہ اس نے حج اور عمرہ کے لیے دو مستقل سفر اختیار کیے اس لیے اس کی افغلیت بڑھ گئی۔ آپ کی اس سے یہ مراد نہیں کہ اس طرح کرنے سے حج تہج ہوتا ہے کیونکہ حج تہج کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں ادا ہو اور عمرہ کے بعد اور حج کرنے سے قبل درمیانی مدت میں واپس گھر نہ لوٹا جائے۔ اگر یہ شرائط نہ پائی گئیں تو حج تہج نہیں ہوگا۔ اس کی تفصیل اور توضیح مختلف روایات میں موجود ہے۔

امام ابو حنیفہ نے ہمیں جناب حماد سے وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب کسی شخص نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں کے سوا یا نہ تھا پھر عمرہ کرنے کے بعد وہ مکہ میں مقیم رہا یہاں تک کہ حج کیا یا مقیم نہ رہا بلکہ عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال کے پاس گھر آ گیا پھر دوبارہ حج کیا تو ایسا شخص حجتہ نہیں ہے اور جب کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں ہی یا نہ تھا پھر عمرہ کر لینے کے بعد واپس گھر آ گیا پھر حج کیا تو یہ بھی حجتہ نہیں ہے اور جب کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کیا پھر مکہ شریف میں ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ اس نے حج کیا تو یہ شخص متہج ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ان تمام مسائل پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

محمد بن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
فی الرجل اذا اهل بالعمرة في غير اشهر الحج ثم
اقام حتى يحج او رجع الى اهله ثم حج فليس
بمتمتع واذا اهل بالعمرة في اشهر الحج ثم رجع
الى اهله ثم حج فليس بمتمتع واذا احتضر في اشهر
الحج ثم اقام حتى يحج فهو متمتع قال محمد
وبهذا كله ناخذ وهو قول ابي حنیفہ رحمۃ اللہ
علیہ

(کتاب الاثار منقولاً امام محمد ۶۹ مطبوعہ دار الفکران کراچی)

امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابو حنیفہ سے وہ حماد سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب تو حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے اور تو مکہ میں مستقل رہائش پذیر نہیں پھر تو

حدثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنیفہ عن
حماد عن ابراہیم انه قال اذا احرمت بالعمرة في
اشهر الحج وانت لست من اهل مكة ثم اقامت

عمرہ کے بعد وہیں مکہ شریف میں ٹھہر جاتا ہے یہاں تک کہ توجہ کرتا ہے تو توجہ متنع ہے اور تجھ پر جو آسانی سے قربانی مل سکے وہ دینا لازمی ہے اور اگر نہ ملے تو پھر حج کے دنوں میں تین روزے رکھنا ہے وہ اس طرح کہ تیسرا روزہ نویں ذی الحجہ کو رکھا جائے گا اور اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کر کے گھر لوٹ آیا پھر اسی سال حج کا احرام باندھ کر حج کر یا تو یہ شخص متنع نہیں ہوگا اور نہ ہی اس پر قربانی دینا لازم ہے۔ امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابو حنیفہ سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی شخص نے حج کے مہینوں کے سوا عمرہ کا احرام باندھا اور طواف عمرہ اس نے حج کے مہینوں میں کیا پھر عمرہ ادا کر کے مکہ شریف میں ہی ٹھہر گیا حتیٰ کہ اسی سال حج بھی کیا تو یہ بھی متنع ہے امام ابو یوسف نے یہ روایت اپنے آثار میں ص ۱۰۲ پر بیان فرمائی۔

مذکورہ روایات میں حج تمتع کے لیے وہی دو شرائط ذکر کی گئیں جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں پہلی ہے کہ حج تمتع کا عمرہ حج کے مہینوں میں ہی ادا کیا جائے خواہ اس کا احرام پہلے ہی باندھا لیا ہو اور دوسری یہ کہ عمرہ کرنے کے بعد گھر واپس نہ لوٹا جائے بلکہ مکہ شریف میں رہ کر اسی سال حج بھی کر لیا جائے۔ حج تمتع کی ان شرائط کے پیش نظر موطا کی زیر بحث حدیث میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب اور واضح ہو جاتا ہے کہ آپ جو صورت بیان فرما رہے ہیں وہ نہ تو حج قرآن اصطلاحی ہے اور نہ ہی حج تمتع بلکہ دو مختلف سفروں میں عمرہ اور حج ادا کرتا ہے جبکہ حج قرآن میں عمرہ اور حج کے لیے ایک ہی سفر ہوتا ہے اور حج تمتع کے لیے اصل سفر عمرہ کے لیے تھا، ساتھ ہی کسی سال حج بھی کر لیا تو اب چونکہ مشقت کے اعتبار سے ہے اس لیے حضرت عمر بن خطاب کا بتلایا ہوا طریقہ قرآن سے بھی افضل ہے اور قرآن بقیہ دو طریقوں (تمتع، مفرد حج) سے افضل ہے کیونکہ قرآن احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھتا ہے درہ حرام یا گھر سے یا کم از کم میقات سے اکٹھا باندھا جاتا ہے۔ عمرہ اور حج کے درمیان احرام کھول نہیں جاتا لیکن حج تمتع میں احرام صرف عمرہ کا باندھا گیا پھر عمرہ کی ادا ہو گئی کے بعد بغیر احرام مکہ میں رہائش رکھی اور حج کے لیے نئے سرے سے مکہ سے ہی احرام باندھا۔ ان دونوں میں زیادہ مشقت بہر حال قرآن میں ہے لہذا قرآن، تمتع سے افضل ہے اور حج مفرد کرنے والا جب عمرہ کرتا ہے تو وہ عمرہ ہی ہوتا ہے کیونکہ حج قرآن اور تمتع نہیں کرتا لہذا حج مفرد سے بھی قرآن افضل ہوا۔ غلام یہ کہ حج کی جن اقسام ہیں اور ان میں انفضلیت کی ترتیب احناف کے نزدیک اس طرح ہے کہ سب سے افضل قرآن پھر تمتع اور پھر حج مفرد۔

فاعتصروا یا اولی الامصار

گھر سے قربانی کا جانور بھیجنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم نے بتایا کہ عبد الرحمن کی صاحبزادی عمرہ سے بتایا کہ زید بن ابی سفیان نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف لکھ

حتى یصح فانت متنع وعلیک ما استیسر من الہدی لمن لم یجد فصیاماً للقاء فی الحج اخرھا یوم عرفة وان ہو اهل بالعمرة فی اشھر الحج ثم رجع الی اہلہ ثم اهل من عامہ ذالک لحج یکن متنعاً ولم یکن علیہ ہدی قال حدثنا یوسف عن ایسہ عن ابی حنیفہ عن ابراہیم انہ قال اذا اهل الرجل بالعمرة فی غیر اشھر الحج وطاف لھا فی اشھر الحج ثم اقام حتی یحج من عامہ فهو متنع۔
اخرجه الامام ابو یوسف ایضاً فی صفحہ ۱۰۲ من الآثار۔

(التحقیق بالموطا امام محمد ص ۵۳۸ ج ۲۰۲ المجلدین ابراہیم)

۱۵۵۔ بَابُ مَنْ أَهْدَى هَدْيًا وَهُوَ مَقِيمٌ
۳۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ كَتَبَ إِلَى

بیجا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ جس نے ہدی بھیج دی تو اس پر ہر وہ چیز حرام ہوگئی جو حج کرنے والے پر ہوتی ہے۔ میں نے بھی ہدی بھیجی ہے لہذا آپ پر نفی لکھ کر بتا دیں یا کسی کے ہاتھ کہلا بھیجیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا مسئلہ وہ نہیں جو ابن عباس نے بتایا ہے۔ میں نے حضور ﷺ کی ہدی کے بچے خود اپنے ہاتھوں سے بٹے تھے پھر حضور ﷺ نے اپنے دست اقدس سے انہیں قربانی کے جانوروں کے گلے میں ڈالا اور میرے والد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ انہیں روانہ کر دیا پھر اس کے بعد حضور ﷺ پر کوئی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دی تھی یہاں تک ہدی کو ذبح کیا گیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ حرام اس شخص پر ہوتی ہے جو اپنی ہدی کے ساتھ مکہ کا ارادہ کر کے چل پڑے۔ اس نے بدعت بھی بیجا ہو اور اسے قلاوہ بھی ڈالا ہو تو اسے حج کرنے وارتب محرم ہو گا جب وہ اپنی قربانی کے پیچھے جانے والے جانور کے ساتھ جانب مکہ روانہ ہو خواہ اس کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ ادا کرنے کا قصد ہو اور اگر وہ جانور بھیج کر خود اہل و عیال کے ساتھ مقیم ہے تو وہ محرم نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی اشیاء سے اس پر کوئی چیز حرام نہ ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مابین قربانی کا جانور بھیجنے والے شخص کے محرم ہونے میں اختلاف بیان ہوا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ مسئلہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نظریہ کو اپنا مسلک قرار دیا ہے۔ یعنی قربانی کے جانور کے گلے میں پٹ ڈال کر بھیج دینے والا محرم نہیں ہوتا بلکہ اس وقت محرم نہ ہوگا جب خود بھی جانب مکہ شریف اس جانور کے ساتھ چل پڑے۔

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اسی روایت کے تحت ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں لکھتے ہیں۔

روایت مذکورہ سے اس کے امر کا جواز ملتا ہے کہ احرام باندھنے سے قبل قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالنا ورنہ شعر کرتا درست ہے۔ علامہ ابن بطا رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اپنے ساتھ قربانی کا جانور بھی لے کر وہ میقات پر پہنچ کر اس کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور یہی ایسے شخص کے لیے مستحب ہے کہ وہ احرام میقات سے باندھے۔ وہ نبی وہ شخص جس نے بیت اللہ شریف ہدی بھیجنے کا ارادہ کیا لیکن حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا وہ اپنے شہر میں مقیم ہے اس کے لیے بھی جائز ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور وہیں شہر میں اس کا اشعار کرے پھر روانہ کر دے جیسا کہ حضور ﷺ نے قلاوہ ڈال کر قربانی کے جانور کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ اس پر حضور ﷺ نے اپنے اصحاب کو

عَلَيْشَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ أَهْدَى هَذِيحًا حَرُمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ وَلَمْ يَنْتَهِ بِهَذِيحٍ مَا كُنِيَ إِلَى بَأْسِ رِبِّكَ أَوْ مَرِيٍّ صَاحِبِ الْهَدْيِ قَالَتْ عُمَرُو قَالَتْ عَلِيْشَةُ لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَا قَالَتْ فَلَا يَنْدِي هَدْيِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيَدِي ثُمَّ قَلَعَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِدُهُ وَنَعَتْ بِهَا مَعَ ابْنِي ثُمَّ لَمْ يَحْرُمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ كَانَ أَحَلَّهُ اللَّهُ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيِ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَحْنُ وَإِنَّمَا يَحْرُمُ عَلَى الَّذِي يَتَوَخَّاهُ مَعَ هَذِيحِهِ يُرِيدُ مَكَّةَ وَقَدْ سَأَلَ يَدْنَهُ وَقَلَعَهَا فَلَهَا يَكُونُ مُحْرِمًا حِينَ يَتَوَخَّاهُ مَعَ يَدْنِهِ الْمَقْلَعَةِ بِمَا أَرَادَ مَعَ حَجِّهِ أَوْ عُمْرَةٍ قَالَتْ إِذَا كَانَ مُقِيمًا فِي أَهْلِهِ لَمْ يَكُنْ مُحْرِمًا وَ لَمْ يَحْرُمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ حَلَّ لَهُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِي حَنِيفَةَ وَحُمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ

واجب نہیں کیا تھا لہذا حرم دالی کوئی چیز بھی حرام نہ ہوئی۔ یہی مسلک حقیقان کرام کی جماعت کا ہے۔ امام مالک، ابو حنیفہ، اوزاعی، ثوری، شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور سب کا یہی مسلک ہے اور ان حضرات نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کو قبول نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۷۰ باب من اشعر وتلاذی اخلیہ ثم احرم کتاب الحج مطبوعہ بیروت)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فتویٰ پر صرف استناف کا ہی عمل نہیں بلکہ ائمہ مجتہدین اور طویل القدر تابعین کرام کا بھی یہی قول ہے۔ اسی پر سب کا اجتماع ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۱۵۶۔ بَابُ تَقْلِيدِ الْبَدَنِ وَ أَشْعَارِهَا

قربانی کے جانور کے گلے میں پٹہ ڈالنا اور اونٹ کی کوہان زخمی کرنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ جب مدینہ منورہ سے ہدی (قربانی کا جانور) بھیجتا چاہتے تو اس کے گلے میں پٹہ ڈال دیا اور اس میں ڈالتے۔ وہیں اونٹ کی کوہان کو زخم لگاتے پھر اس کا قلاوہ ڈالتے اور یہ ایک ہی جگہ کرتے آپ اس وقت جانب کعبہ متوجہ ہوتے دخول کا قلاوہ ڈالتے اور اونٹ کی کوہان یا ناکس جانب سے زخمی کرتے پھر آپ ساتھ ساتھ چل پڑتے یہاں تک کہ تمام لوگوں کے ساتھ میدان عرفات میں آپ بھی توقف فرماتے پھر لوگوں کے ساتھ وہاں سے چل پڑتے یہاں تک کہ جب قربانی کے دن یعنی ذی الحج کی دس تاریخ کو منیٰ میں تشریف لائے تو سر منڈوانے یا (بال) کھردانے سے قبل اسے قربان کر دیتے۔ آپ خود اپنے ہاتھوں سے ذبح کرتے ان کی صفیں بناتے اور جانب قبلہ ان کا منہ کرتے پھر ذبح کرنے کے بعد خود کھاتے اور لوگوں کو بھی کھلاتے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنے قربانی کے جانور (اونٹ) کی کوہان کو زخمی کرنے کے لیے چیرتے تو بسم اللہ واللہ اکبر پڑھتے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے قربانی کے اونٹ کی ناکس طرف زخم لگایا کرتے تھے۔ ہاں اگر وہ انتہائی سخت ہوتی اور ہڈیوں کے ساتھ ملی ہونے کی وجہ سے اسے زخم لگانا دشوار ہو جاتا تو آپ دائیں جانب کوہان میں زخم لگاتے اور جب اشعار کا ارادہ فرماتے تو اونٹ کا منہ قبلہ کی طرف پھیر دیتے پھر جب اشعار شروع کرتے تو بسم اللہ

۳۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَهْدَى هَدْيًا مِنَ الْمَدِينَةِ فَلَهُدَا وَأَشْعَرَهُ يَدِي الْحَلِيفَةِ يَقْلِدُهُ قَبْلَ أَنْ يُشْعِرَهُ وَذَلِكَ لِئَلَّا يَكُنْ وَاحِدًا وَهُوَ مُوَجَّهٌ إِلَى الْقِبْلَةِ يَقْلِدُهُ بِنَعْلَيْهِ وَيُشْعِرُهُ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ يَسَاقُ مَعَهُ حَتَّى يَوْقِفَ بِهِ مَعَ النَّاسِ بِعَرَفَةَ ثُمَّ يَدْفَعُ بِهِ مَعَهُمْ إِذَا دَفَعُوا فَإِذَا قَدِمَ مِنْ عَرَفَةَ يَوْمَ النَّحْرِ نَحَرَهُ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ أَوْ يَقَصِّرَ وَكَانَ يَنْحَرُ هَدْيَهُ يَدِيهِ يَصْفَحُهُنَّ قِيَامًا وَيُوجِّهُهُنَّ إِلَى الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَأْكُلُ وَيَطْعُمُ.

۳۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا وَخَذَ مِنْ شَتَامِ بَدَنِيهِ وَهُوَ يُشْعِرُهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

۳۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُشْعِرُ بَدَنَهُ فِي الْحَقِ الْأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَعًا بِأَمْقَرَةٍ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَدْخُلَ بَيْنَهُمَا أَشْعَرَ مِنَ الْحَقِ الْأَيْمَنِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُشْعِرَهَا وَجَّهَهَا إِلَى الْقِبْلَةِ قَالَ إِذَا أَشْعَرَهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَكَانَ يُشْعِرُهَا يَدِيهِ وَيَصْفَحُهَا يَدِيهِ قِيَامًا.

واللہ اکبر پڑھ لیتے۔ آپ اپنے ہاتھ سے اشعار بھی کرتے تھے اور

کھڑے اونٹ کو ذبح بھی کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں پتہ ڈالنا اسے ذبح کرنے سے بہتر ہے اور ذبح کرنا بھی اچھی بات ہے اور اشعار بائیں جانب میں کرنا چاہیے۔ ہاں اگر وہ سخت اور بڑیوں سے ملی ہوئی ہو اور اس میں دھم گانے کا کوئی طریقہ کار مگر نہ ہوتا ہو تو پھر دائیں طرف اور بائیں طرف اشعار کرنا درست ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ التَّحْفَةُ الْفَصْلُ مِنَ
الْإِشْعَارِ وَالْإِشْعَارُ حَسَنٌ وَالْإِشْعَارُ مِنَ الْجَانِبِ
الْأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَعَابًا مَقْرُونَةً لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ
يَذْهَبَ بَيْنَهُمَا فَلْيُشَوِّرْ هَا مِنْ الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ
وَالْأَيْمَنِ.

اس باب میں اونٹ کو اشعار کرنے کا مسئلہ بیان ہوا ہے۔ احناف کے نزدیک یہ فعل جائز اور مباح ہے یعنی اسے سنت نہیں سمجھتے۔ اشعار کرنے کے بارے میں احادیث مبارکہ میں اختیار دیا گیا ہے کہ کر لو تب بھی اور نہ کر تو تب بھی دونوں طرح کا اختیار ہے۔

عَنْ لَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَطَاءٍ وَطَاوُسٍ وَمَجَاهِدٍ قَالُوا
أَشْعَرَ الْهَدْيِ أَنْ شَنَّتْ وَأَنْ شَنَّتْ فَلَا تَشْعُرُ. عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَرْسَلَتْ إِلَيْهَا أَشْعَرَ يَمِينِ
الْبَيْتَةِ فَقَالَتْ أَنْ شَنَّتْ أَمَّا تَشْعُرُ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّهُ بَدْعٌ.
(مصنف ابن أبي شيبة ج ۳ ص ۱۶۱) حواصِل فی الاشعار واجب
اولا رازة القران (کراچی)

جناب لیس رحمۃ اللہ علیہ حضرت عطاء طوؤس اور مجاہد سے بیان کرتے ہیں کہ ان سب نے فرمایا۔ تمہاری مرضی ہے اگر چاہتے ہو تو اشعار کر لو اور اگر چاہتے ہو تو نہ کرو۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک آدمی بھیجا گیا تاکہ دریافت کرے کہ کیا آپ بدنہ کا اشعار کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: اگر تو چاہتا ہے تو اشعار کر لے۔ اشعار اس لیے ہے تاکہ پتہ چل جائے کہ یہ اونٹ قربانی کے لیے ہے۔

غلط فہمی پر مبنی اعتراض

جیسا کہ اوپر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اشعار سنت نہیں بلکہ کر لے تو مباح ہے اور نہ بھی کرے تو کوئی گناہ نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اختلاف کرنا ذکر نہیں فرمایا جس سے صاف ظاہر کہ اشعار کی مباحیت ان کے نزدیک بھی مسلم ہے کیونکہ اگر وہ اسے ناجائز فرماتے تو امام محمد اس کی صراحت کر دیتے جیسا کہ ان کا طریقہ ہے لیکن ابن حزم نے ”مکملی“ ج ۷ ص ۱۱۱-۱۱۲ پر امام اعظم رضی اللہ عنہ پر نہایت رکیک حملہ کیا اور ان کا مسلک اشعار کے بارے میں یہ سمجھ کر اعتراض کیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اشعار ایک طرح کا مثلہ ہے اور مثلہ بہر حال ممنوع ہے۔ ابن حزم کی عمارت کا کچھ ترجمہ اس طرح ہے۔

دو قیامتوں میں سے سب سے بڑی قیامت یہ ہے کہ جس کام کو حضور ﷺ نے منس نفیس کیا ہو اسے مثلہ کہا جائے۔ ہر اس عقل پر افسوس ہے جو رسول اللہ ﷺ کے حکم کا تقاب کرتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا ہے ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔

ابن حزم کی اس خیالی تصویر اور بلا تحقیق بات پر حاشیہ آرائی کا علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں جواب دیا۔

فَلَمْ يَلَمْ هَذَا سَفَاهَةً وَقِلَّةَ حَيَاءٍ لَأَنَّ الطَّحَاوِيَّ

میں کہتا ہوں کہ ابن حزم کا قول نری بے وقوفی اور حیا کی کمی کا

الذی هو اعلم الناس بمذاهب الفقهاء ولا سيما
بمذهب ابی حنیفہ لم یکره اصل الاشعار ولا کونه
سنه وانما کره ما یفعل علی وجه یخاف منه
هلاکها لسرایة الجرح لا سيما فی احد الحجاز مع
الطعن باللسان او الشفرة فاراد سد الباب علی
العامه لانهم لا یراون الحدیث ذالک واما من وقف
علی الحدیث قطع الجلد دون اللحم فلا یکرهه.

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵-۳۶ من ساق البدن ص ۲)

آئینہ دار ہے کیونکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ وہ شخص ہیں جو تمام فقہاء
کرام کے مذاہب کو عموماً اور بالخصوص امام ابوحنیفہ کے مذہب کو
سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ انہوں نے اصل اشعار کو کردہ
نہیں کہا اور نہ ہی اس کی سنیٹ کا قول کہا ہے۔ ہاں یہ بات
نا پسند یہ کہی ہے کہ جو لوگ اشعار اس بے دردی سے کرتے ہیں کہ
جس سے جانور کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو جائے اور زخم بہت گہرا
لگائیں۔ خاص کر نیزہ یا چھری وغیرہ سے غیر محتاط طریقہ سے زخم
لگاتا۔ تو آپ (امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے) عام لوگوں کے اس
غیر محتاط فعل کے سد باب کے لیے ایسا قول کیا ہے کیونکہ وہ اس
بارے میں زیادتی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لیکن وہ شخص جو زخم
لگانے میں حد سے تجاوز نہ کرے۔ صرف کھال کاٹنے اور گوشت
تک زخم نہ پہنچائے تو اس کی کراہت نہیں کہی۔

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ صفحہ پر مزید لکھا کہ امام کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ
اشعار کو مستحسن فرماتے تھے اور یہ روایت دوسری روایات کی نسبت زیادہ صحیح ہے۔ نیز لکھا کہ جو شخص اشعار کے مسئلہ میں امام ابوحنیفہ رضی
اللہ عنہ کا تعاقب کرتا ہے بلکہ جس نے بھی امام صاحب کے مسلک کو بیان کرنے کا ارادہ کیا تو ان تمام معترضین نے حد اعتدال کی
 بجائے تعصب کو اپنایا۔ اس طرح انہوں نے جلیل القدر امام کے بارے میں دوران کار باتیں کہیں جو انہیں کرنا زیب نہیں دیتی ہیں
 کیونکہ امام ابوحنیفہ کا مشہور مقولہ ہے کہ:

”لا اتبع الراي والقياس الا اذا لم اظفر بشئ من الكتاب والسنة والصحابة رضی اللہ عنہم۔ یعنی میں جب
تک کسی مسئلہ کو کتاب اللہ، سنت مصطفیٰ اور حضرات صحابہ کرام سے نہیں پالیتا ہوں۔ قیاس اور رائے کو دخل نہیں دیتا“ اور دوسری جگہ
حدیث میں آیا ہے اور زیر نظر مسئلہ میں حضرت عبد اللہ بن عباس، ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نے ہدی والے اشعار
کرنے اور نہ کرنے میں اختیار عطا فرمایا ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ دونوں جلیل القدر حضرات
اشعار کو نہ تو سنت قرار دیتے تھے اور نہ ہی مستحب۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ قربانی کے جانور (اونٹ) کے اشعار کے بارے میں مخالفین نے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے
میں فرضی نظریے پر جو لے دیے کہ وہ بالکل بے محل اور حقائق سے دور ہے۔ آپ صرف اٹاڑی اور حد سے تجاوز کرنے والوں کا راستہ
بند کرنا چاہتے ہیں۔ اگر اس قسم کی بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنا اور آپ کے مقلدین و معتقدین کو بغوت پر ابھارنا درست قرار دیا
جائے تو کیا ان لوگوں سے پوچھا جاسکتا ہے کہ اشعار میں حد سے تجاوز کرنے والوں نے اشعار کی آڑ میں جو ایک جاندار کو تکلیف دی
اور اس نے زبان پر ظلم کرنے میں کوئی پچکا پچکا محسوس نہ کی بلکہ حضور ﷺ کے عمل شریف کو اس زیادتی کے جواز کی دلیل بنایا وہ
اس ظلم کی کہیں حوصلہ افزائی کے مرتکب تو نہیں ہو رہے؟ بہر حال امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے صحیح روایت وہی ہے جو علامہ
کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کی وہ یہ کہ اشعار جائز ہے جبکہ اس کی حد میں رہتے ہوئے اسے کیا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قبل اہرام کھولتے وقت ایسی خوشبو لگائی جو مجھے سب سے بہتر ہے۔
ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں گویا
اب بھی حضور ﷺ کے اہرام باندھنے کے بعد آپ کی
مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں۔ راوی خف نے ”وہو
محرم“ کے لفظ نہیں کہے لیکن یہ کہا ہے کہ یہ خوشبو آپ کے اہرام
کی خوشبو تھی۔

امہ عن عائشة رضي الله عنها قالت طيبت رسول
الله ﷺ لحرمه حين احرم ولحله قبل ان
يفيضا بطيب ما وجدت. عن عائشة رضي الله عنها
قالت كاني انظر الى وبيض الطيب في مفرق رسول
الله ﷺ وهو محرم وكم يقل خلف وهو
محرم ولكنه قال ودالك طيب احرامه.
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۸) استحباب الطيب قبل الاحرام مطبوع

مطابع کرچی

اعتراض

بعض لوگوں نے مذکورہ روایات کے بارے میں دو طرح کی تائید کی ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا خوشبو استعمال فرمانا (اہرام سے
قبل) احرام کے لیے نہ تھا بلکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کے لیے تھا یعنی اپنی ازواج مطہرات کی خوش طبعی مقصود تھی نہ کہ احرام احرام
پیش نظر تھا۔ دوسری تائید یہ کہ مذکورہ خوشبو برائے نام تھی جو لگانے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد ختم ہو گئی یعنی احرام باندھنے سے قبل لگائی
لیکن وہ ناقص خوشبو ہونے کی وجہ سے احرام باندھنے کے بعد بالکل زائل ہو گئی لہذا ان روایات سے ہر محرم کے لیے خوشبو استعمال
کے حکم جرم باندھنے دے کے لیے احرام سے قبل بہترین خوشبو لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ ایسی کہ جس کا اثر کافی عرصہ موجود رہتا ہو۔
جواب: ان دونوں باتوں کا جواب مذکورہ روایت میں ہی موجود ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”طیبت رسول
اللہ ﷺ لحرمه حين احرم۔ میں نے حضور ﷺ کو احرام باندھنے کے وقت احرام کے لیے خوشبو لگائی۔“ اس سے
صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خوشبو لگانا ازواج مطہرات کی خوش طبعی کے لیے نہیں بلکہ احرام کی خاطر تھا۔ دوسری بات کا
جواب ”کانی انظر الى وبيض الطيب في مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم“ میں ہے یعنی سیدہ فرماتی ہیں کہ میں
حضور ﷺ کے سرانور میں لگی خوشبو کی چمک اس وقت بھی دیکھتی تھی کہ جب آپ احرام میں ہوتے۔ گویا وہ خوشبو تادیر رہنے والی
تھی۔ مزید فرماتی ہیں کہ میں آپ کو وہ خوشبو لگاتی جو اچھی سے اچھی مجھے ملتی۔ کیا ایک آدھ منٹ رہنے والی خوشبو ”بہترین خوشبو“ کہلاتی
ہے لہذا معلوم ہو کہ م ابوفیضہ رضی اللہ عنہ کا مسلک و مذہب احادیث اور روایات کے بالکل مطابق ہے۔ ”مسلم شریف“ میں اسی
مضمون کی احادیث کے تحت امام نووی شارح مسلم لکھتے ہیں۔

اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ احرام باندھنے کا ارادہ
کرتے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے اور یہ بھی کہ یہ خوشبو احرام
باندھنے کے بعد اگر تادیر رہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں ممنوع وہ
خوشبو لگانا ہے جو احرام باندھنے کے بعد لگائی جائے۔ یہ ہمارے
مذہب ہے اور یہی حضرات صحابہ کرام و تابعین کا قول ہے اور جمہور
محدثین و فقہاء بھی یہی فرماتے ہیں جن میں چند کے سوا گری یہ
ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت بن

فيه دلالة على استحباب الطيب عند ارادة
الاحرام وانه لا بأس باستدانة بعد الاحرام وانما
يحرم ابتداءه في الاحرام وهذا مذهبتنا وبه قال
حلائق من الصحابة والتابعين وجماهير المحدثين
وللمفهاء منهم سعد بن ابی وقاص وابن عباس،
وابن الزبير ومعاوية وعائشة وام حبيبة وابو حنيفة
ونوري واسو يوسف واحمد وداود وغيرهم رضي

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(نووی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸ باب انتخاب قبل الا حرام)

زیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت م. حبیبہ،
حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابو یوسف، حضرت امام
احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں
سے ایک یہ بھی ہے کہ بوداؤ اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چہروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پینہ آتا اور وہ ہمارے چہروں سے نپکتے تھے
لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہرگز منع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ
جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چہروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پینہ کے قطرے ہمارے چہروں سے نپکتے۔ (جس سے
خوشبو پھیلی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسک کی تائید
ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل
خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین وفقہاء
عظام کا یہی قول ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۸- بَابُ مَنْ سَاقَ هَذْبًا فَعَطَّبَ

فِي الظَّرِيقِ أَوْ نَذَرُ بِلَدْنَهٗ

۳۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بِلَدْنَهٗ تَطَوُّعًا ثُمَّ
عَطَّطَ فَسَحَرَهَا فَلَيْسَ بِحَمَلٍ فَلَا دَنَهَا وَتَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا ثُمَّ
يَتَرَكُهَا لِلنَّاسِ يَأْكُلُونَهَا وَيَسْأَلُونَ عَلَيْهِ حَتَّىٰ تَكُونَ مَوَاكِلَ
مِثْلَهَا أَوْ أَمَرَ بِأَكْلِهَا فَعَلُوا الْفَرَمَ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز
آ جانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے بن
شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے غلی بدنہ جب کہ
روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آ گیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی
گلے کی نشانی (قلاوہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ
دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی
جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھایا یہ
کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر نقد یہ لازم ہوگا۔

۳۹۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا شِهَابٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ
كَتِفٌ نَضَعُ بِمَا عَطَّطَ مِنَ الْهَذْيِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ أَنْتُمْ حَرَمُهَا وَأَنْتُمْ فَلَا دَنَهَا أَوْ تَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا
وَوَخِلَ بَيْنَ النَّاسِ وَتَبَّهَا بِأَكْلُونَهَا.

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد
سے خبر دیے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی سے جانے والے
نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہوئے کے قریب
پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم
ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا تداویس کا
کھر اس کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے
کہ وہ کھالیں۔

۳۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَبَّارٍ قَالَ
كُنْتُ أَرَى ابْنَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُهْدِي فِي الْحَجِّ

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن وبار سے خبر دی کہ میں نے
دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(نووی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸ باب انتخاب قبل الا حرام)

زیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت م. حبیبہ،
حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابو یوسف، حضرت امام
احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں
سے ایک یہ بھی ہے کہ بوداؤ اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چہروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پینہ آتا اور وہ ہمارے چہروں سے نپکتے تھے
لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہرگز منع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ
جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چہروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پینہ کے قطرے ہمارے چہروں سے نکلتے۔ (جس سے
خوشبو پھیلی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسک کی تائید
ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل
خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین وفقہاء
عظام کا یہی قول ہے۔ فاعنیوا یا اولی الابصار

۱۵۸- بَابُ مَنْ سَاقَ هَذِيًا فَعَطَبَ

فِي الظَّرِيقِ أَوْ نَذَرُ بِلَدْنِهِ

۳۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بِلَدْنِهِ تَطَوُّعًا ثُمَّ
عَطَسَ فَسَحَرَهَا فَلْيَجْعَلْ فَلَادَتَهَا وَتَغَلَّهَا فِي دِمْعَتِهَا ثُمَّ
يَتَرَكُهَا لِلنَّاسِ يَأْكُلُونَهَا وَيَسْخَرُونَ عَلَيْهَا حَتَّى تَكُونَ مَوْأَكَلٌ
مِنْهَا أَوْ أَمَرَ بِأَكْلِهَا فَعَلِيهِ الْعَرَمُ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز
آ جانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے بن
شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے غلی بدنہ جب کہ
روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آ گیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی
گلے کی نشانی (قلادہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ
دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی
جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھایا یہ
کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر نقد یہ لازم ہوگا۔

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد
سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی سے جانے والے
نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہوئے کے قریب
پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم
ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا تداویس کا
کھر اس کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے
کہ وہ کھالیں۔

۳۹۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ
كَتِفٌ نَضَعُ بِمَا عَطَسَ مِنَ الْهَذِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ أَنْتُمْ حَرَمُهَا وَأَنْتُمْ فَلَادَتَهَا أَوْ تَغَلَّهَا فِي دِمْعَتِهَا
وَوَخِلَ بَيْنَ النَّاسِ وَتَبَّهَا بِأَكْلُونَهَا.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے خبر دی کہ میں نے
دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے

۳۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ
كُنْتُ أَرَى ابْنَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُهْدِي فِي الْحَجِّ

مَدَنَتَيْنِ بَدَنَتَيْنِ وَفِي الْعُمْرَةِ بَدَنَةٌ بَدَنَةٌ قَالَ وَوَأَيُّهُمَا فِي الْعُمْرَةِ يَحْرُكُ لَدُنَّهُ وَهِيَ قَائِمَةٌ فِي حَرْفٍ دَارٍ خَالِدٍ نَزَلَ أَسْبَدُ وَكَانَ فِيهَا مَنْزِلُهُ وَقَالَ لَقَدْ وَائْتَهُ طَعْنٌ فِي لَبَتِهِ لَمَذْنِبِهِ حَتَّى خَرَحَتْ سِنَّهُ الْحَرْبِيَّةُ عَنْ تَحْتِ كَتِفَيْهَا.

دواونت اور عمرہ کے لیے ایک اونٹ بھیجی تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے عمرہ کی ہدی کو ذبح کیا جب کہ وہ حضرت خالد بن اسید کے گھر کے پاس ایک طرف کھڑی تھی۔ آپ کا یہاں پڑا تھا۔ راوی نے مزید کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے اس اونٹ کی گردن میں اس قدر بھر پور طریقہ سے تیز مارا کہ اس کا پھل ہدی کے بازو سے دوسری طرف جانا لگا۔

۴۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ جَعْفَرٍ الْقَائِلِيُّ أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ أَهْلَى عَمَاءُ بَدَنَتَيْنِ رَاحِلَتَهُمَا بَنَتَيْنِ.

امام مالک نے ہمیں ابو جعفر قاری سے خبر دی کہ انہوں نے عبداللہ بن عمار بن ابی ربیعہ کو ایک سال دواونت قربانی کے لیے دیے۔ ان میں سے ایک بختی تھا۔

قَالَ مَسْحُودٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ كُلُّ هَذِهِ تَطَوُّعٌ عَطِلَ رِجْلِي الْقَرِيبِي صَنِيعٌ كَمَا صَنَعَ وَحَلَلِي يَتَنُ وَبَيْنَ الشَّيْءِ بِنَا كَلُونَهُ وَلَا يُعْجِبُنِي أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ إِلَّا مَنْ كَانَ مُحْتَاجًا إِلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر وہ ہدی جو نفل ہو اور راستہ میں وہ قریب الہلاک ہو جائے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جائے جو بیان کیا گیا اور اس کو لوگوں کے کھانے کے لیے چھوڑ دے۔ ہمیں یہ عجیب سا لگتا ہے کہ اس میں سے خود بھی کھائے۔ ہاں وہ شخص جو بہت ضرورت مند ہو وہ کھا سکتا ہے۔

دوران سفر جو قربانی کا جانور کسی وجہ سے چلنے سے معذور ہو جائے اور اس کے ہلاک ہو جانے کا خطرہ لاحق ہو تو اس کو ذبح کر دینا چاہیے اور اس کا گوشت مساکین کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ یہ واجب ہے قربانی دینے والے اور اس کے ساتھیوں کا اس میں سے خود کھانا حرام ہے۔ موطا کی روایت کی طرح امام مسلم نے بھی اسی مضمون کی روایت ذکر کی ہے۔ لکھتے ہیں کہ حضرت ذؤیب ابو قبیصہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی ہدی میرے ساتھ بھیج دیا کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ اگر راستہ میں یہ ہلاک ہو جانے کے قریب ہو جائے تو پھر میں اس کا کیا کروں؟ فرمایا: اسے ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پڑی ہوئی نعل (فلاوہ) اس کے خون سے آلودہ کر کے اس کی کوہان پر لگا دینا اور تمہارے ساتھی ہرگز اس کا گوشت نہ کھانا۔ ان روایات کے پیش نظر احناف کا مسلک یہی ہے کہ راستہ میں ٹھک ہار جانے والے قربانی کے جانور کو ذبح کر دیا جائے گا اور علامت کے طور پر اس کے فلاوہ کو خون آلودہ کر دیا جائے گا تاکہ کوئی غنی اسے نہ کھائے بلکہ وہ صرف فقرا کے لیے ہے کیونکہ امیر و غریب دونوں کے لیے اس قربانی (ہدی) کا گوشت کھانا جائز ہے۔ جو حدود حرم میں پہنچ کر ذبح کی گئی ہو۔ یہ قربانی چونکہ راستہ میں ذبح کرنا پڑی اس لیے نثانی لگائی جائے گی تاکہ اس عداوت کے مسکین اسے قربانی کا جانور سمجھ کر کھالیں۔ یہ حکم نفل ہدی کا ہے۔ اگر ہدی کا جانور ہو، جب تھا اور پھر اس کی ہلاکت کے پیش نظر راستہ میں سے ذبح کر دیا گیا تو اب اس کے عوض میں چونکہ قربانی دینا پڑے گی لہذا ذبح شدہ قربانی کا جانور مالک کی ملک میں رہے گا جسے وہ خود بھی کھ سکتا ہے اور اس کے ساتھی بھی کھا سکتے ہیں اس میں امیر و غریب کا کوئی امتیاز نہیں ہے، اور نفل میں ذبح شدہ جانور کی جگہ دوسرا ذبح کرنا کوئی لازم واجب نہیں۔

یہ بھی یاد رہے کہ مسند مذکورہ میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم متفق ہیں اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ نفل ہدی جو کہ راستہ میں حرم کی حدود سے نکل ہی ذبح کر دی گئی اسے مالک سمیت سبھی کھا سکتے ہیں اور اگر ہدی واجب تھی تو اس کا خود کھانا دوسرے ساتھیوں کو کھلانا جائز نہیں گویا دیگر ائمہ کے بالکل عکس ہے۔

۴۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ الْهَدْيُ مَا قَلِدَ أَوْ أَفْعِرَ وَوَقَفَ بِهِ بِمَعْرَفَةٍ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ہدی وہ ہے جس کے گلے میں قلدہ ڈالا گیا ہو یا اشعار کیا گیا ہو اور اسے عرفات میں کھڑا کیا گیا ہو۔

۴۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ نَذَرَ بَدَنَهُ فَإِنَّهُ يَصِلُهَا تَعْلًا وَيَصْحَرُهَا نَمًّا يَسْجُوقُهَا فَيَصْحَرُهَا عِنْدَ النَّبِيِّ أَوْ رُبِمَعَى يَوْمَ النَّحْرِ لَيْسَ لَهُ مَسْجِلٌ دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ نَذَرَ جَزُورًا مِنْ الْإِبِلِ أَوْ الْغَنَمِ فَإِنَّهُ يَصْحَرُهَا حَيْثُ شَاءَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بتایا کہ انہوں نے فرمایا جس نے بدنہ کی نذر مانی تو اسے اس کو قلدہ ڈالنا چاہیے اور اس کا اشعر کرنا چاہیے پھر اسے جانب مکہ روانہ کر دے پھر اسے بیت اللہ شریف کے نزدیک ذبح کرے یا قربانی کے دن منیٰ میں ذبح کرے۔ اس کے لیے اس کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ہے اور جس نے اونٹ یا گائے کی نذر مانی وہ جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هُوَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَدْ حَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَنْ غَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ أَنَّهُمْ رَحَّصُوا فِي نَحْرِ النَّدْوَةِ حَيْثُ شَاءَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ الْهَدْيُ بِمَكَّةَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هَذَا يَبْلُغُ الْكُعْبَةَ وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ فِي النَّدْوَةِ فَإِلَيْهَا حَيْثُ شَاءَ إِلَّا أَنْ يَتَوَى الْحَرَمَ فَلَا يَصْحَرُهَا إِلَّا فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ لُؤَيٍّ التَّحْنُفِيُّ وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ مذکورہ قول جناب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور حضور ﷺ سے اور آپ کے صحابہ کرام سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے بدنہ کی قربانی جہاں چاہے ہر جگہ کرنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہدی بہر حال مکہ میں ذبح ہونی چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہدیا بالغ الکعبۃ اور بدنہ میں یہ نہیں فرمایا۔ لہذا بدنہ کو جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے۔ ہاں اگر اس نے حرم میں ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو پھر اسے حرم میں ہی ذبح کرنا چاہیے اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور تیم غنی، مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا ہے۔

روایت مذکورہ میں قربانی کے جانور کے مختلف نام آئے ہیں۔ بدنہ، ہدی، جزور، عربی لوگ اپنے ہاں "بدنہ" کا استعمال و نث یا گائے پر بولتے ہیں۔ جب کوئی شخص اس کی نذر مانتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔ ایک یہ کہ حرم میں ذبح کرنے کی نیت کرے۔ دوسرا یہ کہ خاص حرم میں ذبح کرنے کی نیت نہیں کی بلکہ جہاں چاہے وہاں کر لینے کی نیت کی۔ اگر دوسری صورت ہو تو مابو حنیفہ، امام مالک بن انس اور امام غنی فرماتے ہیں کہ اس جانور کو نذر ماننے والا جہاں چاہے ذبح کرے۔ جائز ہے اور صورت اون میں نیت کے مطابق حرم میں ذبح کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے لفظ "جزور" کے ساتھ نذر مانی تو اس پر ہدی کا لفظ نہیں بولا جاتا۔ بخلاف بدنہ کے کہ اگر اس میں حرم کے اندر ذبح کرنے کی نیت کی گئی تو اسے ہدی کہیں گے لہذا لفظ جزور بولنے کے بعد اس کے لیے حرم کی قید نہیں ہو گی بلکہ یہ لفظ غیر ہدی کے لیے مخصوص ہے اور اگر کوئی شخص نذر مانتے وقت لفظ "ہدی" کہتا ہے تو اس کے لیے بقول بعض مکہ مخصوص ہے اس بارے میں امام محمد کہتے ہیں کہ قرآن کریم میں "ہدیا بالغ الکعبۃ" کے الفاظ ہیں لیکن ان کا مطلب یہ نہیں کہ کعبہ تریف کو جائے ذبح کے طور پر مختص کیا جائے اور نہ ہی کسی نے اس سے مراد لی ہے کہ ہدی کو خانہ کعبہ کے اندر ہی ذبح کرنا ضروری ہے بلکہ وہ بھی اس سے مراد کہ شریف ہی لینے ہیں۔ اس لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ کعبہ بول کر مراد مکہ شریف لیا جائے اس سے بہتر ہے کہ اس سے مراد حرم یا جائے یعنی جہاں تک حرم کی حد ہے اس میں کہیں بھی ہدی کو ذبح کرنا درست ہے۔ اس بارے میں موطا، مالک کے اغذہ

فَقَهَاتَا۔

ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ کے مضمون کی تشریح گزر چکی ہے۔ صرف ایک مسئلہ قابل تشریح ہے وہ یہ کہ کیا ایک اونٹ یا گائے میں دس آدمی شریک ہو سکتے ہیں؟ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بقول دس آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا گائے ذبح کی جاسکتی ہے لیکن حضرت سالم بن عبد اللہ خارجہ بن زید اور عبد اللہ بن محمد رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ صرف سات آدمیوں کی شرکت جائز ہے اور اسی کو امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے لیا ہے۔ مختلف کتب احادیث میں اسی کو بیان کیا گیا ہے جسے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنایا ہے۔

عن جابر بن عبد الله قال نحرنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة. عن جابر بن عبد الله قال كنا نمتنع في عهد رسول الله ﷺ بذبيح البقرة عن سبعة نشترك فيها.

(متنی شریف ج ۵ ص ۳۳۳ باب اشتراک الہدی)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے عام الحدیبہ کو حضور ﷺ کے ساتھ بدنہ (اونٹ) سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کیا اور گائے بھی سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کے زمانہ میں حج تمتع کرتے تھے اور ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے تھے یعنی اس میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم نے جب حضور ﷺ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تھا تو ہم میں سے سات آدمی اونٹ یا گائے میں شریک ہوئے تھے۔ اس پر ایک شخص نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا بدنہ میں جتنے آدمی شریک ہو سکتے ہیں اتنے جزور میں بھی ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جزور بھی تو بدنہ ہی ہوتا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ حدیبیہ میں موجود تھے۔ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے اس دن ستر اونٹ ذبح کیے اور ایک ایک اونٹ میں سات سات آدمی شریک تھے۔

ان روایات سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ اونٹ اور گائے میں سات تک آدمی شرکت کر سکتے ہیں۔ وہاں یہ بھی پتہ چلا کہ بدنہ دونوں (اونٹ اور گائے) پر بولا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں شرکت کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک سات آدمیوں کی شرکت علی الاطلاق جائز ہے۔ یعنی قربانی خواہ نفل ہو یا واجب، خواہ سب کی نیت عبادت مقصود کی ہو یا بعض کی صرف گوشت کھانے کی نیت ہو۔ ہر قسم کا اشتراک جائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ کے کچھ پیروکار فرماتے ہیں کہ نفل قربانی میں اشتراک جائز اور واجب میں ناجائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ اشتراک کو مطلقاً جائز نہیں مانتے اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نفل اور واجب دونوں میں اشتراک درست ہے جبکہ نیت تمام شرکاء کی عبادت ہو اور اگر سات میں سے ایک کی بھی نیت شخص گوشت کھانے کی ہوگی تو وہ سب کو لے ڈوبے گا یہی تفصیل امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسلم شریف“ کی شرح ج ۱ ص ۳۲۳ پر تحریر فرمائی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۹- بَابُ الرَّجُلِ يَسُوقُ بُدْنَةً

فَيَصْطُرُّهَا إِلَى دُكُوْبِهَا

۴۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ رَأَى أَصْطَظِرَّ رُتَالِي بُدْنَتِكَ فَأَوْكَبَهَا دُكُوْبًا غَيْرَ قَادِحٍ

۴۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يَسُوقُ بُدْنَةً فَقَالَ لَهُ أَوْكَبَهَا فَقَالَ إِنَّهَا بُدْنَةٌ فَقَالَ لَهُ بَعْدَ مَرَّتَيْنِ أَوْكَبَهَا وَيَلْكَ.

۴۰۶- أَخْبَرَكَ مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَلَمَةُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو كَانَ يَقُولُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ فَلْيَحْمِلْ وَلَكِنَّا مَعَهَا حَتَّى يُنْخَرَّ مَعَهَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُ مَحْمَلًا فَلْيَحْمِلْهُ عَلَى أُمِّهِ حَتَّى يُنْخَرَّ مَعَهَا.

۴۰۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَلَمَةُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ مِنْ أَهْلِي بُدْنَةٍ فَصَلَّتْ أَوْ مَاتَتْ فَإِنْ تَحَاثَّتْ نَذَرْنَا أَنْدَلَهَا وَإِنْ تَحَاثَّتْ تَطَوَّعًا فَإِنْ شَاءَ أَنْدَلَهَا وَإِنْ شَاءَ تَوَرَّكَهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا نَسَاحِدٌ وَمِنْ أَصْطَظِرِّ إِلَى دُكُوْبٍ بُدْنَتِهِمْ فَلْيَسْرِ عَنْهَا فَإِنْ نَقَضَهَا بِدَلَالِكَ حَتَّى تَصَدَّقَ بِمَا نَقَضَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

قربانی کے جانور پر بوجہ مجبوری سوار

ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عمرو سے وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں فرمایا کہ جب تو قربانی کے لیے بھیجے جانے والے اونٹ پر سوار ہونے کے لیے مجبور ہو جائے تو اس پر سوار ہو جائیگا ایسی سواری کہ جس سے اس کو تکلیف ہو وہ نہیں ہوتی چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو الزناد نے اعرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ کا گزر ایک شخص کے قریب سے ہوا جو اونٹ کو ہانک رہا تھا۔ (اور خود پیدل تھا) آپ نے اسے فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ۔ عرض کرنے لگا۔ حضور! یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ نے اسے دو مرتبہ پھر ارشاد فرمایا: تمہیں کیا ہو گیا اس پر سوار ہو جاؤ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جب قربانی کی اونٹنی بچہ دے دے تو اسے بھی اس اونٹنی کے ساتھ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ اونٹنی کے ساتھ ذبح کر دیا جائے امد اگر اس بچے کے لیے کوئی اٹھانے کی چیز میسر نہ آئے تو اسے اس کی ماں پر ہی لا دیا جائے یہاں تک کہ وہ بھی اس کے ساتھ ذبح کر دیا جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر یا خود حضرت عمر (یہ شک امام محمد کو پڑا) فرمایا کرتے تھے کہ جس نے قربانی کے لیے اونٹ بھیجا اور وہ گم ہو جائے یا مر جائے۔ اگر وہ نذر کے پورا کرنے کے ارادہ سے تھا تو اس کی جگہ اور لے کر قربانی کے لیے بھیجے اور اگر نطفی قربانی تھی تو پھر چاہیے کہ تو اور لے لے اور چاہے تو نہ لے (دونوں طرح درست ہے)۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور جو شخص اونٹ (جو قربانی کے لیے ہے) پر سوار ہونے کو مجبور ہو جائے تو اسے سوار ہو جانا چاہیے پھر اگر سوار ہونے سے کچھ اونٹ کا نقصان ہو جائے تو اس نقصان کے مطابق صدقہ کر دے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قربانی کے جانور پر سوار ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ میں پانچ قول نقل

فرماتے حوالہ کے لیے "عمدة القاری شرح البخاری" ج ۱۰ ص ۲۹ باب من حج باعرة الی الحج دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱) قربانی کے جانور پر مطلقاً سوار ہونا جائز ہے۔ یہ مسلک امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور غیر مقلدین کا ہے۔

(۲) ضرورت کے بغیر سواری کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ مذہب امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

(۳) بغیر ضرورت سوار ہونا مکروہ ہے۔ اس کے قائل امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے۔

(۴) بقدر ضرورت سواری جائز اور ضرورت پوری ہونے پر اتارنا لازم ہے۔ یہ قول محمد بن الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

(۵) قربانی کے جانور پر سواری کرنا لازم اور واجب ہے۔ یہ ظاہر یہ کا مسلک ہے۔

ان مذاہب و مسلک میں سے امام اعظم اور امام شافعی کے مذہب و مسلک میں قوت ہے کیونکہ اس کی تائید مسلم شریف میں مذکور ایک حدیث پاک سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہدی پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی زبان اقدس سے سنا۔ فرمایا: معروف طریقہ سے اس پر سوار ہو جاؤ اور اس وقت تک سواری کرنا جائز ہے جب تک تمہیں کوئی اور سواری نہ ملے۔

اخبرنی ابو الزبیر قال سالت جابرا ورضی اللہ عنہ عن ركوب الهدي قال سمعت النبی ﷺ يقول او كسها بالمعروف حتى تجد ظهرا.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۳۳۶ باب جوار ركوب الهدى)

لہذا معلوم ہوا کہ قربانی کے اونٹ پر بوقت ضرورت سوار ہونا جائز ہے اور ضرورت نہ ہو تو سوار نہیں ہونا چاہیے اور یہی مسلک امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کا ہے۔ فاعْتَبِرُوا يَا اُولِي الْاَبْصَارِ

۱۶۰۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَقْتُلُ قُمَّلَةً اَوْ

غَيْرَهَا اَوْ يَنْتِفُ شَعْرًا

محرم کا جوں وغیرہ مارنے اور بال اکھیرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع فرماتے ہیں کہ محرم کے لیے اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنے بال اکھیرے اور نہ ہی سر منڈوانے اور بال کٹوانے کی اجازت ہے۔ ہاں اگر سر میں کوئی تکلیف ہو تو اس کی خاطر بال کٹوانے یا منڈوانے پر فدیہ نہ دے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کا حکم دیا ہے و محرم کے لیے اپنے ناخن کاٹنا بھی جائز نہیں اور نہ ہی جوں مارنے کی اجازت ہے اور نہ ہی جوں کو سر سے نکال کر زمین پر پھینکنے اور نہ ہی جسم اور کپڑے پر سے پکڑ کر زمین پر پھینکنے کی اجازت ہے اور نہ ہی شکار کرنے، اس کا حکم دینے اور اس کا نام و نشان بتانے کی اجازت ہے۔

۴۰۸۔ اخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ اَلْمُحْرَمُ لَا يَصْلُحُ لَهُ اَنْ يَنْتِفُ مِنْ شَعْرِهِ شَيْئًا وَلَا يَحْلِقَهُ وَلَا يَقْصُرَهُ اِلَّا اَنْ يَنْتِفُ اَذَى مِنْ رَأْسِهِ فَقَلْبَةً لِنَيْفَةٍ كَمَا اَمَرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى وَلَا يَحِلُّ لَهٗ اَنْ يَقْلِمَ اَظْفَارَهُ وَلَا يَقْتُلَ قُمَّلَةً وَلَا يَنْتَظِرَ حَبًّا مِنْ رَأْسِهِ اِلَى الْاَرْضِ وَلَا مِنْ حَبْسِهِ وَلَا مِنْ ثَوْبِهِ وَلَا يَقْتُلَ الصَّيْدَ وَلَا يَأْكُرُهُ وَلَا يَذُلُّ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَحْنُ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ.

روایت مذکورہ اگرچہ ظاہر حضرت نافع رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن آپ نے جن افعال کی محرم کے لیے ممانعت کا ذکر فرمایا ان

میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث موجود ہیں۔ چند ایک احادیث ملاحظہ ہوں۔

اصبهانی حدثني عبد الله بن موكل حدثني
كعب بن عجرة رضي الله عنه انه خرج مع النبي
ﷺ محرما ففعل راسه ولحيته فبلغ ذلك
النبي ﷺ فارسل اليه فدعا الحلاق وحلق
راسه ثم قال له هل عدك نسك قال ما اقبل عليه
فامر به ان يصوم ثلثة ايام او يطعم ستة مساكين لكل
مسكين صاع فانزل عز وجل فيه خاصة فمن كان
منكم مريضا او به اذى من راسه ثم كانت
للمسلمين عامة.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۸ باب جواز حلق الرأس مطبوع مدلی)

اصبهانی بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن موکل نے مجھے حدیث سنائی اور انہیں کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ احرام باندھے ہوئے جا رہے تھے کہ سر اور داڑھی میں جوئیں پڑ گئیں۔ جب اس کی خبر حضور ﷺ کو ہوئی تو آپ نے مجھے اپنے پاس بلوایا پھر آپ نے جہم بلوایا اور اس نے میرے سر کے بال مونڈ دیئے پھر آپ نے مجھے فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی قربانی دینے کے لیے جانور ہے؟ میں نے عرض کیا مجھے اتنی قدرت نہیں کہ قربانی دے سکوں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ۔ اس طرح کہ ہر مسکین کو ایک صاع بھر غلہ دو۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے خاص طور پر یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ فمن كان منك مريضا او به اذى من راسه الاية۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا آیت کریمہ میں مذکور حکم تمام اس جیسے مسلمانوں کے لیے ہے۔

صحیح مسلم کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت محرم کے لیے سر کے بال اتارنے یا اتار دینے کی اجازت ہے اور اس پر بھی اسے فدیہ دینا پڑے گا جس سے صاف ظاہر کہ بلا ضرورت سر کے بالوں کو کٹنا یا خرد کاٹنا حالت احرام میں ناجائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جوؤں کے پڑ جانے کی وجہ سے آپ ﷺ نے صرف سر کے بال صاف کروانے کا حکم دیا تھا۔ لکن حضرت کعب بن عجرہ کی داڑھی شریف میں بھی یہ شکایت تھی۔ آپ نے اس کو نہ منڈوایا نہ اٹھا معلوم ہوا کہ داڑھی کا حلق یا مشمت سے کم کا قصر قطعاً درست نہیں ہے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جوؤں کو مارنے اور نکال کر زمین وغیرہ پر پھینکنے کا حکم نہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کو جوں مارنے یا نکال کر پھینکنے کی بھی اجازت نہیں ہے۔ ان امور کی تائید ”صحیح مسلم“ سے حاصل ہوگئی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری تصنیف ”المبسوط“ میں، سی سلسلہ کے بارے میں درج ذیل الفاظ مذکور ہیں۔

واذا اخذ المحرم من شاربه او من راسه شيئا
او لمس لحيته فانتشر منها شعر قال عليه في كل
ذلك صدقة فان اخذ ثلث راسه او ثلث لحيته
فعليه دم

(المبسوط ج ۲ ص ۳۳۲ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

اگر کوئی شخص حالت احرام میں اپنی مونچھوں کے بال یا سر کے بالوں میں سے کچھ کاٹتا ہے یا اس نے داڑھی پر ہاتھ پھیرا اور اس میں سے کچھ بال ہاتھ میں آگئے۔ فرمایا: ایسے شخص پر ان میں سے ہر ایک فعل کا صدقہ ہے اور اگر سر کے بالوں کا ایک تھائی حصہ یا داڑھی کا ایک تھائی حصہ کاٹ دیا تو پھر اس پر دم (قربانی) لازم ہوگی۔

عن هشام عن الحسن وعطاء انهما قال في
ثلاث شعرات دعا الناسي والمتعمد مواء.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۲۲ باب فی الحرام

جناب ہشام حضرت حسن اور عطاء رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا جو شخص حالت حرام میں تین یا ان کے برابر پر قربانی کرنا لازم ہے۔ اس میں

مط مٹا شحات شعرات مطبوعہ دائرۃ القرآن

بھول کر کرنے والا اور جان بوجھ کر کرنے والا دونوں برابر ہیں۔
 مذکورہ امور کے علاوہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نافع سے شکار کے ممنوع ہونے پر بھی ان کا قول نقل فرمایا تو جنگلی شکار کی
 ممانعت خود قرآن میں موجود ہے۔ "لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ"۔ حالت احرام میں شکار والی چیز کا مت شکار کرو۔" اس آیت
 کریمہ کے اجمال کو حضور ﷺ کی ایک روایت نے کھول کر بیان کیا۔ ہم "صحیح مسلم" میں مذکور اس روایت کا ترجمہ پیش کر رہے
 ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی معیت میں چلتے چلتے مقام "قاحہ" پر پہنچے۔ ہم میں
 سے کچھ احرام باندھے ہوئے اور کچھ بغیر احرام کے تھے۔ اچانک میں نے اپنے ساتھیوں کو دیکھا کہ وہ ایک جنگلی گدھے کی تاک میں
 ہیں۔ میں نے اپنے گھوڑے پر زین ڈالی اور نیزہ لیے سوار ہو گیا۔ اچانک میرا چابک گر گیا۔ ساتھیوں سے میں نے کہا کہ مجھے پکڑا
 دو۔ احرام والے ساتھیوں نے حلفیہ اٹھا کر دیا لہذا میں پھر گھوڑے سے اترا اور چابک اٹھایا اور گھوڑے پر سوار ہو کر سے جنگلی گدھے
 کے پیچھے سر پٹ دوڑا۔ میں نے اسے ٹیلے کے پیچھے پایا زور سے نیزہ مارا اور اس کی کچلیں کاٹ دیں اٹھ کر اپنے ساتھیوں کے پاس
 لے آیا۔ بعض نے اسے کھانے پر آمادگی کا اظہار کیا اور بعض نے نہ کھانے کی تلقین کی۔ چونکہ حضور ﷺ ہم سے کچھ فاصلہ پر
 آگے تشریف فرما تھے میں جلدی سے گھوڑا دوڑا کر آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور اس شکار کے متعلق پوچھا۔ آپ نے فرمایا وہ حد
 ہے اسے کھالو۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۷ باب خروج الصید الاکل)

اس روایت میں حضرت قتادہ کا شکار کرنا، بعض کا روکنا اور دوسروں کا خاموش رہنا نہ ان کا اشارہ کرنا، نہ شکار کرنے پر کس تا
 نہی اس کے لیے ساز و سامان میں مدد کرنا۔ ان تمام باتوں سے امام محمد کی موطا کے مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ گویا ہم خود شکار کر سکتے
 ہیں نہ اس کی طرف اشارہ کر سکتے ہیں نہ اس میں معاونت کر سکتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی محرم از خود شکار کر کے احرام واپس کھانے کی دعوت
 دیتا ہے تو اس صورت میں محرم کو کھانا جائز ہے۔ اسی مضمون کی ایک روایت (صحیح ابن خزیمہ میں ج ۳ ص ۸۰ حدیث ۵۶۳ مطبوعہ
 بیروت) بھی ہے۔ وہ یہ کہ عبدالرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے ہم حالت احرام میں تھے ہمیں
 ایک پرندہ بطور ہدیہ اور تحفہ کئی دیا۔ ہم میں سے بعض نے اسے کھایا اور بعض نے نہ کھایا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سوار ہے تھے جب
 وہ بیدار ہوئے تو انہوں نے بھی کھانے والوں کا ساتھ دیا اور فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس طرح کھا کھا نا کھیا
 ہے۔ موطا امام محمد کی آخری بات ناخن کاٹنے والی ہے۔ سواں کے بارے میں بھی مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت ہے۔

عن لیس عن عطاء وطائوس ومجاهد انہم
 قالوا فی المحرم اذا نظف ابطه او قلم اظفاره فان
 علیہ فدیۃ۔
 (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۹۷ فی المحرم مطبوعہ اہل)

مبسوط میں مزید تفصیل ہے کہ اگر کوئی محرم دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن لیتا ہے تو اس پر قربانی واجب ہے ورنہ اگر
 ایک یا دو ناخن سے تو مکندم کا نصف صاع صدقہ کرنا واجب ہے۔ اگر یہ کام کرنے والا قارن ہے تو اس کا فدیہ دو گن ہو جائے گا۔
 معلوم ہو کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں جن باتوں کا ذکر فرمایا وہ سب احادیث اور آثار سے ماخوذ ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الانصار

محرم کا کچھنے لگوان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

۱۶۱- بَابُ الْحِجَامَةِ لِلْمَحْرَمِ

۴۰۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محرم کو سگی بغیر مجبوری کے نہیں گلوانی چاہیے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ محرم کو سگی گلوانے میں کوئی حرج نہیں لیکن سگی گلوانے کے لیے ہال نہیں موٹنے چاہئیں۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے روزہ کی حالت میں اور احرام کی حالت میں سگی گلوائی۔ لہذا ہمارا عمل اس پر ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے ہٹ کر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے احناف کا مسلک بیان کیا ہے اور اس سلسلہ میں ثبوت کے لیے حضور ﷺ کا نقل شریف پیش فرمایا۔ حضور ﷺ کا حالت احرام میں پچھے گلوانا (جس کا امام محمد نے ذکر فرمایا ہے) وہ صحیح مسلم کے درج ذیل الفاظ سے منقول ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حالت احرام میں سگی (پچھے) گلوائی۔ حضرت ابن مجینہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حالت احرام میں مکہ شریف کے راستہ میں اپنے سر انور کے درمیان پچھے گلوائے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ احتجم وهو محرم. عن ابن بجینہ رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ احتجم بطريق مكة وهو محرم وسط راسه.

(صحیح مسیح ص ۳۸۳ باب جواز الجملۃ)

امام نووی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ضرورت کے وقت محرم کو پچھے گلوانے کی بالاحتیاج اجازت ہے اور اگر سگی گلوانے سے برکت جائیں تو فدیہ دینا پڑے گا اور اس کی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے۔ "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" یعنی جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو (بال منذور اسکا ہے لیکن) روزوں یا صدقہ یا قربانی کی صورت میں اسے فدیہ دینا ہوگا۔ بہر حال غلامہ یہ ہے کہ سگی لگاتے وقت ہال موٹنے پر فدیہ ہے ورنہ محض سگی گلوانے سے کوئی نقص نہیں پڑتا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۶۲۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يُعْطَى وَجْهَهُ

۴۱۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْعَرَجِ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِي يَوْمٍ صَلَّيْتُ فَعَدَّ عَقْلِي وَجْهَهُ بِقِطْفَةٍ أَوْ جَوَانٍ ثُمَّ أَيْتَى بِسَحْمٍ صَبَدٍ فَقَالَ كُنُوا قُلُوبًا لَا تَأْكُلُ قَالَ لَسْتُ كَهَذَا بَيْنَكُمْ إِنَّمَا صَبَدٌ مِنْ أَعْلَى.

محرم کا اپنا سر منہ ڈھانپنا ہمیں امام مالک نے عبداللہ بن ابی بکر سے خبر دی کہ عبداللہ بن عامر بن ربیعہ نے مجھے بتایا کہا میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو مقام عرج میں حالت احرام میں سخت گرمیوں کے دنوں میں اپنے چہرہ پر سرخ چادر ڈالے ہوئے دیکھا۔ اتنے میں آپ کے پاس شکار کا گوشت کہیں سے آیا تو فرمایا کھاؤ۔ لوگوں نے عرض کیا آپ نہیں کھائیں گے؟ آپ نے فرمایا میرا معاملہ تم سا نہیں ہے۔ یہ شکار میری وجہ سے کیا ہوا ہے۔

امام مالک نے ہمیں جناب تابع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ ٹھوڈی سے اوپر کا حصہ

۴۱۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا قَائِلٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ يَقُولُ مَفُوقَ الدَّقَنِ مِنَ الرِّائِسِ فَلَا يَخْتَصِرُهُ

المُحْرَمُ.

سر کے حکم میں ہے لہذا محرم اس کو نہیں ڈھانے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عَمْرٍو نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ
أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِمَّنْ فَهَذَا
وَرَجَعَهُمُ اللَّهُ.

باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دو عمل مذکور ہوئے۔ ایک یہ کہ آپ نے حالت احرام میں سخت گرمی کے دن چہرہ ڈھانپا ہوا تھا اور روایت ثانیہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول یہ کہ محرم کو ٹھوڑی کے اوپر منہ اور سر دونوں حالت احرام میں کھلے ہونے چاہئیں۔ ان دونوں روایات میں چونکہ تعارض ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو حنف کا معمول پر قرار دیا کیونکہ اس کی تائید احادیث نبویہ سے ہوتی ہے۔ باقی رہا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا چہرہ ڈھانپنا تو اسے ہم ان کے ذاتی عمل پر معمول کریں گے۔ احناف کی تائید یا مسلک کی دلیل میں ”صحیح مسلم“ کی ایک حدیث پیش ہے۔

”میدان عرفات میں ایک صحابی رضی اللہ عنہ اپنی اونٹنی سے گر کر شہید ہو گئے۔ حضور ﷺ نے انہیں غسل دینے کا حکم دیا اور مزید فرمایا کہ نہ تو اس کو خوشبو لگاؤ اور نہ ہی اس کے سر کو ڈھانپنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو اسے اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ تبیہ کہہ رہا ہوگا۔“ (صحیح مسلم ص ۳۸۲)

اس روایت میں حضور ﷺ نے خوشبو لگانے اور سر ڈھانپنے سے منع فرمایا اور قیامت کو احرام باندھے ہوئے تلبیہ کہتے ہوئے اس کا اٹھنا ذکر فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے جس طرح خوشبو لگانا ممنوع ہے اسی طرح حالت احرام میں سر کو ڈھانپنا بھی ممنوع ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ تھا کہ کیا عرم گوشت کھا سکتا ہے؟ اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر کوئی محرم شکار کرتا ہے لیکن صرف اپنے لیے ایسا کرے تو یہ شخص اگر اپنے لیے شکار کے گئے جانور کا گوشت کسی محرم کو بطور ہدیہ دیتا ہے تو محرم کا اسے کھالینا درست ہے لیکن محرم نے اگر غیر محرم کی شکار کرنے میں کسی طرح مدد کی شکار کی طرف اشارہ کیا اس پر دلالت کی تو غیر محرم کے لیے ایسے شکار سے کھانا ممنوع ہے۔ اسی بات کو باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ شکار چونکہ میری وجہ سے کیا گیا ہے اس لیے میرے لیے اسے کھانا درست نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے ایک استدلال فرمایا کہ ”جو شکار محرم کے لیے کیا جائے وہ محرم پر حرام ہے“ لیکن احناف اس کی حلت کے قائل ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ باب ۷۲ میں آ رہی ہے۔

۱۶۳۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ

محرم کا سر کے بال دھونا

أَوْ يَغْتَسِلُ

یا نہانا

۴۱۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو
كَانَ لَا يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ إِلَّا جَلَسَ

۴۱۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ
أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ
عَتَابِ بْنِ رَجَاسٍ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالْمُسَوِّرِ بَيْنَ مُحْرَمَةٍ وَرَجُلٍ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب یحییٰ بن عمر نے حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ احرام کے بغیر حالت
احرام میں سر نہیں دھوتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے ابراہیم
بن عبد اللہ بن حنین سے خبر دی وہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور رضی اللہ عنہما نے مقام

اباء میں یا ہم اختلاف کیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا کہنا تھا کہ محرم اپنے سر کو دھو سکتا ہے اور حضرت مسور رضی اللہ عنہ اس کے منکر تھے پھر حضرت ابن عباس نے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس مجھے بھیجا تا کہ اس مسئلہ میں ان سے پوچھا جائے۔ جب میں ان کے ہاں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ دو ٹکڑیوں کے درمیان کپڑا سے پردہ کیے غسل فرما رہے تھے جو کونویں پر گری ہوئی تھیں۔ میں نے سلام عرض کیا۔ پوچھا کون ہے؟ میں نے کہا میں عبد اللہ بن حنین ہوں۔ حضرت ابن عباس نے مجھے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے تا کہ دریافت کر سکوں کہ حضور ﷺ حالت احرام میں کیسے اپنے سر انور کو دھویا کرتے تھے؟ یہ سن کر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھوں سے کپڑا اوپر اٹھایا۔ یہاں تک کہ مجھے آپ کا سر نظر آنے لگا پھر آپ نے ایک شخص کو فرمایا کہ میرے سر پر پانی ڈالو۔ اس نے قیل ارشاد کرتے ہوئے آپ کے سر پر پانی ڈال پھر آپ نے اپنے ہاتھ سے سر کو ملا۔ پہلے ہاتھ اگلی طرف لائے پھر پیچھے لے گئے پھر فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے قول پر ہمارا عمل ہے کہ محرم اگر اپنا سر پانی سے دھو لیتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ صرف پانی ڈال کر سر کے بال دھونے سے بال صاف نہیں بلکہ مزید پر آگندہ ہو جائیں گے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا حمید بن قیس مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عطاء بن ابی رباح کے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یحییٰ بن معین سے کہا جب کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر پانی ڈال رہے تھے اور وہ غسل کر رہے تھے۔ میرے سر پر پانی ڈالو یحییٰ نے ان سے کہا آپ مجھ سے گنہ کرا تا چاہتے ہو گر آپ مجھے حکم دیں گے تو میں پانی ڈال دوں گا۔ آپ نے فرمایا پانی ڈالو اس سے بالوں کے پر آگندہ ہونے کے علاوہ کچھ اور نہ ہوگا۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس میں کوئی برائی محسوس نہیں کرتے۔

یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

اَللّٰهُ عَنْهُ تَمَارِيْا بِالْاَنْوَاءِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ وَقَالَ الْيَمُوزُ لَا فَارَسَلَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ اَلَيْسَ اَبُوْبَ يَسْأَلُهُ فَوَجَدَهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْيَتَيْنِ وَهُوَ يَسْتُرُ يَتُوْبُ. قَالَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ اَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ حَنِينٍ اَزْ سَلَيْتِيْ وَالْيَمُوزُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ وَمَوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى النَّوْبِ وَطَأَطَأَهُ حَتّٰى بَدَأَ لِيْ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لَا تَسْنِ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَيْهِ اَصْبَبْ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَاَقْبَلَ بِيَدِهِ وَاَذْبَرَ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ اَبُوْبَ نَاخِذٌ لَا تَزِيْ بَأْسًا اَنْ يَغْسِلَ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ بِالْمَاءِ وَهَلْ يَزِيْدُهُ الْمَاءُ اِلَّا شَعْنًا وَهَكَذَا قَوْلُ ابْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِنَ فَهْمَانِ.

۴۱۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ وَالْمَكِّيُّ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ أَبِي رَبَاحٍ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ لِيَعْلَى بْنُ مَتِيَّةٍ وَهُوَ يَصُبُّ عَلَى عُمَرَ مَاءً وَعُمَرُ يَغْتَسِلُ أَصَابَتْ عَلَى رَأْسِيْ قَالَ لَهُ يَغْسِيْ أَكْثَرِيْكَ اَنْ تَحْفَلَهَا فَيَكُنْ اَمْرِيْ حَبِيْبٌ قَالَ أَصَابَتْ فَلَمْ يَزِدْ الْمَاءَ اِلَّا شَعْنًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَزِيْ بِهَذَا بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِنَ فَهْمَانِ.

باب کی تین روایات میں محرم کے لیے سرھونے یا نہ دھونے کا مسئلہ بیان ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بعد ضرورت اور عذر اس کے قائل تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کے مطلقہ جواز کے قائل تھے اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بھی بلا ضرورت دھونے کے قائل نہ تھے۔ دوسری روایت جس میں مؤخر الذکر دونوں صحابیوں کا اختلاف بیان ہوا یہی حدیث "صحیح مسلم" ج ۱ ص ۲۸۳ مطبوعہ اصح المطابع دہلی پر بھی موجود ہے۔ ان دونوں نے اپنا اختلاف قسم کرنے کے لیے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص کو بھیجا تو انہوں نے حضور ﷺ کے عمل شریف سے محرم کے لیے مطلقہ سر دھونا یا نہ کرنا فرمایا جس سے صاف ظاہر کہ سر دھونے میں عمل اسی پر ہے کہ یہ ہر حال محرم کے لیے جائز ہے لیکن غسل کرتے وقت کچھ احتیاط کرنا ضروری ہے۔ ایک یہ کہ غسل کرتے وقت سر کے بال نہ گرنے پائیں ورنہ فدیہ دینا پڑے گا۔ دوسرا یہ کہ پانی میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالے جس سے خوشبو آتی شروع ہو جائے اور نہ ہی کوئی ایسی چیز ڈالی جائے جس سے جوئیں مرجائیں۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے "مبسوط" ج ۴ ص ۲۴۔ ۲۵ مطبوعہ میرات پر ان احتیاطات کا تذکرہ فرمایا ہے۔

"محرم اگر اپنے سر یا درمئی کے بالوں کو خطمی (خوشبو دار چیز) سے دھوئے گا تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک سے دم دینا واجب ہوگا لیکن صاحبین دم کی بجائے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ بال صاف کرنے کی ایک بوٹی ہے جیسا کہ صابون یا سوڈا وغیرہ ہوتا ہے۔ جب اصل میں یہ خوشبو نہیں تو اس کے استعمال سے چونکہ خوشبو نہ ملتی ہے ہذا دونوں حضرات وجوب صدقہ کا کہتے ہیں لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک اور روایت یہ بھی ہے کہ خطمی کے استعمال سے دم یا صدقہ کچھ بھی واجب نہیں ہوتا لیکن امام موصوف کی قول موذل ہے۔ تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد قریانی کے دن رمی کے بعد خطمی سے پا دھونا ہے۔ یہ تاویل اس لیے کی گئی ہے کہ خود یہی امام موصوف اس وقت سے خطمی کے ساتھ سر دھاڑی دھونے والے کے لیے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک چونکہ خطمی ایسی چیز ہے جو طبی طور پر خوشبو دار ہے اور مزید یہ کہ اس کے استعمال سے جوئیں بھی مرجاتی ہیں اس لیے اس کا استعمال کرنا وجوب دم کا سبب بنتا ہے۔"

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ آج کل حجاج کرام کے لیے حالت احرام میں غسل کرتے وقت خوشبو دار صابون کا استعمال جائز نہیں ہے ورنہ دم لازم آئے گا کیونکہ ایسے صابون کے استعمال کے بعد بھی جسم سے خوشبو آتی رہتی ہے۔ ہاں اگر عذر کی وجہ سے استعمال کیا تو دم کی جگہ صدقہ ادا کرنا پڑے گا۔ رہا صرف غسل کرنا تو اس کے جو ذمہ کوئی اعتراض نہیں جبکہ بال گرنے نہ پائیں۔ خالص پانی سے غسل کرنے سے کوئی خرابی صورتی نہیں آتی بلکہ غسل استعمال نہ کرنے و درصوبہ نہ گانے کی وجہ سے ان میں زیادہ پراگندگی ہو جائے گی اور حاجی کی یہ پراگندہ حالت اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور اللہ تعالیٰ نہ پراگندہ ہوس، غبار آلود لوگوں کا فرشتوں میں تذکرہ فرماتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۶۴۔ بَابُ مَا يَكُونُ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَلْبَسَ

محرم کے لیے کونسا لباس پہننے

مکروہ ہے؟

مِنَ الثِّيَابِ

۴۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَذَّابِلُسَ الْمُحْرِمِ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا الشَّرَازِيْرَ وَلَا الْكَرَازِيْسَ وَلَا الْخُفَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجْعَلُ تَعْلِينَ فَيَلْبَسُ حَقِيْقَيْنِ وَيَقْطَعُهُمَا اسْفَلَ مِنْ

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے اور وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا پہننے محرم لیکن سکا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا محرم کو قمیص، شوز، (یا جامہ) ٹوپی اور سوزے نہیں پہننے چاہئیں۔ ہاں اگر کسی کو جوتی

زمیں آئے تو وہ موزے پہن سکا ہے لیکن اسے چاہیے کہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ لے اور تمہیں زعفران اور درس لگی خوشبو والا کپڑا بھی نہیں پہننا چاہیے۔

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جناب رسول کریم ﷺ نے عرم کو زعفران یا درس سے رنگا ہوا کپڑا پہننے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جسے جوتیاں نہ مل سکیں وہ موزے پہن لے لیکن ٹخنوں کے نیچے سے انہیں کاٹ لے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے بیان کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے عورت حالت احرام میں نہ منہ پر نقاب ڈالے اور نہ دستار پہنے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ اسلم مولیٰ عربین خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عرب بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو رنگا ہوا کپڑا پہننے دیکھا اور وہ اس وقت عرم تھے۔ فرمایا اے طلحہ! یہ رنگا ہوا کپڑا کیا ہے؟ کہا یا امیر المؤمنین ایہ رنگ مٹی کا ہے۔ فرمایا اے لوگو! تم لوگوں کے مقتدا اور پیشوا ہو اور اگر کوئی انجان آدمی اس کپڑے کو دیکھے گا تو کہے گا کہ حضرت طلحہ نے دوران احرام رنگا ہوا کپڑا پہن رکھا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عرم کے لیے معطر اور درس یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا پہننا مکروہ ہے۔ ہاں اگر ایسا کپڑا احوال کیا اور اس سے خوشبو ختم ہوگی اور لوگوں کو اس سے خوشبو محسوس نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے اور عورت کے لیے چہرہ پر نقاب ڈالنا بھی درست نہیں ہے اور اگر کوئی عورت اپنا چہرہ ڈھانپنا چاہتی ہو تو اسے چاہیے کہ اپنے دوپٹے کے اوپر سے اس طرح کپڑا لٹکائے کہ وہ کپڑا اس کے چہرہ سے ڈھانپا ہوا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حمید بن قیس کی نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ایک اعرابی مقام حنین میں حضور

الْكَفَّيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الْيَابِ شَيْئًا مِمَّا الرِّعَافُونَ وَلَا الْوَدَمِ.

٤١٦ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلْبَسَ الْمُعْرِمُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ وَقَالَ مَنْ كَمَّ بَحْدَ نَعْلَيْهِ يَلْبَسُ حَقِيصَ وَيَقْطَعُهَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَفَّيْنِ.

٤١٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ لَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُعْرِمَةَ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ.

٤١٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْلَمَ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ عُمَرَ طَلْحَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَوْبًا مَصْبُوغًا وَهُوَ مُعْرِمٌ فَقَالَ عُمَرُ مَا هَذَا الثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ يَا طَلْحَةُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ مَلْأٍ قَالَ أَتَأْكُمُ أَيُّهَا الرَّهْطُ أَيْعَدُ يَفْتُلِدِي بِكُمْ النَّاسُ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا تَجَاهَلًا رَأَى هَذَا الثَّوْبَ لَقَالَ إِنَّ طَلْحَةَ كَانَ يَلْبَسُ الْيَابِ الْمَصْبُوغَةَ فِي الْإِحْرَامِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يَكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْمُعْرِمُ الْمَصْبُوغَ بِالزَّعْفَرَانِ أَوْ بِالْوَرْسِ أَوْ الزَّعْفَرَانِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ قَدْ غِيلَ فَلَعَبَ رِيحُهُ وَصَارَ لَا يَنْقُصُ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَلْبَسَهُ وَلَا يَنْتَهِي لَلْمَرْءِ أَنْ تَنْتَقِبَ فَإِنْ أَرَادَتْ أَنْ تَغْطِيَ وَجْهَهَا فَالْتَسُدَّ الثَّوْبُ سُدًّا لَا مِنْ لَوْحٍ يَحْمِلُهَا عَلَى وَجْهَهَا وَتَجَاهِلُ عَنْ وَجْهَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَأْقُوفَةُ مِنْ قَفَّازِينَ.

٤١٩ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ بِالْمَكِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاعٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَهُ إِلَى

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَحْتَبِرُ وَعَلَى الْأَعْرَابِ قَوْمِي بِهِ أَكْثَرُ ضُفْرَةٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَفْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ لَكَيْفَ تَأْمُرُنِي أَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْنَعْ فَبِصَبَّكَ وَغَسَلَ هَذِهِ الضُّفْرَةَ عَنْكَ وَالْعَلَّ لِي عُمْرَتُكَ وَفَلَّ مَا تَقَعَّلَ لِي حَبِيبُكَ.
قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِزَعْرِ قَوْمِيصَةَ وَغَسَلَ الضُّفْرَةَ النَّحْيَ ۝

کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے اس وقت زرد رنگ کا کرنا بہن رکھا تھا جس میں سے اس رنگ کی خوشبو باقی تھی۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے آپ مجھے ارشاد فرمائیں کہ میں کیسے کروں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس قمیص کو اتار دو اور اس پر لگا زرد رنگ دھو ڈالو۔ (پھر بہن کو) اور جیسے تم حج کے کام کرتے ہو دیسے ہی عمرہ کے کرو۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ اس قمیص کو اتار دو اور لگا ہو زرد رنگ دھو ڈالو۔

زیر بحث باب میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حالت احرام میں محرم مرد اور عورت کے لیے جو لباس ممنوع ہے۔ اس کے ضمن میں حضور ﷺ نے جس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا اس میں یہ عرض کیا گیا تھا کہ محرم کیا لباس پہن سکتا ہے؟ تو چونکہ لباس ممنوع کے افراد گنے چنے تھے اس لیے آپ نے استعمال ہونے والے لباس کی بجائے ممنوع لباس گنوا دیے جس سے سائل سمجھ گیا کہ ان کو چھوڑ کر باقی لباس کا استعمال جائز ہے۔ مختصر یہ کہ مرد حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا نہیں پہن سکتا۔ عورت کے ستر کے پیش نظر اسے اس کی اجازت ہے۔ مرد عمامہ، ٹوپی وغیرہ بھی استعمال نہیں کر سکتا کیونکہ حالت احرام میں سرنگ ہونا ضروری ہے اور ان اشیاء سے سر چھپ جاتا ہے لیکن عورت کے لیے سر نہیں بلکہ چہرہ کھلا رکھنا ضروری ہے اس لیے وہ دوپٹہ تو اوڑھ لے گی لیکن منہ نہیں چھپائے گی اور اگر وہ چھپائے گا تو دوپٹے پر سے چادر اس طرح منہ پر لٹکائے کہ چہرہ سے وہ معنی ہوئی رہے۔ جوتی پہننا درست ہے کیونکہ محرم کے ننگے ہونے چاہئیں اور چوٹی پہننے میں ننگے ہونے چاہئیں لیکن مونڈے یا ایسی کوئی جوتی جو ٹخنوں کو بھی چھپائے ہوئے ہو۔ اگر اسے پہننا چاہتا ہے تو ٹخنوں پر سے اسے کاٹنا ضروری ہے۔ نیز محرم (مرد اور عورت) کے لیے خوشبو دار رنگ والے کپڑے پہننے کی ممانعت ہے کیونکہ اس میں ایک خوشبو کا استعمال پایا جاتا ہے جو منع ہے اور دوسرا اشتہاء اور زیب و زینت کا یہ موجب بنتا ہے حالانکہ محرم کو سراسر متواضع اور زیب و زینت سے دور رہنا مقصود ہے۔ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر احرام کے ممنوعات ہر احرام کے لیے ہیں خواہ وہ عمرہ کا احرام ہو یا حج کا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کے لیے کن جانداروں کا مارنا جائز ہے؟

۱۶۵ - بَابُ مَا رَخِصَ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَقْتُلَ مِنَ الدَّوَابِّ

يَقْتُلُ مِنَ الدَّوَابِّ

۴۲۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَفِصَ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ الْقُرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْعُقُوبُ وَالْجَذَاءُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کے مارنے والے محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ کوا، چوہا، بچھو، بیل اور یاؤ لا کتا۔

۴۲۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَفِصَ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُمْ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِ الْقُرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْعُقُوبُ وَالْجَذَاءُ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عبد اللہ بن دینار نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پانچ جانداروں کو جو حرم مار ڈالے گا اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ بچھو، چوہا، یاؤ لا کتا، کوا اور بیل۔

۴۲۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَبَاتِ فِي الْحَرَمِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ انہوں نے حرم میں ہر قسم کے سانپوں کو مارنے کا حکم دیا۔

۴۲۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ قَالَ يَلْعَنُ ابْنُ سَعْدٍ بَنِي إِسَى وَقَاصٍ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَمْرٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْتُلُ الزُّرُوعَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے خبر دی کہ مجھے یہ بات پہنچی کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے جھیل مارنے کا حکم دیا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ زَيْدًا كَلْبَهُ نَاخِذٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ وَمَنْ فَهَمَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام ارشادات پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

روایت مذکورہ میں سات موذی جانداروں کا حرم کے موجود ہے۔ "مصنف ابن ابی شیبہ" کا حوالہ ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ خمس من الدواب لا جناح على من قتلهن وهو حرام الفارة والعقرب والغراب والحداة والكلب العقور.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کو اگر کوئی محرم روڈا تا ہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھو، کوا، چیل اور ہڈا کتا۔

عن زيد بن جبير قال سال رجل ابن عمر ما يقتل المحرم من الدواب فقال حدثني احدى نسوة النسي عيه السلام عن رسول الله ﷺ انه امر بقتل الفارو والعقرب والكلب العقور والحداة والغراب عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنه قال سال عمر رضي الله عنه عن قتل الحجة وهو محرم فقال اقلوهن. (مصنف ابن ابی شیبہ ۴ حصہ اول ۴۲۰۔ ۴۲۱ باب ما يقتل المحرم بطريق دائرة القرآن کراچی)

حضرت زید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا جاندار مار سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضور ﷺ کی ایک زوجہ مقدسہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے چوہا، بچھو، کوا کتا، چیل اور کوا مارنے کا حکم دیا۔ جناب سالم رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا محرم سانپ مار سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: سانپوں کو مارو۔

موطا میں مذکور سات اشیاء میں سے چھ کا ذکر "مصنف ابن ابی شیبہ" میں آپ نے پڑھا۔ ان کے علاوہ اسی کتاب میں زنبور (بجز) کا بھی ذکر آیا ہے۔ گویا چھ متفقہ ہیں اور ساتویں بروایت موطا جھیل اور بروایت مصنف ابن ابی شیبہ بجز ہے۔ چونکہ دونوں موذی ہیں، اس لیے ان روایات میں کل آٹھ جانداروں کا ذکر ملتا ہے جن کو حالت احرام میں مارنے پر کوئی گرفت نہیں۔ ان جانوروں کے قتل کرنے کے بارے میں علامہ مخرجی فرماتے ہیں۔

محرم پر اگر کوئی درندہ حملہ آور ہو تو اسے قتل کرنا جائز ہے۔ پانچ جانداروں کا حضور ﷺ نے استثناء فرمایا یعنی یہ دیکھ نہ بھی پہنچیں تو ان کے مار ڈالنے پر کوئی گناہ یا فدیہ نہیں ہے بلکہ آپ نے حرم اور غیر حرم دونوں میں ان کے مارنے کی اجازت عطا فرمائی اور قتل کرنے والے پر فدیہ کی ادائیگی بھی معاف فرمادی کیونکہ ان جانوروں کا قتل مطلقاً مباح ہے۔ قرآن کریم میں ہندوئی نے محرم کو شکار کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آیت کے اجمال کو مذکورہ احادیث نے بیان کیا۔ یوں احادیث مذکورہ اس آیت کے ساتھ بجز نہ حق کے

ہوں۔ ہاں اگر ان پانچ جانداروں کے علاوہ کسی اور درجہ کو (بصورت عدم حملہ) محرم قتل کر دیتا ہے یعنی وہ درندے کے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا تو احناف کے نزدیک اسے قید یہ دینا پڑے گا لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ قیدیہ کے قاتل نہیں ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مذکورہ پانچ جانداروں کو مارنے کی اس لیے اجازت مرحمت فرمائی کہ وہ موزی ہیں لہذا ان کے علاوہ جن میں ایذا کی علت پائی جائے گی۔ وہ ازروئے قیاس ان میں شامل ہوں گے۔ گویا قرآن کریم کی آیت کا مضموم یہ ہو گا کہ موزی جانوروں کے سوا کسی کا شکار نہ کرو چونکہ شکار اس لیے کیا جاتا ہے تاکہ گوشت کھایا جائے۔ اس لیے حدیث مضموم یہ کریں گے کہ ایسے موزی جانور جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا ان کا قتل جائز ہے اور جو غیر موزی اور حرام ہیں ان کا قتل ناجائز ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مسلک کی تائید میں یہ بھی دلیل پیش فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عقبہ بن ابی لہب کے لیے وعائنصان فرمائی۔ اے اللہ! اس پر اپنے نکول میں سے کسی کتے کو مسلط کر دے تو آپ کی اس دعا کا اثر یہ نکلا کہ عقبہ کو ایک شیر نے چیر پھاڑ دیا لہذا معلوم ہوا کہ ”کتے“ میں شیر بھی شامل ہے۔ اس لیے عرم کے لیے جب ہاؤلا کتا مارنے کی اجازت ہے تو شیر کی بھی اجازت ہوگی کیونکہ یہ بھی اسی حکم میں ہے۔

احناف اپنے مسلک کی تائید میں یہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مگر ای ہے۔ ”لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“ حالت احرام میں شکار کو مست ”مارو“ اور ”صید“ کا لفظ تمام وحشی جانوروں کو شامل ہے حضور ﷺ نے ان میں سے پانچ کو مستحق فرمادیا لہذا ان کے سوا تمام وحشی جانور قرآنی حکم میں شامل ہیں اور اگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول استثنیٰ کی علت ”تکلیف پہنچانا“ ہوتی تو پھر حضور ﷺ کا پانچ مخصوص عدد کی استثناء فرمانا نا حاصل اور بے فائدہ ہوتا۔ علاوہ ازیں ان پانچ کے سوا دیگر وحشی جانوروں میں صفت ایذا نسبتاً کم بھی ہے کیونکہ مذکورہ پانچ جاندار کوئی چھپڑے نہ چھپڑے خود بخود حملہ آور ہوتے ہیں۔ ان کی فطرت میں ہی حملہ آور ہونا ہے لیکن ان کے سوا دیگر وحشی جانوروں کو جب تک نہ کیا جائے وہ حملہ نہیں کرتے اور نہ ہی ایذا کے روپے ہوتے ہیں۔

(الموسو لمعظہ علامہ شمس الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ج ۹۰-۹۱ باب براء الصید مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ ہوا کہ احناف کے نزدیک محرم کا صرف ان جانداروں کو مارنا جائز ہے اور ان کے مارنے پر نہ گناہ اور نہ قید یہ لازم آتا ہے۔ جن کی نشاندہی عدد کی صورت میں حضور ﷺ نے بیان فرمادی۔ ان کے سوا کسی وحشی جانور کو اگر محرم مارے گا تو قید یہ دینا پڑے گا۔ فاعترضوا بالاولی الابصار

۱۶۶۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَقْتُلُهُ الْحَيَّ

۴۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ مَسْلَمَةَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ هَكَانَ بَنَ الْأَسَدِ جَاءَ يَوْمَ النَّحْرِ وَعُمَرُ يَنْحَرُ بِكُنْهٍ فَقَالَ يَا كَوْثِرُ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَتَطْلُقَانِي الْوَجْدَةَ مَكَانَ نَرَى أَنَّ هَذَا الْيَوْمَ عَرَفَةُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْهَبْ إِلَى مَكَّةَ فَطَلِّقْ بِالنِّسَاءِ مَبْعَاً وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَبْعَاً أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ وَانْحَرُوا هَذِهِ الْأَنْ كَانَ مَعَكَ ثُمَّ احْلِقُوا أَوْ قَبِّرُوا أَوْ أَوْجَعُوا فَإِذَا كَانَ قَابِلٌ فَحَبِّجُوا وَاهْدُوا لَمْ تَم يَجِدْ فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَيَّ وَتَبَعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ.

محرم کہ جس کا حج فوت ہو جائے اس کا بیان

امام مالک نے ہمیں مانع سے وہ سلیمان بن یار سے خبر دیتے ہیں کہ بہار بن اسود قربانی کے دن آئے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اپنا قربانی کا اونٹ ذبح کر رہے تھے۔ وہ کہنے لگے اے امیر المؤمنین! ہم نے ذوالحجہ کی تاریخ میں غلطی کی ہے وہ اس طرح کہ ہم نے آج کا دن (یعنی یوم نحر کو) یوم عرفہ سمجھا ہے۔ آپ نے اسے فرمایا۔ جاؤ مکہ شریف میں جا کر بیت اللہ کا سات مرتبہ طواف کرو اور صفا و مرہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرو۔ یہ حکم تمہارے اور تمہارے تمام ساتھیوں کے لیے ہے اور قربانی دو۔ اگر تمہارے پاس ہو پھر مرہ و ادا کیا کتر اور واپس گھروں کو لوٹ جاؤ

پھر جب اگلا سال آئے حج کرو اور قربانی بھی دو اور جسے قربانی نہ
میسر آئے وہ تین دن کے روزے دوران حج اور سات دن واپس
پلٹے پر رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اور امام اعظم ابو حنیفہ اور ہمارے عام
فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔ مگر ایک بات میں اختلاف ہے۔ وہ یہ
کہ اس صورت میں اگلے سال قربانی لازم نہیں آئے گی اور نہ ہی
اگلے سال قربانی نہ دینے والے پندرہ روزے رکھنے ضروری ہیں۔
اسی طرح جناب اعظم نے ابراہیم نخعی سے اور وہ اسود بن یزید سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو تو
آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر آئندہ
سال حج کرنا لازم ہے۔ انہوں نے قربانی کا کوئی نام نہ لیا پھر میں
نے یہی مسئلہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا: انہوں
نے من و عن دی جواب دیا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔
امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہی ہے اور ایسے شخص پر قربانی یا اس کی
جگہ روزوں کا روم کس طرح آ سکتا ہے حالانکہ وہ حج کے مہینوں میں
متنوع نہیں ہوا؟

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت مذکورہ میں حج فوت ہونے والے شخص کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوالہ
سے دو مسئلے ذکر کیے ہیں۔ وہ یہ کہ حج فوت ہونے پر عمرہ کر لیا جائے اور سر منڈا کر یا قصر کروا کر احرام کھول لیا جائے اور آئندہ سال حج
کرنا لازم ہے۔ ان باتوں میں تو امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تمام احناف کا اتفاق ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو ایک روایت میں
ایسے شخص کو آئندہ سال قربانی دینے یا بصورت دیگر دس روزے رکھنے کا حکم ملتا ہے۔ جبکہ دوسری روایت میں اس کا قطعاً ذکر نہیں۔ ان
دونوں باتوں میں اختلاف ہے تو میں سے امام محمد فرماتے ہیں کہ اول تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول اول قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ
قربانی یا تو تمتع پر تہی ہے یا قرآن پر اور صورت مذکورہ دونوں میں نہیں بن سکتی۔ قرآن نہ بنا تو واضح اور ظاہر ہے اور تمتع اس لیے نہیں کہ
اس کے لیے حج کے مہینوں میں عمرہ اور حج کو جمع کرنا ہوتا ہے جس کا یہاں فقدان ہے کیونکہ حج کے مہینے شوال ذی القعدہ اور ذی الحج کے
دس دن ہیں اور صورت مذکورہ میں عمرہ کرنے والے نے حج کے دنوں کے بعد عمرہ کیا یا حج کے آخری دن عمرہ کیا لیکن اس عمرہ کے ساتھ
اس سال حج جمع نہ کر سکا اور آئندہ سال کا حج اس عمرہ کے ساتھ جمع ہونا ویسے ہی بعید ہے لہذا جب تمتع کی صورت نہ پائی گئی تو قربانی
یا روزوں کا وجوب کہاں سے آگیا؟ دوسرا یہ کہ دونوں روایات اس مسئلہ میں متناقض ہیں جبکہ دوسری روایت کی تائید میں اور بہت سی
احادیث موجود ہیں۔

جناب اسود حضرت عمر اور زید رضی اللہ عنہم سے بیان کرتے
ہیں کہ دونوں حضرات نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ جس کا

عن الاسود عن عمر وزید قال لا فی الرجل
بعوثہ الحج یحل معمرۃ وعلیہ الحج من قابل۔

(مصحف ابن ابی لیلیٰ عن معاذ بن ابی اللہ رضی اللہ عنہ)

حج فوت ہو گیا ہو وہ اگلے سال حج کرے۔

حضرت عطاء سے جناب ابن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قربانی ہے اور اس حج کی جگہ عمرہ ادا کرے اور آئندہ سال حج لازماً کرے۔

عن ابن ابی لیلیٰ عن عطاء بن ابی اللہ رضی اللہ عنہ قال من لم يدرك فعليه دم ويحمله عمره وعليه الحج من قابل.

(مصحف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۷)

مذکورہ دونوں روایات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حج کا احرام باندھ کر حج نہ کر سکے والے کے لیے احرام توڑنے پر قربانی لازم ہے اور عمرہ کر کے احرام کھول دے لیکن آئندہ سال صرف حج ہی کرنا پڑے گا۔ قربانی یا روزے اس پر واجب نہیں ہیں۔

جناب اسود سے ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال اس پر حج لازم ہے میں پھر اگلے سال حج کے لیے آیا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو ان سے بھی میں نے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ انہوں نے بھی فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر اگلے سال حج کرنا لازم ہے۔ جناب عائشہ سے بھی مروی ہے کہ ابراہیم شخص عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال حج کرنا اس پر لازم ہے اور اس پر کوئی قربانی نہیں ہے۔ حارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کی خدمت میں ایک شخص ایام تشریق کی درمیان تاریخ میں حاضر ہوا اور اس کا حج فوت ہو چکا تھا۔ اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بیت اللہ کا طواف کرو اور صفا و مردہ کی سعی بجا لاؤ اور آئندہ سال تجھ پر حج کرنا لازم ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قربانی کا ذکر فرمایا۔ یہ روایت اور اس سے پہلی روایت جو جناب اسود نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کی۔ دونوں متصل ہیں۔

عن ابراهيم عن الاسود قال سئلت عمر عن رجل فاتته الحج قال يحل بعمره وعليه الحج من قابل ثم خرجت العام المقبل فلقيت زيدا بن ثابت فسئلته عن رجل فاتته الحج قال يحل بعمره وعليه الحج من قابل ويصح من قابل وليس عليه هدي. عن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة قال سمعت عمر رضي الله عنه وجاءه رجل في وسط ايام التشريق وقد فاتته الحج فقال له عمر رضي الله عنه طف بالبيت وبين الصفا والمروة وعليك الحج من قابل ولم يذكرو هديا هذه الرواية وما قبلها عن الاسود عن عمر رضي الله عنه متصلا.

(تتبعی شریف ج ۵ ص ۵۷۵ باب ما یفعل من فاته الحج ملبوعہ)

حیدر آباد دکن)

ان تمام روایات سے یہی بات واضح ہوتی ہے کہ صورت مذکورہ میں آئندہ سال حج تو لازم ہو گا لیکن اس کے ساتھ قربانی یا روزے رکھنے کا کوئی جواز نہیں بلکہ مذکورہ روایات میں جناب عائشہ رضی اللہ عنہ کی روایات میں قربانی کا صاف صاف اجماع موجود ہے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جس روایت میں آئندہ سال قربانی یا روزوں کے وجوب کا قول ملتا ہے وہ روایت ناقابل عمل اور مرجوح ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کا قربانی کے جانور سے چیچر اور اس کا

بچہ نکال پھینکنا

۱۶۷ - بَابُ الْحَلْمَةِ وَالْفَرَادِ يَنْزِعُهُ

الْمُحَرِّمُ

٤٣٥ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَتَزَعَ الْمُحْرِمُ حَلْمَةً أَوْ قَرَأَ عَنْ بَعْضِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ قَوْلُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي هَذَا أَعْبَدَ الرَّبَّ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے اپنے اونٹ سے پیو یا جوں اتار بھیجنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس بارے میں ہمارے نزدیک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نسبت (ان کے والد) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول زیادہ پسندیدہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبداللہ ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب نے ہم سے بیان کیا اور انہیں جناب محمد بن ابراہیم تمیمی نے رعبہ ابن عبداللہ بن دیر نے بتایا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو حاکم حرام میں اپنے اونٹ سے پونکال کر کچڑ میں پھینکتے دیکھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا ہے۔

٤٣٦ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَزِيزٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِ أَبِيهِمِ التَّمِيمِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدْبِيِّ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْرَأُ بِغَيْرِهِ بِالسُّفْيَاءِ وَهُوَ مُحْرِمٌ قَبْلَ جَعْلِهِ فِي طِينٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ قُلُوبِنَا.

جیسا کہ آپ اس باب کی روایات سے معلوم کر چکے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ آپ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان حالت احرام میں اپنے اونٹ کے بالوں میں چھپے پیو یا جوں وغیرہ نکال بھیجنے میں اختلاف ہے۔ اس بارے میں احناف نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کیا لہذا اگر کوئی محرم ایسا کرتا ہے تو نہ اسے اس کی وجہ سے صدقہ دینا واجب ہوگا اور نہ ہی گناہ کا مرتکب ہوگا۔ موطا امام مالک رضی اللہ عنہ میں روایت مذکورہ کے آخر میں امام مالک نے اپنا مسک اس بارے میں یوں بیان فرمایا: "انما اکرهه" میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں" مگر یہ ان کا مسلک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔ دونوں مذہب کا نتیجہ بصورت وجوب صدقہ اور عدم وجوب نکلے گا۔ امام مالک کے نزدیک اس فعل کا مرتکب لازماً صدقہ کرے گا لیکن احناف کے نزدیک اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔

محرم کے لیے بیٹی اور تھیلی باندھنے

کا بیان

١٦٨ - بَابُ لُبْسِ الْمُنْطَقَةِ وَالْهَيْمَانِ

لِلْمُحْرِمِ

٤٣٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ لُبْسَ الْمُنْطَقَةِ لِلْمُحْرِمِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَيْضًا لَا بَأْسَ بِهِ قَدْ رَخَّصَ عَمْرُو رَاجِدٌ مِنَ لَفْظِهِ فِي لُبْسِ الْهَيْمَانِ لِلْمُحْرِمِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ تَقَاتُكَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے بیٹی باندھنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ عمل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ تمام فقہاء کرام نے محرم کے لیے بیٹی باندھنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور کہا ہے اپنا تادوراہ خوب مغویلی سے باندھو۔

محرم کے لیے بیٹی یا نہ ہونے کے مسئلہ میں بھی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق کراہت کا قول نہیں کیا کیونکہ اس بارے میں اکثر فقہاء کرام عدم کراہت کے قائل ہیں۔ ان حضرات کا جائز قرار دینا از خود قیاس پر مبنی نہیں بلکہ مومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس بارے میں روایت ان حضرات کی اصل ہے جسے امام بیہقی نے ذکر فرمایا ہے۔

عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله
عنها انها سئلت عن الهميان للمحرم فقالت وما
باس يستولق من بقلته. عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال رخص للمحرم في الخاتم والهميان.
(بخاری شریف ج ۵ ص ۶۹ باب الحرام طيس الملقط والهميان)

اجازت ہے۔

قارئین کرام! تھیلی یا توشہ دان اور بیٹی کی اس دور میں ضرورت تھی کیونکہ ہر شخص اپنا خرچہ اور نقدی وغیرہ دوران حج پہنے ساتھ رکھتا تھا اور جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ احرام کے دوران مرد کے لیے سلاہوا کپڑا پہننا ممنوع ہو جاتا ہے اس لیے حرم کے کپڑوں میں زاد راہ وغیرہ کا رکھنا مشکل تھا۔ اس ضرورت کے پیش نظر توشہ دان اور تھیلی وغیرہ کو باہر مجبوری کا جائز قرار دیا گیا۔ اب اس دور میں اشیاء خورد و نوش کو ساتھ ساتھ لیے پھرنے کی ضرورت نہیں رہی لیکن کچھ نقدی اور ستر کے ضروری کا نقدت بروقت ساتھ رکھنا ضروری ہوتے ہیں اس لیے ان کو محفوظ رکھنے کے لیے بیٹی وغیرہ کا استعمال کرنا جائز ہے ورنہ بہت سی پریشانیوں کا سامن ہو سکتا ہے۔ اس لیے یہ مسئلہ ضروری بھی ہے اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول سے اس کی تائید بھی ملتی ہے لہذا یہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور نہ ہی فدیہ وغیرہ کی ضرورت۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

محرم کا اپنے جسم کو کھیلنا

۱۶۹۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَحْكُ جِلْدَهُ

٤٢٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَقْمَةُ بْنُ عُلْفَمَةَ عَنْ
أَبِيهِ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَسْأَلُ عَنْ
الْمُحْرِمِ يَحْكُ جِلْدَهُ فَتَقُولُ نَعَمْ فَلْيَحْكُكْ
وَيَسْأَلُ وَلَوْ رِبْطٌ يَدَايَ ثُمَّ لَمْ أَجِدْ إِلَّا أَنَّ أَحَكَّتْ
رَبْرَجَتَا لَا تَحْكُكُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عقلم بن علقمہ نے بیٹی والدہ سے خبر دی ہے کہ میں نے حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا جب ان سے پوچھا گیا کہ کیا محرم اپنے جسم کو کھج سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں ضرور کھجائے اور خوب کھجے (بغرض) میرے ہاتھ یا نہ ہاتھ دیئے جائیں اور میں کھجنے کی شدید ضرورت محسوس کروں پھر مجھے اس کے سوا اور کوئی طریقہ نظر نہ آئے کہ میں اپنے پاؤں سے کھجلاؤں تو میں پاؤں سے ہی کھجلاؤں گی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے ورنہ یوحنیدہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَحْنُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

بوقت ضرورت محرم اپنے آپ کو کھجلا سکتا ہے لیکن اس میں احتیاط برتنی چاہیے کہ اس فعل سے تین سے زائد بار نہ اکھڑنے پائیں۔ ورنہ دم دینا پڑے گا۔ ہاں اکثرے بغیر کھیلانے کا جواز روایات میں موجود ہے۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

اسماء ابن اسی یحییٰ ابن الربیع بن العوام امر
سوسخ فی طهره فحک وهو محرم. عن جابر بن
ابن ابی یحییٰ نے بتایا کہ حضرت زبیر بن عوف رضی اللہ عنہ نے
کسی کو حکم دیا کہ وہ ان کی پشت پر موجود میل کو دور کرے تو اس نے

عبد اللہ انہ قال فی حک المَحْرَمِ راسہ قال بیطن
ابن ملہ (یعنی شریف ج ۵ ص ۶۳)
آپ کی پشت کو کھول دیا اور آپ اس وقت محرم تھے۔ حضرت جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ آپ نے فرمایا کہ محرم اپنے سر کو
انگلیوں کے اندرون حصہ سے کھجلا سکتا ہے۔

ان آثار و روایات سے احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اور بعض صحابہ کرام کے عمل سے اس کی تقویت پائی گئی لہذا محرم اگر
اپنے جسم کو کھجلا تا ہے تو اس سے اس پر دم واجب نہیں ہوگا۔

۱۷۰۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَتَزَوَّجُ

۴۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَ إِلَى
أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ وَأَبَانِ بْنِ أُمَيَّةِ الْمَدِينِيِّ وَهُمَا مُحْرِمَانِ
قَالَ عُمَرُ إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أُنِكَحَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ ابْنَتِ
شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ وَأَرَدْتُ أَنْ تَحْضُرَ بِذَلِكَ فَأَنْكَرَ
عَنْهُ أَبَانُ وَقَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُخْطَبُ
وَلَا يُنْكَحُ.

۴۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا
يُخْطَبُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا عَلَى خَيْرِهِ.

۴۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ طَرِيفٍ
أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَاهُ طَرِيفًا تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَرَدَّ عُمَرُ ابْنُ
الْحَقَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكَأَحَدٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ قَدْ حَاءَ فِي هَذَا اخْتِلَافٌ فَأَبْطَلَ
أَهْلُ الْمَدِينَةِ نِكَاحَ الْمُحْرِمِ وَأَجَازَ أَهْلُ مَكَّةَ وَأَهْلُ
الْبَصْرَةِ نِكَاحَهُ وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ
مُحْرِمٌ فَلَا تَعْلَمُ أَحَدًا يُخْبِرُ أَنْ يَكُونَ أَعْلَمَ بِتَزَوُّجِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَيْمُونَةَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ ابْنُ أُمِّهِ فَلَا تَرَى بِتَزَوُّجِ الْمُحْرِمِ
بَأْسًا وَلَكِنْ لَا يَقْبَلُ وَلَا يَمْسُ خُتْمًا وَهُوَ قَوْلُ

محرم کا اپنا نکاح کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے عبد اللہ کے
بھائی نبیہ بن وہب سے خبر دی کہ عمر (بن عبد اللہ) نے کسی کو
"ابان" امیر مدینہ کی طرف بھیجا جبکہ یہ دونوں محرم تھے۔ عمر بن عبید
اللہ نے کہا کہ میں طلحہ بن عمر کا نکاح شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے کرنا
چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ تم بھی اس میں شرکت کرو۔ ابان
نے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ سے سنا کہا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: محرم نہ
خود اپنا نکاح کرے نہ دوسرے کا نکاح کرے اور نہ ہی نکاح کا
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں بتایا کہ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محرم نہ تو نکاح
کرے اور نہ اپنے نکاح کا پیغام بھیجے اور نہ ہی دوسرے کے نکاح کا
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عصفان بن طریف نے ہمیں
اپنے والد کے متعلق بتایا کہ انہوں نے حالت احرام میں شادی کی تو
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کو باطل کر دیا۔
امام محمد کہتے ہیں کہ حالت احرام میں نکاح کرنے کے بارے
میں اختلاف آیا ہے۔ اہل مدینہ اسے باطل قرار دیتے ہیں اور اہل
مکہ و عراق اس کے جواز کے قائل ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت
میمونہ بنت حارث سے شادی کی اور آپ اس وقت احرام میں تھے
پس ہم حضور ﷺ کی حضرت میمونہ بنت حارث سے شادی
کے معاملہ میں حضرت ابن عباس سے زیادہ باخبر کسی اور کو نہیں جانتے
کیونکہ وہ آپ (حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا) کے بھائی تھے لہذا

أَبَى جَنِيْفَةً رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ كُفْهَاتِهَا.

ہم حالت احرام میں شادی کرنے میں کوئی حرج نہیں دیکھتے لیکن شادی کے بعد بوس و کنار نہیں ہونا چاہیے جب تک احرام ختم نہ ہو جائے اور یہی قول حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

محرم کا نکاح کرنا مختلف فیہ ہے لیکن احناف اسے جائز قرار دیتے ہیں اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جسے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا۔ جس میں ان کی خالہ یمونہ سے حضور ﷺ نے حالت احرام میں شادی کی۔ اگرچہ اس دوران نکاح کے ناجائز ہونے کی بھی روایات موجود ہیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس کی روایت کو ترجیح دے رہے ہیں کیونکہ یہ ان کے گھر کا معاملہ ہے اور بنفس نفیس اس نکاح کے وقت موجود تھے۔ اسی روایت کی تائید اور طرق سے بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ نکح وهو محرم.

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حالت احرام میں نکاح کیا۔

عن عطاء قال تزوج النبی ﷺ ميمونة رضی اللہ عنہا وهو محرم.

حضرت عطاء روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے سیدہ یمونہ رضی اللہ عنہا سے شادی کی آپ اس وقت محرم تھے۔

عن ابراهيم عن عبد الله انه لم يكن يري يتزوج المحرم باسا.

جناب ابراہیم جناب عبد اللہ سے بیان کرتے ہیں کہ وہ محرم کے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

عن عبد الرحمن بن قاسم عن ابيه قال لا بأس ان يتزوج المحرم.

حضرت عبد الرحمن بن قاسم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا محرم کے شادی کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

عن شعبة قال سئلت الحكم وحمادا عن المحرم يتزوج قال لا بأس به.

جناب شعبہ سے ہے کہ میں نے حکم اور حماد سے محرم کے نکاح کرنے کے حعلق پوچھا تو فرمایا: اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

عن مسروق ان النبی ﷺ تزوج وهو محرم. معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۲-۱۲۳

جناب مسروق سے ہے کہ حضور ﷺ نے حالت احرام میں شادی کی۔

عن ابي رافع رضي الله عنه قال تزوج النبی ﷺ ميمونة رضي الله عنها وهو محرم وكنت الرسول بينهما.

ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدہ یمونہ رضی اللہ عنہا سے حالت احرام میں شادی کی اور میں ان دونوں کے درمیان پیغام لانے لے جانے والا تھا۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۳-۱۲۴ کہ ان عروج المحرم)

مذکورہ روایات اس روایت کی تائید و توثیق کرتی ہیں جس پر احناف کے مسلک کا دار و مدار ہے۔ بہر حال محرم کے لیے حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ پھر ان روایات کا کیا جواب ہوگا جن میں نکاح محرم کی ممانعت اور ابطال آیا ہے؟ تو ان کا جواب یہ ہے کہ وہاں لفظ ”نکاح“ سے مراد ہم بستری کرنا ہے یعنی دوران احرام، محرم اپنی بیوی سے ہم بستری نہیں کر سکتا اور لفظ نکاح ”ہم بستری“ کے معنی میں مستعمل ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ جن عورتوں سے تمہارے باپ نکاح (دلی) کر چکے ان سے تمہارا نکاح کرنا ہرگز درست نہیں ہے۔ یہاں یہ لفظ ”شادی کرنے“ کے معنی میں نہیں

ہے کیونکہ کسی کا باپ اگر اپنی لونڈی سے ہم بستری کرتا ہے تو اس سے اس مالک کا بیٹا نکاح نہیں کر سکتا حالانکہ لونڈی سے نکاح کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ اسی طرح وہی حلال اور حرام دونوں کا یہی حکم ہے۔ ”تورالانوار“ ص ۱۰۱ بحث البقیۃ والحجاز میں ہے: ”المکاح فی الاصل الضم وهو انما یکون بالوطی یعنی نکاح نفقت کے اعتبار سے ملنے کا نام ہے اور ملنا ”وطی“ سے ہوتا ہے“ لہذا مذکورہ حدیث میں لفظ نکاح سے مراد ”ہم بستری کرنا“ ہے جس عقد کے لیے نہیں۔ اس لیے عقد کے لیے شادی کرنا جائز اور ہم بستری وغیرہ کی ممانعت ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فرمایا کہ یوں و کنار احرام کھولنے کے بعد کرنا جائز ہوگا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنے

کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو زبیر کی نے بتایا کہ وہ بیت اللہ شریف کو نماز عصر اور نماز فجر کے بعد خالی دیکھتے تھے۔ اس کا کوئی بھی طواف نہ کرتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ لوگ خالی اس لیے کرتے تھے کہ وہ ان دو وقتوں میں نماز مکر وہ سمجھتے تھے اور طواف کرنے کے بعد دو رکعت ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک ان دو اوقات میں طواف کے سات چکر لگانے میں کوئی چیز نہیں ہے۔ ہاں طواف کے بعد دو رکعت ادا نہ کرے یہاں تک کہ صبح کے وقت سورج نکل آئے اور خوب روشنی ہو جائے۔ (پھر دو رکعت پڑھے) جیسا کہ حضرت عمر بن خطاب نے کیا یا نماز مغرب ادا کرے۔ (پھر دو رکعت ادا کرے) اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ حمید بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ عبد الرحمن نے کہا انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز فجر کے بعد کعبہ شریف کا طواف کیا جب طواف مکمل کر چکے تو حضرت عمر نے جانب مشرق دیکھا تو سورج نظر نہ آیا۔ پس آپ سوار ہو گئے اور طواف کی دو رکعتیں ادا فرمائیں یہاں تک کہ مقام ذی طوی میں پہنچ کر اپنی سواری کو بٹھایا پھر آپ نے دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ایسی حالت میں سورج طلوع ہو کر جب تک خوب روشنی نہ ہو جائے طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھیں چاہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

۱۷۱۔ بَابُ الطَّوْفِ بَعْدَ الْعَصْرِ

وَبَعْدَ الْفَجْرِ

۴۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّهُ كَانَ يَرَى الْبَيْتَ يَخْلُو بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ مَا يَطُوفُ بِهِ أَحَدٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ إِنَّمَا كَانَ يَخْلُو لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ الصَّلَاةَ بَيْنَكَ السَّاعَتَيْنِ وَالطَّوْفَ لَا يَبْدُلُهُ مِنْ صَلَاةٍ زَكَّعَتَيْنِ فَلَا يَأْمُرُ أَنْ يُطَوَّفَ سَعًا وَلَا بُصْرِيٍّ زَكَّعَتَيْنِ حَتَّى تَرْفَعَ الشَّمْسُ وَتَبْقَى كَمَا صَنَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَوْ يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۴۳۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَافَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِالْكُفَّةِ فَمَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَلَمْ يَرِ الشَّمْسَ فَرَكِبَ وَلَمْ يَسْتَبِحْ حَتَّى آتَاكَ وَذِي طَوًى فَسَبَّحَ وَزَكَّعَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رُبَّمَا أَتَاهُ بَيْتُهُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ زَكَّعَتَيْنِ الطَّوْفَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَبْقَى كَمَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَانَا.

چونکہ نماز صبح اور نماز عصر کی ادائیگی کے وقت نوافل پڑھنے ممنوع ہیں اور طواف کے ساتھ چکر لگانے والے کے لیے دو رکعت کا بعد میں ادا کرنا ضروری ہوتا ہے لہذا اس کا طریقہ ایک یہ ہے کہ ان اوقات میں طواف ہی نہ کیا جائے جیسا کہ موطا کی پہلی روایت میں ہے یا پھر طواف کر لیں لیکن دو رکعت سورج خوب طلوع ہونے کے بعد یا مغرب کی نماز ادا کرنے کے بعد پڑھی جائیں۔ اس کا ذکر دوسری روایت میں ہے جس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ان دو اوقات میں طواف منع نہیں ہے لیکن طواف کی دو رکعت اوقات مکروہہ کے نکلنے پر ادا کرنا پڑیں گی۔ اس کی تائید درج ذیل روایات سے ہوتی ہے۔

عن عطاء كان المسورين المعزومة يعطوف بالغداة ثلاثة اسابيع فاذا طلعت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين وبعد العصر يفعل ذلك فاذا غابت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين. عن عطاء عائشة رضى الله عنها انها قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلوة الفجر او بعد صلوة العصر فقطع واجر الصلوة حتى تغيب الشمس وحتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين.

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ صبح (نماز فجر کے بعد) تین طواف سات سات چکروں سے کیا کرتے تھے پھر جب سورج طلوع ہو جاتا تو ہر ایک طواف یعنی سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا فرماتے تھے اور عصر کے بعد بھی آپ ایسا ہی کرتے پھر جب سورج غروب ہو جاتا تو ہر سات چکر کے لیے دو رکعت ادا فرماتے۔ جناب عطاء حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جب تو نماز فجر یا نماز کے بعد کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر لیں کر اور نماز کو سورج غروب ہونے اور سورج طلوع ہونے تک مؤخر کر لیں کر پھر ہر سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا کر لیں کر۔

عن عطاء قال طاف عمر بن الخطاب بعد العجر ثم ركب حتى اذا اتى ذات طوى نزل فلما طلعت الشمس وارتفعت صلى ركعتين ثم قال ركعتين مكان ركعتين.

جناب عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا پھر اونٹ پر سوار ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام ذی طوی پہنچے تو اونٹ کو بٹھایا اور نیچے اترے پھر جب سورج طلوع ہو کر کافی اوپر آ گیا تو آپ نے دو رکعت پڑھیں اور فرمایا یہ دو رکعت ان دو رکعت کی جگہ پر ہیں۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۱۶۹ باب من كان يكره الاطاف بالبيت بعد العصر لا يطبوع دائرة القران کراچی)

عن معاذ بن عفرأ انه طاف بعد العصر او الصبح فلم يصل وقال قال رسول الله ﷺ لا صلوة بعد الغداة حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب وكره النورى وابو حنيفة واصحابه الطواف بعد الصبح والعصر فان فعل قالوا لا يركع حتى تطلع الشمس او تغرب. (جوہر النبی ص ۵۵ ج ۱)

باب من ركب ركبة الطواف حيث كان مطبوع حيدراً باؤدکن

حضرت معاذ بن عفرأ سے مروی ہے کہ انہوں نے عصر صبح کے بعد طواف کیا لیکن دو رکعت نہ ادا کیں اور کہا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے صبح کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نماز نہیں اور امام ثوری، ابو حنیفہ، دران کے اصحاب نے نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنا مکروہ کہا ہے اور اگر کوئی شخص ان اوقات میں طواف کرتا ہے تو اسے طوف کی دو رکعتیں طواف آفتاب یا غروب کے بعد ادا کرنی چاہئیں۔

خدا صہ یہ کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد طواف کرنا جائز ہے لیکن ان اوقات میں چونکہ حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی کے مطابق نوافل ادا کرنے درست نہیں ہیں اس لیے طواف کی دو رکعتیں ان دو اوقات میں ادا نہیں کی جائیں گی بلکہ صبح و آفتاب

غروب آفتاب کے بعد انہیں ادا کیا جائے گا۔ اسی کی تائید کچھ روایات سے ہوتی ہے۔ صبح صادق ہوجانے کے بعد صرف صبح کی دو رکعت سنت جائز ہیں۔ نماز تہجد، تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسبح کوئی نفل جائز نہیں۔

غیر محرم شکار کو ذبح کرے یا شکار کرے تو اس میں سے محرم کھا سکتا ہے یا کہ نہیں

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عبد اللہ بن عبد بن عبد اللہ بن مسعود سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اور وہ مصعب بن جثامہ لیشی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے حضور مقام ابواء یا ودان میں ایک حمار وحشی بطور ہدیہ بھیجا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرہ پر ہدیہ قبول نہ کرنے کے آثار دیکھے تو فرمایا ہم بالکل واپس نہ کرتے مگر کیا کریں ہم محرم ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے بیان کر رہے تھے کہ ان کے پاس مقام ربذہ میں کچھ لوگ احرام باندھے ہوئے حاضر ہوئے اور دریافت کیا کہ کیا ہم غیر محرم لوگوں کا شکار کیا ہوا جسے وہ کھا بھی رہے ہیں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے انہیں اسی کے کھانے کا فتویٰ دیا پھر وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے اور آپ سے بھی اسی مسئلہ کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم نے ان کو کیا جواب دیا تھا؟ عرض کی میں نے انہیں اسے کھا لینے کا فتویٰ دیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تم اس کے خلاف فتویٰ دیتے تو میں تمہیں سزا دیتا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے یہاں تک کہ آپ (حضرت قتادہ) راستہ میں تشریف لے جا رہے تھے تو آپ اپنے احرام باندھے ساتھیوں سے پیچھے رہ گئے اور آپ خود احرام میں نہ تھے تو آپ نے ایک حمار وحشی دیکھا۔ آپ اپنے گھوڑے پر تیار ہو

۱۷۲۔ بَابُ الْحَلَائِلِ يَذْبَحُ الصَّيْدَ أَوْ يَصِيدُهُ هَلْ يَأْكُلُ الْمُحْرِمُ مِنْهُ أَمْ لَا

۴۳۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّغْبِ بْنِ جَثَامَةَ الْكَلْبِيِّ أَنَّهُ أَمْلَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا وَحْشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بِوَدَانَ فَرَكَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا رَأَى مَا لِي وَجْهِي قَالَ إِنَّا لَمْ نَرَكُكُمْ عَلَيْكُمْ إِنَّا مُحْرِمُونَ.

۴۳۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُعَلِّقُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ مَرَّ بِهِ قَوْمٌ مَحْرُمُونَ بِالْوَدَّاءِ فَاسْتَفْهَمُوا فَوَيْ لَنَحْنُ عَمِيدٌ وَجَلُّوا أَجَلَةً يَأْكُلُونَهُ فَاذْفَاهُمْ بِأَكْلِهِ لَمْ يَدْعُ عَلِيٌّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمُوتُ أَفْتِيهِمْ قَالَ أَفْتِيهِمْ بِأَكْلِهِ قَالَ عُمَرُ لَوْ أَفْتِيهِمْ بِغَيْرِهِ لَا وَجَعْتُكَ.

۴۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ الصَّخْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْضُ الظُّلُمِ بَقِيَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مَحْرَمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَى حِمَارًا وَحْشِيًّا فَاسْتَفْهَمَ عَلَى قَوْمِهِ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَأْكُلُوهُ سَرَّكَ فَقَالَ لَا فَسَأَلَهُمْ أَنْ

کر بیٹھ گئے پھر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے میرا کوزا بٹاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ آپ نے پھر کہا کہ مجھے میرا نیزہ بٹاؤ دو ساتھیوں نے پھر انکار کر دیا۔ آپ نیچے اتارے اور اسے لے کر پھر گھوڑے پر سوار ہوئے اور حمار وحشی پر حملہ کر دیا حتیٰ کہ اسے مار ڈالا پھر اس کے گوشت خود بھی کھایا اور آپ کے بعض ساتھیوں نے بھی کھایا لیکن بعض نے اتھ تک نہ لگایا پھر جب یہ تمام حضرات رسول کریم ﷺ سے ملے تو آپ سے اس بارے میں پوچھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: یہ خوراک اور کھانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا جو اس نے تمہیں کھلایا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے عطاء بن ییاز سے بیان کیا کہ جناب کعب احبار شام سے احرام باندھے لوگوں کے ساتھ تشریف لائے جب وہ راستہ میں تھے تو ان کے ساتھیوں کو ایک شکار کا گوشت ملا۔ انہوں نے جناب کعب سے پوچھا تو انہوں نے اسے کھانے کا توئی دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ آپ سے کیا۔ آپ نے پوچھا تمہیں یہ فتویٰ کس نے دیا تھا؟ لوگوں نے کہا حضرت کعب نے فرمایا میں نے وہی تک نہیں تمہارا امیر مقرر کر دیا ہے پھر جب یہ لوگ مکہ کے کسی راستہ پر تھے تو ان کے پاس سے ٹڈیوں کا گزر ہوا تو حضرت کعب نے ان کے کھانے اور پکڑنے کا توئی دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا تمہیں ایسا فتویٰ دینے پر کس نے مجبور کیا تھا کہا اے امیر المؤمنین! قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ پھیلی کی چھینک ہیں جو ہر سال دو مرتبہ جھینکتی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ حضرت زید بن اسلم نے ہم سے بیان کیا کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے اپنے کوزے کے ساتھ چند بیڑیاں مار ڈالی ہیں۔ (اس بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا کہ کھانے کی ایک مٹھی کسی کو کھلاؤ۔

بَشَارُ لَوْهُ رَمَحًا فَأَبَا، فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَا عَلَى الْحِمَارِ فَفَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَلَمَّا أَفْرَجُوا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا هِيَ طَعْمَةٌ أَطَعَمَكُمُوهَا اللَّهُ.

۴۳۷- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ كَعْبَ الْأَحْبَارِ أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكِبٍ مُحْرَمِينَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ وَجَدُوا لَحْمَ صَيْدٍ فَأَتَاهُمْ كَعْبٌ بِأَكْلِهِ فَلَمَّا قُبِعُوا عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَنْ أَفْأَكَمَ بِهِذَا فَقَالُوا كَعْبٌ قَالَ فَإِنِّي أَمَرْتُهُ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَرُدُّوهُمُ لَمَّْا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ طَرِيقِي مَكَّةَ مَرَّتْ بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ جُرَادٍ فَأَتَاهُمْ كَعْبٌ بِأَنْ يَأْكُلُوهُ وَيَأْخُذُوهُ فَلَمَّا قَدَّمُوا عَلَى عُمَرَ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تُفَيِّهِمْ بِهِذَا قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ هُوَ إِلَّا مَثْوَةٌ حَوِيتْ يَبْشَرُ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّتَيْنِ.

۴۳۸- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ جُرَادَاتٍ بِسَوْطِي فَقَالَ أَطْعِمُ قِبْصَةً مِنْ طَعَامِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ حالت احرام میں بیٹھے ہوئے گوشت کا بدیہ لیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ جب کوئی غیر محرم شکار کرے اور وہی ذبح کرے تو محرم کے لیے اس کے گوشت میں سے کچھ کھالینے پر کوئی حرج نہیں ہے خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا اس کے لیے نہ کیا گیا ہو۔ کیونکہ غیر محرم نے ہی اسے شکار کیا اور ذبح بھی اسی نے کیا اور اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے لہذا وہ محرم کے لیے شکار کے حکم سے نکل گیا اور گوشت کے حکم میں ہو گیا اس لیے محرم کے کھالینے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ رہا نذی کا معاملہ تو محرم کو اس کا شکار نہیں کرنا چاہیے اور اگر اس کا شکار کر لیا تو اس کے فدیہ میں سبجوریں صدقہ کرے۔ حضرت عرب بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یونہی فرمایا ہے اور یہ سب باتیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کے قول کے مطابق بھی ہیں۔

مذکورہ باب میں سچے عدد احادیث آئی ہیں۔ ان کا خلاصہ ذکر کرنے کے بعد مسلک احناف کی تحقیق و تائید پیش کی جاتی ہے۔

حدیث اول کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً منع ہے۔ خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا کسی اور کے لیے۔

حدیث دوم کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً جائز ہے۔ خواہ اس کے لیے یا غیر کے لیے وہ شکار کیا گیا ہو۔

حدیث سوم کا خلاصہ

محرم غیر محرم کا کھانا شکار اس وقت کھا سکتا ہے جب اس نے غیر محرم کی اس بارے میں کسی قسم کی اعانت نہ کی ہو۔ روایات مذکورہ کے ضد صدقات کے بعد اس بارے میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر وہ شکار جو محرم کے لیے کیا گیا ہو وہ محرم کے لیے کھانا حرام ہے۔ محرم نے خواہ اس کے شکار کرنے کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو اس میں شکاری کی مدد کی ہو یا نہ کی ہو۔ امام صاحب موصوف پہلی روایت پر عمل پیرا ہیں اگرچہ اس میں یہ موجود نہیں کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی خاطر شکار کیا تھا لیکن امام موصوف اس کا یہی مفہوم لیتے ہیں۔

احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ جب محرم نے غیر محرم کو نہ شکار کرنے کا مشورہ و حکم دیا نہ اشارۃً و کنایۃً اس کی طرف رہنمائی کی تو پھر محرم اس شکار کے گوشت کو کھا سکتا ہے۔ جیسا کہ باب کی تیسری حدیث کا مضمون ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے وقت وہی مذکورہ حدیث کو امام بخاری نے سوال و جواب کے ساتھ تفصیلاً ذکر فرمایا ہے۔ خواہ کے لیے دیکھئے ”صحیح بخاری“ ج ۱ ص ۲۴۶ نیز باب کی دوسری حدیث بھی احناف کے مسلک کی مؤید و معاون ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے

شکار کے گوشت کو کھانے کا حکم دیا تھا۔ اس میں محرم کی طرف سے کسی قسم کی شرکت نہیں ملتی جواز کی تمام شرائط موجود ہیں۔ اس لیے اس کا محرم کے لیے کھانا جائز ہوا۔ بہر حال احناف کے ہاں سب سے بڑی دلیل حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ حضور ﷺ نے اس بارے میں سوال و جواب کے ذریعہ ان شرائط کی نشاندہی فرمادی جو محرم کے لیے کھانے میں منع کی وجہ بن سکتی ہیں۔ اگر وجہ حرمت یہ بھی ہوتی کہ وہ شکار محرم کے لیے کیا گیا ہو تو لازماً حضور ﷺ دوسرے سوالات کے ساتھ ساتھ یہ بھی دریافت فرماتے کہ کیا شکار محرم کے لیے کیا گیا ہے یا نہیں؟ جب آپ نے یہ سوال نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ شکار کرنے والے نے شکار خواہ محرم کے لیے کیا ہو تب بھی محرم کو اس کا کھانا جائز ہے جبکہ دوسری شرائط نہ ہوں۔

تیسری اور چوتھی حدیث میں نڈی کا مسئلہ آیا ہے۔ حضرت کعب احبار نے اسے دریائی شکار بتایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تردید و تائید میں کچھ نہ فرمایا لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نڈی کے مارنے پر محرم کے لیے مجبور دل کا صمد کرنے کا ذکر کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نڈی دریائی شکار نہیں۔ رہا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا خاموش رہنا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے نڈی کے بارے میں اس سے قبل کوئی حدیث نہیں سنی ہوئی تھی اس لیے بغیر تحقیق کچھ بولنا اچھا نہ سمجھا۔ علاوہ ازیں خود حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ کا اپنے قول سے رجوع ثابت ہے۔ موطا امام مالک کی شرح زرقانی کا خالد بن حنظلہ ہو۔

(جن روایات میں نڈی کا دریائی شکار ہونا پایا گیا) وہ سب ایسی احادیث ہیں جنہیں امام ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے لہذا ان احادیث میں ایسی کوئی دلیل نہیں جو محرم کے لیے ان کا شکار کرنا جائز کر دے۔ اسی لیے اکثر فقہاء کرام نے جیسا کہ امام مالک اور شافعی وغیرہ ہیں فرمایا کہ نڈی خشکی کا شکار ہے اس لیے محرم کو اس کے اذیت پہنچانے سے احتراز کرنا چاہیے اور اگر اسے محرم نے مار ڈالا تو اس کی قیمت بطور فدیہ ادا کرنا پڑے گی اور یہ بھی روایت موجود ہے کہ حضرت کعب نے اپنے اس قول سے رجوع فرمایا تھا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے سند صحیح یا حسن سے جناب عبد اللہ بن ابی عمار سے روایت کی ہے کہ ہم حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور کعب احبار رضی اللہ عنہ کے ساتھ بہت سے عمرہ کا احرام باندھے لوگوں کے ساتھ بیت المقدس سے آ رہے تھے یہاں تک کہ ہم ابھی راستے میں ہی تھے اور کعب احبار رضی اللہ عنہ آگ تاپ کر سردی دور کر رہے تھے کہ آپ کے پاس سے نڈیوں کا گزر ہوا۔

آپ نے ان میں سے دو کو پکڑ کر مار ڈالا۔ آپ اس وقت اپنے محرم ہونا بھول گئے تھے پھر جب احرام باندھا یا دیا گیا تو آپ نے ان دونوں کو پھینک دیا پھر جب ہم مدینہ منورہ واپس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جناب کعب احبار نے یہ قصہ بیان کیا۔ آپ نے پوچھا تو نے پھر اس شکار کرنے کا اپنے اوپر کیا فدیہ یا صمد لزم

لکھا احادیث ضعفها ابو داؤد و الترمذی
و غیرهما فلا حجة فیہا لمن اجاز للمحرم صیله
ولذا قال اکثر کما لک و الشافعی انه من صید
السر فیجزم الترض له و فیہ قیمته و قد جاء ما یدل
علی رجوع کعب عن هذا فروی الشافعی رحمة
اللہ علیہ بسند صحیح او حسن عن عبد اللہ بن ابی
عمار القیس مع معاذ بن جبل و کعب الاحبار فی
اناس محرمین من بیت المقدس بعمرۃ حتی اذا کنا
ببعض الطريق و کعب علی نار یصطلی فمرت بہ
رجل جراد فاحد جراد تین فقتلہما و کان قد نسى
احرامہ ثم ذکرہ فالتفہما فلما قدعنا الملبنة علی
عمر قص علیہ کعب قصۃ الجراد تین فقال ما جعلت
علی نفسک قال درہمین قال یغ درہمان خیر من
مائة جرادۃ

(زرقانی علی الموطا ج ۲ ص ۲۸ مطبوعہ دائرۃ الفکر)

کیا؟ کہا کہ دو روہم آپ نے خوشی کا اظہار فرمایا اور فرمایا دو روہم تو ایک سوڑی سے بھی بہتر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ساتھ حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے نکلے تو راستہ میں ہمارے سامنے ٹڑیوں کا غول آگیا۔ ہم نے انہیں اپنے کوزوں اور ڈنڈوں سے مارا پھر حضور ﷺ نے فرمایا انہیں کھاؤ یہ دریائی شکار ہے۔ امام ابو یوسفی ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہمیں اس کا علم صرف ابو المہزوم سے ہوا ہے اور ابو المہزوم جن کا نام یزید بن سفیان ہے۔ ان کے بارے میں جناب شعبہ نے کلام کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی حج او عمرۃ فاستقبلنا رجل من حراد فجعلنا نضربہ باسیاطنا وعصینا فقال السی ﷺ کلوا فانه من صید الحر قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابی المہزم عن ابی ہریرۃ و ابو المہزم اسمہ یزید بن سفیر وقد تکلم فیہ شعبہ۔

(ترمذی شریف ج ۴ ص ۴۰۳ باب ما ہادی صید البحر الحرام)

قارئین کرام! انڈیوں کے دریائی شکار ہونے کے قائل جناب کعب احجاز نے بقول و روایت حضرت امام شافعی رجوع فرمایا ہے اور ان کے شکار کرنے پر خود مدقہ دے چکے ہیں لہذا ان کی روایت کے مطابق انہیں بدستور دریائی شکار قرار دے کر حرم کے لیے شکار کرنے کی اجازت دینا قابل توجہ نہیں ہے اور از روئے عقل بھی یہ درست نظر نہیں آتا کہ ٹڑیوں کی پیدائش پھل کے چمکنا مارنے سے ہوتی ہے درودہاں میں دوسریہ چمکتی ہے۔ علاوہ ازیں ٹڑیوں کو دریائی جانور ثابت کرنے والی روایات کو امام ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف بھی قرار دیا ہے۔ اس لیے یہ روایات حجت اور دلیل نہیں بن سکتیں۔ فاعبروا یا اولی الابصار

حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے پھر بغیر حج کئے گھر لوٹنے والے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابن شہاب نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ عمر بن ابی سلمہ خزومی نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے شوال میں عمرہ کرنے کی اجازت طلب کی۔ آپ نے اجازت دے دی تو انہوں نے شوال میں عمرہ کیا اور حج کیے بغیر گھر واپس آ گئے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے۔ ایسے شخص پر حج تمتع نہیں پڑتا اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں صدقہ بن یسار کی نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں گرج سے قبل عمرہ کروں اور ہدی بھیجوں تو یہ مجھے اس سے زیادہ اچھا لگتا ہے کہ ذوالحجہ میں حج کر لینے کے بعد عمرہ کروں۔

امام محمد کہتے ہیں یہ سب اچھا اور وسعت لیے ہوئے ہے۔ اگر چاہے تو ایسا ہی کرے اور اگر چاہے تو عمرہ اور حج ملنے اور ہدی

۱۷۳ - بَابُ الرَّجُلِ يَغْتَمِرُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِيهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحُجَّ ۴۴۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْكَافِ سَلَّمَ الْمَخْزُومِيَّ رَأْسًا ذُو الْحُمْرِ بَيْنَ الْخُطَابِ أَنَّ يَغْتَمِرُ فِي شَوَّالٍ فَأَذِنَ لَهُ فَاغْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ ثُمَّ قَفَلَ إِلَى أَهْلِيهِ وَلَمْ يَحُجَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَهْبًا نَأْخُذُ وَلَا مَتْعَةً عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ.

۴۴۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ الرَّمَكِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَأَنْ أَغْتَمِرَ قَبْلَ الْحَجِّ وَأَهْدِي أَحْسَنَ لِيَ مِنْ أَنْ أَغْتَمِرَ فِي ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ الْحَجِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ هَذَا خَيْرٌ وَأَسْعَى إِنْ شَاءَ فَعَلَّ وَإِنْ شَاءَ فَرَنَ وَأَهْدَى فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ.

بھیج دے۔ یہ پہلی کی نسبت بہتر طریقہ ہے۔

۴۴۲۔ أَحَبَُّنَا مَالِكٌ أَحَبَّنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَغْتَسِرْ إِلَّا غُتَةً عَمَّا خَذَ مِنْ
فِي شُرَازِلٍ وَرَأْسَيْنِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ۔
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے
والد سے بتایا کہ حضور ﷺ نے صرف تین مرتبہ عمرہ ادا فرمایا
ان میں ایک شوال اور دو ذی القعدہ میں ادا کیے۔

باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ اسلام سے قبل دور جاہلیت میں ان
مہینوں میں عمرہ کرنے کو بہت بڑا گناہ تصور کیا جاتا تھا۔ اس غلط تصور کو ختم کرتے ہوئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عمل سے
ثابت فرمادیا کہ ایسا کرنا جائز ہے لیکن حج کے ان ایام میں اگر کوئی شخص صرف عمرہ کر کے واپس گھر لوٹ جاتا ہے اور پھر حج کے دنوں
میں اسی سال حج کرنے آتا ہے تو یہ متعین نہیں کہلائے گا۔

دوسری حدیث شریف میں امام محمد نے عمرہ کی ایک صورت کو افضل فرمایا ہے۔ عمرہ اگر چہ حج کے مخصوص پانچ دن چھوڑ کر جب
چاہے کوئی کرے جائز ہے لیکن اگر کوئی شخص حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے تو اس کے لیے متعین یا قارن بننے کی گنجائش ہے۔
حج کے دنوں میں عمرہ کیا پھر احرام کھول دیا اور پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کر لیا تو متعین ہو گیا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے کے
بعد عمرہ کرنے سے قبل حج کا احرام بھی باندھ لیا تو قارن ہو جائے گا لیکن یہ وہ شخص جس نے حج کے دن گزر جانے کے بعد عمرہ کیا چونکہ
اس سال اب وہ حج نہیں کر سکتا لہذا حج اور عمرہ کو ایک سال میں اکٹھا کرنے کا موقعہ ہاتھ سے نکل جانے کی وجہ سے یہ صرف عمرہ ہی رہ
جائے گا۔ اس میں تمتع یا قران بننے کی صلاحیت اور گنجائش نہیں ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بہ نسبت پہلی صورت کو
افضل اور گنجائش کی حامل بتایا ہے۔

تیسری حدیث میں حضور ﷺ کے عمرہ کی تعداد تین بیان ہوئی ہے۔ ایک شوال میں اور دو ذی القعدہ کے اندر ”مسلم
شریف“ میں بھی ایک عمرہ شوال میں ادا کرنے کی روایت موجود ہے جس کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں لیکن بکثرت
احادیث اس کی تصدیق کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے تین نہیں بلکہ چار مرتبہ عمرہ ادا فرمایا اور یہ بھی کہ آپ نے تمام عمرے
ذی القعدہ میں ادا فرمائے۔ ایک عمرہ کی استثناء ملتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ ان احادیث کے اختلاف کو یوں دور کیا جاسکتا
ہے کہ آپ نے صرف عمرے (حج کے بغیر) تین کیے اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ اس لیے جن حضرات نے تین عمرے ذکر
فرمائے وہ صرف عمرے بیان کرتے ہیں اور جن حضرات نے چار کہے وہ کل بیان کرتے ہیں۔ باقی رہا شوال میں عمرہ کرنے یا نہ کرنے
کا معاملہ۔ شوال میں عمرہ ادا کرنے کے راوی حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہیں تو اس میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ والا
عمرہ شوال میں ادا کیا ہو لیکن ایک روایت میں ایک عمرہ رجب میں ادا کرنے کا بھی تذکرہ ملتا ہے جسے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت
سے لیا گیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ جب ان کی یہ روایت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو سنائی گئی تو آپ نے جو کچھ فرمایا۔ وہ امام
مسلم نے صحیح مسلم میں یوں نقل فرمایا ہے۔

حدثني هارون بن عبد الله اخبرنا محمد بن
بكر البرساني اخبرنا ابن جريح قال سمعت عطاء
يخبر قال اخبرني عروة بن الربير قال كنت انا و ابن
عمر مستندين الى حجرة عائشة رضى الله عنها
وانا لسمع ضربها بالسواك تسعين قال فقلت يا
حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کے حجرہ شریفہ کے ساتھ نیک لگائے بیٹھے ہوئے تھے۔ ہمیں ام
المؤمنین کے سواک کرنے کی آواز سنائی دے رہی تھی۔ میں نے
کہا اے ابو عبد الرحمن! (یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی

ابو عبد الرحمن اعتمر النبی ﷺ فی رجب قال نعم فقلت لعائشة رضي الله عنها ای امناه الا نسمعن ما يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبی ﷺ فی رجب فقالت يغفر الله لابی عبد الرحمن لعمری ما اعتمر فی رجب وما اعتمر ما من عمره الا وانه لمعه قال وابن عمر یسمع فما قال لا ولا نعم سکت.

(صحیح مسلم ج ۴ ص ۴۰۹ باب بیان عدد عمر النبی ﷺ)

مطبوعہ (اصح المطبع دہلی)

کنیت ہے) کیا حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ میں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ اہی جان کیا آپ ابو عبد الرحمن کی بات نہیں سن رہی ہیں؟ فرمانے لگیں: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رجب کے مہینہ میں عمرہ کیا تھا۔ اس پر مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن کی مغفرت فرمائے مجھے قسم ہے کہ حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ نہیں ادا فرمایا۔ آپ نے جب بھی عمرہ ادا فرمایا ہر بار ابن عمر ان کے ساتھ تھے۔ عمرہ راوی بیان کرتے ہیں کہ یہ گفتگو تمام کی تمام حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سن رہے تھے تو انہوں نے نہ تردید کی اور صحیح بلکہ خاموش رہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خاموشی اس پر دلالت کرتی ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا رجب کے مہینہ میں حضور ﷺ کے عمرہ کا انکار فرمانا ان کو بھی منظور ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ سرکار ابد قرار ﷺ نے چار عمرے ادا فرمائے۔ تین صرف عمرے اور چوتھ حج کے ساتھ اور تین ذوالقعدہ میں اور چوتھ حج کے ساتھ حج کے مہینوں میں ادا فرمایا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۷۴- بَابُ فَضْلِ الْعُمْرَةِ

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں کسی مولیٰ ابی بکر بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ انہوں نے ایسے مولیٰ ابی بکر بن عبد الرحمن کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک عورت حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی۔ میں نے حج کا ساز و سامان باعہا اور حج کرنے کا ارادہ کر لیا لیکن کوئی رکاوٹ آن پڑی ہے۔ (جس کی وجہ سے حج پر نہیں جاسکتی تو کیا کروں؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: رمضان شریف میں عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان شریف میں ایک عمرہ کرنا حج کی مانند ہے۔

۴۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ سَمِيَّ بْنَ مَرْثَدٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ مَوْلَاهُ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ تَجْعَلُهُ لِبَيْعَتِهِ وَأَزَدْتُهُ فَأَعْتَصِرُ مِنْ لَبَنٍ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْتَصِرِي فِي رَمَضَانَ فَإِنَّ عُمْرَةً لِيَكُونَتْ حَجًّا.

روایت مذکورہ، ایک عورت کے واقعہ سے متعلقہ ہے جس میں حضور ﷺ نے اسے رمضان شریف میں عمرہ کی فضیلت بتائی کہ وہ حج کے برابر ہے۔ یہ عورت کون تھی؟ موطا کی روایت میں اس کا نام اور نہ کنیت کچھ بھی موجود نہیں۔ بعض دیگر کتب حدیث میں اس کی کنیت، "امسان" ذکر کی گئی ہے جس کا تعلق انصار سے تھا۔ "صحیح مسلم" اور "الترغیب" میں یہ واقعہ یوں مذکور ہے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے انصار کی ایک عورت ام سنن کو فرمایا: کہ ہمارے ساتھ حج کرنے کو تہرہ رہے ہاں کیا رکاوٹ ہے؟ عرض کرنے لگی میرے شوہر کے دو اونٹ ہیں۔ ایک کو لے کر وہ حج کرنے گیا ہے

اور دوسرے پر غلام پانی لاتا ہے۔ آپ نے اس پر فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰۹ باب فضل العمرۃ فی رمضان مطبوعہ جامع المطابع دہلی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو ایک عورت نے اپنے خاوند سے درخواست کی کہ مجھے بھی حضور ﷺ کے ساتھ حج ادا کرنے کی اجازت دیدو اس نے کہا کہ میرے پاس سواری کوئی نہیں تاکہ تمہیں وہ دے کہ حضور ﷺ کے ساتھ روانہ کر دوں۔ کہنے لگی فلاں اونٹ پر مجھے روانہ کر دو۔ خاوند نے کہا وہ اللہ کے راست میں جہاد کے لیے بندھا ہوا ہے پھر اس کا خاوند حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی آپ کو صلوة و سلام بھیجتی ہے۔ اس نے مجھ سے سوال کیا کہ وہ آپ کے ساتھ حج پہ جانے کا ارادہ کرتی ہے۔ میں نے سواری نہ ہونے کا ذکر کیا۔ اس نے جواہت مانگا ہے وہ میں نے جہاد کے لیے باندھ رکھا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اگر تو اسے اس اونٹ پر بھیج دے تو یہ بھی فی سبیل اللہ ہوگا۔ اس نے عرض کیا کہ میں بیوی کی طرف سے اس وقت یہ پوچھنے آیا ہوں کہ کونسا عمل ایسا ہے جو آپ کے ساتھ حج پہ جانے اور حج کرنے کے برابر ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔ جاؤ میرا سے سلام دینا اور کہنا کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ میرے ساتھ حج کرے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۸۱ الترغیب فی العمرۃ فی رمضان مطبوعہ لبنان)

بہر حال مختلف کتب حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا بہت فضیلت رکھتا ہے۔ اس کا اجر حج کے برابر بلکہ ایسے حج کے برابر ہے جو سرکارِ دو عالم ﷺ کی ہر اسی میں ادا کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو توفیق عطا فرمائے۔ آمین

متمتع پر ہدی واجب ہونے

۱۷۵ - بَابُ الْمُتَمَتِّعِ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ

کابیان

مِنَ الْهَدْيِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا کہ جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا اس نے تمتع کیا اور اس پر ہدی واجب ہے اور اگر ہدی نہ پائے تو پھر روزے واجب ہیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عمرہ بن زبیر سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ آپ فرمایا کرتی تھی کہ جس نے عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر ادا کیا اسے روزے رکھنا ہیں۔ (اس صورت میں) کہ وہ ہدی نہ پائے اور اس کا ہدی نہ پانا احرام باندھنے سے توقف عرفہ تک ہو اور اگر اس نے ہدی نہ ملنے کی صورت میں (یوم عرفہ تک تین) روزے نہ رکھے تو مئی کے دنوں میں روزے رکھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن شہاب نے سالم بن عبداللہ اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے ہمیں ایسی ہی حدیث بیان کی۔ امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ یحییٰ بن سعد نے خبر دی کہ

۴۴۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ مَنِ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فِي شَوَّالٍ أَوْ لَيْلَى ذِي الْقَعْدَةِ أَوْ ذِي الْحِجَّةِ فَقَدْ اسْتَمْتَعَ وَجَبَ عَلَيْهِ الْهَدْيُ أَوْ الصِّيَامُ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا.

۴۴۵ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ الصِّيَامُ لِمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ مَعْنَى لَمْ يَجِدْ هَدْيًا مَا بَيْنَ أَنْ يُجَاهِلَ بِالْحَجِّ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ صَامَ آيَاتِهِ.

۴۴۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَمَنْ ذَالِكِ.

۴۴۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ أَنَّهُ

سَمِعَ سَعِيدَ ابْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ مَنْ اعْتَصَرَ فِي أَشْهُو
الْحَجَّ فِي شَوَّالٍ أَوْ فِي ذِي الْقَعْدَةِ أَوْ فِي ذِي الْحِجَّةِ
ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى يَسُحَّ فَهُوَ مُتَتَّعٌ فَلَوْ جَبَّ عَلَيْهِ مَا
اسْتَبَسَّرَ مِنَ الْهَيْدَى أَوْ الصَّيَامِ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَذِيحًا وَمَنْ
رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ حَجَّ فَلَيْسَ بِمُتَتَّعٍ.

انہوں نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کی بھروسہ نہیں ٹھہرا گیا یہاں تک کہ حج بھی کیا تو یہ شخص متتبع ہے اور اس پر جو آسان گئے قربانی دینا واجب ہے یا قربانی نہ ملنے کی صورت میں روزے رکھنا لازم ہے اور اگر عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آگیا پھر جا کر حج کیا تو یہ متتبع نہیں ہوگا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً يَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِلُونَ فُقِّهْنَا.

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔ روایت اوں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول منقول ہے وہ یہ کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے والا متتبع ہے۔ اس سے اگر مراد عمرہ کے بعد اسی سال حج کرنا ہے تو یہ صورت تہج احادیث صحیحہ کے مطابق ہے اور اگر اس سے مراد صرف عمرہ کرنے والے کو متتبع کہنا ہے تو پھر یہ قول جہود صحابہ کرام کے قول کے خلاف ہوگا۔

روایت ثانیہ میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما سے جو یہ منقول ہے کہ متتبع قربانی نہ پانے کی صورت میں روزے رکھے تو اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ہدی نہ پانے والے کو دس روزے رکھنا لازم ہیں۔ تین روزے اسے ذوالحجہ کی نو تاریخ تک پورے کرنے ہیں ورنہ سب گھروٹ کر رکھے گا۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما نے جو ایک صورت ذکر فرمائی کہ اگر مذکورہ شخص تین روزے نوایں ذی الحجہ تک نہ رکھ سکا تو پھر یا مٹنی میں رکھے۔ یہ صورت چونکہ نص قرآنی کے مطابق دموافق نہیں اس لیے احناف اس کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ اس کی مزید تحقیق کتاب الصیام باب ۱۴۳ میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لی جائے۔

روایت ثالثہ میں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے متتبع کے بارے میں جو کچھ نقل کیا گیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل بھی ۵۴ باب اقترن بین الحج والعمرة میں گزر چکی ہے چونکہ تینوں احادیث میں سے آخری پر احناف کا عمل ہے اس لیے اس کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان سب باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام بھی اسی کے قائل ہیں۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۱۷۶ - بَابُ الزَّمَلِ بِالْيَتِ

۴۴۸ - أَحْسَنُ مَا مَلَكَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَاسِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَبَرِ.

طواف کعبہ کے دوران رمل کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب جعفر بن محمد نے اپنے والد سے ہمیں بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ الخراسانی بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَا أَخَذَ الزَّمَلُ فِي ثَلَاثَةِ أَشْوَاطٍ
رَمَلَ لِحَبَرٍ إِلَى الْحَبَرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِلُونَ فُقِّهْنَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ طواف کے پہلے تین پھروں میں حجر اسود سے حجر اسود تک رمل ہوتا ہے ورنہ یہی قول ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

رمل کیا ہے ورنہ کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ احادیث میں یہ دونوں باتیں مختلف الفاظ سے بیان کی گئی ہیں۔ امام بیہقی نے یوں ذکر فرمایا۔

حضور ﷺ جب تغذائے عمرہ کے لیے مکہ تشریف لائے اور کفار نے جب آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو دیکھا تو آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو بخار نے کمزور کر دیا ہے۔ (یعنی مدی کی آب و ہوا موافق نہیں آئی اور اس سے کمزور ہو گئے ہیں) اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ طواف کے عین پہلے پکڑوں میں دل کرو اور بقیہ چار پکڑ معمول کے مطابق بجالاؤ۔ یہ تو قابلِ کاسب۔ اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ اپنے پاؤں کے اگلے حصہ پر (یعنی پنجوں پر) جو ہڈ ڈال کر اور کندھوں کو پہلو انوں کی طرح حرکت دے کر چلنا۔ دل کو بعض فقہاء کرام نے واجب اور دوسروں نے مست تکھا ہے۔ احناف کا اس بارے میں یہ عمل ہے کہ ہر قدم دل کرتے ہوئے اٹھایا جائے اور اگر بھیل یا کسی اور جہ سے رکاوٹ کے دور ہونے تک انتظار کیا جائے پھر دل کرتے ہوئے نٹن پکڑ کھلے جائیں۔

اعتراض

”صحیح مسلم“ میں جناب ابن طفیل سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو کہا کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ عالمی صاحبان تین چکروں میں رمل کر رہے ہیں اور بقیہ چار پیکر اپنی حالت پر لگے ہیں اور وہ اسے سنت سمجھتے ہیں۔ (کیا یہ درست ہے؟) آپ نے فرمایا: لوگ سچ بھی کہتے ہیں اور انہوں نے جھوٹ بھی کہا۔ حربہ فرمایا کہ حضور ﷺ جب مکہ شریف تشریف لائے تو مشرکین نے طعنہ دیتے ہوئے کہا کہ مسلمان کھردری کی وجہ سے طواف بھی نہیں کر سکتے۔ اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو تین چکر رمل کے ساتھ اور بقیہ اپنی حالت کے مطابق کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں جو یہ فرمایا کہ لوگوں نے سچ بھی کہا۔ اس سے مراد ان کی یہ جھٹی کہ اس فعل کا حضور ﷺ نے کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس بارے میں لوگوں نے درست کہا لیکن جھوٹ یہ ہے کہ اسے وہ سنت قرار دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رمل کو سنت نہیں سمجھتے تھے کیونکہ نہ ٹکار رہے جو کھردری کا اعتراض کرنے والے تھے اور نہ ہی اب اس بات کو یاقنی رکھنے کی کوئی وجہ نظر آتی ہے۔ اس اعتراض کا جواب صحیح مسلم کی شرح نووی میں شارح نے یوں دیا۔

جواب:

جواب:

وهذا الذي قاله من تكون الرمل ليس سنة مقصودة هو ملهه وعالفه جميع العلماء من الصحابة والتابعين والابعاء ومن بعدهم فقالوا هو سنة في الطوافات الثلاث من السبع فان تركه فقد ترك سنته وفائته فضيلة.

(نور علی المسلم ج ۱ ص ۳۱۱ باب احتیاج اهل فی الخلق
مطبوعه امین سکنی دہلی)

یہ وہ قول ہے جس کے قائل حضرت عبداللہ بن عباس ہیں کہ
 دلی سنت مخصوص نہیں ہے یہ ان کا اپنا مذہب ہے اور اس میں انہوں
 نے تمام علماء کرام کی مخالفت کی ہے یعنی حضرات صحابہ کرامؓ تابعین
 اور صحابہ تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی مخالفت کی ہے۔ ان سب
 حضرات نے کہا ہے کہ سات چکروں میں سے پہلے تین میں دلی
 کو سنت ہے مگر کسی نے اسے چھوڑ دیا تو وہ سنت کا تارک ہو گا اور
 اس کی فضیلت سے محروم ہو جائے گا۔

ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو بات بیان کی وہ دل کا سبب تھا لیکن اس سبب کی وجہ سے وہ سنت ہو گیا اور اس کے بعد بھی اس کی سعیت پاتی ہے۔ حضرت جابر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر قرطانی کے دن طواف کرتے ہوئے پہلے تین

قلنا ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما هو
سببه ولكنه صار سنته بذلك السبب وبقي بعد
زواله روى جابر وابن عمر رضي الله عنهما ان
النبي ﷺ طاف يوم النحر في حجة الوداع
فرسل في الثلاثة الاول ولم يبق المشرك بمكة

عام حجة الوداع۔ پکڑوں میں دل فرمایا حالانکہ حجة الوداع کے سال مشرکین ہائی نہ

(الغایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۵۲ باب الاحرام مطبوع مصر) تھے۔

قارئین کرام! "عن" کی عبارت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ عمرہ کے قضا کرنے کے بعد جب حجة الوداع میں تشریف لائے اور اس وقت مکہ میں کمزوری کا طعنہ دینے والے باقی نہ تھے۔ اس کے باوجود آپ نے طواف کے پہلے تین پکڑوں میں دل فرمایا۔ جس سے اس کی سنیات بہر حال ثابت ہوتی ہے۔ اگرچہ اب اس کی کو طاقت کا مظاہرہ دکھانا مقصود نہ تھا۔ گویا اللہ تعالیٰ کو حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کی یہ ادا پسند آگئی اور ایسی محبوب ہو گئی کہ قیامت تک کے تمام حاجی صاحبان کے لیے اسے سنت قرار دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

مکی یا غیر مکی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر

۱۷۷۔ بَابُ الْمَكِيِّ وَغَيْرِهِ يَحُجُّ أَوْ

رُل واجب ہے

يَعْتَمِرُ هَلْ يَحِبُّ عَلَيْهِ الرُّمْلُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ انہوں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو مقام محکم سے عمرہ کا احرام باندھتے دیکھا پھر میں نے انہیں خانہ کعبہ کے گرد طواف کرتے دیکھا انہوں نے تین پکڑوں میں دل کیا۔

۴۴۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ عَمْرَةَ ابْنَةَ الزُّبَيْرِ أَخْرَجَ بِعُمْرَةٍ مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَ قُبَّ، إِنَّهُ يُسْفَى حَوْلَ الْبَيْتِ حَتَّى طَافَ الْأَشْرَاطُ الظُّلُفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارے یہ عمل ہے کہ رُل مکی اور غیر مکی سب کے لیے واجب ہے خواہ عمرہ کریں یا حج ادا کریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

قَالَ مَعْمَدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ الرَّمْلُ وَاجِبٌ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ لِمَنِ الْعُمْرَةُ وَالْحَجُّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ قَوْلِهِمَا.

رُل کا قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص خانہ کعبہ کے طواف کے بعد سعی کرتا ہے اس کے لیے رُل واجب ہے۔ طواف اور اس کے بعد سعی کرنا حج کی تین اقسام میں سے ہر ایک میں موجود ہیں لہذا قارن، متحج اور مفرد سب پر رُل واجب ہے لیکن ان تین اقسام کے حج میں سے کسی کے لیے صرف حج مفرد کرنے کی اجازت ہے۔ آفاقی اور باہر سے آنے والا تینوں میں سے جو چاہے کر سکتا ہے۔ اسی لیے مکی اور غیر مکی دونوں حج مفرد جب کر سکتے ہیں تو پھر دونوں کے لیے حج مفرد میں رُل کرنا واجب ہے۔ اسی بات کو امام محمد نے بیان فرمایا کہ مکی یا غیر مکی دونوں کے لیے حج (مفرد) کرتے وقت رُل واجب ہے اور جس طرح دونوں کے لیے حج مفرد کی اجازت ہے اسی طرح دونوں کو عمرہ کرنے کی بھی اجازت ہے اور عمرہ میں بھی طواف کے بعد سعی ہوتی ہے لہذا اس صورت میں بھی مکی اور غیر مکی دونوں کے لیے عمرہ کرتے وقت رُل واجب ہوگا۔ اس کا ذکر بھی امام محمد نے کیا کہ مکی اور غیر مکی دونوں عمرہ میں رُل لازماً کریں گے اور یہی مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

۱۷۸۔ بَابُ الْمُعْتَمِرِ أَوْ الْمُعْتَمِرَةِ مَا

عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر بال مندوانے اور ہڈی میں سے کیا ضروری ہے؟

تَحِبُّ عَلَيْهِمَا مِنَ التَّقْصِيرِ وَالْهَذْيِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ عمرہ بنت عبد الرحمن کی آزاد کردہ لونڈی رقیہ نامی نے مجھے بتایا کہ وہ عمرہ بنت عبد الرحمن کے ساتھ کہ گئی۔ کہتی ہے کہ عمرہ یوم التردیہ

۴۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَكْرَانَ مَوْلَاةُ الْعُمَرَةَ ابْنَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ لَهَا رَقِيَّةٌ أَحْسَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ حَضَرَتْ مَعَ عُمَرَةَ ابْنَةَ عَبْدِ

(آٹھ ذوالحجہ) کو مکہ شہر میں جب داخل ہوئی تب بھی اس کے ساتھ تھی۔ اس نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کی پھر مسجد کے چبوترے پر آئی اور مجھے پوچھا کہ تمہارے پاس باں کاٹنے کے لیے (فیشی وغیرہ) ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگی کہ جاؤ کہیں سے تلاش کر کے لاؤ۔ میں ڈھونڈ کر اس کے پاس مائی تو اس نے اپنے سر کی میٹھریاں کاٹیں۔ حریذ بن کثیر نے کہا کہ جب قریانی کا دن آیا تو اس نے بکری ذبح کی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ عمرہ کرنے والے مرد اور عورت دونوں کو طواف کعبہ اور صفا و مروہ کی سعی سے فارغ ہونے پر اپنے اپنے پال کاٹنے چاہئیں اور جب قریانی کا دن آئے تو جو قریانی میسر ہو وہ ذبح کر دے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جعفر بن محمد نے اسے والد سے ہمیں خبر دی کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ”مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ سے مراد بکری ہے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ ”مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ سے مراد اونٹ یا گائے ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے قول پر ہے کہ ”مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ سے مراد بکری ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

اس باب میں دو مسئلے ذکر ہوئے ہیں۔ ہم ان کی ذرا تفصیل بیان کرتے ہیں۔

مسئلہ اولیٰ

حج تمتع کرنے والے ہر مرد اور عورت کے لیے عمرہ کرنے کے بعد بال منڈوانا یا کتر وانا لازم ہوتا ہے اور اس طرح دو حرام سے نکل آئے گا پھر حج کے لیے دوبارہ اہرام باندھ کر حج کرے گا اور عید کے دن قریانی بھی کرے گا لیکن صرف عمرہ کرنے والے مرد اور عورت کے لیے قصر یا حلق (بال کتر وانا یا منڈوانا) ہی ہے قریانی نہیں ہے۔ موطا امام محمد کی عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف عمرہ کرنے والے ہر مرد اور عورت پر قصر و حلق اور قریانی دونوں لازم ہیں حالانکہ اس میں قریانی دینے کی کوئی صل نہیں ہے۔ رہا عمرہ بنت عبد الرحمن کا عمل تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے صرف عمرہ نہیں کیا بلکہ اس کے بعد اسی سال حج بھی کیا تھا جس کی وجہ سے وہ حج تمتع کرنے والے افراد میں شامل ہیں۔ روایت کے الفاظ میں اگرچہ اس بات کی صراحت نہیں ملتی کہ انہوں نے عمرہ سے فارغ ہو کر بال کتر وانا کے بعد پھر حج کرنے کے لیے اہرام باندھا لیکن ان کا دوسرا ذوالحجہ کو قریانی کرنا اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ

الرَّحْمَنُ إِلَى مَكَّةَ قَالَتْ فَذَخَلْتُ عَمْرَةَ مَكَّةَ يَوْمَ النَّزْرِ وَيَوْمَ أَنَا مَعَهَا قَالَتْ فَطَافْتُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ دَخَلْتُ صُفَّةَ الْمَسْجِدِ فَقَالَتْ أَمْعَكِ مِقْصَافِي فَقُلْتُ لَا قَالَتْ فَالْتَمِسِي لِي قَالَتْ فَالْتَمِسْتُهُ حَتَّى جِئْتُ بِهِ فَأَخَذْتُ مِنْ قُرُونِ رَأْسِهَا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِدِ بَحَثَ شَاةً.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَاحِذٌ لِلْمَعْصُورِ وَالْمَعْصُورَةُ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصُرَ مِنْ شَعْرِهِ إِذَا طَافَ وَسَعَى فَإِذَا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِدِ نَحَّ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

۴۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ شَاةً.

۴۵۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ يَبْعِدُ أَوْقُفَةً.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَلِيٌّ نَاحِذٌ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" شَاةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

انہوں نے حج کا احرام باندھ کر حج کیا اور یوم النحر کو قربانی دی اس لیے اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

پس عمرہ نے اپنے سر کی میٹھیوں میں سے کچھ مسجد میں کاٹیں۔ یہ اس لیے تاکہ پردہ بھی رہے اور کانٹے میں جلدی بھی ہو جائے اور پھر مسجد سے حج کے لیے احرام بھی باندھا جائے پھر جب عید کا دن آیا تو اس نے ایک بکری ذبح کی کیونکہ وہ متنتج تھی۔ موطا میں ابن قاسم کی روایت میں یہ لفظ زائد آئے ہیں۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میں عمرہ کو مقصرہ سمجھتا ہوں۔ اگر وہ ایسی نہ ہوتی (بلکہ قارنہ یا مفروہ ہوتی) تو بال نہ کاٹتی یعنی وہ مکہ شریف میں عمرہ کی نیت سے داخل ہوئی اور حج کے مہینوں میں عمرہ سے ذریعہ ہو کر احرام کھول دیا تو اس لیے اس نے عمرہ کے لیے اپنے بال کاٹے اور قربانی اس کی کہ اس نے بعد میں حج کا احرام باندھ کر تمتع کیا۔ ابو عمر کہتے ہیں اس روایت میں یہ بھی استدلال ہے کہ "استیسر من الہدی" سے مراد بکری ہے کیونکہ عمرہ نے تمتع ہوتے ہوئے قربانی کو یوم النحر تک مؤخر کیا ہے۔

(فاخذت) به (من قرون) ای ضفائر (راسہافی المسجد) ارادة للسر والمباردة بالقصير والاحرام من المسجد بالحج (فلما كان) وجد (يوم النحر) دبحت شاة) ان تمتعها زاد في رواية ابن القاسم ليموطا قال مالک ارأها كانت معمرة ولولا ذالك لم لاخذ من شعر راسها بكة یعنی انھا دخلتها بعمره وحلت منها في اشهر الحج فوجب تعصير شعرها للعمره والهدى للتمتع لاحرامها بالحج قال ابو عمر ادخل هذا هنا شاهدا على ان استيسر من الہدی شاة لان عمره كانت متمتعاً والمتنع له تاخير الذبح الى يوم النحر.

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۳ ص ۳۳۳ باب ۲۶۲ مطبوع بیروت)

مسئلہ ثانیہ

قرآن کریم میں "استیسر من الہدی" کے ارشاد باری سے کیا مراد ہے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سے مراد بکری ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس سے مراد اونٹ یا گائے چلتے ہیں تو اس مسئلہ کے بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اختلاف الضلیت میں ہے ورنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بکری کے ذبح کرنے کو ناجائز نہیں فرماتے اور نہ ہی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، اونٹ یا گائے کے ذبح کرنے پر عدم جواز کے قائل ہیں کیونکہ "موطا" کے باب ۱۵۲ میں حضرت ابن عمر سے ہی روایت گزر چکی ہے فرماتے ہیں کہ اگر مجھے کوئی چیز میسر نہ آئے تو میرے لیے بکری کا قربان کرنا روزے رکھنے سے زیادہ پسندیدہ امر ہے۔ بہر حال اختلاف جواز و عدم جواز میں نہیں بلکہ اولویت و افضلیت میں ہے اور ہم احناف کے نزدیک آیت مذکورہ سے مراد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بقول بکری لینا افضل ہے۔

۱۷۹- بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ
۴۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَأَوْهُمَا نَفَعَ حَتَّى إِذَا كَانَ يُقَدِّمُ جَاءَهُ حَكْرَمٌ مِنَ الْمُؤَدِّيَةِ فَوَضَعَ فَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ.
مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ انہوں نے عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ آپ جب مقام قدید پر پہنچے تو مدینہ منورہ سے کوئی خبر ملی۔ آپ پھر واپس چلے اور مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ جو شخص میقات سے

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ مِنْ كَانَ فِي الْمَوَاقِيتِ

اندر جانب مکہ میں مقیم ہوایا کہ جہاں وہ ہے وہاں سے مکہ شریف کے درمیان راستہ میں کوئی میقات نہ پڑی ہو۔ جن کو احرام باندھنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے تو ایسے شخص کے مکہ میں احرام باندھے بغیر داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے ورنہ اگر میقات مقررہ سے خواہ کوئی سی بھی میقات ہو کوئی شخص باہر رہتا ہے جو اس کے اور مکہ شریف کے درمیان پڑتی ہو تو اسے احرام باندھے بغیر ہر گز مکہ شریف میں داخل نہیں ہونا چاہیے اور یہی قول امام بو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب عمرہ سے فارغ ہو کر جانب مدینہ منورہ روانہ ہوئے تو مقام قدید پر آپ کو جس واقعہ کی خبر ملی وہ یا تو واقعہ تھا جس میں یزید نے مدینہ منورہ پر حملہ کرنے اور وہاں کے لوگوں کو مارنے کا حکم دیا تھا یا کوئی اور خبر تھی۔ بہرحال آپ مقام قدید سے واپس جانب مکہ روانہ ہوئے اور احرام نہ باندھا کیونکہ یہ جگہ اہل مدینہ کی میقات سے اندر مکر کی طرف واقع ہے۔ اس لیے میقات کے اندر رہنے والا اگر مکہ شریف جانا چاہتا ہے تو احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اس پر کوئی دم (جائزہ) نہ دیا کرتا۔ مازم نہیں آتا کیونکہ دم اس وجہ سے لازم آتا ہے کہ میقات سے گزرنے والا کعبۃ اللہ کی عظمت کا خیال نہ رکھتے ہوئے بغیر حرام باندھے وہاں سے اندر داخل ہو جائے لہذا معلوم ہوا کہ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں آجانے کے لیے احرام باندھنا مازم نہیں ہے چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میقات کے اندر سے واپس مڑے تھے اس لیے آپ نے احرام نہ باندھا اور یہی قول امام حنفیہ و علماء کرام کا مذہب و مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۸۰۔ بَابُ فَضْلِ الْحَلْقِ وَمَا يُجْزَى

مِنَ التَّقْصِيرِ

۴۵۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ حَقَّرَ فَلْيَحْلِقْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالتَّالِبِينَ.

سرمونڈنے اور بال کٹوانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے اپنے بالوں کی مینڈھیاں بنا لیں اسے ہر مونڈنے چائیں اور تعلیم کی مشابہت نہیں کرنا چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ نے دعا کی۔ اے اللہ! سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ان کے ساتھ سر کے بال چھوٹے کرانے و دوسرے بھی اللہ تعالیٰ سے رحم کی دعا مانگیں آپ نے پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی ہوئے عرض کیا اے اللہ! سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام نے بال چھوٹے کرانے والوں کے لیے پھر عرض کیا آپ نے تیسری مرتبہ پھر اللہ تعالیٰ سے سر منڈوانے والوں کے لیے رحم

۴۵۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ

کی دعا مانگی۔ صحابہ کرام نے پھر بال جھوٹے کر دانے والوں کے لیے درخواست کی تو اس مرتبہ آپ نے بال جھوٹے کرانے والوں کو بھی دعائے رحمت میں شامل فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ جس نے بالوں کی مینڈھیاں گندھی ہوئی ہوں۔ اسے بال منڈوا دینے چاہئیں اور بال موطا، جھوٹے کرنے سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ آپ جنب حج یا عمرہ میں بال موطا تو اپنی داڑھی اور مونچھوں کے کچھ بال بھی کاٹتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے جو چاہے یہ کرے اور جو چاہے وہ نہ کرے۔

باب کی پہلی روایت کچھ وضاحت کی طالب ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینڈھیاں بنانے والے کے لیے فرمایا کہ اہرام کھوتے وقت جب سر منڈانے یا بال جھوٹے کرنے کا حکم ہے تو اس شخص کے لیے صرف بال منڈوانے کا حکم ہے بالوں کو چھوٹا کرنا دوسروں کے لیے ہے جو مینڈھیاں نہ رکھتے ہوں۔ دوسری بات آپ نے یہ فرمائی کہ مینڈھیاں والا سر کے بالوں کو تلہید کی مشابہت سے بچائے۔ تلہید کا مفہوم یہ ہے کہ بالوں کو کھلنے اور بکھرنے سے بچانے کے لیے کسی چیز مثلاً گوند سے لپ دیا جائے۔ عدہ بدر امدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ تلہید کی وجہ سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بالوں کا منڈانا متعین کرتے ہیں اور بالوں کو چھوٹا کرنا جائز نہیں قرار دیتے اس لیے آپ نے حکم دیا کہ مینڈھیاں والا صاف کرے۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے تلہید فرمائی ہے اور پھر طلق کیا ہے لیکن بالوں کی مینڈھیاں بنانا جبکہ یہ بھی تلہید کا کام دے تو مینڈھیاں بنانے کو تلہید کے مشابہ نہ کرنا چاہیے بعض حضرات نے اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ تلہید بالوں کو بکھرنے اور ان کے پرگندہ ہونے سے روکنے کا انتہائی مضبوط طریقہ ہے اور مینڈھیاں بنانے میں اس سے کم مضبوطی ہوتی ہے۔

بہذا حاجی کے بکھرے بال اور گرد آلود ہونا جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے تلہید اس کی شان کے لائق نہیں۔ یہی مفہوم امام زرقالی نے بھی نقل فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ان عمر ابن الخطاب ورضی اللہ عنہ قال من صفر فليحلق وجوبا فان قصره لم يجزه وعليه الحق (ولامشه) الصفر (بالتلید) لانه اضلعه فيحوز التقصير عه عمر ورضی اللہ عنہ لمن ليددون من صفر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے مینڈھیاں بنائیں اسے منڈوانا واجب ہے۔ اگر اس نے تقیر کیا تو ناجائز ہوگا اس پر طلق ہی ہے اور مینڈھیاں بنانا تلہید کے مشابہ نہیں ہے کیونکہ یہ اس سے زیادہ مضبوط طریقہ ہے۔ اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک تلہید والے کے لیے تقصیر جائز ہے لیکن مینڈھیاں والے کے لیے نہیں۔

(ردقانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۲۸۲ تا ۲۸۵)

خداوند کلام یہ ہے کہ سر کے بالوں کا گوند کر مینڈھیاں بنالینا اور چیز سے چپکا لینا دوسری بات ہے۔

تلمیذ (بالوں کو چپکا لینا) حضور ﷺ نے بھی کی لیکن مینڈھیاں نہیں بنوا سکیں اور حاجی کی حالت جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے وہ بظاہر میلہ پکھلا اور کمرے بال اور گرد آلود جسم ہے اور مینڈھیاں بنانے میں بالوں کا کھربا وغیرہ ختم ہو جاتا ہے اس لیے یہ مقصد کے قریب نہیں اور جو طریقہ مقدم سے جتنا دور ہوگا اس کے لیے حکم بھی اتنا ہی سخت ہونا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی ایک روایت موطا امام مالک میں ہے۔ فرماتے ہیں:

”مَنْ عَقَصَ رَأْسَهُ أَوْ حَضَرَ أَوْ لَبَّدَ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَلْقُ. جِسْنِ لَمْ يَنْتَهِ عَنْ حَلْقِهِ أَوْ يَمِينُهُ حَلْقُ بَنَاتِهِ“۔ بہر صورت زیر بحث روایت کی تشریح میں اختلاف ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ طریقوں میں سے کوئی بھی طریقہ اپنایا جائے تو حلق اور قمر دونوں جائز ہیں لیکن حلق افضل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حلق کرانے والے کے لیے تین دفعہ دعائے رحم فرمائی اور قمر والے کے لیے صرف ایک مرتبہ۔ حدیث مذکور کے آخری حصہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر کیا گیا کہ آپ احرام کھولنے کے وقت داڑھی کے کچھ بال اور مونچھوں کے کچھ بال کاٹنے تھے۔ یہ آپ کا عمل احرام کھولنے کا حصہ نہیں ہے۔ احرام کھولتے وقت حلق یا تقصیر ہی ضروری ہے۔ جسم کے دیگر زوائد اتارنا ہی مرضی پخصصر ہے اگر کوئی ایسا کرتا ہے تب بھی جائز اور اگر نہیں کرتا تو بھی کوئی گناہ نہیں۔ فاعتمر وایا اولی الانصار

۱۸۱۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَقْدِمُ مَكَّةَ بِحَجٍّ أَوْ
بِعُمْرَةٍ فَتَحِيضُ قَبْلَ قُدُومِهَا
أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ

مکہ شریف کی طرف حج یا عمرہ کرنے کے ارادہ سے آنے والی عورت کو مکہ پہنچنے سے قبل یا بعد حیض آجانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب مانع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے وہ عورت جس کو حیض آگیا ہو اور اس نے حج کا یا عمرہ کا احرام باندھن ہو تو وہ اپنے ارادہ پر کرتے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے لیکن بیتہ کا طواف وہ نہیں کرے گی اور نہ ہی صفا و مردہ کے درمیان سعی کرے گی۔ یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے اور حج کے بقیہ افعال میں موقوف رہے گی۔ صرف وہ طواف کعبہ اور صفا و مردہ میں لوگوں سے الگ رہ کر ان افعال کو ادا نہیں کرے گی اور وہ مسجد کے قریب بھی نہ جائے گی در وہ طواف کعبہ کیے بغیر اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کیے بغیر حرام نہ اتارے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عبدالرحمن بن قس نے اپنے والد سے بتایا وہ ابو امامتین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ میں بحالت حیض مکہ شریف آئی اور میں نے نہ طواف کعبہ کیا اور نہ ہی صفا و مردہ کے درمیان سعی کی۔ پس میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں اس

۴۵۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْكَافَرِ أَنَّ الْمَرْأَةَ الْحَائِضَ الَّتِي تَهْلُ بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ تَهْلُ بِحَجَّتِهَا أَوْ بِعُمْرَتِهَا إِذَا أَرَادَتْ وَلَكِنْ لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطْهَرَ وَتَشْهَدَ الْمَنَابِكَ كُلَّهَا مَعَ النَّاسِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَا تَقْرُبُ الْمَسْجِدَ وَلَا تَحِلُّ حَتَّى تَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

۴۵۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ قَبِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ الْغُلِيُّ مَا يَفْعَلُ

الْحَاجُّ غَيْرَانِ لَا تَطُوفُ بِبَيْتٍ حَتَّى تَطُوفَ

بات کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا: جو کام دوسرے حج کرنے والے کر رہے ہیں تو بھی وہی کچھ کہیں بیت اللہ کا طواف نہ کرنا جب تک کہ تو پاک نہ ہو جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عروہ بن زبیر سے ابن شہاب نے بیان کیا وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم صحابہ کرام حضور ﷺ کے ساتھ حجہ الوداع کے سال مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس ہوی ہے وہ حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے پھر وہ ان دونوں سے جب تک فارغ نہ ہو احرام نہ کولے۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حالت حیض میں مکہ شریف آئی اور میں نے نہ بیت اللہ شریف کا طواف کیا اور نہ ہی صفا و مرہ کے درمیان سعی کی پس میں نے اس معامد کی سرکار دو عالم ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے ارشاد فرمایا: اپنے سر کے بال کھول لو اور انہیں کھینچی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ چھوڑ دو تو میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق یہ سب کچھ کیا پھر جب میں نے حج مکمل کر لیا تو رسول کریم ﷺ نے فرمایا: یہ تیرے عمرہ کی جگہ ہے اور جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مرہ کے درمیان سعی کر کے فارغ ہو گئے پھر منی سے واپس آ کر دوسرا طواف کیا لیکن وہ لوگ جنہوں نے حج اور عمرہ دونوں کو احرام میں جمع کیا تھا انہوں نے صرف ایک ہی طواف کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ حیض والی عورت حج کے تمام افعال ادا کرے گی لیکن وہ طواف بیت اللہ اور صفا و مرہ کے درمیان سعی نہیں کرے گی یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ اگر اس عورت نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر اسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہوا تو اسے حج کا احرام باندھ لیتا چاہیے اوروقوف عرفہ کرنا چاہیے اور عمرہ کو ترک کر دینا چاہیے پھر جب وہ اپنے حج کے افعال سے فارغ ہو جائے تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرح عمرہ کی تھا سب لائے اور جو میرا ہے قربانی کرے۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ

۴۵۹. أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الرُّبَيْعِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ حَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأُهِلُّنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْجِ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَجِزْ حَتَّى يَجِزَ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِبَيْتٍ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَتَشَكَّوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ انْقِضِي رَأْسَكَ وَأَمْسِطِي وَأُهَيْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَلَا قَضِيَّتُ الْحَجَّ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى النَّعِيمِ كَاغْتَمَرْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ وَطَفِ الَّذِينَ حَلُّوا بِبَيْتٍ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ طَافُوا طَوَّافًا ثُمَّ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنًى وَأَمَّا الَّذِينَ تَخَالَفُوا جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَّافًا وَاحِدًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْحَائِضُ تَقْضِي الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَانِ لَا تَطُوفُ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطُوفَ فَإِنْ كَانَتْ أَهْلَتْ بِعُمْرَةٍ فَخَالَفَتْ فَوَلَتْ الْحَجَّ فَلْتَحْرِمَ بِالْحَجِّ وَتَقِفَ بِعُرْفَةٍ وَتَرْفُضَ الْعُمْرَةَ لِأَذَا فَرَعَتْ مِنْ حَيْثُهَا نَقَبَ الْعُمْرَةَ كَمَا قَضَتْهَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَذَبَعَتْ مَا اسْتَبَسَرَ مِنَ الْهَدْيِ بَعْدَ أَنْ رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَبَحَ عَنْهَا بِقَرَّةٍ وَهَذَا كُلُّهُ لَوْلَى أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْأَرْحَمُ حَمِيعَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُ يَطُوفُ طَوَّافَيْنِ وَيَسْعَى

رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی۔ یہ تمام باتیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر بھی ہیں۔ صرف ایک بات میں فرق ہے وہ یہ کہ جس نے حج اور عمرہ دونوں کو جمع کیا وہ دوسرے طواف اور دوسرے سعی کرے گا۔

اس باب میں چند مسائل ذکر کیے گئے جن کی ہم بقدر ضرورت وضاحت کرتے ہیں۔

مسئلہ اولیٰ

حیض والی عورت کے لیے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے پھر حج اور عمرہ کے تمام افعال وہ دوسرے حاجیوں کی طرح بجا لائے گی صرف دو باتوں سے بچے گی۔ ایک خانہ کعبہ کا طواف دوسرا صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے سے۔ اول الذکر کی ادائیگی چونکہ مسجد بیت اللہ میں ہوتی ہے اور حیض والی عورت کو مسجد میں داخل ہونا منوع ہے لیکن صفا و مردہ کے درمیان سعی سے اس لیے روکا گیا کہ اس کا دار و مدار طواف کعبہ پر ہوتا ہے جب طواف نہیں کر سکتی تو سعی بھی نہ کرے گی اسی لیے اگر کسی عورت کو طواف کعبہ کے بعد اور سعی سے قبل حیض آ گیا تو وہ اب سعی ترک نہیں کرے گی۔ اس کی تائید فتح الباری کے اس حوالہ سے ہوتی ہے جو انہوں نے سند صحیح کے ساتھ بروایت ابن ابی شیبہ نقل کی ہے۔

إذا طافت ثم حاضت قبل ان تسعی بين الصفا والمروة فلتسع. (فتح الباری ج ۳ ص ۳۹۷ باب تسعی الخاضع) (حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے) کہ جب کسی عورت کو طواف کر لینے کے بعد اور سعی سے قبل حیض آ جائے تو اسے صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنی چاہیے۔

مقصود یہ کہ سعی کے لیے نہ تو طہارت شرط ہے اور نہ ہی یہ مسجد کے ساتھ متعلق ہے صرف طواف پر موقوف ہے اس لیے اگر طواف محقق ہو گیا تو سعی کرنا پڑے گی۔

مسئلہ ثانیہ

اگر کسی عورت کو احرام باندھنے سے قبل یا احرام باندھنے کے بعد لیکن طواف کعبہ کرنے سے قبل حیض آ گیا اور وہ حج کے دنوں سے قبل پاک بھی ہو گئی تو ایسی عورت کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اس نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا تو وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حج کرے اور اگر حج تنہا کا احرام باندھا تھا تو عمرہ کر کے احرام کھول دے اور پھر دوبارہ مسجد حرام سے حج کے لیے احرام باندھ کر حج ادا کرے۔

مسئلہ ثالثہ

اگر عمرہ کا احرام باندھنے والی عورت کو حیض آ گیا اور وہ خطرہ محسوس کرتی ہو کہ حج کا وقت نکل جائے گا تو ایسی عورت عمرہ کا احرام توڑ دے اور اس کی جگہ حج کا احرام باندھ لے۔ حج کرنے کے بعد عمرہ کی تفسا کر لے جیسا کہ باب کی تیسری حدیث میں آیا ہے۔ اس روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اہتمام میں اختلاف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ سیدہ نے ابتدا میں ہی حج کا احرام باندھا تھا لیکن حقیقی بات یہی ہے کہ آپ نے ابتداً عمرہ کا احرام باندھا تھا کیونکہ خود احادیث کے الفاظ اس کی صراحت کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں: ”فما هللا بعمرہ“ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا۔ اور دوسری دلیل یہ کہ اس سے اگلی چوتھی حدیث کے الفاظ هذه مکان عمرتک ہیں۔ یعنی حضور ﷺ نے مائی صلبہ رضی اللہ عنہا کو عبد الرحمن بن ابی بکر کے ساتھ مقام تخیم پر روانہ فرمایا تو عمرہ کا

احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنے کے لیے بھیجا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا عمرہ کی کرائی جا رہی ہے تو جس کی قضا ہوگی وہی اصل میں ٹوتا بھی ہوگا۔ سی قنہ کے سلسلہ میں حضور ﷺ نے ان کی طرف سے گائے بھی ذبح کی۔ اس قربانی کے بارے میں یہ عرض کرنا بھی ضروری ہے کہ یہ قربانی حضور ﷺ نے حج کے شکرانہ کے طور پر کی تھی یا کسی جنایت کا دم تھا۔ احناف اسے مؤخر الذکر قربانی قرار دیتے ہیں کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا حج مفرد بنتا ہے اور حج مفرد کرنے والے پر قربانی نہیں۔ شکرانہ کی قربانی یا تو قارن پر یا متمتع پر ہوتی ہے اور ان کی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے نہ قرآن کیا نہ جمع عیالائیں کیونکہ آپ نے جو عمرہ کیا وہ حج کے بعد کی اور ایہ عمرہ جو حج کے بعد کیا جائے وہ حج کو قرآن اور جمع نہیں بلکہ افراد میں ہی رہنے دیتا ہے اس لیے یہ قربانی شکرانہ کی قرار دینا صحیح نہیں بلکہ دم کے طور پر تھی۔ بعض احادیث میں اس کی صراحت بھی ہے۔

عن حابر قال ذبح رسول الله ﷺ عن عائشة بقرة يوم لحر. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاشراک فی الہدی)
حضرت حابر (بن عبد اللہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ نے سیدہ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے عید کے دن ایک گائے ذبح فرمائی۔
لہذا معلوم ہو کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو عمرہ فاسد ہو چکا تھا اس کے عوض میں نبی پاک ﷺ نے ان کی طرف سے گائے ذبح فرمائی اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

کی جگہ مسٹر شریف میں اسی کے ساتھ ایک دوسری حدیث مروی ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔
ابو الزبیر انہ سمع جابر بن عبد الله يقول نحو رسول الله ﷺ عن نساءه. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاشراک فی الہدی)
ابو زبیر نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ نبی پاک ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی کی۔
تو اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی۔ وہ صرف آپ کی طرف سے نہیں تھی بلکہ وہ سب امہات المؤمنین کی طرف سے مشترک گائے قربانی کی تھی نہ کہ صرف سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عمرہ کو توڑنے کی وجہ سے آپ نے قربانی کی تھی۔
جواب: عمرے کو توڑنے کی وجہ سے مائی صاحبہ کی طرف سے بطور دم ذبح کرنے پر ایک صحیح حدیث مسانید امام اعظم میں موجود ہے لہذا اس کو ملّا حفظ فرمائیں۔

ابو حنیفہ (عن) عبد الملك بن عمير (عن) امام ابو حنیفہ عبد الملك بن عمیر سے اور وہ ربیع بن خراش سے ربیع بن خراش (عن) عائشة رضي الله تعالى عنها اور وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے السی ﷺ امر له فيها العمرة دما. (مسند امام موطا ج ۱ ص ۵۳۹ پہلی جلد ختم ہونے سے پہلے پانچ) جس میں نبی پاک ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے دم دینے کا حکم فرمایا۔
درق مکتبہ اسلام سندری لائل پور (فیصل آباد)

لہذا ثابت ہوا کہ یہ مشترکہ قربانی نہیں تھی بلکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عمرہ وہ جانے کا دم تھا۔ یہی احناف کا مسلک ہے کہ جس کے لیے یہ اثر صحیح اور حدیث صحیح کافی اور شافی ہے۔
قارئین کرام! صحیح مسلم خصوصاً مسانید امام کی روایت کی اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہے۔ یعنی حضرت امام ابو حنیفہ نے جس سند سے

روایت مذکورہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بیان کیا ہے وہ بلا شک صحیح ہے لہذا ثابت ہوا کہ جو شخص احرام عمرہ باندھ کر کسی مجبوری کی وجہ سے اسے مکمل دیتا ہے اس پر دم واجب ہوتا ہے جبکہ وہ عمرہ ادا نہ کر سکے۔ موطا امام محمد کے باب کی آخری روایت میں جو یہ ذکر ہوا کہ حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے والے صرف ایک طواف اور ایک مرتبہ سعی کریں۔ یہ بات مسک، حنف کے موافق نہیں۔ ۷۱۲ سے نزدیک ایسے شخص کو دو مرتبہ طواف اور دو ہی مرتبہ سعی کرنا ضروری ہے۔ ہم اس کی تفصیل موطا امام محمد کے ایک گزشتہ باب ۱۷۴ میں بیان کر چکے ہیں لہذا اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

۱۸۲۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضٌ فِي حَجَّهَا قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ

۴۶۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّجَّالِ أَنَّ عَمْرَةَ أَحْسَرَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ إِذَا حَجَّتْ وَمَعَهَا رِيسَاءُ تَحَالَفَتْ أَنْ تَحِيضَ فَلَمَّتْهُنَّ يَوْمَ الشَّجْرِ فَأَقْصَصَ فَإِنْ حِيضَ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَنْتَظِرْ تَنْقَرُ بِهِنَّ وَهِنَّ حِيضٌ إِذَا كُنَّ قَدْ أَقْصَصَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابو الزجالی نے بتایا کہ عمرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خبر دی کہ آپ جب حج کو تشریف لے جاتیں اور آپ کے ساتھ اور بھی بہت سی عورتیں حج کے لیے جاتیں۔ انہیں حائضہ ہونے کا خطرہ ہوتا تو مائے صلبہ رضی اللہ عنہا انہیں قربانی کے دن طواف افاضہ (زیارت) کے لیے روانہ فرمادیتیں وہ جا کر طواف کرتیں پس اگر وہ اس کے بعد حالت حیض میں ہو جاتیں تو آپ ان کے حیض سے پاک ہونے کا انتظار نہ کرتیں (طواف الوداع کے لیے) بلکہ حالت حیض میں ہی نہیں ساتھ لے کر چلتیں جب وہ طواف زیارت کر چکی ہوتیں۔

۴۶۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَمْرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ صَحِيَّةٌ بَنَتْ حَتَّى قَدْ حَاصَتْ لَهَا تَحِيْمَتَا قَالَ أَلَمْ تَكُنْ طَائِفٌ مَعَكُمْ بِالنَّيْبِ قُلْتُ بَلَى إِلَّا أَنَّهُ لَمْ تَطُفْ طَوَافَ الْوَدَاعِ قَالَ فَأَخْرَجُنِي

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے بیان کیا کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے انہیں ام سیم بنت ملحان سے خبر دی کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں فتویٰ پوچھا جو طواف انضام کے بعد قربانی کے دن حیض والی ہو گئی یا اس نے بچہ کو منہ دیہ۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ جا سکتی ہے لہذا وہ چلی گئی۔

۴۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَسْمَ سَلَمَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِنْتِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أُمِّ سُلَيْمٍ ابْنَةِ مَلْحَانَ قَالَتْ اسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَنْ حَاصَتْ أَوْ وَلَدَتْ بَعْدَ مَا أَقَامَتْ يَوْمَ الشَّجْرِ قَالَتْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَعَجْرَ حَتَّى

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ أَكْثَرُ امْرَأَةٍ حَاضَتْ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ بِذِمَّةِ الشَّعْرِ طَوَافَ الزَّيَّارَةِ أَوْ وَلَدَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَلَا تَنْصَرِفُ حَتَّى تَطُوفَ طَوَافَ الزَّيَّارَةِ وَإِنْ كَانَتْ عَافَتْ طَوَافَ الزَّيَّارَةِ ثُمَّ حَاضَتْ أَوْ وَلَدَتْ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَنْصَرِفَ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الصَّغِيرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْقَرَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی بھی عورت جس کو قربانی کے دن طواف کرنے سے قبل حیض آجائے یا طواف زیارت ادا کرنے سے قبل اس کے ہاں ولادت ہو جائے تو اسے طواف زیارت کیے بغیر ہرگز نہیں جانا چاہیے اور اگر وہ طواف زیارت کر چکی تھی پھر حیض آگیا یا بچہ جنتا تو اس کے چلے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور مصدر (طواف الوداع) نہ کر سکی تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

باب کا غلام یہ ہے کہ طواف زیارت چونکہ حج کا رکن ہے اس لیے اس کی ادائیگی ہر ایک مرد و عورت کے لیے لازمی ہے لہذا اگر کسی عورت نے ابھی یہ طواف نہیں کیا تھا کہ وہ حائضہ ہو گئی یا اس کے ہاں ولادت ہو گئی اور وہ نفاس والی ہو گئی تو اس عورت کو یہ طواف کیے بغیر واپس نہیں جانا چاہیے یعنی جب پاک ہو جائے تو طواف زیارت کر کے حج کے افعال سے فارغ ہو اور اگر یہی صورت کسی عورت کو طواف زیارت کر لینے کے بعد پیش آئی اور ابھی اس نے طواف الوداع نہ کیا تھا تو اب اسے جانے کی اجازت ہے اور طواف الوداع نہ کرے گی تو کوئی حرج نہیں۔

طواف کی اقسام

طواف کی تین اقسام ہیں۔ (۱) طواف قدوم (۲) طواف زیارت (اقاضہ) (۳) طواف الوداع (مصدر)

طواف قدوم: ہر وہ شخص جو حدود میقات سے باہر رہنے والا ہو وہ جب حج کے لیے آئے تو اسے دربار کی حاضری کا سب سے پہلا نذرانہ بصورت طواف ادا کرنا ہوتا ہے اسے طواف قدوم کہتے ہیں۔ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

ہاں اگر وہ بھی میقات سے باہر چلے جائیں اور واپس ملے آنا چاہیں تو بیت اللہ کا طواف یہ بھی کریں گے۔

طواف زیارت: وہ طواف ہے جو دس ذوالحجہ سے بارہ ذوالحجہ تک کیا جاتا ہے اس کے لیے یہ وقت معین ہے۔ میدان عرفات میں وقوف کے بعد حج کا یہ دوسرا رکن ہے۔ اگر کسی وجہ سے طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کے بعد کیا گیا تو اس تاخیر کی وجہ سے حاجی کو دم (قربانی) دینا واجب ہو جاتا ہے۔

طواف الوداع: طواف زیارت کے بعد طواف الوداع کا وقت ہے لیکن اس کی انتہا نہیں یعنی حاجی حج کرنے کے بعد جب واپس آنا چاہے تو طواف کر کے لوٹے گا۔ یہ اس کا الوداعی فعل ہے اسی لیے اس کو طواف الوداع کہا جاتا ہے۔ کتب میں مذکور ہے کہ جب حاجی اس طواف کے ساتھ چکر چکر کر کے دو گنا نہوا کر کے بیت اللہ سے نکلے گئے تو اپنے پاؤں نکلے اور جی بھڑکے کے آخری قدم تک کعبہ شریف کا دیدار کرتا رہے اور اگر اس طرح رخصت ہونا مشکل ہو تو چند قدم چل کر پھر پلٹ کر خدا کے گھر کو دیکھے اور حسرت سے آنسو بہاتا مسجد سے باہر آجائے۔ اگر کسی شخص نے یہ طواف بلا وجہ چھوڑ دیا اور پھر اپنے گھر واپس آگیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور واجب کے چھوڑنے پر دم دینا پڑتا ہے۔ ایسی عورت جو حائضہ ہو گئی اور حیض سے قبل طواف زیارت کر چکی تھی وہ اگر طواف الوداع کیے بغیر واپس آجاتی ہے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طواف خواہ کوئی بھی ہمسایہ کے لیے نیت فرض ہے بغیر نیت طواف نہیں ہوگا لیکن نیت طواف کا معین ہونا کوئی شرط نہیں ہے بلکہ طواف کی مطلقاً نیت کرنی تو اس سے جو چاہے طواف ادا کرے وہ ہو جائے گا بلکہ وہ طواف کر جس کو کسی وقت کے ساتھ معین کر دیا گیا

وہ بھی مطلق نیت سے ادا ہو جائے گا۔ مثلاً ایک شخص نے عمرہ کا احرام یا عمرہ کا طواف کیا تو اگرچہ "عمرہ کا طواف" نہ بھی کہا پھر بھی عمرہ کا ہی ہو گا یعنی حج کا احرام یا عمرہ کا طواف کیا تو پھر سے آنے والے کا یہ طواف، طوافِ دوم کہلائے گا یا کسی نے حج قرآن کی نیت کی اور اگر دو طواف کیے تو پہلا عمرہ کا اور دوسرا حج کا طواف ہو جائے گا۔ دسویں گیارہویں یا بارہویں کو طواف کیا تو طواف زیارت کہلائے گا۔

طریقہ طواف: طواف کی ابتدا حجر اسود سے ہوتی ہے اس طرح کہ حج اسود سے باب کعبہ کی طرف جو سیدھے ہاتھ پڑتا ہے۔ چلنا شروع کر دیا جائے پھر تھوڑا سا آگے بڑھے گا تو حطیم آجائے گا۔ یہ وہ جگہ ہے جو محکم کعبہ میں خانہ کعبہ کے شمالی جانب دیوار اٹھا کر الگ کی گئی ہے۔ اس کے اوپر سے گزر جائے حتیٰ کہ جب پھر حجر اسود کے سامنے آئے تو حجر اسود کو چومے۔ اگر بھیڑ کی وجہ سے چوم نہیں سکتا یا چومنے میں دوسروں کی اذیت کا خطرہ ہے تو پھر ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھوں کو چوم لے اگر ہاتھ لگانا بھی مشکل ہو تو بغیر اذیت دیئے چھری وغیرہ حجر اسود کو لگا کر اسے چوم لے اور اگر یہ بھی نہیں کر سکتا تو دور سے اپنے ہاتھ حجر اسود کی طرف پھیلانے اور اس کی طرف اشارہ کیے ہاتھوں کو چوم لے۔ یوں ایک چکر مکمل ہوا اور اسی طرح سات چکر پورے کر کے سات چکر مکمل ہونے پر مقام ابراہیم کے قریب کسی جگہ دو رکعت شکرانہ ادا کرے۔ اس طرح جب بھی طواف کا موقع ملے ضرور کرے۔

امت کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا

حجر اسود کے چومنے سے محدثین کرام اور علماء عظام نے امت کے بزرگوں اور صالحین کے ہاتھ پاؤں چومنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین فرماتے ہیں۔ "لما تسقیل الا ماکن الشریفة علی قصد التبرک و کذلک تقبیل ایدی الصالحین و لو جلهم فهو حسن محمود باعتبار القصد و النیة یعنی مقامات مقدسہ کا حصول برکت کی نیت سے چومنا اور اسی طرح صالحین کے ہاتھ پاؤں کا بوسہ لینا ایک اجماع اور قابل تعریف فعل ہے۔" حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ مجھے اپنے جسم کا وہ حصہ دکھائیں جہاں حضور ﷺ نے بوسہ دیا تھا۔ وہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ناف تھی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسی ناف کا بوسہ لیا تاکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی اولادِ امجاد کے آثار سے برکت حاصل ہو۔

حضرت ثابت بن ثانی رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ اس وقت تک نہ چھوڑتے جب تک اسے چوم نہ لیتے اور فرمایا کرتے تھے۔ "بمد مسیت ینزل رسول اللہ ﷺ یعنی یہ وہ ہاتھ ہے جو حضور ﷺ کے مبارک ہاتھ کے ساتھ مس ہوا تھا۔"

شیخ زین الدین نے فرمایا کہ مجھ سے حافظ ابو سعید ابن علالی نے بیان کیا کہ میں نے ایک پرانی تحریر میں جناب ابن ناصر اور دیگر محدثین کرام کے ہاتھوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کی قبر انور اور آپ کا منہ شریف چومنا جائز ہے تو انہوں نے فرمایا: "لا بأس بذلك اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔" ابن علالی کہتے ہیں کہ ہم نے ابن تیمیہ کو امام احمد بن حنبل کا یہ فتویٰ دکھایا تو وہ بہت حجب ہوا اور کہنے لگا تعجب ہے کہ امام احمد بن حنبل تو میرے نزدیک بہت عظیم القدر اور بڑے امام ہیں۔ ان کا یہ کلام ہے؟ (یعنی ان کا کلام ایسا نہیں ہونا چاہیے تھا) ابن علالی نے کہا اس میں تعجب کی کون سی بات ہے ہم نے تو امام احمد بن حنبل سے روایت کی ہے۔ "انہ غسل قمیصا للشافعی و شرب الماء الذی علیہ انہوں (امام احمد بن حنبل) نے امام شافعی رضی اللہ عنہ کی قمیص دھوئی اور حسی پانی سے ملے دھوا دہ انہوں نے نوش فرمایا۔" "و اذا کسان

هذا تعظيمه لاهل العلم فكيف بمقادير الصحابة وكيف باثار الاتياع عليهم الصلوة والسلام. جب امام احمد بن حنبل کے نزدیک اہل علم کی اس قدر تعظیم ہے تو حضرات صحابہ کرام کی قدر و منزلت ان کے نزدیک کیا ہوگی اور پھر حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے آثار و تبرکات کی تعظیم اور ان سے عقیدت کا کیا حال ہوگا؟

امر على الديار ديار ليلي اقبل ذالجدار وذالجدار

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

میر: گزریں کے شہروں میں ہوا۔ میں کبھی اس دیوار کو اور کبھی اس کو چومتا رہا اور ان شہروں کی محبت نے میرے دل کو نہ بھانپا۔ لیکن ان شہروں میں ٹھہرنے والے کی محبت نے میرا دل بھانپا۔

محبت ظہری فرماتے ہیں کہ حجر اسود اور دیگر ارکان کا بوسہ لینے سے یہ جواز نکلتا ہے کہ ہر وہ چیز چومی جاسکتی ہے جس کے چومنے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو کیونکہ اس سلسلہ میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا لیکن کسی حدیث میں اس کی ممانعت و مخالفت یا کراہت بھی تو نہیں سنی اور میرے جد امجد جناب محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ محمد بن ابی سیف نے مجھ سے بیان کیا کہ بعض حضرات قرآن کریم کو چومتے ہیں اور احادیث کے اوراق کو چومتے ہیں۔

و اذا راي قبور الصالحين قبلها ولا يعد هذا والله اعلم في كل ما فيه تعظيم لله تعالى. اور جب وہ صالحین کی قبر کو دیکھتے ہیں تو اسے چومتے ہیں اور ہر اس چیز کا چومنا کوئی بعید بات نہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

(مجمع القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۳۴۱ ذکر فی الجہر الاسود)

نوٹ: امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا امام شافعی کی قمیص کا غسل نہ پی جانا۔ دراصل ابن حبیہ کہہ جاتا تھا کہ امام موصوف نے جو حضور ﷺ کی قبر انور اور مہر شریف کو بوسہ دینے پر تعجب کیا وہ درست نہیں۔ ابن حبیہ اپنے آپ کو مضطرب کہلاتا تھا اور مسئلہ مذکور میں یہ سخت تنہ پسند تھا۔ جب امام کا قول و عمل پیش کیا گیا تو چاہیے یہ تھا کہ اپنی اصلاح کر لیتا لیکن اللہ نے چاہا کہ وہ اسی دگر پر قائم رہے چنانچہ اس کی پیروی میں اس کی ذریت آج بھی اپنے امام احمد بن حنبل کے خلاف نظریہ رکھتی ہے۔

حدثني عبد الرحمن بن زرين قال مرونا

بالريذة فقبل لنا هها سلمة بن اكوع فاتيها فسلمنا

عليه فاحرج يديه فقال يايعت بهاتين نبي الله

ﷺ فاحخرج كغاله ضخمة كانها كف بعير

لقمنا اليه فقبلها. عن ابن جدعان قال ثابت لانس

امسست النسي ﷺ بيدك قال نعم قبلها.

(ادب المفرد ضعيف امام بخاری ص ۳۳۱ باب تقبيل اليد مطبوع بيروت)

حدثني امرأة من سباح عبد القيس يقال لها

ام اسان اسة الوازع عن حلهما ان جدھا الوازع بن

وازع بن عامر سے روایت ہے کہ جب ہم مدینہ منورہ آئے

تو ہمیں بتایا گیا کہ یہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ پس ہم نے

عَامِر قَالَ لَقِنَا فَقَبِلْ ذَالِكُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آپ کے ہاتھ اور پاؤں جو منے شروع کر دیئے۔
فَاعْلَمْنَا بِهِ بَدِيهٍ وَرَجَلِيهٖ تَقْبَلُهَا۔

عن مصیب قتال رایت علیا یقبل هذا المصباح
 ورجله، (الادب المفرد ص ۱۳۳ باب تقییل الرجل)

مصیب فرماتے ہیں کہ میں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھا
 کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں جو تھے۔

”ادب المفرد“ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ ایسے جلیل القدر محدث کی نقل کردہ تین عدد روایات ہم نے درج کیں۔ خود امام بخاری نے جو باب باندھا وہ بھی ”اتھم پاؤں چرنے“ کے حلقہ میں ہے۔ اہل علم حضرات جانتے ہیں کہ امام بخاری کا یہ طریقہ خود اس امر کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چرنے جائز ہیں بلکہ محل صحابہ کرام کو اگر دیکھا جائے تو ان روایات سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت صحابہ ہے لہذا اسے بدعت کہنے والے اپنے نظریے پر خود گردیں اور اس کی اصلاح کریں۔

و فی الروایات انه یمنی اللہ فی الارض و وضع الیدین علیہ یقوم مقام المصافحة فلا یاس ان یمکن اصلا للمصافحة بالیدین ثم ان تقبیله ثابت شرعا فالیکن اصلا لتقبیل تبرکات الصالحین و قبل عمرو ابن عبد العزیز المصافحة و اباح احمد تقبیل الروضة المطهرة و تحیر منه الحافظ ابن تیمیہ لانه لا یجوز عنده (فیض الباری شرح البخاری طبعہ انور شاہ کشمیری ص ۹۶ باب الجراؤ و مطبوعہ قاہرہ)

روایات میں آیا ہے کہ حجر اسود زمین پر اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے اور اس پر کسی کا دو دواں ہاتھ رکھنا مصافحہ کے قائم مقام ہے لہذا اس کو اگر دو دواں ہاتھوں سے مصافحہ کا اصل قرار دیا جائے تو کوئی حرج نہیں پھر حجر اسود کو چومنا شرعاً ثابت ہے۔ لہذا بزرگان دین کے حجر کات کے چومنے کا سہ اگر اصل قرار دیا جائے تو درست ہو گا۔ حضرت عمر بن عبدالمعز رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کو چوما اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے روضہ مطہرہ کو چوما مباح فرمایا ہے اور حافظ ابن تیمیہ کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

ان رجلاً الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله
 ﷺ لوني شيئا اذداد به يقينا فقال اذهب الي
 تلك الشجرة فادعها فلذهب اليها فقال ان رسول
 الله ﷺ يدعوك فجاؤا حتى ملحق علي
 النبي ﷺ فقال لها ارجعي فارجعت قال اذن له
 فقبل راسه ورجليه.

(بخاری و ترمذی ج ۶ ص ۲۸۳ باب الاستبراء بطیور مصر)

و لا باس بتقیل یدالرجل العالم والموعر
علی سبیل التبرک لا باس بتقیل یدالحاکم
والمتمدین السلطان العادل وقیل منہ مجتبی
وتقیل راسه ای العالم اجمود کمافی الزاویه

میں ہے۔

تیمم بن سلمیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب شام تشریف لائے تو حضرت ابوعبیدہ بن الجراح نے ان کا استقبال کیا۔ ان سے مصافحہ کیا اور ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا پھر دونوں تنہائی میں رونے لگے حضرت تیمم راوی کہا کرتے تھے کہ ہاتھ کو چومنا سنت ہے۔ جناب صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ کچھ یہودیوں نے حضور ﷺ کے ہاتھ اور پاؤں چومے۔

عن تیمم بن سلمی قال قدم عمر الشام استقبله ابو عبیدہ ابن الجراح فصافحه فقبل یدہ ثم خلوا بیکیان فکان تیمم یقول تقبیل الیمنة۔

(کنز العمال ج ۹ ص ۲۲۰ المانی وقبیل الیمین مطبوعہ مصر)

عن صفوان بن عسال ان قوما من اليهود قبلوا ید الی ﷺ ورجلیہ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۵۲۲ باب الرجل یقبل یدہ الرجل)

(مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

جناب یحییٰ بن حارث زیدی کہتے ہیں کہ میں حضرت واصلہ بن عسقہ سے ملا تو میں نے پوچھا کیا آپ نے اپنے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی؟ فرماتے لگے ہاں۔ میں نے کہا مجھے اپنا ہاتھ دے دیجئے کہ میں اس کا بوسہ دوں۔ انہوں نے مجھے دے دیا اور میں نے اسے چوم لیا۔

عن یحیی بن الحارث الزماری قال لقیتم واصلہ بن عسقہ فقلت بایعت یدک ہذہ رسول اللہ ﷺ فقال نعم قلت عطنی یدک اقبلھا فاعطاہا فقبلتها۔

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۲۱ باب قبلۃ الید مطبوعہ بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کا ہاتھ چوم لیا۔

عن ابن عمر الہ قبل ید النبی ﷺ۔

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۲۱)

قارئین کرام! اس عدد روایات ہم نے بطور نمونہ پیش کیں جو اس بات کے ثبوت اور جواز بلکہ سنت ہونے کے لیے کافی ہے کہ صبیحہ صامتہ اور بزرگان دین کے ہاتھ چوم لینا اور قدم بوسی ہوتی رہی۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا بعض صحابہ کرام کی پیشانی چومنا خاص کر خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی اور حضرت خاتون جنت کا آپ ﷺ کے ہاتھ چوم لینا بہت سی احادیث میں یہ موجود ہیں۔ ہم نے صرف ان کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ تفصیل کتب سے دیکھی جاسکتی ہے۔

اعتراض

گزشتہ سطور میں بحوالہ ”فیض الباری“ حجر اسود کے بوسہ لینے کو مصافحہ اور ہاتھ پاؤں چومنے کا اصل کہا گیا ہے۔ لیکن کتب حدیث میں حجر اسود کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول منقول ہے۔ ولا تضر ولا تنفع تو نہ نقصان کر سکتا ہے اور نہ ہی نفع دے سکتا ہے تو معلوم ہوا کہ جب اصل ہی نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتا تو پھر ہاتھ پاؤں چومنے سے کیا حاصل اور کیا نفع ہو سکتا ہے؟

جواب: سیدنا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو ”لا تضر ولا تنفع“ فرمانا بجا اور ثابت ہے لیکن معترض نے اس کا مفہوم سمجھنے میں دھوکا کھایا ہے ورنہ اعتراض نہ کرتا۔ آپ نے حجر اسود سے جس نفع و نقصان کی نفی فرمائی وہ ذاتی مراد ہے۔ ثبوت ملاحظہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا: ”ولا تضر ولا تنفع“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت وذن کے بغیر تو نفع و

نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ حاکم نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ذکر کی کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا۔ جب آپ طواف کرنے لگے تو آپ نے حجر اسود کی طرف منہ کیا اور فرمایا: میں بخوبی جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے۔ جو نہ نقصان کر سکے اور نہ نفع دے سکے اور اگر میں نے رسول کریم ﷺ کو تجھے چومنے سے منع نہ کیا ہوتا تو تجھے نہ چومتا۔ یہ کہہ کر آپ نے اسے چوم لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ پتھر نفع و نقصان دیتا ہے۔ حضرت عمر نے پوچھا کیا دلیل ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ کی کتاب۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اس وقت کو یاد کرو جب آپ کے پروردگار نے اولاد آدم سے ان کی پشتوں میں اور ان کے اولاد سے عہد لیا اور انہیں خود اپنی ذات پر گواہ بنایا۔ پوچھا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا ہاں“ اور یہ اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آدم کو پیدا کیا تو اپنا دست قدرت ان کی پشت پر پھیرا تو انہوں نے اقرار کیا کہ وہ ان کا رب ہے اور خود وہ اس کے بندے ہیں۔ ان سے اللہ تعالیٰ نے عہد اور بیٹھا لیا پھر اسے ایک ورق میں لکھ رکھا۔ اس پتھر (حجر اسود) کی دو آنکھیں اور زبان تھی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: منہ کھول اس نے کھول دیا پھر یہ پتھر وہ ورق نکل گیا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو قیامت کے دن گواہی دینا ہر اس شخص کے حق میں جس نے تجھ سے وفا کی ہوگی اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور اس کی زبان ہوگی۔ یہ ہر ایسے شخص کی گواہی دے گا جس نے اسے مؤمن ہوتے ہوئے چوما ہوگا لہذا اے امیر المؤمنین! یہ نفع اور نقصان دیتا ہے اور دے گا۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہنے لگے۔ میں ایسی قوم میں رہنے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جس میں تم اے ابوالحسن نہ ہو۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۲۴۰ باب ذکر فی الاسود، ذرقاتی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۰۹ باب ۲۴۹)

حجر اسود بالذات۔ لا تضر ولا تنفع ای بذاتہا۔

(ارشاد الساری شرح البخاری ج ۳ ص ۶۲ مطبوعہ)

لا تضر ولا تنفع ای فی حد الذات۔

(مرقات علی قاری ج ۵ ص ۳۲۵)

انک لا تضر ولا تنفع ای بذاتہ۔

(فتح الہم شرح المسلم للصفوانی ج ۳ ص ۳۲۲)

حجر اسود بالذات۔

(زیل الہود شرح ابی داؤد ج ۳ ص ۱۴۰)

یہ جلیل القدر محدثین کرام اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حجر اسود کو خطاب فرماتے ہوئے نفع و نقصان سے خالی قرار دیا تھا۔ اس کا مطلب بالذات نفع و نقصان دیتا ہے اور یہ کسی کو بھی حلیم نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ جب اصل میں عطاء الہی نفع و نقصان ہے تو اس کی فرع یعنی بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا بھی نفع سے خالی نہیں اسی عمل کو بے فائدہ بلکہ بدعت تک کہہ دینا دراصل بالذات اور بالعطاء کے درمیان فرق معلوم نہ ہونا ہے۔

علاوہ انہیں جناب باجی مالکی رحمۃ اللہ عنہ اندکی نے ”الفتاویٰ“ ج ۲ ص ۲۰۱ مطبوعہ بیروت میں لکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو یہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ ابھی دور جاہلیت کو گزرے زیادہ عرصہ نہ ہوا تھا اور لوگوں میں سے بت پرستی کو بالکل جڑ سے اکھڑا متعز تھا تو آپ کے فرمانے کا مطلب دراصل یہ تھا کہ حجر اسود کو بھی لوگ بتوں کی طرح نفع و نقصان کا عقائد مالک نہ سمجھ بیٹھیں لیکن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بھانپ لیا کہ حضرت عمر کی نیت درست ہے لہذا انہوں نے اس خدشہ کے پیش نظر کہ کہیں

مسجد حجر اسود کو بالعطاء نفع و نقصان سے خالی نہ سمجھنا شروع کر دیں۔ فوراً اس بارے میں اپنے ارشادات سے نواز اور حضور ﷺ کی حدیث مبارک سے استدلال فرمایا جس کو سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے اس قوم میں نہ رکھن جس میں علی المرتضیٰ نہ ہوں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا استدلال بہت پسند آیا۔

قارئین کرام! بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا ایسا مسئلہ ہے جس کے اثبات اور جس کی تائید میں بہت سے آثار اور کافی تعداد میں احادیث موجود ہیں لہذا جو لوگ اسے ناجائز اور بدعت قرار دے کر منع کرتے ہیں انہیں آثار و احادیث کی طرف رجوع لا کر اپنا مسلک درست کر لینا چاہیے۔ حجر اسود کو چومنا دراصل اس کی تعظیم ہے اور ہر معظم عند اللہ کو بوسہ دینا امر مستحسن ہے۔ خواہ ذوی اعتقوں سے تعلق رکھے یا غیر ذوی اعتقوں کے قبیلہ سے بلکہ ہر وہ فعل کہ جس سے کسی بزرگ کی تعظیم نظر آتی ہے وہ جائز ہے جیسا کہ بعض لوگ حضرات اولیاء کرام اور بزرگان دین کی قبور پر چادریں چڑھاتے ہیں کیونکہ ان کے ذریعہ ان کی تعظیم کی جاتی ہے لہذا اس کے جواز و استحباب میں کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چڑھا کر ناجائز ہے

ہم یہ نہیں کہتے کہ ہر قبور پر چادر ڈالنی چاہیے اور ہر قبور پر بلا ضرورت روٹنی کرنی چاہیے لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ اگر کسی بزرگ کی قبر پر چادر ڈالنے سے اس کی تعظیم اور روٹنی کرنے سے کوئی ضرورت پوری ہوتی ہو تو فعل جائز ہے۔ ہاں اگر کوئی جاہل یہ کہتا ہے کہ اگر ہم نے اس قبر پر روٹنی نہ کی تو قبر والا اندھیرے میں ہی رہے گا یا ہم نے اگر چادر نہ ڈالی تو وہ بے ستر رہے گا یا گرمی سردی سے متاثر ہوگا تو یہ بالکل باطل اور لغو ہے۔ مقصد اگر یہ ہے کہ ایسا کرنے سے صاحب قبر کا لوگوں کو تعظیم و مرتبہ معلوم ہوگا اور لوگ اس کی تعظیم بجالائیں گے تو اس مقصد کی خاطر چادریں ڈالنا اور چڑھا کر ناجائز ہے اکابر صوفیاء کرام اور فقہاء عظام کی عمارات سے جائز ہونا ثابت ہے۔ ہم چند عمارات درج کر رہے ہیں تاکہ صاحب انصاف دیکھ سکے کہ ان افعال کی کیا حیثیت ہے اور انہیں ہر صورت بدعت کہنے والے کہاں تک حق و صواب پر ہیں؟

میرے آقا اور بھائی جناب فضل الدین دونوں ہر شخص کی قبر پر قبہ (گنبد نما عمارت) بنانے لکڑی کا صندوق رکھنے اور اس پر غلاف ڈالنے وغیرہ کو مکروہ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ کام صرف حضرات انبیاء کرام، علم السلام اور ان اولیاء عظام کے لیے زیب دیتا ہے جو حضرات انبیاء کرام کے قرب والے ہوں۔ رہا ہم جیسے عام لوگ تو ہمارا مقام لوگوں کی جوتیوں میں دفن کرنے کا ہے اور وہ بھی عام راستے ہیں۔

امام شیخ عبدالحق تلمیسی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف مسی کشف الخور عن اصحاب القبور میں اس موضوع پر جو رقم فرمایا اس کا خلاصہ یہ ہے۔ بدعت ایسا جو اچھی اور شریعت مطہرہ کے متعقود کے موافق ہو۔ اسے سنت کا نام دیا گیا ہے لہذا علماء اور صالحین امت کی قبور پر قبہ بنانے، ان پر غلاف ڈالنے، پگڑیاں اور دیگر پارچے

وکان سیدی علی و اخی الفضل الدین یکرہان
بناء القبۃ علی القبر و وضع الثابوت الخشب
والتسرع علیہ و نحو ذالک لاحاد الناس و یقولون
هذا لا یلیق الا بالانبیاء و من دنہم من الاولیاء
الا کابروا ممانحن لمقامنا الدفن تحت نعال الناس
فی الشوارع

(لوح آہ نور التقدیر ص ۹۳ مطبوعہ مطبعۃ الیابی مرلام شہرانی)

قال الشیخ عبد الغنی النابلسی فی کشف
السور عن اصحاب القبور ما خلاصتہ ان البدعة
الحسنة المرافقة لمقصود الشرع سمی سنة فبناء
القباب علی قور العلماء والصلحاء و وضع الستور
والعمائم والیاب علی قورہم امر جائز اذا کان

القصد بذلك التعظيم في عين العلة حتى لا يحضر واصحاب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاحلال ايضا للاولياء فالعقود فيها مقصد حسن وبذر الثرى والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جازوا ايضا لا ينبغي النهي عنه .

(تقريرات الرافعي ج ۳ ص ۲۳ مطبوع مكتبة مكية كويتية تصنيف شيخ

عبد القادر رافعي مفتي الديار المصرية)

اولياء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے

جات کا ان کی قبور پر رکھنا جائز فعل ہے۔ بشرطیکہ ان تمام امور سے ارادہ یہ ہو کر ایسا کرنے سے عام لوگوں کے نزدیک اس صاحب قبر کی تعظیم ہوگی لہذا وہ اس کی تحقیر سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔ یونہی قندیل اور شمع وغیرہ کا اولیاء کرام، دراصلین امت کی قبور کے نزدیک روشن کرنا بھی ان کی تعظیم اور بزرگی کے اظہار کے لیے ہوتا ہے تو مقصد ان کا بھی اچھا ہی ہے اور وہ کرام کے لیے تیل کی نذر ماننا اور روشنی کرنے کی نذر ماننا جو کہ ان قبور کے نزدیک ان کی تعظیم کے پیش نظر طرائی جاتی ہیں یہ بھی جائز فعل ہے۔ اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

شیخ عبدالحق نابلسی رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ سطور بالا میں آخری قول آپ نے پڑھا جس میں اولیاء کرام کے لیے تیل اور روشنی وغیرہ کی نذر ماننے کو جائز کہا گیا۔ لفظ نذر پر بعض لوگ بہت ادھر ادھر کی باتیں کر کے غلط بحث کرتے ہیں۔ کبھی کوئی حوالہ دیتا ہے کہ نذر اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی ماننا شرک ہے کبھی کسی اور طریقہ سے اسے ناجائز قرار دیا جاتا ہے لہذا ہم نے ضروری سمجھا کہ کچھ گفتگو اس پر بھی ہو جائے۔

قارئین کرام! یہ بات واضح دینی چاہیے کہ نذر کی دو اقسام ہیں۔ ایک نذر شرعی اور دوسری نذر عرفی، نذر شرعی عبادت کی ایک قسم ہے اور غیر خدا کی عبادت ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ لہذا نذر شرعی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہی زیب ہے کوئی دوسرا اس کا استحقاق کسی طریقہ سے بھی نہیں رکھتا اور نذر عرفی بمعنی ایصال ثواب ہوتی ہے جس میں کسی اللہ کے بندے کی تعظیم اور اظہار عقیدت و محبت کا جذبہ کارفرما ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر میرا اقلان کام ہو گیا تو میں ایک بکر اسرا کر دو غوث پاک کی نذر کروں گا۔ یہ نذر شرعی نہیں کیونکہ جب اس قسم کی مانی ہوئی نذر کو پورا کیا جاتا ہے تو وہی غوث پاک کے نام کا بکرا "بسم اللہ اللہ اکبر" پڑھ کر ذبح کرتے ہیں پھر اس کا سان تیار کیا جاتا ہے اور نذر ماننے والا اور موجود تمام لوگ بھی دعا کرتے ہیں کہ اس کا ثواب میرا غوث پاک کی روح پر فوج کو پہنچے پھر اسے ہر امیر و غریب کھاتا ہے۔ اگر یہ نذر شرعی ہوتی تو وہ صدقہ واجبہ کے حکم میں ہونے کی وجہ صرف غربا کے کھانے میں دینی جائز ہوتی۔ امیر اسے ہرگز نہ کھا سکتا اور نہ ہی کوئی سید اسے کھا سکتا ہے۔ اسی لیے ملا جیون استاد اور ملک زیب عالمگیر اپنی تفسیر مسکنی "تفسیرات احمدیہ" میں لکھتے ہیں۔

وما اهل به لغیر الله معناه ذبح به لاسم غیر الله مثل لات وعزی واسماء الانبیاء وغیر ذالک . ومن ههنا علم ان البقرة المنذورة للاولياء كما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه لم يذكر اسم غیر الله عليها وقت الذبح وان كانوا يندون هتاله .

(تفسیرات احمدی ص ۳۳-۳۵ مطبوعہ کربئی-بمبئی ہند)

وما اهل به لغیر الله کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی دوسرے کا نام لے کر جس کو ذبح کیا گیا ہو۔ جیسا کہ لات وعزی اور کسی پیغمبر کا نام لے کر ذبح کیا گیا ہو اور اس سے معلوم ہو کہ وہ گائے جو ادویاء کرام کی نذر مانی گئی جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ایک طریقہ متعارفہ ہے وہ حلال اور طیب ہے کیونکہ اس پر بوقت ذبح غیر اللہ کا نام نہیں لیا جاتا۔ اگرچہ وہ نذر اولیاء کرام کی ہی ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ "ما اهل به لغیر الله" کا اجماع و اطلاق رکھیں تو معنی درست نہیں رہے گا کیونکہ جب کسی

حدل وطیب چیز پر غیر خدا کا نام لیا گیا اور وہ اس وجہ سے حرام ہوگئی تو پھر میری لٹھی، میرا غلام، میری بکری، میری بیہنس، میری بیوی، میرا مکان، میرا کھانا، میری چائے کہنے سے یہ سب حرام ہو جائیں گے اس لیے غیر اللہ کا نام کسی چیز پر لینے سے اس چیز کے ذبح کرتے وقت غیر کا نام لے کر ذبح کرنا مردا لیا جائے گا۔ جیسا کہ کوئی باس ملات، باس اعز، باس عبدالقادر جیلانی، باس محمد رسول اللہ ﷺ کہے اور پھری پھیر دے حلت و حرمت کے مابین اسی سے امتیاز ہوگا۔ اس لیے اگر عاہری معنی جو خافین لیتے ہیں وہ مراد ہے تو فرض کیجئے کہ ایک بکری نام خدا کسی نے پالی ہے جس پر وہ غیر خدا کا قطعاً نام نہیں لیتا۔ اس سے جو بھی پوچھتا ہے کہ یہ بکری کس کی ہے وہ یہی کہتا ہے کہ تہذیبی کی ہے۔ لہذا "اهل لغیر اللہ یہ" نہیں بلکہ "اهل اللہ یہ" ہوئی۔ اب یہی بکری ذبح کیے بغیر مرجائی ہے۔ کہیں، دوسرے گرنے لگے میں رسد پھنس گیا اور دم گھٹنے سے مر گئی تو کیا اسے کھانا جائز ہوگا اور کیا یہ حدل و طیب ہوگی؟ اس لیے ملا جیون رحمۃ اللہ علیہ نے جو ارشاد فرمایا وہی اس آیت کریمہ کا مفہوم ہے اور وہی اس سے مراد ہے لہذا فی زمانہ جو نذر عرنی مانی جاتی ہے۔ اس کو گریسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کر لیا جائے تو اس کی حلت میں کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

وہنہا حدیث ابن عباس اخبرہ تمام ان احادیث میں سے ایک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رجلا اتی النبی ﷺ لسان انی نذرت ان فصح اللہ عزوجل علیک مکة ان اتی البیت فاقبل اسفل الاسکنة فلعل قبل قدمی امک وقد ولیت نذرتک۔ (عمدة القاری شرح بخاری ج ۲۲ ص ۸۲ کتاب الادب باب البر مطبوع مصر)

ان حدیث ہے جسے تمام کتب حدیث نے بیان کیا۔ وہ یہ کہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو مکہ پر فتح عطا فرمادے تو میں بیت اللہ جا کر اس کی چٹائی دلیز کو چوموں گا۔ آپ نے اسے فرمایا: اپنی والدہ کے قدموں کو چوم لے تیری نذر یقیناً پوری ہو جائے گی۔

ذر غور فرمائیے کہ صحابی نے نذر مانی، حضور ﷺ نے اس کے پورا کرنے کا طریقہ ارشاد فرمایا: اگر نذر عرنی جائز نہ ہوتی تو سرکارِ دو عالم ﷺ اسے ایسے نذر کا طریقہ نہیں بلکہ نذر ماننے کا درست طریقہ تعلیم فرماتے اور آئندہ کے لیے اسے تنبیہ فرماتے۔

مثلاً صحیحین میں جو حال ام سعد وغیرہ کا مذکور ہے۔ اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے اور ایسی نذر لازم ہو جاتی ہے تو حاصل اس نذر کا یہی ہے کہ یہ نیت کی جائے کہ مثلاً کھانا کھلایا جائے گا یا اس قدر خیرات دی جائے گی اور اس کا ثواب فلاں ولی کی روح کو پہنچایا جائے گا تو ذکر ولی کا صرف اس غرض سے ہوگا کہ یہ متعین ہو جائے کہ ثواب رسائی فلاں ولی کی روح کو کی جائے گی اور یہ نیت نہ ہو کہ خاص وہ چیز اس ولی کے مصرف میں آئے گی اور ایسا بھی لوگ کرتے ہیں کہ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ وہ نذر اس ولی کے متوطنین کے مصرف میں آئے گی۔ مثلاً اس ولی کے قربات مند اور اس کی قبر کے خادم اور اس کے مریدین وغیرہ کے مصرف میں وہ مال آئے گا اور بلاشبہ نذر ماننے والوں کا مقصود اکثر ایسا ہی ہوتا ہے اور ایسی نذر کے بارے میں حکم ہے کہ یہ نذر صحیح ہے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ اس واسطے کہ شرع میں یہ قربت معتبرہ ہے۔ البتہ اگر اس ولی کو یہ سمجھے کہ یہ ولی بالاستقلال حل کتندہ مشکلات ہے یا یہ عقیدہ رکھے کہ اس کی سفارش سے خود باللہ من ذاک ضرور اللہ تعالیٰ مجبور ہو کر حاجت روائی فرمائے گا تو ایسی نذر میں البتہ شرک و فساد لازم آتا ہے۔ مگر یہ عقیدہ دوسری چیز ہے اور نذر دوسری چیز ہے۔ یعنی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً نذر منع ہو جائے بلکہ جائز نذر کی جو صورت اوپر مذکور ہوئی ہے اس صورت کی نذر بلاشبہ صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ج ۳ ص ۱۴۰ باب النصوص سے ذرا پہلے)

واما نذر الزیت والشمع فلا یاء یوقد عند تل لور و یغی یا شیخ کی حجرات اولیاء کرام کے لیے نذر ماننا

قبورهم تعطیما لهم ومحبة فيهم فهو جائز في الجملة. وكذا الك نذر الدراهم والدنانير للاولياء بان تصرف على فقرائهم المجاورين عند قبورهم امر جائز في نفسه لان النذر فيه مجاز عن العطية. واما احتجاج بعض الناس على تحريم هذه الامور بغير دليل قطعي فموجه عدم الحياء من الله تعالى وعدم الخوف منه فان الحرام في النهي في مقابلة الغرض في الامر كل منهما يحتاج في ثبوته الى دليل قطعي اما اية من كتاب الله او سنة متواترة او اجماع معتد به.

(کشف النور من اصحاب القبور ص ۶۶ مطبوعہ دہلی رضویہ واک پور (فیصل آباد) پاکستان)

تاکریم کرام! یہ اس شخص کا کلام ہے جسے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ اپنے لیے حجت سمجھتے ہیں۔ انہوں نے بلا دلیل مذکورہ امور کی حرمت کے قائل کو خوف خدا سے عاری فرمایا ہے۔ اگر ان مانعین کے ہاں من جملہ دلائل شریعہ میں سے کوئی دلیل ہوتی تو کہیں پیش کی گئی ہوتی۔ پس ثابت ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کے حضور جو تہجدات اور پڑھائیاں بھیجے جاتے ہیں۔ عرف میں انہیں ہی نذر دینا یا کہا جاتا ہے۔ ایسے تہجدات پر ”نذر“ کا اطلاق کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ایک جہاد میں تشریف لے گئے۔ واپسی پر ایک کالے رنگ کی لوٹری نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اللہ تعالیٰ اگر آپ کو فتح و سلامت واپس لے آیا تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی۔ آپ نے اسے فرمایا اگر تو نے نذر مانی ہے تو دف بجالے وہ دف بجانے لگی اتنے میں حضرت ابو بکر صدیق تشریف لائے پھر بھی وہ دف بجانے میں مصروف رہی پھر حضرت علی اور پھر عثمان رضی اللہ عنہما تشریف لائے تو بھی وہ دف بجاتی جاری تھی۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب آئے تو اس لوٹری نے دف بجانا فوراً بند کر دیا اور اسے اپنے نیچے چھپایا اور اوپر بیٹھ گئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے عمر! شیطان تم سے ڈرتا ہے۔ میں بیٹھا ہوا تھا یہ دف بجاتی رہی۔ ابو بکر آئے عثمان آئے یہ بجاتی رہی۔ تمہارے آنے پر اس نے اسے چھینک دیا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸ باب مناقب عمر فضل دوم)

دف بجانا وہ طرح کا ہوتا ہے ایک شخص کھیل تلاش کے لیے کہ جس میں کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ اس صورت میں دف بجانا ممنوع ہے اور کسی غرض صحیح کے لیے ہو تو اس کا جواز ہے۔ لوٹری کا دف بجانا غرض صحیح کے لیے تھا۔ وہ تھی رسول کریم ﷺ کی بخیر و عافیت واپسی۔ چنانچہ غیر مقلد اور بوبندی شاعرین بھی اس کے جواز کے لیے یہی روایت بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے۔ لہذا عدت انصراف رسول اللہ ﷺ جب اس لوٹری نے حضور ﷺ کی بخیر و عافیت واپس لوٹنا اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت شمار کیا اور اسے خوشی و سرور کا موجب سمجھا اور یہ واقعی ہے بھی اس طرح موجب سرور تو حضور

صفة اللهو الى صفة الحق ومن الكراهية الى الاستحباب.

(عرف افندی شرح ترمذی ج ۲ ص ۱۱۰ سید کبیری کراچی)

فيه دلالة ظاهرة على ان ضرب الدف لا يجوز الا بالنذر ونحوه معاورد فيه الاذن من الشارع كضربه في اعلان الكاح.

(تحفة - حوزی شرح ترمذی ج ۳ ص ۳۱۶ مطبوعہ دت)

بقارئین کرم! اس حدیث اور ان کی شروحات میں غیر اللہ کے لیے نذر کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ اگر یہ نذر فقہی یا شرعی ہوتی تو بوجہ عبادت کے وہ کسی غیر اللہ کے لیے ہرگز ہرگز جائز نہ ہوتی۔ یہ نذر عرفی ہے۔ حدیث پاک میں لونڈی کا واقعہ ثابت کرتا ہے کہ غیر اللہ کے لیے ایسی نذر جس میں قباحت نہ ہو بلکہ کوئی غرض صحیح ہو وہ جائز ہے۔ حضرات اولیاء کرام کے ایصال ثواب کی غرض سے نذر ماننا اسی قبیلہ سے ہے جیسا کہ طہ جیون رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ ہم نے پیش کیا۔ ان کے علاوہ اکابرین امت کی اس پر بہت سی مثالیں موجود ہیں جن میں غیر اللہ کی نذر کے الفاظ موجود ہیں۔

وكان رضى الله عنه يقول رایت النبی ﷺ لقال اذا كان لك حاجة واردت قضاءها فاندرو لنفسيه بالطاهره ولو فلسافان حاجتك تقضى.

(طبقات کبریٰ ج ۲ ص ۶۸ ذکر محمد ابوالہواہب الشاذلی مطبوعہ مصر)

یہ کتاب ہے جسے امام اجل سیدی ابوالحسن نور الملتہ والدین علی بن یوسف بن جریر نخعی شطونی قدس سرہ نے تصنیف فرمایا۔

جنہیں فن رجل کے امام جناب شمس الدین ذہبی طبقات القراء اور علامہ جلال الدین السیوطی حسن الخاضرہ نے "الامام اللاحد" کہا ہے۔ کتاب مذکور میں ان کا انداز محترمہ ہے اور ہر روایت سند صحیح معتبر نقل کرتے ہیں۔

اخبرنا ابو العناف موسى شيخ العلوف السمعتي عثمان بن موسى البقاعي بالقاهرة ۶۳۳ هـ قال اخبرنا ابي بد مشق ۶۱۴ هـ قال اخبرنا الشيخان ابو عمر وعثمان الصريفتي وابو محمد عبد الحق الحريمي ببغداد ۵۶۹ هـ قال كنا بين يدي الشيخ محي الدين عبد القادر رضى الله عنه بمدرسة يوم الاحد وثلاثة صفر من سنة خمس وخمسين وخمسة مائة (۵۵۵ هـ).

یہ کتاب ہے جسے امام اجل سیدی ابوالحسن نور الملتہ والدین علی بن یوسف بن جریر نخعی شطونی قدس سرہ نے تصنیف فرمایا۔

جنہیں فن رجل کے امام جناب شمس الدین ذہبی طبقات القراء اور علامہ جلال الدین السیوطی حسن الخاضرہ نے "الامام اللاحد" کہا ہے۔ کتاب مذکور میں ان کا انداز محترمہ ہے اور ہر روایت سند صحیح معتبر نقل کرتے ہیں۔

یہ کتاب ہے جسے امام اجل سیدی ابوالحسن نور الملتہ والدین علی بن یوسف بن جریر نخعی شطونی قدس سرہ نے تصنیف فرمایا۔

اور ایک کھڑاؤں کو خلا میں پھینک دیا۔ وہ دیکھتے دیکھتے دونوں ہماری نظروں سے اوجھل ہو گئیں پھر آپ بیٹھ گئے۔ آپ کے رعب و جلال اور ہیبت کی بنا پر ہم میں سے کسی کو اس بارے میں پوچھنے کی جرأت نہ ہوئی۔ تیس دن بعد بلا دغم سے ایک قافلہ آیا اور حاضر خدمت ہو کر عرض کرنے لگا "ان معنا للشیخ فذلہ" ہم نے حضور غوث پاک کی نذر مانی تھی وہ موجود ہے۔" فاستاد ماہ فقل خذوہ منہم ہم نے سرکار غوث پاک سے اس نذر کے لینے میں اجازت طلب کی۔ آپ نے فرمایا اسے لے لو۔ انہوں نے ایک سن ریشم اور خز کے تھان، سونا اور آپ کی وہی دونوں کھڑاویں جو آپ نے ہوا میں پھینکی تھیں پیش کر دیں۔ ہم نے ان سے کھڑاؤں کے متعلق پوچھا کہ یہ تمہیں کہاں سے دستیاب ہوئیں؟ انہوں نے کہا کہ ہم سفر میں تھے کہ بروز اتوار ماہ صفر میں کچھ ڈاکوؤں نے ہم پر ڈاکہ ڈالا۔ ان کے دوسرے ہاتھ انہوں نے ہمارا مال واسباب لوٹ کر قریب ایک نالہ میں جا کر تقسیم کرنا شروع کیا۔ مال واسباب کے ساتھ ہم میں سے کچھ ساتھیوں کو انہوں نے قتل بھی کر دیا تھا۔ ہم نالے کے اوپر کھڑے دیکھ رہے تھے۔ "فقلنا لو دکرنا للشیخ عبد القادر فی ہذا الوقت و تذونا لہ شیان من احوالنا ان سلمنا۔ ہم نے کہا کہ ہم اس اڑے وقت میں سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ کو دہائی دیں اور ان کے لیے اپنے مال واسباب میں سے کچھ دینے کی نذر مان لیں۔ شاید ہم مزید نقصان سے بچ جائیں اور مال واسباب ہمیں واپس مل جائے۔" پس پھر کیا تھا۔ ادرہ ہم نے حضور غوث پاک کو یاد کیا ادرہ بلند آواز سے نعرے سنائی دیئے جن سے سارا جنگل گونج اٹھا اور ان ڈاکوؤں کے ہوش و حواس اڑ گئے۔ ہم یہ سمجھ کر شاید ان کو ان سے بڑے ڈاکوؤں نے آں یہ ہے۔ نہیں نے ہمیں کہا کہ تو اور اپنا مال واسباب لے جاؤ اور ہم پر پڑنے والی مصیبت بھی دیکھو۔ ہم گئے وہ ہمیں دونوں سرد روں کے پاس سے گئے دیکھا کہ وہ دونوں مرے پڑے ہیں اور ہر ایک کے قریب ایک ایک کھڑاؤں پڑی ہے جو پانی سے بھیگی ہوئی ہے۔ چنانچہ ڈاکوؤں نے ہمارا سب مال واسباب واپس کر دیا اور کہا یہ عظیم الشان واقعہ ہے۔ (بجہ الاسرار ص ۶۷ تذکرہ عہدی بن مسعود مصر)

قارئین کرام! طبقات کبریٰ کی عبارت میں نفسیہ طاہرہ کے نام کی نذر ماننے کا حکم حضور ﷺ نے دیا۔ اس سے مرد ایصال ثواب ہی ہے ورنہ حضور ﷺ کسی ناجائز امر کا ارشاد نہیں فرماتے اور صاحب "بجہ الاسرار" نے جو واقعہ بین فرمایا اس میں بھی صاف صاف "نذر لغیر اللہ" موجود ہے۔ اگر یہ ناجائز ہوتی تو نہ آپ اس کے ماننے والوں کی مدد کرتے ورنہ ہی بچے قریب بیٹھے ساتھیوں کو اسے قبول کرنے کی ہدایت دیتے تو معلوم ہوا کہ یہ نذر شرعی نہیں بلکہ عرفی ہے۔ جو زندہ کے لیے تحفہ و نذرانہ کہلاتی ہے اور فوت ہونے والے کے لیے ایصال ثواب کا ایک طریقہ ہوتی ہے۔ صاحب "بجہ الاسرار" نے اسی قسم کے کثیر واقعات بار بار مندا الصبح ذکر کیے ہیں۔

عراق کے بہت بڑے شیخ، کرامات کا شیخ اور افعال خارق عادت ظاہرہ میں یہ طوطی رکھنے والے وائے جناب بقاء بن بطور رضی اللہ عنہ تھے۔ سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ ان کی اکثر تعریف کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ تمام مشائخ کرام کو مدحتی نے ایک اندازے کے مطابق بزرگی عطا فرمائی لیکن انہیں بے حساب عطا فرمائی۔ ان پر زہد، علم، احوال، مشکلات کو دور کرنا، عقیدت صادقہ رکھنے والوں کی پریشان کن اور تباہ کن حالات میں مدد فرمانا ان کا مشہور تھا۔ ان کی محبت سے بہت سے لوگوں کو فیض ملتا اور بہت سے صاحبان حال ان کی طرف اپنی نسبت کرنے میں فخر کیا کرتے تھے۔ ان کی شاگردی میں بڑے بڑے صالحین نے زونے تہمتے کیے اور مشائخ و علماء کرام ان کی زیارت کرنے جایا کرتے تھے اور ہر طرف کے لوگ ان کی زیارت اور ان کے حضور نذر و نیاز لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ (بجہ الاسرار ص ۱۵۹ مطبوعہ مصر تذکرہ بقاء بن بطور)

الشیخ منصور الجناحی رضی اللہ عنہ عراق کے اکابر شیوخ سے تھے اور حلیل جناب ابوالحسن احمد رقاعی رضی اللہ عنہ کے ماموں تھے۔ ان کی طرف صوفیہ کرام کی کثیر تعداد اپنے آپ کو منسوب کرتی تھی۔ ان کی والدہ دوران محل (جب شیخ مذکور اپنی و مدہ کے بھی پیٹ

میں تھے) شیخ ابو جعفر العسکری رضی اللہ عنہ کے پاس آیا جایا کرتی تھی۔ ان دونوں کی باہم رشتہ داری تھی جب بھی یہ ان کے پاس حاضر ہوتیں۔ آپ اپنی جگہ سے اٹھ کر ان کا استقبال فرماتے۔ آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا کہ آپ فلاں رشتہ دار عورت کے آنے پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کیا وجہ ہے؟ فرمانے لگے۔ میں اس عورت کی تعظیم کے لیے نہیں بلکہ اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کے لیے تقیلاً کھرا ہوتا ہوں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں میں سے ایک ہے صاحب مقام ہے اور شان عظیم کا مالک ہے امت کے علمائے کرام اور مشائخ عظام اس کی بزرگی اور احترام کو حقیقتہ طور پر تسلیم کریں گے اور اس کی عظمت و مقام مرتبہ پر تمام کا اجماع ہوگا اور سبھی ن کی بات کو خیر و آخر تسلیم کریں گے ان کے حکم کو مانیں گے ان کے آداب کی پیروی کریں گے اور ہر طرف سے لوگ ان کی زیارت کو آئیں گے اور نذر و نیاز ہر طرف ان کے لیے مانی جائے گی اور آپ کے حضور پیش کی جائے گی۔ (بہار الاسرار ص ۱۴۰ مطبوعہ مصر)

احمد بن علی الحمید ساسری نے ہمیں خبر دی کہ ہمارے والد نے اپنے والد کے ذریعہ سے ہمیں بتایا کہ ہمارے شیخ حضرت جاکیر رضی اللہ عنہ کا خرچہ غیب سے اٹھتا تھا۔ ان کا تصرف نافذ تھا۔ وہ صاحب کرامات کثیرہ تھے انہیں دولت کثرت حاصل تھی۔ مسلمان کثرت سے ان کی نذر ماننے تھے۔ ایک دن کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمانے لگے کہ میں خود شیخ کی بارگاہ میں حاضر تھا کچھ گائیں لے کر گواہ دہا سے گزرے۔ حضرت نے ان میں سے ایک گائے کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا کہ اس کے پیٹ میں سرخ رنگ کا بچہ ہے جس کے ماتھے پر سفیدی ہے اس کا پورا حلیہ بیان فرمادیا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ فلاں دن یہ بچہ کی جنے گی اور یہ بچہ ہماری نذر ہوگا۔ فقیر اسے فلاں دن ذبح کر کے کھائیں گے اور کھانے والے فلاں فلاں ہوں گے پھر دوسری گائے کی طرف اشارہ کیا فرمایا: اس کے پیٹ میں وہ بچہ ہے اس کا یہ حلیہ ہے فلاں وقت پیدا ہوگی اور وہ بھی میری نذر ہوگی۔ فلاں دن ذبح ہوگی اور فلاں فلاں فقیر اس کو کھائیں گے۔ اس کے گوشت میں ایک سرخ رنگ کے کتے کا بھی حصہ ہے، ہمارے والد فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! حرف بحرف ہمارے شیخ کی پیش گوئی درست ہوئی۔ ایک بال بھر بھی پس و پیش نہ ہوئی۔ (بہار الاسرار ص ۱۶۹ تذکرہ حضرت شیخ جاکیر رضی اللہ عنہ)

روایات مذکورہ سے ہم بہت سے مسائل کا استنباط کر سکتے ہیں۔ مثلاً

- (۱) ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ اگر اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو اس کی اطلاع عطا کر دے تو یہ درست ہے۔
- (۲) کل کیا ہوگا؟ اگر اللہ کا کوئی مقبول اس بارے میں تعمیلی گفتگو کر کے کل کے واقعات اور حالات بالکل درست اور صحیح بتا دے تو اللہ تعالیٰ کی عطا سے ایسا ہوتا رہتا ہے۔

- (۳) ماں کے پیٹ میں موجود جنین کے مذکر و مؤنث ہونے کی اطلاع اور پھر اس کی آئندہ زندگی کی مصروفیات اگر کوئی صاحب بصیرت اللہ تعالیٰ کی عطا سے بتا دیتا ہے تو یہ بھی تکرور شرک نہیں ہوگا۔

درج بالا امور کی تائید بکثرت احادیث اور روایات سے بھی ملتی ہے۔ مثلاً

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بوقت وصال اپنی صاحبزادی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ تمہاری وادہ کے شلم میں ایک اور بھی تمہاری بہن ہے اس کا حصہ بھی رکھنا۔ (عقی ج ۶ ص ۷۷ باب شرط التبعین فی حبیہ مطبوعہ حیدرآباد دکن)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے مجھے فضل رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی۔ فضل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کی والدہ ام الفضل نبی صلیہ الصلوٰۃ وسلم کے پاس سے گزری آپ نے فرمایا تیرے پیٹ میں لڑکا ہے جب تو اسے جنے تو اس کو میرے پاس لانا ام الفضل رضی اللہ عنہ نے کہا جب میں نے اسے جتا تو میں اس کو آپ کے پاس لائی نبی علیہ السلام نے بچے کے دائیں کان میں آذان دریا میں تیرے گیسو کی اور اپنے لعاب و دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس کا نام عبد اللہ رکھا اور فرمایا ابو خلفاء کو لے جایئے میں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اطلاع دی آپ سحر الیاس رکھنے والے تھے آپ نے الیاس تبدیل فرمایا پھر نبی علیہ السلام کے پاس تشریف لائے

جب نبی علیہ السلام نے ان کو دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور حضرت عباس کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔ حضرت عباس نے نبی علیہ السلام سے عرض کی آپ نے ام فضل کو کس چیز کی خبر دی آپ نے فرمایا: جس کی آپ کو خبر دی ہے یہ لڑکا خفلاء کا باپ ہے یہاں تک کہ اس سے سفاح پیدا ہوگا اور امام مہدی بھی اس کی نسل سے پیدا ہوں گے یہاں تک کہ جو عیسیٰ ابن مریم کے ساتھ نزار پڑھے گا وہ انہیں سے ہوگا۔

(دلائل البتہ، معنفہ حافظ البیہم ج ۳ ص ۶۰۶ حدیث ۶۷۸ مطبوعہ تاریخ الخلفاء معنفہ امام سیوطی الفصل فی الاحادیث البشیرہ و الخلفاء نبی مرس) مختصر یہ کہ علوم غمہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان میں سے اگر کسی کے بارے میں یا سب کے بارے میں کسی کو اللہ تعالیٰ مطلع فرماتا ہے تو یہ جائز ہے۔ علوم غمہ کی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ تخصیص ”ذاتی علم“ کے اعتبار سے ہے اور اس کے نیک بندوں میں ان کا پایا جائوہ عطا کی ہے۔ جنگ بدر میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے مختلف جگہوں کی یوں نشاندہی فرمائی کہ یہاں کافر کے مرنے کی جگہ ہے۔ ہذا مصرع فلاں ہذا مصرع فلاں۔ پھر جس جگہ کا پتہ جس کافر کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا حرف بحرف ایسا ہی ہوا لہذا علوم غمہ کی عطا کا انکار محض مکابہ اور ضد بازی ہے پھر ہم واپس لوٹتے ہیں کہ نذر و در طرح کی ہوتی ہے۔ ایک نذر عرفی لغوی اور دوسری شرعی یا فنی۔ اول الذکر غیر اللہ کے لیے مانا جاتا ہے مستحب و مباح ہے جس سے مقصود کسی کے لیے نذر نہ یہ بدیہ یا تحفہ دینا ہوتا ہے یا پھر ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور مؤخر الذکر غیر اللہ کے لیے مانا کفر ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نذر عرفی کے جواز پر علماء دیوبند وغیر مقلدین کی چند عبارات

شاع بین الناس فی زمتنا انهم یطبخون الطعام
و یصنعون الحلاوة و یقولون هذا نیاز فلان من
الاولیاء او الانبیاء فان کان معنی النیاز الصحفة
الهدایة ولا یفصلون النذر لغير الله بل ایصال
الثواب الی روحه منخسب الرأجح حلتہ کما ذکرنا
من قبل والا فالرأجح حرمة لما علماء مکة فقالوا فی
رسالتهم الی محمد بن عبد الوہاب ان کان النذر
لله و ذکر النبی ر الوالی لیان المصروف و بطریق
التوسل بان یقول یا الله ان قضیت حاجتی اتصدق
علی خدام قبر فلان النبی او الوالی او اطعم الفقراء
علی بابہ او یقول یا الله ان قضیت حاجتی ببرکة
فلان اتصدق کذا ای اھدی ثوابہ لہ او یقول یا نبی
الله یا ولی الله ادع فی قضاء حاجتی من الله ان
قضى الله حاجتی اھدی لک ثواب صدقة کذا
فاندر فی هذه الصور کلھا جائز و اما ما یقولون هذا
نذر النبی و هذا نذر الوالی فلیس بنذر شرعی ولا

ہمارے زمانے میں یہ کام بکثرت ہوتا ہے کہ لوگ مختلف
کھانے پکاتے ہیں اور مٹھائیاں بھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ نذر
ولی یا فلاں تحفہ کی نیاز ہے۔ اگر نیاز کا معنی تحفہ یہ بدیہ ہے دروگ
ایا کرنے میں غیر اللہ کی نذر ماننے کا قصد کرتے ہوں بلکہ کسی
ولی یا نبی کی روح کا صرف ایصالِ ثواب مقصود ہو تو اس نذر کے
بارے میں راجح یہی ہے کہ یہ حلال ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی ذکر کر
چکے ہیں اور اگر یہ مقصود ہو تو پھر ترجیح حرمت کی ہی ہو۔ سہمہ کہ
نے محمد بن عبد الوہاب کی طرف یہ بات لکھی اگر نذر اللہ تعالیٰ کے
لیے کی اور اس میں کسی تحفہ یا ولی کا ذکر اس لیے کیا تاکہ اس نذر
کے خرچ کرنے کی نشاندہی کریں اور وسیلہ کے طریقہ کو اپنائیں وہ
اس طرح کہ کوئی کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری نذر حاجت
اور ضرورت پوری فرمادی تو میں فلاں نبی یا فلاں ولی کی قبر کے
خداموں پر یہ چیز صدقہ کروں گا یا جو فقراء ان کے آستانہ پر ہوں
گے انہیں کھادوں کا یا کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری ضرورت
اور حاجت فلاں کی برکت سے پوری فرمادی تو میں یہ چیز صدقہ
کروں گا یعنی اس کا ثواب بطور بدیہ فلاں بزرگ کو دوں گا یا کہتا

داخل فی الہی و لیس فیہ معنی النذر الشرعی وما یہدی الی الاکانہ بحال لہ فی العرف النذر انتہی۔
(ہدیہ اہدی ص ۳۱-۳۲ مطبوعہ دہلی)

ہے کہ اے اللہ کے نبی! اے اللہ کے ولی! میری اس حاجت و ضرورت میں اللہ تعالیٰ سے میرے بارے میں دعا کریں کہ وہ میری اس مجبوری کو دور فرما دے تو دور ہونے پر میں آپ کی بارگاہ میں قلاں چیز کے صدقہ کا ثواب سمجھوں گا تو ان تمام صورتوں میں نذر جائز ہے اور جو لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ نذر فداں نبی کی ہے۔ یہ قلاں ولی کی ہے تو یہ نذر، نذر شرعی نہیں اور نہ ہی نبی میں شامل ہے اور اس میں تو نذر شرعی کا معنی ہی نہیں پایا جاتا اور جو چیز کا بردین کو بطور ہدیہ بھیجی جاتی ہے اسے عرف میں ”نذر“ کہا جاتا ہے۔

اگر کسی حلال جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ یہ گائے سید احمد کبیر کی ہے یا یہ بکرا صدر الدین کے نام کا ہے یا یہ مرغ یا بکری قلاں کی ہے پھر بوقت ذبح اس پر اللہ کا نام لیا گیا تو اس کا کھانا حلال ہے۔

فلو ذکر علی حیوان اسم غیر اللہ تعالیٰ کما یقال بقرۃ السید احمد کبیر او تیس الشیخ صدر الدین او دہک او شاة ثم ذبح علی اسم اللہ فهو الحلال۔ (ہدیہ، ہدی ص ۳۹)

جب مشنوی شریف ختم ہوئی۔ بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر مولانا روم کی نیاز بھی کی جائے گی۔ گیارہ گیارہ برسورہ، خداس پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت بنا شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ نیاز کے دو معنی ہیں۔ ایک عجز و بندگی اور دوسرے سوائے خدا دوسرے کے بے نہیں ہے بلکہ تاجاز اور شرک ہے اور دوسرا خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے لوگ انکار کرتے ہیں۔ اس میں کیا خرابی ہے؟ اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے۔ ایسے امور سے انکار کرنا غیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولود شریف اگر بوجہ آنے نام آنحضرت کے کوئی شخص تقیسا قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے؟ جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اگر اس سردارِ دو عالم و علیاں روحی نذاہ کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا۔ (امداد المصالح ص ۸۷ حکایت ۸۷)

فرمایا کہ ضحلی کے نزدیک جحرات کے دن کتاب احیاء حمر کا ہوتی تھی۔ جب ختم ہوئی حمر کا دودھ پایا گیا اور بعد دعا کے کچھ حالات مصنف بیان کیے گئے۔ طریقہ نذر و نیاز قدیم زمانہ سے جاری ہے۔ اس زمانہ میں لوگ انکار کرتے ہیں۔

(امداد المصالح ص ۹۲ حکایت ۱۸۲)

قارئین کرام! پہلے دو حوالہ جات غیر مقلد مشہور علامہ وحید الزمان کی کتاب سے اور دوسرے دو سلسلہ دہانہ کے پیر حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے ملفوظات سے پیش کے گئے جن میں نذر عرفی یا لغوی کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں اور ان سب کو جائز کہا گیا ہے کیونکہ ان تمام میں غیر اللہ کی عبادت اور بندگی مقصود نہیں ہوتی بلکہ کسی نبی یا ولی کی روح کو ایصالِ ثواب یا اس کے دربار میں ہدیہ و تحفہ کا نذرانہ پیش کرنا ہے اور یہ طریقہ کوئی نیا نہیں بلکہ قدیم سے چلا آ رہا ہے۔ اس قسم کی باتوں کو بعض عارضی خرابیوں کی بنا پر سرے سے ناجائز قرار دینا دراصل حصول برکات سے محرومی کی دلیل ہے۔ جو لوگ اس قسم کی نذر و نیاز کا انکار کرتے ہیں ان کا انکار درست نہیں ہے تو معصوم ہوا کہ غیر مقلد اور دیوبندی عرفی نذر کے جواز کے قائل ہیں اور نذر کی تعظیم بھی انہیں تسلیم ہے۔

اعتراض

”مكروه المستور على القبور یعنی قبروں پر چادر چڑھانا مکروہ ہے۔“ (شامی ج ۶ ص ۳۶۳)

جواب: معترض نے شامی کی مکمل عبارت درج نہیں کی ورنہ خود ہیں اس کا جواب بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ولكن نحن نقول الآن إذا قصد به التعظيم في عيون العامة حتى لا يحقروا صاحب القبر ولحلب الجشوع والادب للغاليليين الرثوين فهو جائز لأن الأعمال بالنيات وإن كان بدعة فهو كقولهم بعد طواف الوداع يرجع القهقري حتى يخرج من المسجد اجلالا للبيت حتى قال في منهاج السالكين انه ليس فيه سنة مروية ولا اثر محكي وقد فعله اصحابنا كذا في كشف الورع عن اصحاب القبور للاستاذ عبد الغني النابلسي قدس سره. (رد المحتار شامی ج ۶ ص ۳۶۳ کتاب النظرة الاباحية فصل تدريس المنس مطبوعه مصر كشف الورع من اصحاب القبر ر ۱۲ مطبوعه مكتبة زكية زكية في دمشق فائل پوز درج البیان ج ۳ ص ۴۰۰ سورة التوبة زیر آیت اخرها مساجد الله)

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے صاف صاف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی قبور پر غلاف ڈالنا، چادر چڑھانا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے ثابت نہیں لیکن اپنے فوائد کے اعتبار سے یہ کام سلف صالحین کے درمیان جاری و ساری رہا لہذا علامہ شامی نے بجا تک دہل چادر چڑھانے کو جائز قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں ان کی مذکورہ عبارت سے ہمیں اور بھی بہت سے فوائد و قواعد معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً

(۱) جس کام سے عوام میں اولیائے کرام کی تعظیم نظر آتی ہو وہ جائز ہے۔

(۲) جواز کا دار و مدار صرف حدیث یا اثر پر ہی نہیں ہے یعنی ان میں اگر اس کا جواز مذکور تو ٹھیک ہے بصورت دیگر وہ ممنوع ہو جائے۔

(۳) اعمال کا دار و مدار (ثواب و عدم ثواب کے اعتبار سے) نیت پر ہے۔ یہ حدیث پاک ہے جو کہ متواتر ہے۔

بہر حال امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرات پر غلاف اور چادریں ڈالنے کے جواز کو سمجھانے کے لیے طواف الوداع کی مثال دی ہے جس کے لئے اٹلے پاؤں بیت اللہ شریف سے نکلنا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے منقول نہیں۔ تاہم سلف صالحین سے یہ عمل چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح خانہ کعبہ پر چڑھائے گئے غلاف کی مثال بھی ہمارے سامنے ہے۔ یہ غلاف اس گھر کی عظمت و شان کے اظہار کے لیے ہے ورنہ پتھروں سے بنا ہوا ایک مکان ہے اسے تو سر دی محسوس ہوتی ہے اور نہ گرمی ستاتی ہے۔ یعنی خود مسجد بیت اللہ کو اس غلاف کا کوئی فائدہ نہیں۔ صرف اس کی تعظیم کو اجاگر کرنے کے لئے صدیوں سے یہ کام چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح سرکار ابد قرار ﷺ کے روضہ مبارک کی چالیوں کے سوراخ سے اگر دکھایا جائے تو آپ کے مرتدہ اقدس اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبور پر بھی غلاف چڑھے ہوئے نظر آتے ہیں تو معلوم ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کی قبور پر روشنی کرنا چادریں ڈالنا اور ہر وہ کام کرنا کہ جس سے

ان کی عظمت و جلال و شہرت ہے لیکن ایسا ہر ایک قبر کے ساتھ کرنا جائز نہیں ہے۔

مختصر یہ کہ مثنیٰ، اسمعیل حتیٰ، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی معراج اور امام عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہم ایسے بہت سے اکابر اس پر متفق ہیں کہ بغرض حسن حضرات اولیاء کرام کی قبور پر قرب جات بنانا ان پر قدس طیں آویزاں کرنا، ان پر غلاف چڑھانا، چادریں ڈالنا اور عسکریات پھرنے تمام امور مستحسن اور جائز ہیں اور ہر دور میں یہ امور امت کے درمیان مقبول بہا رہے ہیں۔ ”سارہ المؤمنون حسا فهو عند اللہ حسن“ کے ارشاد نبوی کے مطابق ان امور کے حسن عند اللہ ہونے کی بھی تائید موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الامصار

احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں ہو جانا یا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان

۱۸۳۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تُرِيدُ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ فَتَلِدُ أَوْ تَحِيضُ قَبْلَ أَنْ تُحْرِمَ

۴۶۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ وَكَذَتْ مُحَمَّدَ

بْنَ أَبِي بَكْرٍ بِالْبَيْدَاءِ فَلَمْ تَكُ ذَلِكَ أَبَوَيْكَو رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ﷺ مَرَّهَا

فَلْتَفْتِسِلْ ثُمَّ لَهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ فِي النِّسَاءِ وَالْحَائِضِ

جَمِيعًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ

مِنْ قَهْرَانَا.

حج یا عمرہ کی نیت کر لینے سے یہ دونوں لازم نہیں ہو جاتے جب تک اس نیت کے بعد احرام نہ باندھ لیا جائے اور یہ بھی روایت

مذکورہ سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دو نوافل کی ادائیگی بھی لازم نہیں ہے۔ اگر یہ لازم ہوتے تو حضور ﷺ صدیق اکبر کو ان

کی وجہ کے متعلق غلوں کا بھی حکم دیتے۔ بہر حال احرام باندھنے سے قبل اگر کسی عورت کو حیض آجاتا ہے یا حالت نفاس آجاتی ہے، وہ

اگرچہ یہ تو احرام باندھ لے اور احرام کے لئے بلبیہ کہہ لے۔ اس پر تمام احناف کا عمل ہے۔

۱۸۴۔ بَابُ الْمُنْتَحَاضَةِ فِي الْحَجِّ

۴۶۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّ

أَبَا مَرْعَرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْيَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ

عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَجَاءَهُ امْرَأَةٌ تَسْتَحِيضُ فَقَالَتْ لِي

أَقْبَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ

الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ

أَقْبَلْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى بَابِ

الْمَسْجِدِ أَيْضًا فَقَالَ لَهَا أَبُو عُمَرَ إِنَّمَا ذَلِكَ وَكَهْضَةٌ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاس نے

اپنے والد سے بتایا کہ اساء بنت عمیس نے مقام بیداء میں محمد بن ابی

بکر کو ختم دیا۔ پس اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے صدیق

اکبر رضی اللہ عنہ نے کیا۔ آپ نے فرمایا: اسے کہو کہ غسل کرے اور

احرام باندھ لے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ نفاس اور حیض والی

تمام عورتیں اسی طرح کریں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور

ہمارے عام فقہاء کرام کا عمل ہے۔

حج یا عمرہ کی نیت کر لینے سے یہ دونوں لازم نہیں ہو جاتے جب تک اس نیت کے بعد احرام نہ باندھ لیا جائے اور یہ بھی روایت

مذکورہ سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دو نوافل کی ادائیگی بھی لازم نہیں ہے۔ اگر یہ لازم ہوتے تو حضور ﷺ صدیق اکبر کو ان

کی وجہ کے متعلق غلوں کا بھی حکم دیتے۔ بہر حال احرام باندھنے سے قبل اگر کسی عورت کو حیض آجاتا ہے یا حالت نفاس آجاتی ہے، وہ

اگرچہ یہ تو احرام باندھ لے اور احرام کے لئے بلبیہ کہہ لے۔ اس پر تمام احناف کا عمل ہے۔

دوران حج مستحاضہ کا حکم

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو زبیر مکی نے بتایا کہ

ابو مازع عبداللہ بن سفیان نے بتایا کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی

اللہ عنہما کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک عورت کچھ دریافت کرنے آئی۔

اس نے پوچھا کہ میں بیت اللہ شریف کا حواف کرنے چلی تھی کہ

میں جب کعبہ پاک کے دروازہ پر پہنچی تو مجھے خون آنے لگا۔ میں

واپس آگئی یہاں تک کہ وہ ختم ہو گیا میں پھر واپس آگئی یہاں تک

کہ مسجد کے دروازے تک پہنچی تو پھر خون آنے لگا میں واپس چلی گئی

حتیٰ کہ خون آنا بند ہو گیا میں پھر مسجد کے دروازہ تک گئی (کیا

بَيْنَ الشَّيْطَانِ وَالْمُسْلِمِ ثُمَّ اسْتَشْفَى فَيَقُوبُ ثُمَّ يَمْشِي.

میرے لئے ایسا کرنا درست ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے فرمایا یہ ایک شیطان کی رگ ہے۔ لہذا اس صورت میں تو غسل کر لیا کر پھر شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لیا کر پھر طواف کر لو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے عمل ہے کہ استسقاء والی عورت کو وضو کر کے اپنی شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لینا چاہیے پھر وہ طواف کرے اور جو کام پاک عورت کرتی ہے، یہی بھی کرے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ بِهِ الْمُسْتَحَاضَةُ فَلَتَوَضَّأَ وَتَسْتَفْرِغُ بِقُوبٍ ثُمَّ تَطْلُوفُ وَتَضَعُ مَافِئَتِهَا الْكَلْبَرَةَ وَهِيَ قَوْلُ ابْنِ خُنَيْفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَلَقُوفُ مِنْ قُلُوبِهِمُ.

ہم استسقاء وہ خون ہے جو عورت کی شرمگاہ سے جھڑ اور نفاس کے علاوہ آئے۔ ایسی عورت کے لئے احکام شریعہ جوں کے توں باقی رہتے ہیں۔ نماز بھی صحاف نہیں روزہ بھی رکھنا پڑے گا اور مسجد میں بھی جا سکتی ہے۔ یہ جو ”وَكُفَّه مِنْ شَيْطَانٍ“ کہا گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے جسم میں ایک رگ ہوتی ہے جسے شیطان ٹھوکر لگا دیتا ہے اور اس سے خون بہنا شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ اس کی رگت وغیرہ جنس و نفاس سے ملتی جلتی ہے۔ اس لئے شیطان اس طرح عورت کو احکام شریعہ کی ادائیگی میں پریشان کرنا چاہتا ہے کہ وہ اسے جنس سمجھ کر نمازیں چھوڑ دے۔ اس حالت میں چونکہ احکام شریعہ عورت پر لازم رہتے ہیں ایسی ہی ایک عورت فاطمہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے ارشاد فرمایا تھا کہ غسل کر لگوٹ باندھ اور وہ سب احکام ادا کر جو پاک عورت ادا کرتی ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی حضور ﷺ کے ارشاد پر ہی اپنی بیوی کو توہی دیا۔ یہی تمام احکام کا مسلک ہے۔

۱۸۵۔ بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ وَمَا يَسْتَحِبُّ مَكَّةَ شَرِيفٍ فِي دَاخِلٍ هُوَ فِي دَاخِلِهِ مِنْ قَبْلِ

مَنْ الْغُسْلِ قَبْلَ الدُّخُولِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ جب وہ مکہ شریف کے قریب پہنچ جاتے تو مقام ذی طوی میں دونوں بیٹوں کے درمیان رات بسر فرماتے۔ جب صبح ہوتی تو نماز فجر ادا فرماتے پھر اس گھاٹی سے داخل مکہ ہوتے جو مکہ کی جانب بالامیں ہے اور آپ جب بھی حج یا عمرہ کے ارادہ سے آتے تو مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لیا کرتے۔ آپ مقام ذی طوی میں یہ کام سرانجام دیتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی فرماتے کہ غسل کر لو پھر مکہ شریف میں داخل ہونا ہے۔

٤٦٥۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَلَاثٌ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ كَانَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ بَاتَ بِذِي طَوًى بَيْنَ الْيَتِيمَيْنِ حَتَّى يَصْبِيحَ ثُمَّ يَصْلِي الصُّبْحَ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الْبَيْتِ الْيَمِينِ بِأَعْلَى مَكَّةَ وَلَا يَدْخُلُ مَكَّةَ إِذَا خَرَجَ حَتَّى آوِيَ مَعْتَمِرًا حَتَّى يَغْسِلَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ بِذِي طَوًى وَيَأْتِرُ مِنْ مَعَةِ فَيَتَغَسَّلُوا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد قاسم سے خبر دی کہ وہ مکہ شریف میں عمرہ کرنے کے لئے رات کے وقت داخل ہوا کرتے تھے۔ داخل ہونے کے بعد بیت اللہ کا طواف کرتے اور صفاد مردہ کے درمیان سہی بجالاتے اور سر منڈوانے کو صبح تک منہ خر کر دیتے لیکن وہ بارہ طواف سے پہلے سر ضرور منڈوا لیتے اور جب آپ مسجد میں داخل ہوتے تو اس میں نماز

٤٦٦۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمَ كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ لِيَا وَمَوْ مَعْتَمِرًا فَيَطُوفُ بِبَابِ بَيْتِ رَبِّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَيُزَيِّرُ الْحِلَاقَ حَتَّى يَصْبِيحَ وَلَكِنَّهُ لَا يَقُودُ إِلَى الْبَيْتِ فَيَطُوفُ بِهِ حَتَّى يَصْلِي وَيَرْتَمَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَأَوْتَرِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمْ يَقْرُبِ الْبَيْتِ.

ادا کرتے۔ (اور جب پچھلے پہر مسجد میں داخل ہوتے تو وتر پڑھتے)
اور بیت اللہ کے قریب (طواف کرنے کے لئے) نہ جاتے۔

قال مُحَمَّدٌ لَا نَأْسَ بِأَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ إِنْ شَاءَ لَيْلًا
وَأَنْ شَاءَ نَهَارًا يَطُوفُ وَيَسْتَعِي وَلَيْكِنَّا لَا نَعْبُدُ لَهُ أَنْ
يَتَعَوَّذَ فِي الظُّلُوفِ حَتَّى يَسْجُدَ أَوْ يَقْصِرَ كَمَا فَعَلَ
الْقَائِمُ وَأَمَّا الْعُسْلُ حِينَ يَدْخُلُ فَهُوَ حَسَنٌ وَلَيْسَ
بِوَاجِبٍ

امام محمد کہتے ہیں کہ مکہ شریف میں اگر کوئی رات کے وقت
داخل ہونا چاہے یا دن کے وقت تو اس میں کوئی گناہ نہیں۔ داخل
ہونے کے بعد وہ طواف کرے اور سعی بجا دے لیکن ہمیں یہ پسند
نہیں کہ دوبارہ طواف کرنے سے قبل نازہ، صق یا قصر کرے۔ جیسا
کہ جناب قائم نے کیا رہا کہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل
کرنا تو یہ اچھی بات ہے واجب نہیں ہے۔

اس باب میں خاص کر تین باتیں اہم ہیں۔ ایک یہ کہ مقام ذی طولی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا رات بھر قیام فرما کر صبح
مکہ شریف میں داخل ہونا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گری سردی کی پردہ کئے بغیر یہاں رات بسر فرمایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ
گرمی کے موسم میں یہاں ٹھہرنے پر احباب نے نہ ٹھہرنے کا مشورہ دیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہاں رسول کریم ﷺ نے
رات بسر فرمائی تھی۔ اس لئے ابن عمر یہیں رات بسر کرے گا۔

دوسری بات یہ کہ مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لینا مستحب ہے اور واجب نہیں۔ مکہ شریف میں داخل ہو کر سب
سے پہلے خانہ کعبہ کی زیارت کرنی چاہیے اور اس کی طرف روانگی میں نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ آنکھیں پر غم کئے اپنے گناہوں پر
تادم ہوتے ہوئے جانب کعبہ روانہ ہو۔ جو نبی اللہ کے گھر پر نظر پڑے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرے کیونکہ روایات کے مطابق
کعبہ پر اولین نگاہ پڑنے پر جو دعا مانگی جائے گی وہ شرف قبولیت پاتی ہے۔ اس سلسلہ میں ایک اور بات ذہن نشین رہے کہ بعض
احادیث میں دخول مکہ کے لئے جانب اعلیٰ سے داخل ہونا اور جانب اسفل سے باہر آنا آتا ہے۔ اس سے مراد جنت الاعلیٰ کی طرف
سے داخل ہونا اور باب شبیکہ سے باہر آنا مراد ہے۔ وقت دخول کی کوئی پابندی نہیں رات دن کسی وقت بھی داخل ہونا جائز ہے لیکن دن
کے وقت داخلہ رات کی نسبت اچھا ہے۔

تیسری اور آخری بات یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے قائم بن محمد کا عمل بھی بیان کیا کہ وہ
طواف کے بعد صفا و مردہ کے بائیں سعی کرتے اور صبح تک حلق کو منو غر کرتے اور اگر صبح دوبارہ کرنا چاہتے تو پہلے حلق ضرور کرتے۔ امام
محمد فرماتے ہیں کہ ہر سے نزدیک حلق یا قصر کرانے بغیر دوبارہ طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن یاد رہنا چاہیے کہ یہ مسئلہ اس صورت میں
ہے کہ جب کسی نے حرام صرف عمرہ کا یا حج تمتع کا یا عدا ہو تو ان دونوں صورتوں میں عمرہ کر لینے کے بعد حلق یا قصر کرانے اور اس کے
بعد طواف کرنا چاہے تو کرے۔ حلق یا قصر کرانے بغیر اب طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن تمتع اگر ہدیٰ لے کر آیا ہو یا اس نے حج قرآن یا
حج مفرد کا احرام باندھا ہو تو ان صورتوں میں وہ دس ذوالحجہ سے قبل احرام نہیں کھول سکتا۔ اس لئے اب عمرہ کا طواف اور سعی کرنے کے
بعد یہ حق یا قصر نہیں کر سکتا۔ ایسی صورت میں احرام کے ہوتے ہوئے جس قدر ہو سکے طواف بجالائے بلکہ باہر سے آنے والے کے
لئے تو نوافل کی بجائے طواف کرنا افضل ہے اس لئے اس موقع سے خوب خوب فائدہ اٹھانا چاہیے اور بار بار طواف کی سعادت سے
بہرہ ور ہونا چاہیے۔

صفا اور مردہ کے درمیان

سعی کا بیان

۱۸۶۔ بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا

وَالْمَرَوَةِ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب صفا اور مروہ کے درمیان طواف (سعی) کرتے تو اس کی ابتدا صفا سے کرتے اس پر چڑھ جاتے حتیٰ کہ بیت اللہ شریف دکھائی دینے لگتا تین تکبیریں کہتے پھر اس کے بعد یہ پڑھتے: لا الہ الا اللہ الخ۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کا ملک اور سی کے لئے تعریف ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے یہ سات مرتبہ پڑھتے تو اکیس تکبیریں اور سات مرتبہ تمہیل کہتے۔ ان کے درمیان دعا بھی کرتے اور اللہ تعالیٰ سے مانگتے بھی پھر صفا سے نیچے اترتے اور چلتے جاتے حتیٰ کہ جب آپ بلن مثل (واڈی) میں آتے تو سعی کرتے یہاں تک کہ آپ اس سے آگے نکل جاتے پھر اپنی عادت کے مطابق چلتے رہتے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچ کر پھر اس پر چڑھ جاتے اور یہاں بھی وہی کچھ کرتے جو صفا پر کرتے۔ سات مرتبہ اسی طرح چکر لگاتے پھر سعی سے فارغ ہو جاتے اور میں نے سنا کہ آپ صفا پر یہ کہہ رہے تھے اے اللہ! بے شک تو نے ہی فرمایا ہے مجھے پکارو میں تمہیں جواب دوں گا اور بے شک تو وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ جس طرح تو نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا اب مجھے اس سے دور نہ کرنا یہاں تک کہ اسی پر میری موت آجائے اور میں بحالت اسلام دنیا سے جاؤں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جعفر بن محمد نے اپنے والد سے اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ صفا سے نیچے اترتے تو اپنی عادت کریمہ کے مطابق چلتے پھر جب چلتے جتے آپ کے قدم بلن مثل پہنچتے تو سعی فرماتے حتیٰ کہ اس جگہ سے نکل جاتے۔ جابر کہتے ہیں کہ حضور ﷺ صفا اور مروہ پر تین تین مرتبہ تکبیر اور ایک ایک مرتبہ تمہیل کہا کرتے تھے آپ یہ تین مرتبہ کرتے تھے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا ان باتوں پر عمل ہے جب کوئی شخص صفا پر چڑھے تو اسی تکبیر و تمہیل کہہ کر دعا کرنی چاہیے پھر اپنی رفتار کے مطابق چلتے ہوئے نیچے اتر آئے حتیٰ کہ جب وہ بلن مثل میں آئے تو اس سے باہر نکلنے تک سعی کرے پھر اپنی رفتار پر چلتے ہوئے

٤٦٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ بَدَأَ الصَّفَا لِرُقَى حَتَّى يَمْلُكَ لَهُ الْبَيْتَ وَكَانَ يَكْبِرُ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَقُولُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلِذَا لِكَ إِحْوَى وَعَشْرُونَ تَكْبِيرَةً وَسَبْعَ تَهْلِيلَاتٍ وَيَدْعُو فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَيَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى ثُمَّ يَهْبِطُ فَيَسْأَلُ سَعَى إِذَا جَاءَ بَطْنُ الْمُوسَلِ سَعَى حَتَّى يَطْلُعَ مِنْهُ ثُمَّ يَمْشِي حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَرْقَى فَيَضَعُ عَلَيْهَا مِثْلَ مَا صَنَعَ عَلَى الصَّفَا يَضَعُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ سَعْيِهِ وَسَمِعْتُهُ يَدْعُو عَلَى الصَّفَا اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ أَدْعُرْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَإِنَّكَ لَا تُلْخِطُ الْبِعَادَ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ كَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تُنْزِعَهُ مِنِّي حَتَّى تَوَفَّيَنِي وَأَنَا مُسْلِمٌ

٤٦٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئْنَا فَطَلَعْنَا مِنَ الصَّفَا مَشَى حَتَّى إِذَا انْصَبَتْ قُلْمَةُ فُجٍ بَطْنِ الْمُوسَلِ سَعَى حَتَّى طَلُعَ مِنْهُ قَالَ وَكَانَ يَكْبِرُ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ ثَلَاثًا وَيَهْلِلُ وَاجِدَةً يَقُولُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً مَا أَحَدٌ إِذَا صَعِدَ الرَّجُلُ الصَّفَا كَبَّرَ وَهَلَّلَ وَدَعَا ثُمَّ هَبَطَ مَادِيًا حَتَّى يَلْغَى بَطْنُ الْوَادِي فَيَسْأَلُ فَيَدْعُو حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ثُمَّ يَمْشِي مَشْيًا عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَضَعُ عَلَيْهَا فَيَكْبِرُ

وَيَهَيِّئُ وَيَذْعُو وَيَصْنَعُ ذَالِكَ يَهَيِّئُهَا مَبْعَا يَسْطَعِي فِي
الْبَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ
رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِنْ فُقَهَائِنَا.
مردہ پر آجائے ان پر چڑھ کر تکبیر و تہلیل کے بعد دعا کرے یہ فعل
مقاد مردہ کے درمیان سات مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ بطن وادی میں
سعی کرتا گزرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و دیگر ہمارے فقہاء
کرام کا بھی یہی قول ہے۔

صدا در مردہ پر چڑھ کر تکبیرات اور تہلیلات کی اگرچہ روایت اولیٰ میں تعداد مذکور ہے اور روایت ثانیہ میں بھی ہے۔ یعنی نکل
سرت چکروں میں کیس مرتبہ تکبیر اور سات مرتبہ تہلیل بیان ہوئی ہے لیکن یہ واجب یا سنت مؤکدہ نہیں ہیں اور نہ ہی مذکورہ الفاظ کی
پابندی ہے۔ بہرحال پڑھ لینا افضل ہے۔ ہاں صدا در مردہ پر چڑھ کر قبلہ رخ خانہ کعبہ کو دیکھتے ہوئے دعا ضرور کرے کہ یہ دعا مقبول
ہے۔ صدا در مردہ کے درمیان تھوڑی سی جگہ پر دوڑنا صرف مردوں کے لئے ہے۔ اس جگہ کو بطن تھلیل یا بطن وادی کہا جاتا ہے۔ اب
وہاں اس جگہ کو نمایاں کرنے کے لئے دونوں جانب سبز تیتوں کو روشن کیا گیا ہے۔ یہ وہ جگہ ہے کہ موجب بعض روایات حضرت ۳ جبرہ
رضی اللہ عنہما جب حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے پانی کی تلاش میں بھی صفا اور کبھی مردہ پر جا تیں تو انہوں نے اسماعیل علیہ السلام
کو دھوپ سے بچنے کے لئے ایک بڑے پتھر کے سایہ میں لٹایا ہوا تھا۔ جب آپ اس پتھر کے برابر سے گزرنے لگتیں تو ابوجہل ہونے
کی وجہ سے جلدی سے گزرتی رہیں تاکہ بچہ نظر آتا رہے۔ اس طرح انہوں نے سات مرتبہ صدا در مردہ کے درمیان پانی کی تلاش میں چکر
لگائے اور ہر مرتبہ پتھر کے پاس سے جلدی گزرتیں۔ اللہ رب العزت کو ان کی یہ ادا اور ان کا یہ فعل پسند آیا اور اسے ہر حاجی کے لئے
قیمت تک ہوتی رکھ تاکہ اس کی ایک بندی کی یاد قائم رہے۔

سعی کا حکم

احناف کے نزدیک صدا در مردہ کے درمیان حج اور عمرہ دونوں میں واجب ہے رکن یا فرض نہیں ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اسے
رکن قرار دیتے ہیں۔ بعض اسے مباح اور جائز تک ہی کہتے ہیں۔ ان بعض کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صدا در مردہ کی سعی کو ان الفاظ
سے ذکر فرمایا: "فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ اَنْ يَطُوفَ بِهِمَا"۔ ان دونوں کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مطلب یہ کہ اگر لو جب بھی
گنہگار نہیں اور نہ کر جب بھی درست ہے۔ ہم اس استدلال کا جواب چند سطور بعد پیش کریں گے۔ بہر حال احناف کے نزدیک حج اور
عمرہ دونوں میں سعی کرنا واجب ہے اور اگر کوئی اسے بجا نہیں لاتا تو اسے دم دینا پڑے گا کیونکہ ترک واجب پر دم آتا ہے۔ آیت مذکورہ
کے متعلق حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا تھا اور ان کے
جواب میں آپ نے جوار شاد فرمایا تھا لافلحہ ہو۔

حدثنا ابو بکر بن ابی شیبہ حدثنا ابو اسامہ
حدثنا هشام بن عروہ اخبرني ابي قال قلت لعائشة
رصى الله عنها عاury على جناح ان لا اطوف بين
الصفاء ولا مروة فقالت لما قلت لان الله عز وجل
يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله فقالت لو كان
كم نقول لكان فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما
اسما انزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا
حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر میں
صفا اور مردہ کے درمیان سعی نہ کروں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔
آپ نے پوچھا تو ایسا کیوں کرتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے "ان الصفا والمروة المعروفة الایة" یہ سن کر آپ نے فرمایا
اگر آیت کریمہ کا مفہوم وہ ہوتا جو تم بیان کر رہے ہو تو قرآن کریم
کے الفاظ یوں ہوتے: فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما۔ یہ

لمنات فی الجاهلیۃ فلا یحل لہم ان یطوفوا بین الصفا والمروة فلما قدموا مع النبی ﷺ الحج ذکرُوا ذالک فأنزل اللہ عزوجل هذه الآية فلعمری ما تم اللہ حج من لم یطف بین الصفا والمروة (صحیح مسلم ص ۳۱۳ باب بیان ان اسی میں الصفا والمروة مطبوعہ الطابع دہلی)

آیت کریمہ ان انصاری لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو دور جاہلیت میں منات بت کے نام کا احرام باندھتے تھے اور صفا و مروہ کے درمیان سنی کو وہ حلال نہ سمجھتے تھے پھر جب وہ لوگ حضور ﷺ کے ساتھ حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ مجھے اپنی عمر کی قسم! اس شخص کا حج اللہ تعالیٰ مکمل نہیں فرمائے گا جس نے صفا و مروہ کا طواف چھوڑ دیا۔

قارئین کرام! حضرت مروہ رضی اللہ عنہا کا استدلال بعینہ ان لوگوں کا استدلال ہے جو صفا و مروہ کی سعی کو اب بھی مباح کا درجہ دیتے ہیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی وصحت علمی، اجتہادی بعیرت اور قرآن مجیدی کا اندازہ فرمائیں کہ کس انداز سے انہوں نے صفا و مروہ کے درمیان سعی کے وجوب کو ثابت فرمایا۔ یہاں اس بات کا تذکرہ کرو یا ضروری ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کو لوگ ناپسند کیوں کرتے تھے۔ علامہ زرقانی نے موطا امام مالک کی شرح میں اس کو ذکر کیا۔ فرماتے ہیں:

”تمام وجوہات میں قوی وجہ یہ نظر آتی ہے کہ زید بن حارثہ سے مضبوط اسناد کے ساتھ مروی ہے کہ صفا اور مروہ پر تانبے کے دو بت تھے۔ ایک کا نام اساف اور دوسرے کا نائلہ تھا۔ لوگ منات بت کے قریب سے احرام باندھتے جو کہ اور مدینہ کے درمیان مقدم قدید پر تھا۔ یہاں آکر یہ لوگ اساف اور نائلہ کا طواف کرتے اور ان کا طواف کرنے کے بعد احرام کھولتے۔ حضرات صحابہ کرام کو یہ پسند نہ آیا کہ ہم بھی ان دونوں پہاڑیوں کا طواف کریں، جن کا شرکین طواف کرتے ہیں پھر جب اساف اور نائلہ کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھینک دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ اب طواف کرنے والے کے پیش نظر اساف اور نائلہ نہیں بلکہ خلیل مدعیہ السلام کی زوجہ حضرت ہاجرہ کا دوڑنا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے واقعی دنیا تک باقی رکھ چھوڑا۔ خلاصہ یہ کہ حج اور عمرہ ہر ایک کے لئے صفا و مروہ کی سعی واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۸۷- بَابُ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ

رَاكِبًا أَوْ مَاشِيًا

بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیادل

چل کر کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے عروہ سے اور انہوں نے نہیب بنت ابی سلمہ سے خبر دی اور وہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں بیمار ہو گئی اور رسول کریم ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: ”لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لو درآں حالیکہ تم سواری پر ہو۔“ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق طواف کیا اور رسول کریم ﷺ کعبہ شریف کی ایک جانب کھڑے نماز ادا فرما رہے تھے اور آپ سورۃ الطور کی تلاوت فرما رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ بیمار اور کوئی بھی

۴۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ الْأَسَدِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ اشْكَيْتُ فَلَذَكَّرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ طُفُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى حَائِبِ الْبَيْتِ وَيَقْرَأُ بِالطَّوْرِ وَكُنْتُ مَسْتُورَةٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ لِلْعَمْرِيِّ وَذِي

دکھ دو والا اگر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کرتا ہے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی کفارہ ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے دیگر فقہائے کرام کا بھی یہی قول ہے۔

بہیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے ابن ابی ملیکہ سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (دوران طواف) جذام کی مرض میں گرفتار ایک عورت کے قریب سے گزرے جو بیت اللہ کا طواف کر رہی تھی۔ آپ نے اسے فرمایا، اللہ کی بندی! جا گھر جا کر بیٹھ جا لوگوں کو اذیت نہ پہنچو۔ جب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو یہی عورت پھر مکہ شریف آئی تو اسے کہا گیا کہ تجھے طواف سے روکنے والے کا انتقال ہو گیا ہے کہنے لگی۔ خدائی قسم! میں وہ نہیں کہ اس کی زندگی میں تو اس کی بات مانوں اور اس کے انتقال پر تافران ہو جاؤں۔

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حضور ﷺ نے سوار ہو کر طواف کا حکم دیا کیونکہ آپ بیمار تھیں۔ اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کرنا چاہیے کہ ہر شخص کے لئے سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے۔ یہ اجازت صرف معذور کے لئے ہے۔ تندرست اگر ایسا کرتا ہے تو مکروہ ہوگا۔ رہا حضور ﷺ کا طواف الوداع سوار ہو کر ادا فرماتا تو وہ تعلیم امت کے لئے تھا۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی عذر کی بنا پر سوار ہو کر طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی اس پر کفارہ ہے۔ یہ اجازت اس دور کی بات تھی جب بیت اللہ شریف میں طوف کی جگہ (مطاف) کا احاطہ نہیں کیا گیا تھا۔ ایک کھلا میدان تھا۔ اب مطاف اور اس سے بھی بہت پیچھے تک عمارت موجود ہیں۔ اب سواری کی حالت میں بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا اب سواری کی جگہ پاکی وغیرہ میں بٹھا کر کندھوں پر اٹھ کر طواف کرایا جاتا ہے۔ سیدہ ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کے اس طواف کی ”فتح الباری“ نے یوں کیفیت بیان کی ہے:

وَالَّذِي يَرْجِعُ الْمَنَعِ لَانَ طَوَافَهُ ﷺ وَكَذَا ام سَلَمَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَحْوَطَ الْمَسْجِدَ وَوَقَعَ فِي حَدِيثِ ام سَلَمَى طَوُفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَهَذَا يَقْتَضِي مَنَعَ الطَّوَافِ فِي الْمَطَافِ وَإِذَا حَوَّطَ الْمَسْجِدَ امْتَعَ دَاخِلَهُ أَنْ لَا يُؤْمِنَ مِنَ التَّلَوُّثِ فَلَا يَجُوزُ بَعْدَ التَّحْرِيطِ بِغِلَافٍ مَا قَبْلَهُ فَانَّهُ كَانَ لَا يَحْرُمُ التَّلَوُّثُ كَمَا فِي السَّعْيِ وَعَلَى هَذَا فَلَا فَرْقَ فِي الرُّكُوبِ إِذَا سَاحَ بِنَ الْبَعِيرِ وَالْفَرَسِ وَالْحِمَارِ وَأَمَّا الطَّوَافُ النَّبِيُّ ﷺ رَأَى كَمَا فِي الْحَاجَةِ لِأَخْذِ الْمَسَاسِكِ عَنْهُ وَلِذَلِكَ عَدَّهُ بَعْضُ مَنْ خِصَائِصَهُ فِيهَا وَاحْتِمَالُ إِیْضًا أَنْ تَكُونَ وَحِلَّتْهُ عَصَمَتْ مِنْ

وہ بات جو سواری کی حالت میں طواف کرنے سے منع کو ترجیح دیتی ہے وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ اور سیدہ ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں مذکور ہے کہ آپ نے انہیں فرمایا: لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لے۔ حضور ﷺ کے اس فرمان کا تقاضا یہ ہے کہ مطاف میں طواف کرنا منع ہے اور اب جبکہ مسجد کی چار دیواری ہو گئی ہے تو سوار ہو کر اس میں جانا ممنوع ہو چکا ہے کیونکہ اس طرح مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا چار دیواری (تغیر) ہو جانے کے بعد سوار ہو کر طواف کرنا اب جائز نہیں ہے۔ اس سے قبل کی بات اور ہے کیونکہ اس وقت مسجد کے آلودہ ہونے کا کوئی خطرہ نہ تھا جیسا کہ صفحہ ۵۸۷ کے درمیان بھی کیلئے اجازت تھی۔ اس تحقیق کے پیش نظر سواری خواہ گھوڑا، اونٹ، بویا گدھا سب کا ایک ہی حکم ہے۔ ا

التلویت حینئذ کرامۃ لہ فلا یقاص غیرہ علیہ۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۵ مطبوع مصر)

رہا سرکار وہ علم صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر طواف کرتا تو اس کی ضرورت تھی کیونکہ لوگوں نے آپ کے عمل شریف کو دیکھ کر طریقہ حج سیکھنا تھا اس لئے بعض حضرات نے اس کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں شمار کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کی سواری سے مسجد کی نکویت (آلودگی) کا بالکل خطر نہ ہو کیونکہ آپ کی عظمت و کرامت کے پیش نظر آپ کی سواری سے مسجد کو آلودہ کرنے سے جتنب کریا ہو لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی دوسرے کو تو س نہیں کیا جاسکتا۔

سبحان اللہ! امام حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کیسی عقیدت و محبت کا اظہار فرمایا کہ سواری کو پتہ تھا کہ مجھ پر مہم المصومین میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہیں اور جہاں مجھے چلایا جا رہا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کا مقدس گھر ہے لہذا اس نے اپنا بول و براز بند کر دیا۔ چنانچہ نور تو ادب و احترام کریں لیکن وہ نام نہاد امتی جو ہر وقت عیب و نقص کی جستجو میں رہیں ان کی بد بختی کا کیا کیا جاسکتا ہے؟ بہرحال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طواف سوار ہو کر کرنا تعلیم امت کے لئے تھا یا آپ کے خصائص میں شامل تھا یا آپ کی سواری کا زروئے حرام بول و براز سے رک جانا کچھ بھی ہو اب سوار ہو کر طواف کرنا نہایت بے ادبی ہے اور کوئی اب اس کی اجازت بھی نہیں دے گا۔

دوسرا مسئلہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا جہاں امی عورت کو طواف سے روکنا ہے تو اس پر کوئی دشمن ابن خطاب یہ شور نہ کرے کہ آپ نے، ایک غریب و مسکین و نادار عورت کو خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے روک دیا۔ آپ کا روکنی کی طرح کا ہے جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہا کر آنے والے کو مسجد میں آنے سے روکا۔ اصل علت تو لوگوں کی اذیت ہے لہذا اگرچہ جہاں کے مرض کا احادیث میں اس انداز سے ذکر نہیں، تاہم وہ باعث اذیت تو ہے پھر جب اس عورت نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رش و کون و عن تسلیم کر لیا اور زندگی اور وصال دونوں میں مطیع رہی تو پھر کسی ایرے غیرے کو اعتراض کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

رکن کو چومنے کا بیان

۱۸۸۔ باب رَسْتِلَامِ الرُّكْنِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سعید مقبری نے عبید بن جریج سے بیان کیا۔ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ میں آپ کو ایسے چار کام کرتے دیکھتا ہوں کہ یہ کام تمہارے ساتھیوں میں سے کسی کو میں نے کرتے نہیں دیکھے۔ آپ نے فرمایا: اے ابن جریج! وہ کون کون سے کام ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ ارکان میں سے صرف دو کو چھوتے ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے ستیرہ جوتیاں پہن رکھی ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے زور درنگ لگایا ہوا ہے اور میں نے دیکھا کہ جب آپ مکہ شریف میں تھے، لوگوں نے چاند دیکھتے ہی احرام باندھ لئے تھے اور آپ نے یوم ترویج سے پہلے احرام نہ باندھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلا کام کہ ارکان میں سے صرف دو یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کو چھو تو میں نے حضور

۴۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْمَقْبُرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ زَانَيْتُكَ تَضَعُ أَوْ تَعْلَمُ زَانَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا قَالَ فَصَاهُ الْيَابَنِ مَجْرَجٍ قَالَ زَانَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَوْحَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَ زَانَيْتُكَ تَلَسُّ السَّعَالِ السَّيْنَةَ وَ زَانَيْتُكَ تَضَعُ بِالسَّفَرَةِ وَ زَانَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَعْمَلُ النَّاسِ إِذَا زَاوُ الْهَلَالِ لَمْ تَهْدِلْ أَنْتَ حَتَّى يَكُونُ يَوْمُ التَّرْوِيقَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَا الْأَوْحَانُ فَإِنَّي لَمْ أَرَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَنَسَمَ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَأَمَّا السَّعَالُ السَّيْنَةَ فَإِنَّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَلَسُّ السَّعَالِ السَّيْنَةَ لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَ يَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّي لَأُبْغِ أَنْ أَلَسَّهَا

ﷺ کو صرف یہی دو رکن چومے دیکھا ہے۔ رہا سستی جوتیاں استعمال کرنا تو میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی عینیں پہنتے دیکھا کہ جن پر پال نہ تھے۔ آپ انہیں پہن کر وضو فرماتے تھے تو مجھے بھی یہی پسند ہے کہ ایسی ہی جوتیاں پہنوں۔ زرد رنگ کا معاملہ تو میں نے حضور اکرم ﷺ کو یہ رنگ لگے دیکھ تو میں نے بھی اسے ہی پسند کیا۔ رہا آخری مسئلہ احرام باندھنے کا تو میں نے سرکار ابد قرار ﷺ کو اس وقت تک احرام باندھتے نہ دیکھا جب تک آپ اپنی سواری آٹھویں تاریخ کو تیار کر کے آپ اس پر تشریف فرما نہ ہوتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ تمام باتیں بہت اچھی ہیں اور ارکان میں سے صرف رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ہے۔ یہ وہ دونوں رکن ہیں جنہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے چوما اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

میں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے ابن شہاب نے انہیں عبداللہ بن محمد بن ابی بکر صدیق نے خبر دی انہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ جب حیرتی قوم نے کعبہ پاک کی تعمیر کی تو انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں میں کمی کر دی۔

فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کیا آپ دوبارہ انہی بنیادوں پر جو ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں تعمیر نہیں لوگائیں گے؟ فرماتی ہیں کہ اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا: اگر حیرتی قوم کفر چھوڑ کر اسلام میں نئی ہی داخل نہ ہوئی ہوتی (تو میں کعبہ کو انہی بنیادوں پر قائم کر دیتا) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اگر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے ایسے ہی سنا ہے تو میں نے بھی رسول کریم ﷺ کو ان دو رکنوں کے بوسے لینے کو ترک کرتے نہیں دیکھا۔ جو حجر اسود سے متصل ہیں۔ مگر یہ کہ بیت اللہ شریف (کے دوسرے رکن) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں ہیں۔

اس باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چار مختلف فعلوں کا ذکر کیا گیا ہے جن کی کچھ تفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ يَهَا فَإِنَّا حِجْتُ أَنْ أَضَعُ يَهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ بِهَلْ حَتَّى تَبْعَثَ بِهِ رَاحِلَةً.

قَالَ مُعَمَّدٌ هَذَا مُحْكَمٌ حَسَنٌ وَلَا يَتَّبِعِي أَنْ يَسْتَسْلِمَ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَالْحَجَرِ وَهُمَا اللَّذَانِ اسْتَلَمَهُمَا ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَقَهَاؤِنَا.

۴۷۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْمَرٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَلِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمِيكَ جِئُوا بَنَاءَ الْكَعْبَةِ بِفَضْرٍ عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ فَقَالَ لَوْلَا جَدُّكَ قَوْمِيكَ بِالْكُفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ لَيْنٌ كَأَنَّهُ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ بِهَلْ حَتَّى تَبْعَثَ بِهِ رَاحِلَةً اسْتَلَمَ الرُّكْنَيْنِ الذَّيْنِ يَلِيَانِ الْحَجَرَ لَا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(۱) رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا۔ ان کے علاوہ دیگر ارکان کو نہ چومنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھی ان دونوں کو چوما کرتے تھے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی تعمیر مختلف زمانوں میں ہوتی رہی۔ سب سے پہلے اس کی تعمیر فرشتوں نے کی۔ دوسری مرتبہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے تعمیر کیا۔ طوفان نوح کے وقت کعبہ پاک کو اٹھایا گیا۔ پھر حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہی بنیادوں پر ہی اس کی تعمیر فرمائی۔ پھر بنی مالک اور پھر بنی جرہم نے اپنے اپنے دور میں اسے تعمیر کیا پھر قصی بن کلاب نے اور پھر قریش مکہ نے اس کی تعمیر کی جبکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عمر شریف پچیس سال کی تھی۔ اس کے ٹھیک پانچ سال بعد آپ نے علان نبوت فرمایا تھا۔ قریش نے تعمیر کرتے وقت مالی حالت کمزور ہونے کی بنا پر نصف کعبہ تعمیر کیا اور نصف بغیر تعمیر کے باقی رہا۔ جتنا حصہ بنایا تھا اس کی کیفیت یہی تھی جواب کعبہ پاک کی موجود ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدہ عائشہ کو فرمایا اگر کفر کا زمانہ قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کے دروازہ کو زمین سے متصل بنیادوں پر چھوڑ دیتا۔ تاریخ یہ بتاتی ہے کہ حضور ﷺ کے وصال شریف کے بعد جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان سے حضور ﷺ کی اس دیرینہ تمنہ کا ذکر کیا تو عبد اللہ بن زبیر نے کعبہ کا دروازہ جو اس وقت تقریباً سطحِ زمین سے ساٹھ فٹ اونچا تھا، بالکل زمین کے ساتھ ہموار کر دیا اور دروازے بنائے اور کعبہ کا وہ حصہ جو قریش نے بنائے، اس کی تعمیر کی اسے ”حطیم“ کہا جاتا ہے لیکن جابج بن یوسف نے ضد و عناد کی بنا پر عبد اللہ بن زبیر کو شہید کر کے کعبہ کی پھر وہی نامکمل عمارت رہنے دی اور زیادتی کو گرا دیا۔ اس کے بعد ہارون الرشید نے پھر اسی حدود اور جگہ کے مطابق تعمیر کرنے کا ارادہ کیا، جو حضرت عبداللہ بن زبیر نے تعمیر کیا تھا تو سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ نے منع فرمادیا۔ فرمایا کہ اگر کسی طرح کعبہ کی تعمیر اگر کر لیا جاتا چلا رہا تو یہ مکمل بن جائے گا لہذا اب کعبہ اسی حدود اور بعد پر قائم ہے جو قریش کے وقت تھا درجس کو جابج بن یوسف نے گرا کر باقی رکھا تھا۔

”کعبہ“ پتھروں سے تعمیر شدہ مکان کا نام نہیں بلکہ درحقیقت وہ زمین کا ٹکڑا ہے جس پر تعمیر کھڑی کی گئی ہے۔ وہ ٹکڑا زمین کا تختہ اٹھائی سے عرشِ اعلیٰ تک اپنی عمودی جلدی حالت میں کعبہ ہی ہے۔ اس لئے اگر کعبہ شریف کی عمارت کے تمام پتھر ٹھک کر کوئی مکان تعمیر کر دیا جائے تو ان پتھروں کی وجہ سے یہ تیار شدہ مکان کعبہ نہیں بنے گا بلکہ کعبہ زمین کا وہی ٹکڑا کہلے گا جو اپنی جگہ موجود ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے کعبہ کی عمارت گرا کر تختی عمارت بنانے کا ارادہ کیا تو آپ نے موجود زمین کے ٹکڑے پر چار دیواریں بنادی تھیں تاکہ لوگ ان کی طرف منہ کر کے نماز ادا کریں پھر تعمیر مکمل ہونے تک لوگ چار دیواریں سے علاقہ زمین کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے رہے۔

بیت اللہ شریف کی جنوبی دیوار جس کے جنوب مشرقی کونہ میں حجر اسود ہے اور جنوب مغربی کونہ میں رکن یمانی ہے یہ وہ دیوار ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کھڑی ہے۔ اسی لئے ان دونوں کو چوما جاتا ہے۔ دوسرے دونوں کونے یعنی شمال مشرقی اور شمال مغربی چونکہ حطیم کے ساتھ ہیں اور بنیاد ابراہیم علیہ السلام پر نہیں ہیں اس لئے انہیں نہیں چوما جاتا۔ حطیم کو اب کعبہ شریف کی چار دیواری سے الگ کعبہ کے شمال کی طرف تقریباً نصف دائرہ کی شکل میں دیوار اونچی کر کے ممتاز کیا گیا ہے۔ اس جگہ کو یقیناً کعبہ میں شامل یا خارج قرار دینا بہت مشکل ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ جب طواف کیا جائے تو حطیم کے اوپر سے چکر لگا کر طواف مکمل کیا جائے اور جہاں تک نماز کے لئے قبلہ کا سامنے ہونا شرط ہے تو اس سلسلہ میں محض حطیم کی طرف منہ کر کے نماز ادا نہ کی جائے۔ یہ دونوں احتیاطی طور پر ہیں۔ طواف میں احتیاطِ عظیم کو داخل کر لینے میں اور نماز میں احتیاطِ اسے خارج سمجھنے میں ہی ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکن شامی اور رکن عراقی کا اسلام کیوں نہیں کرتے تھے کیونکہ ان دونوں کو ان کی ان بنیادوں پر تعمیر ہونے میں یقین نہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقرر فرمائی تھیں۔

(۲) بغیر بالوں کے جوتی پہننا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں ایسی جوتی اس لئے استعمال کرتا ہوں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی جوتی استعمال کرتے دیکھا ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ جوتی کسی جانور کے چمڑے سے تیار ہوتی ہے اور ہر جانور کی کھل پر بال ہوتے ہیں۔ ان بالوں کو دور کرنا ”دباغت“ کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ ہر وہ چمڑا جو بخش عین نہ ہو، وہ دباغت سے پاک ہو جاتا ہے۔ خنزیر چونکہ بخش عین ہے، اس لئے اس کا چمڑا دباغت سے بھی پاک نہ ہوگا۔ بقید تمام جانوروں کے چمڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ بخش عین نہیں ہیں خواہ ان کو ذبح کیا گیا ہو یا ویسے ہی مر گئے ہوں۔ صرف انسان کی کھل اس کے احترام و تکریم کی خاطر پاک قرار نہیں دی گئی۔ دباغت سے جب چمڑے کے سارے بال اتر جائیں تو اس چمڑے کی طہارت یقینی ہو جاتی ہے اس لئے حضور ﷺ بغیر بالوں کے جوتی استعمال فرماتے تھے اور عبداللہ بن عمر نے بھی یہی پسند کیا۔

(۳) زرد رنگ کا خضاب کرنا

رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الیغیر الشیب مالحناء والکنم۔ سفید بالوں کو مہندی اور کسم سے رنگیں کرو۔“ کسم ایک بوٹی ہے جس کے استعمال سے بال سیاہی مائل ہو جاتے ہیں۔ جب مہندی اور کسم دونوں کا خضاب لگایا جائے گا تو بال سرخی اور سیاہی دونوں کے درمیان رنگ والے ہو جاتے ہیں یعنی خالص سیاہ رنگ کا خضاب نہ بنا اور نہ ہی یہ استعمال کرنا چاہیے۔ ابو داؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ کے قریب سے ایک شخص گزرا جس نے اپنے بال مہندی سے رنگے ہوئے تھے۔ اس سے فرمایا: کتنا اچھا ہے پھر ایک اور آدمی جس نے عنابی خضاب لگا رکھا تھا وہ گزرا۔ تب بھی آپ نے فرمایا: یہ اس سے بھی اچھا ہے۔ تیسرا گزرا اور اس نے پیلے رنگ کا خضاب لگایا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا: یہ سب سے اچھا ہے۔ بہرحال معلوم ہوا کہ سفید بالوں کو سیاہ خالص خضاب کے علاوہ کوئی سا بھی خضاب لگانا حضور ﷺ کا پسندیدہ ہے۔ اسی لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس پر عمل کرتے تھے۔ رہا یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے بالوں کو خضاب لگایا۔ کونسا لگایا، سر کے بالوں میں یا داڑھی شریف کے بالوں میں لگایا؟ اس کی تفصیل کتب حدیث اور ان کی شروحات سے پتہ کی جاسکتی ہیں۔

(۴) آنٹھوں سے ذوالحجہ کو احرام باندھنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں آنٹھ ذوالحجہ کو احرام اس لئے باندھتا ہوں کہ اس دن رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا تھا۔ اس میں حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد چونکہ حرم پر بیض افعال کی پابندی لگاو ہو جاتی ہیں جنہیں پورا کرنا ضروری ہوتا ہے جس قدر احرام کا وقت قلیل ہوگا، اسی قدر پابندیوں سے جلد فراغت حاصل ہوگی اور اگر احرام طویل ہوگا تو طویل عرصہ تک پابندیوں کو برداشت کرنا پڑے گا۔ بہر حال حضور ﷺ کی اقتداء کو ہی اولیت ہے۔

فاعتبروا یا اولی الامصار

کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل

ہونے کا بیان

۱۸۹- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ

وَدُخُولِهَا

٤٧٣- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَلَاثَةٌ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْأَحْمَرِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَسَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ الْحَارِثِ حَوْجُوا مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأَاهُ ثُمَّ صَلَّى وَكَانَ الْيَتُّ يَوْمَئِذٍ عَلَى رِشَةِ أَعْمِدَةٍ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ شریف کے اندر داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ بھی تھے۔ آپ نے دروازہ بند کر دیا پھر اس میں کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے بلال سے پوچھا جب وہ باہر آئے کہ رسول کریم ﷺ نے اندر کیا کام کیا ہے؟ بلال کہنے لگے آپ نے کعبہ کا ایک ستون اپنی بائیں جانب دو ستون اپنی دائیں جانب اور تین ستون پشت پر رکھے۔ پھر آپ نے نماز ادا فرمائی۔ ان دنوں خانہ کعبہ کے چھ ستون ہوتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ حَسَةً جَبِيلَةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبُونَ مِنْ قَهْمَانَا

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ کعبہ کے اندر نماز ادا کرنا بہت اچھا خوبصورت عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

رسول کریم ﷺ جب کعبہ معظمہ کے اندر داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے ساتھ تین صحابہ کرام تھے۔ حضرت بلال، اسامہ بن زید اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم اندر جا کر حضور ﷺ نے کیا کیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ایک خاص جگہ نماز ادا فرمائی جس کا ذکر اوپر روایت میں ہے لیکن دوسرے ساتھی حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی نمازیں پڑھی تھی۔ حضرت بلال کی روایت کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور حضرت اسامہ کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کی ہے۔ بظاہر دونوں ایک دوسرے کے خلاف روایت کر رہے ہیں لیکن علماء حدیث نے ان میں اتفاق و توفیق کی صورتیں نکالی ہیں۔ مثلاً

(۱) حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر داخل ہوتے ہی دروازہ بند کر دیا تھاروشنی کا انتظام نہ تھا اس لئے ہر ایک اپنی اپنی دعا میں مصروف ہو گیا۔ حضرت اسامہ نے آپ کو بھی دعا کرتے پایا۔ حضرت اسامہ چونکہ ذرا فاضلہ پر تھے اور حضرت بلال آپ کے بہت نزدیک تھے، اس لئے دعا کے بعد جب آپ نے دو گانہ ادا فرمایا تو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے، اُسے معلوم کر لیا اور اسامہ رضی اللہ عنہ دعا میں مگن رہے اور اندھیرے میں آپ کی نماز دو گانہ پڑھنا نہ جان سکے لہذا ہر ایک نے اپنے اپنے علم کے مطابق روایت کی۔

(۲) حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کعبہ میں گئی تصویروں کو مٹانے کے لئے پانی لانے پر مامور تھے وہ اپنا کام کر رہے تھے اور سرکارِ دو عالم ﷺ نے ہلکی سی نماز ادا کی ہے جسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا۔

(۳) حضرت اسامہ کعبہ کے اندر کسی اور کوٹنے میں مصروف دعا ہوں اور دوسرے کوٹنے میں حضور ﷺ نے جلدی سے دو گانہ ادا کر لیا ہو جسے اندھیرے کی وجہ سے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نہ دیکھ سکے۔

(۴) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہو اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہو یعنی جب حضور ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر کعبہ کے اندر تشریف لے گئے تو آپ نے دو گانہ ادا کیا ہو اور دوسرے کسی موقع پر حضرت اسامہ رضی

اللہ عزہ کو ساتھ لے کر اندر تشریف لے گئے ہوں اور اس مرتبہ صرف دعا ہی کی ہو دو گنا نہ ادا نہ کیا ہو لہذا دونوں نے اپنا اپنا واقعہ اور اس کی کیفیت بیان کی ہو۔

بہر حال اصول فقہ کے قانون کے پیش نظر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت اثبات کو ترجیح ہے کیونکہ ایک ہی جزا اور واقعہ کے بارے میں ایک راوی اثبات کرتا ہے اور دوسرا اس کی نفی بیان کرتا ہے تو اثبات کو نفی پر ترجیح ہوتی ہے خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم اور جمہور کے نزدیک کعبہ کے اندر ہر قسم کی نماز درست ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صرف تو اہل ادا کرنے جائز ہیں۔ فرض، واجب اور مباح کی سنتیں ادا کرنا درست نہیں اور نہ ہی طواف کی دو رکعت ادا کرنا جائز ہے۔ بعض اہل الحدیث کہتے ہیں کہ مطلقاً کوئی نماز کعبہ کے اندر درست نہیں ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مذکورہ روایت جمہور کی دلیل ہے۔ جب نفل درست ہیں تو فرض بھی جائز ہیں۔ اسے شہر سے باہر سواری پر قیاس نہیں کر سکتے کہ وہاں سواری پر نفل ادا کرنے جائز اور دیگر نمازیں ناجائز ہیں کیونکہ یہاں سواری پر نماز کا معاملہ ہے اور کعبہ کے اندر سطح زمین پر نماز ادا کرنا ہے۔ کعبہ کی چار دیواری والا زمین کا خطہ زمین کی بزرگ ترین جگہ ہے اس کا مقدم مرتبہ بڑا عظیم ہے۔

علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ شرح البخاری ج ۹ ص ۲۴۴ پر حدیث پر بحث کرتے ہوئے ایک روایت بحوالہ امام بیہقی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل فرمائی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کعبہ کے اندر داخل ہو اور پھر نکلا تو گنہگار ہو گا بخشوا اگر نکلا اگر صرف داخل ہونے پر یہ بشارت ہے تو دو گنا نہ ادا کرنے کا اجر و ثواب اور پھر فرائض و واجبات کی ادائیگی کا ثواب، اس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے اس لئے ہمارے ائمہ اس پر متفق ہیں کہ خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر مطلقاً نماز ادا کرنا بہت اچھا اور خوبصورت عمل ہے۔

فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے

حج بدل کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ سلیمان بن یسار نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے اور انہوں نے فضل بن عباس سے بیان کیا کہ فضل بن عباس رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت قبیلہ حم سے تعلق رکھنے والی آئی۔ وہ آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتی تھی۔ جناب فضل بن عباس نے اسے اس نے حضرت فضل کو دیکھنا شروع کر دیا اور رسول کریم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دیا۔ بہر حال اس عورت نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپے بندوں پر حج فرض کیا ہے۔ میرے والد صاحب نہایت ہی عمر رسیدہ ہیں کہ وہ سواری پر بھی نہیں بیٹھ سکتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ فرمایا: ہاں اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔

۱۹۰۔ بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْمَيِّتِ

أَوْ عَنِ الشَّيْخِ الْكَبِيرِ

۴۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ الْمُضَلُّ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَوَيْفٍ وَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَاتِلَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَنُوعٍ تَسْتَفِيدُو قَالَ لَسَجَلُ الْمُضَلِّ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ قَالَ وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ الْمُضَلِّ بِكَفِّهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَخِيرِ فَقَاتَلَتْ بَارِئَةً رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ قَرِئَتْهُ إِلَّا عَلَى عِبَادِهِ عَلَى الْحَجِّ أَذْرَكَتْ أَبْيَ خَيْبًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْتَفِعَ عَلَى الزَّاحِلَةِ الْفَاحِشِ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

۴۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ السَّخَّيْنِيُّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ رَجُلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ امْرَأَةً كَجَبْرَةٍ لَا تَسْطِيعُ أَنْ تَحْمِلَهَا عَلَى بَعِيرٍ وَإِنْ وَطَّأَهَا جَفًا أَنْ تَمُوتَ أَفَاحُجَّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ

-

۴۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ السَّخَّيْنِيُّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ جَعَلَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَلْبَسَ أَحَدٌ مِنْ وَلَدِهِ الْحُلَّ فَيَحْلِبُ فَيَشْرَبُ وَيَسْتَعْبِدُ إِلَّا حَجَّ وَحَجَّ بِهِ قَالَ فَلَبَّ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِهِ الَّذِي قَالَ وَقَدْ كَبِرَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ الْحَبَرُ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي قَدْ كَبِرَ وَمَوْلَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ أَفَاحُجَّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ

امام مالک نے ہمیں ابوبختیانی سے وہ ابن سیرین سے بیان کرتے ہیں کہ انہیں ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بیان کیا کہ حضور ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کرنے لگا حضور! میری والدہ ضعیف العمر ہیں۔ ہم اسے اونٹ پر بٹھا بھی نہیں سکتے اور اگر بٹھا کر باندھ بھی دیں تو ہمیں اس کی موت کا خطرہ ہے کیا میں اپنی والدہ کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں کر سکتے ہو۔

ہمیں امام مالک نے ابوبختیانی سے وہ ابن سیرین سے خبر دیتے ہیں کہ ایک شخص کی اولاد بچپن میں فوت ہو جاتی تھی۔ اس نے ایک مرتبہ نذر مانی کہ اگر اس کا کوئی بچہ دودھ دے ہوئے تک کی عمر پائے اور وہ دودھ بھی دوں ہے اور وہ خود بھی پئے اور اپنے والد کو بھی چائے تو اس کو ساتھ لے کر حج کروں گا۔ چنانچہ اس کا ایک بچہ جس عمر کو پہنچ گیا جب بچہ خوب جوان ہوا تو یہ نذر ماننے والا بہت بوڑھا ہو چکا تھا۔ اس لئے اس کا بیٹا حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور واقعہ بیان کیا۔ کہنے لگا کہ میرے والد بہت عمر رسیدہ ہو گئے ہیں اور حج کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ کسی فوت شدہ کی طرف سے اور عمر رسیدہ عورت اور مرد کی طرف سے حج کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ وہ اس قدر بوڑھے ہوں کہ خود حج کرے کی طاقت نہ رکھیں اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس رضی اللہ عنہما نے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ کوئی کسی دوسرے کی طرف سے حج نہیں کر سکتا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَحَدُ الْأَبْلَاسِ بِالْحَجِّ عَنِ الْمَسِيَّتِ وَعَنِ الْمَرْأَةِ وَالرَّجُلِ إِذَا بَلَغَا مِنَ الْكِبَرِ مَا لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَحْتَمِلَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْرَانَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكٌ ابْنُ أَنَسٍ لَا أَرَى أَنَّ يَحُجَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ

حج بدل اور اس کے چند ضروری مسائل

عبادات کی علماء نے تین اقسام بیان فرمائی ہیں۔ (۱) مالی (۲) بدنی (۳) مالی اور بدنی دونوں مالی عبادت جیسا کہ زکوٰۃ، صدقہ فطر وغیرہ۔ ان عبادات میں کسی کو نائب مقرر کر دینا بالاتفاق جائز ہے در بدنی عبادات میں نیابت درست نہیں بلکہ نہیں خود مکلف کو ہی ادا کرنا ہے۔ مالی اور بدنی دونوں کا مجموعہ جس عبادت میں ہو۔ جیسا کہ حج ہے کہ اس میں روپیہ جیسے بھی خرچ ہوتا ہے اور خود مکلف کو بھی ادا کرنا حج ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس قسم میں بھی نیابت جائز ہے یعنی کسی دوسری شخص پر فرض ہو چکا لیکن بوجہ مجبوری یا مفردی وہ نہیں کر سکتا تو اس کی طرف سے اس کے خرچہ پر کوئی دوسرا آدمی حج کرے۔ اسے حج بدل

کہتے ہیں۔ اس کے لئے چند شرائط درج ذیل ہیں:

- (۱) حج بدل کرانے والے پر حج فرض ہو۔ اگر بھیجنے والے پر فرض ہی نہیں تھا تو جس کو بھیجا گیا، اس کے ادا کرنے سے اس کا فرض کیونکر ادا ہوگا؟
 - (۲) جس کی طرف سے حج کیا جا رہا ہے وہ خود حج نہ کر سکتا ہو۔ اگر خود کر سکتا ہے تو حج بدل درست نہیں ہوگا۔
 - (۳) حج بدل کرانے سے موت تک وہ معذور باقی رہے۔ اگر مرنے سے قبل تندرست ہو گیا تو خود اب حج کر سکتا ہے جو حج بدل کرایا گیا ختم ہو جائے گا۔ اسے فرض اب خود ادا کرنا پڑے گا۔
 - (۴) حج بدل جس نے کرایا ہو، وہ اس کا حکم بھی دے بغیر اس کے حکم دینے کے حج بدل نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کی اولاد اس کی طرف سے حج کرتی ہے تو ادا ہو جائے گا۔
 - (۵) حج کے جملہ اخراجات حج کرانے والا برداشت کرے۔
 - (۶) جس کو حج بدل کے لئے منتخب کیا وہی کرے گا تو حج بدل ہوگا اور اگر اس نے آگے کسی اور کو بھیج دیا تو پہلے کی طرف سے حج بدل نہ ہوگا۔
 - (۷) سواری پر حج بدل کرے۔ اگر تمام راستہ حج بدل کرنے والا پیدل چل کر گیا تو بھی حج بدل نہ ہوا۔
 - (۸) جہاں معذور شخص رہتا ہے وہاں سے کسی کو حج بدل پر بھیجے یعنی اپنے وطن سے حج بدل کے لئے کسی کو بھیجنا۔
 - (۹) میقات سے احرام حج باندھے اگر بھیجنے والے نے اس کا پابند کیا ہو۔
 - (۱۰) حج بدل معذور کی طرف سے نیت کر کے کرے گا۔
- بہتر یہ ہے کہ جو شخص اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اسے حج بدل پر بھیجا جائے۔ اس صورت میں چونکہ وہ اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اس لئے یہ خالصہ بھیجنے والے کی طرف سے ہونا چھٹی ہے اور اگر کسی ایسے شخص کو حج بدل پر بھیجا گیا جس نے ابھی تک اپنا فرض حج ادا نہیں کیا تھا، تو شرائط مذکورہ کی پابندی کرتے ہوئے جو حج بدل اس نے ادا کیا وہ بھیجنے والے کی طرف سے ہی فرض ادا ہوگا۔ ہاں اسے بھی ثواب ضرور حاصل ہوگا لیکن اس صورت کو مکروہ کہا گیا ہے۔
- علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۱۰ ص ۲۱۵ باب الحج عمن لا یستطیع الثبوت علی الواحلة پر اسی حدیث کے ضمن میں جس میں قبیلہ شعم کی عورت کا قصہ ہے۔ درج ذیل چند مسائل کا استنباط فرمایا ہے۔
- (۱) ع جز کی طرف سے نیابت جائز ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ جو شخص اونٹ پر بیٹھ کر حج کر سکتا ہے اس کی طرف سے دوسرا شخص حج بدل نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اس کو ایسا عذر لاحق ہو جو بدستور رہنے والا ہو۔ مثلاً نابینائی وغیرہ تو پھر اس کی طرف سے حج بدل کرنا جائز ہے اور اگر ایسا عذر ہو جو زائل ہو جائے لیکن ہوتا نہ ہو تب بھی نیابت جائز ہے جیسا کہ قید اور قرض جو موت تک نہ اٹھ سکے۔ اگر ایسے شخص نے کسی دوسرے سے حج بدل کرایا اور پھر وہ عذر زائل ہو گیا تو اس پر حج خود کا فرض ہو جائے گا۔
 - (۲) اس سے معلوم ہوا کہ والدین کے مصالح کا انتظام کرنا اولاد کے ذمہ ہے جیسا کہ قرضہ ادا کرنا، حج بدل اور خدمت وغیرہ۔
 - (۳) عورت، مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔ کیونکہ حدیث پاک میں سالکہ عورت تھی اور اپنے والد کے بارے میں سوال کر رہی تھی جس کی اجازت حضور ﷺ نے عطا فرمادی۔
 - (۴) بوقت ضرورت عورت اگر عالم دین سے خود حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کرنے تو یہ جائز ہے۔

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا استدلال اور اس کا جواب

حج بدل کے بارے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے آخر میں حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کا مسلک بیان فرمایا کہ وہ کسی کی طرف سے دوسرے کا حج کرنا جائز نہیں سمجھتے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کے مسلک کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”هَٰذَا بَشَارَةٌ لَّكَ فِي سَبِيلِكَ“ ہے۔ اس دلیل کو موطا امام مالک کی ”شرح زرقانی“ ج ۲ ص ۲۹۲ باب ۲۳۳ الحج عن یصح عہ پر شارح نے کچھ یوں لکھا ہے۔

حدیث پاک کا ظاہر مفہوم یہ بتاتا ہے کہ عورت مذکورہ نے یہ کہا کہ حج کی فریضت استطاعت کے ساتھ نازل ہوئی ہے اور اس کا باپ صاحب استطاعت نہ تھا۔ اس نے پوچھا کیا میرے لئے جائز ہے کہ میں اپنے باپ کی طرف سے حج کروں؟ اور اس کا ثواب باپ کو بخش دوں؟ لہذا یہ روایت اس روایت کے خلاف نہیں کہ جس میں آپ نے فرمایا: جاتو اس کی طرف سے حج کر۔ آپ کا یہ فرمانا کوئی وجہ کے لئے نہ تھا بلکہ احتیاط اور مذہب کیلئے ہے۔ یعنی اس عورت نے جو اپنے والد کے لئے ثواب داجر کی تمنا کی، آپ نے اسے پورا کرنے کا موقع عطا فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ ابو عمرو نے کہا ہے کہ قبیلہ شعم کی عورت کی حدیث اسی کے ساتھ خاص ہے لہذا اسے مستدی کر کے دوسروں کو اس پر قیاس کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ہی فرمایا ہے کہ حج اس پر لازم ہے جو صاحب استطاعت ہو اس عورت کا باپ صاحب استطاعت ہی نہ تھا اس لئے اس پر حج لازم ہی نہ تھا اس لئے وہ عورت ہی اس حکم کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی امام مالک اور ان کے اصحاب کا مسلک ہے۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے جو واقعہ مذکورہ اس عورت کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق قبیلہ جہدہ کی ایک عورت نے حضور ﷺ سے پوچھا تھا کہ اس کی والدہ نے نذر مانی تھی لیکن وہ نذر پوری نہ کر سکی اور انتقال کر گئی تو اب کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا اگر تمہاری والدہ نے کسی کا قرض دینا ہوتا تو پھر تو کیا ادا نہ کرتی؟ (یعنی ضرور ادا کرتی) آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کرو۔ وہ اس کا زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کا حق پورا کیا جائے۔ حضور ﷺ کا جمع کے صیغہ سے ارشاد فرمانا عموم پر دلالت کرتا ہے۔ اس سے مراد خاص وہ عورت کیسے ہو سکتی ہے؟ لہذا واقعہ مذکورہ کو صرف اسی عورت کے ساتھ مخصوص کرنا صحیح نہ ہوا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

آٹھویں ذوالحجہ کو منیٰ میں نماز

۱۹۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِمَنَى

پڑھنے کا بیان

يَوْمَ التَّوْبَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب مانع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پانچ نمازیں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح سنی میں ادا کرتے تھے پھر صبح سویرے سورج نکلنے پر عرفات کی جانب روانہ ہو جاتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ سنت ہے اور اگر کوئی شخص اس میں جلدی یا تاخیر سے کام لیتا ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میں کوئی گنہہ نہیں ہوگا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

۴۷۷۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَرْنَا نَسْفِعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ بِمَنَى. ثُمَّ يَعْتَلُونَ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ إِلَى عَرَفَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَكَذَا السُّنَّةُ فَإِنْ عَقَلَ أَوْ تَأَخَّرَ فَلَا تَأْسَ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

روایت بالا میں اگرچہ راوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بیان کیا ہے کہ وہ آٹھویں ذوالحجہ کو ظہر تا فجر پانچ نمازیں

منی میں ادا کرتے تھے لیکن یہ عمل ان کا اپنا وضع کردہ نہیں بلکہ حضور ﷺ کے اس بارے میں عمل پر انہوں نے اتباع کی۔ چنانچہ امام بیہقی نے اس عمل کو حضور ﷺ کے حوالہ سے یوں بیان کیا ہے:

جب یم ترویہ یا تو حضرات صحابہ کرام نے حج کا احرام باندھا اور منی کی طرف روانہ ہوئے حضور ﷺ بھی سواری پر ان کے ہمراہ تھے۔ حضور ﷺ نے منی میں پہنچ کر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔ صبح کی نماز ادا فرمانے کے بعد آپ کچھ دیر مزید ٹھہرے یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور آپ نے خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ صحابہ کرام نے آپ کے ارشاد پر غمرہ میں خیمہ نصب کیا۔ (بخاری شریف ج ۵ ص ۱۱۱-۱۱۲ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۳-۴۰۰)

صحیح مسلم کے مذکورہ صفحات پر حجۃ الوداع کے واقعات کے ضمن میں اس مضمون کی طویل روایت ذکر کی گئی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقعہ پر آٹھویں ذوالحجہ کو لوگ منی کی طرف روانہ ہوئے اور حضور ﷺ نے منی میں ظہر سے صبح تک کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں پھر کچھ دیر ٹھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہوا اور آپ نے حکم دیا کہ غمرہ میں خیمہ نصب کیا جائے۔ آپ منی سے جانب عرفات روانہ ہوئے۔ قریش کا خیال تھا کہ آپ راستہ میں مزدلفہ میں توقف فرمائیں گے کیونکہ جاہلیت میں قریش ایسا ہی کرتے تھے لیکن حضور ﷺ مزدلفہ میں توقف کے بغیر عرفات تشریف لے گئے اور غمرہ میں نصب شدہ خیمہ میں قیام پذیر ہوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا اور آپ کے لئے سواری تیار ہو گئی تو آپ اس پر سوار ہو کر کعبہ اداوی میں تشریف لے گئے اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان اور اقامت کہی۔ حضور ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی پھر دوسری مرتبہ اقامت ہوئی اور آپ نے نماز عصر ادا فرمائی۔ دونوں نمازوں کے درمیان آپ نے کچھ نہ پڑھا پھر موقف میں تشریف لے گئے اور توقف کیا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔

ان روایات سے آٹھویں ذوالحجہ کو منی میں سرانجام دینے والے افعال کی تفصیل اور نویں ذوالحجہ کے ارکان حج کی ادائیگی کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ آٹھویں ذوالحجہ کو ہر حاجی منی میں جائے گا اور پانچ نمازیں ظہر تا صبح ادا کرے گا پھر نویں تاریخ کو میدان عرفات میں ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں اکٹھی ادا کی جائیں گی۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھنا اس شرط پر ہے کہ جماعت کرانے والا امام وقت یعنی حاکم ہوا اگر امام وقت کے چھپے نماز پڑھنے سے کوئی رو گیا تو اب اسے ظہر اور عصر دونوں نمازیں اپنے اپنے اوقات میں ادا کرنا ضروری ہو جائیں گی خواہ چند آدمی مل کر جماعت ہی کیوں نہ کر لیں۔ بعض ائمہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اس بارے میں یہ عمل ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنے خیمہ میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو ایک وقت میں اکٹھا کیا لہذا ان کے عمل کے پیش نظر یہ حضرات امام وقت کی اقتدا کی شرط نہیں لگاتے بلکہ صاحبین بھی اس شرط کے خلاف ہیں۔ دران حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب کوئی راوی اپنی ہی روایت کی مخالفت کرتا ہے تو ایسے وقت مخالف عمل کو ترجیح دی جاتی ہے۔

صاحب ہدایہ نے ”ہدایہ“ ج ۱ ص ۳۷۱ پر جمع بین الصلوٰتین کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے مذکورہ عمل کو دیکھنے والے صرف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہی نہ تھے بلکہ کثیر تعداد میں صحابہ کرام نے اس عمل کو دیکھا اور آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی لہذا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو ترجیح نہیں ہوگی کیونکہ ترجیح وہاں ہوتی ہے جہاں راوی تہہ ہو اور پھر خود ہی اپنی روایت کی عملی صورت میں مخالفت کرے اس لئے صرف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت سے حضور ﷺ کے عمل میں کوئی تردید نہیں ہوتی۔ بعض حضرات نے حضرت عبداللہ ابن عمر کا خیر میں نماز ادا کرنے کا یہ مطلب بیان کیا کہ آپ نے ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اس کے ابتدائی وقت میں ادا کیا جو بظاہر ٹلی ہوئی اور اکٹھی پڑھی گئیں لیکن درحقیقت وہ اپنے اپنے اوقات

مقررہ میں ادا کی گئیں۔ اسے اجتماع صوری کا نام دیا جاتا ہے اور حضور ﷺ کا دونوں نمازوں کو نذر ظہر کے وقت میں اکٹھا کرنا جمع حقیقی ہے اور یہ تو اترات سے ثابت ہے اس لئے قاعدہ وقانون کے مطابق قطعی اور حقیقی کو محتمل پر بہر حال ترجیح ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل مختلف احتمال کی وجہ سے محتمل ہوا اور حضور ﷺ کا عمل شریف حقیقی ہے۔

قارئین کرام! حجۃ الوداع کے واقعہ میں حضرات صحابہ کرام نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی اقتداء میں ظہر و عصر وقت ظہر میں اور مغرب و عشاء وقت عشاء میں ادا کیے اس لئے ان نمازوں کو اس طرح اکٹھا ادا کرنے کے لئے امام وقت کا ہونا ضروری ہے۔ تنہا پڑھنے کی صورت میں ہر نماز اپنے مقررہ وقت پر ادا کرنا پڑے گی کیونکہ قرآن کریم نے فرمایا: "لَإِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا" نماز مومنوں پر اوقات مقررہ میں ادا کرنا فرض کی گئی ہے۔ صرف یہی دو نمازیں حضور ﷺ نے انہیں ادا فرمائیں اس لئے ان کو قرآن کریم کے مذکورہ حکم سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ان دونوں نمازوں کو یکجا کرنے میں حکمت یہ تھی کہ نذر سے فراغت پر زیادہ سے زیادہ ہم نگہگار مومن کے لئے آپ ﷺ استغفار و دعا کریں۔ مختصر یہ کہ حضور ﷺ نے اہم وقت ہوتے ہوئے ان نمازوں کو مقدم و مؤخر فرمایا۔ لہذا احناف نے اس جمع کے لئے امام وقت ہونے کی شرط لگائی ہے۔ فاعنہو وایا اولی الابصار

۱۹۲۔ بَابُ الْغُسْلِ بِعَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ
۴۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
كَانَ يَغْتَسِلُ بِعَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ حِينَ يُرِيدُ أَنْ يَرُوحَ
نویں ذوالحجہ کو عرفات میں غسل کرنے کا بیان
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ
حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب عرفات سے جہن رحمت کی
طرف جانے کا ارادہ فرماتے تو غسل کیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ
ذوالحجہ کی نویں تاریخ کو جب عرفات میں اہم رکن وقوف ادا کرنے کا ارادہ ہو تو اس سے قبل غسل کر لینا افضل ہے اور س دن پورے اشہاک کے ساتھ گزارا کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کی جن رحمتوں کا نزول اس دن ہوتا ہے وہ سار سال نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر حاجی کو دو پہر ڈھلنے اور ظہر و عصر دونوں انہی ادا کرنے کے بعد ہر وقت یا خدا میں مصروف رہنا چاہیے۔ دھر ادرہ کی باتوں میں یہ وقت گزارنا نہایت خسارہ میں پڑتا ہے۔ دیکھنے میں آیا ہے کہ چند حاجی صاحبان بیٹھے خوش گپیوں میں مصروف ہیں کہیں حد پنا جا رہا ہے کہیں ویسے ہی وقت ضائع کیا جا رہا ہے حالانکہ کتب حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا معمول یہ مذکور ہے کہ آپ جب ظہر و عصر انہی ادا کرنے سے فارغ ہوئے تو دو صوب میں کھڑے ہو کر سورج غروب ہونے تک دعاؤں میں مصروف رہے اس لئے ہمیں بھی اس دن اسی طرح بقیہ وقت یا خدا میں بسر کرنا چاہیے۔ جب اللہ تعالیٰ رحمتوں کی بارش نازل فرما رہا ہوتا ہے اور ہر کوئی اس سے محروم رہ جائے تو یہ کس قدر بد نصیبی ہوگی؟ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی رحمتوں سے نوازے۔

۱۹۳۔ بَابُ الدَّفْعِ مِنْ عَرَفَةَ

۴۷۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَنَّ
أَبَاةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَاءَ بِنْتُ زَيْدٍ يَخْبُرُ عَنْ سَيِّرِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَفَعَ مِنْ عَرَفَةَ فَقَالَ كَانَ
يَسِيرُ الْعَتَقَى حَتَّى إِذَا وَجَدَ قَعْوَةَ نَعَسَ
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے
والد سے اور وہ حضرت اسامہ بن زید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کی میدانِ عرفات
سے واپسی کی سیرت بیان کرتے ہوئے فرماتے تھے کہ آپ اونٹ کو
ذرا تیز چلااتے ہوئے باہر تشریف لائے اور اگر چلتے چلتے رات

صاف ہو جاتا تو پہلے سے زیادہ تیز اونٹ کو چلاتے۔

راوی ہشام بیان کرتے ہیں کہ ”نص“ اونٹ کی ایسی تیز رفتاری کو کہتے ہیں جو ”عق“ سے زیادہ رفتار والی ہو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے عرفات سے واپسی کے متعلق ارشاد فرمایا لوگو! آرام سے چلو۔ اونٹوں کو تیز دوڑا کر تھکانے اور گھوڑوں کو تیز چلا کر پھکانے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ ہمارا یہی عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے عرفات سے واپسی کے وقت حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان فرمائی کہ آپ اونٹنی کو معمول سے ذرا تیز رفتاری کے ساتھ چلاتے اور جب خالی جگہ ہوتی تو تیز کی میں اور اضافہ فرما لیتے۔ اس پر امام محمد نے کہا کہ حضور ﷺ سے ایسی ایک روایت پہنچی ہے جس میں آپ نے سب کو ”آرام سے چلنے“ کا حکم دیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جس روایت کا ذکر فرما رہے ہیں وہ اگرچہ انہوں نے یہاں موطا میں ذکر نہیں فرمائی لیکن امام مسلم نے اسے اپنی صحیح میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ جب عرفات سے مزدلفہ کی جانب روانہ ہوئے تو جناب اسامہ آپ کے پیچھے سوار تھے۔ اسامہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنی عادت کے مطابق آہستہ آہستہ چلتے ہوئے مزدلفہ تشریف لائے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جناب اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفات سے روانگی کے وقت انہیں اپنے پیچھے سواری پر بٹھالیا اور اعلان فرمایا لوگو! آرام آرام سے چلو گھوڑوں یا اونٹوں کو تھکانے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ اسامہ کہتے ہیں کہ میں نے مزدلفہ تک پہنچتے ہوئے آپ کی اونٹنی کو تیزی والے قدم اٹھاتے نہیں دیکھا۔

بظاہر حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت میں کچھ تضاد نظر آتا ہے جس کی وجہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی روایت کے آخر میں ”علیکم بالسکینۃ“ کو اپنا معمول قرار دیا لیکن اگر یوں تطبیق دی جائے تو بات بن جاتی ہے۔ وہ یہ کہ جب بھیڑ ہوتی ہوگی تو آپ کی سواری ست رفتاری سے اور جب خالی جگہ ہوتی ہوگی تو تیز رفتاری سے چلتی ہوگی۔ بہر حال تیز رفتاری ممنوع نہیں جبکہ اس سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے اور آہستہ چلنے میں بہتری ہے کیونکہ جلدی مزدلفہ میں پہنچ کر کرنا کیا ہے وہاں مغرب اور عشاء دونوں نمازوں کو عشاء کے وقت میں ادا کرنا ہے اور عشاء کا وقت کافی طویل ہوتا ہے اس لئے آرام سے چلنا ہی اچھا ہے۔

قَالَ هَشَامٌ وَالنَّصَّ أَرْفَعُ مِنَ الْعَقِي.

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَعَا أَنَّهُ قَالَ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْبَرُّ لَيْسَ بِإِضْطَاعِ الْإِبِلِ وَإِجَافِ الْحَيْلِ وَبِهَذَا أَنَا أَحَدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِشَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ اخاض من عرفة واسامة ردفه قال اسامة فما زال يسير على هينة حتى اتى جمعا.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷ باب الاقامة من العرفات)

عن ابن عباس عن اسامة ان النبي ﷺ اردفه حين اخاض من عرفة وقال يا ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس بالايحاف قال فما رايت نافته رافعة يديه حتى اتى جمعا.

(زرقانی شرح الموطا ج ۳ ص ۲۴۳ باب ۲ ص ۲۷۰)

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھا ادا کرنے کی تفصیل

(۱) امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما کے نزدیک مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی دونوں نمازیں عشاء کے وقت میں پڑھنی واجب ہیں۔

(۲) امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کے نزدیک ایسا کرنا مستحب ہے۔ (بحوالہ النووی علی المسلم ج ۱)

(۳) اگر کسی نے مغرب کی نماز مزدلفہ پہنچنے سے قبل پڑھ لی تو نماز صحیح ہوگی لیکن سنت کے خلاف ہے۔

(ابن قدامہ حنبلی، امام شافعی بحوالہ المغنی مع شرح کبیر ج ۳ ص ۲۱۲)

احناف کے نزدیک مزدلفہ کے راستہ میں نماز مغرب ادا کرنا درست نہیں۔ صاحب فتح القدیر نے اس سلسلہ میں "فتح القدیر" ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۱ مطبوعہ مصر پر لکھا ہے۔ مزدلفہ کے راستہ میں نماز مغرب پڑھنے والے کی نماز امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف جواز کا قول کرتے ہیں لیکن ساتھ ہی گنہگار بھی کہتے ہیں اسی طرح اگر مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی، تو بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ جب اس شخص نے نماز مغرب اپنے وقت میں ادا کی ہے تو اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طلوع فجر کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کو مزدلفہ کے راستہ میں جب نماز مغرب یاد دلائی تو آپ نے فرمایا: "المصلوۃ امامک۔" یعنی نماز کا وقت آگے ہے۔ آپ کے اس ارشاد میں اس طرف اشارہ ہے کہ نماز مغرب کے وقت آج مؤخر کرنا واجب ہے اور وجوب اس لئے ہے کہ مزدلفہ پہنچ کر مغرب اور عشاء دونوں اکٹھی ادا کرنی ہیں اور فجر کے بعد چونکہ جمع کرنا ناممکن ہے، اس لیے اعادہ ساقط ہو گیا۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے جو استدلال پیش کیا۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے جو امام مسلم نے ذکر کی۔ ملاحظہ ہو۔

عن اسامة بن زيد قال انصرف رسول الله ﷺ بعد الدفعة من عرفات الى بعض تلك الشعاب لحاجته فصبت عليه من الماء فقلت اتصلي فقال المصلي امامك.

حضرت اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ عرفات سے نکلنے کے بعد ایک گھاٹی کی طرف قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ میں نے واپسی پر آپ کو وضو کرایا اور عرض کیا کیا آپ مغرب کی نماز ادا کر چکے ہیں؟ فرمایا: نماز کا وقت آگے ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۶ باب الاقامة من عرفات)

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو چونکہ یہی معلوم تھا کہ غروب آفتاب کے بعد عام دنوں کی طرح آج بھی مغرب کی نماز کا وقت ہو چکا ہے اس لئے عرض کیا کہ آپ نماز ادا کر چکے ہیں؟ لیکن حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج مغرب کا وقت آگے ہے یعنی مزدلفہ پہنچ کر مغرب اور عشاء دونوں کا اکٹھا وقت شروع ہوگا اور وہیں جا کر دونوں اکٹھی نمازیں ادا کریں گے۔ چنانچہ آپ نے مزدلفہ پہنچ کر ایک اذان اور ایک تکبیر کے ساتھ دونوں نمازیں ادا فرمائیں۔ عرفات میں دو تکبیریں اور مزدلفہ میں ایک تکبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ عرفات میں چونکہ عصر اپنے وقت سے قبل ظہر میں ادا کی جا رہی ہے اس لئے پہلی تکبیر تو ظہر کے لئے ہوئی اور دوسری عصر کے لئے کہی گئی لیکن مزدلفہ میں چونکہ مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں ادا کیا جا رہا ہے، اس کے لئے تو تکبیر ہوئی لیکن عشاء کے لئے کہنے کی ضرورت نہیں رہی کیونکہ وہ اپنے وقت میں ادا کی جا رہی ہے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جس طرح عرفات میں دونوں نمازوں کے درمیان سنت یا نفل ادا نہیں کئے جاتے اسی طرح مزدلفہ میں بھی دونوں نمازوں کے درمیان کوئی سنت یا نفل ادا نہیں کیا جائے گا ورنہ عشاء کے لئے الگ تکبیر کہنا پڑے گی۔

وقوف مزدلفہ

وقوف مزدلفہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اسے واجب فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اپنے مسک کی تائید اور امام شافعی کے استدلال کا جو جواب دیا ہے اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے:

”ہم احناف کے نزدیک وقوف مزدلفہ واجب ہے فرض نہیں اور اگر کسی نے بغیر عذر کے اسے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”لَا ذِكْرَ وَاللّٰهُ عَدَدُ الْعَشْرِ الْحِجْرَامِ“۔ مشعر حرم کے پاس اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔ یہ امر ہے اور اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے بل خانہ کو جو کمزور تھے انہیں رات کو ہی روانہ کر دیا تھا۔ اگر یہ فرض اور کن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے۔ رہا بیت کریمہ کا مودتو اس میں ذکر کرنے کا حکم ہے جو بالاتفاق فرض نہیں تو پھر وقوف کیسے فرض ہو گیا؟ ہماری احناف کی یہ بھی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص ہمارے ساتھ اس موقف میں ٹھہرا اور اس سے قبل وہ عرفات میں وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ اس ارشاد میں آپ نے حج کی تکمیل کو وقوف مزدلفہ پر موقوف فرمایا اور یہ وجوب کی علامت ہے۔ البتہ اگر کسی شخص نے اسے کسی عذر کی بنا پر ترک کیا مثلاً بیمار تھا یا اس کے ساتھ مستورات تھیں کہ بھیڑ میں گھر جانے کا خطرہ تھا اور اس نے وقوف نہ کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“ (ہدینہ ج ۱ ص ۲۳۸)

قارئین کرام! جو لوگ عرفات سے مزدلفہ میں وقوف کے بغیر سیدھے منیٰ میں آجاتے ہیں تاکہ لوگوں کے آنے سے قبل نکلکیاں مار کر فارغ ہو جائیں اور پھر حلق یا قصر کر لیں اور طواف زیارت کر لیں تو یاد رکھیے، ایسا کرنا ایک واجب کو چھوڑنا ہے۔ جس کے ترک پر دم واجب آتا ہے۔ اسی طرح کچھ لوگ حدود مزدلفہ سے باہر وقوف کرتے ہیں حالانکہ جگہ جگہ ایسے نشانات لگائے گئے ہیں جن سے حدود مزدلفہ کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں اس لئے وقوف مزدلفہ اور وہ بھی حدود مزدلفہ میں لازماً کرنا چاہیے۔ دونوں صورتوں کے ترک سے دم واجب ہو جاتا ہے۔

نوٹ: مزدلفہ میں وادی خمسر کے علاوہ تمام جگہ وقوف کرنا جائز ہے۔ وقوف کا وقت طلوع فجر سے خوب روشنی ہونے تک ہے۔ اس وقت کے دوران وقوف نہ کیا گیا تو وقوف نہ ہوا۔ وقت مقررہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی مزدلفہ میں کوئی ٹھہر گیا تو وجوب ادا ہو جائے گا۔ منسک مدعل قاری میں مزدلفہ کی کچھ شرائط تحریر ہیں۔ استفادہ کی خاطر ہم انہیں یہاں تحریر کئے دیتے ہیں۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء وہ شخص جمع کر سکتا ہے جس نے اسے قبل احرام یا نہاں ہوا ہو عرفات کا وقوف کر چکا ہو اور مکان و وقت بھی شرط ہے۔ ان شرائط کی عدم موجودگی میں جمع بین الصلواتین مزدلفہ میں جائز نہیں۔ طلوع آفتاب سے پہلے تقریباً دو رکعت ادا کرنے کے اندازے کے مطابق مزدلفہ سے نکل جانا چاہیے۔

وقوف مزدلفہ نہایت باہرکت عمل ہے

بموجب حدیث پاک سرکار دو عالم ﷺ نے عرفات میں دو رات تین وعائیں مانگیں۔ (۱) اے اللہ! میری امت قطع سے نہ مرے (۲) میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو (۳) آج کی جنگ سے میری امت بچی رہے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلی دو دعائیں منظور فرمائیں۔ دوسری کے متعلق فرمایا کہ وہ میری تقدیر میں مقدر ہو چکی ہے۔ حضور ﷺ نے امت کے گناہوں کی معافی بھی، مگر تو جواب دیا کہ حقوق العباد کے سوا باقی معاف کر دیئے گئے پھر آپ جب مزدلفہ شریف لے گئے تو صبح صادق کے بعد آپ نے یہ دعا مانگی۔ اے اللہ! میری امت کے عیب معاف کر دے۔ جواب آیا میں نے مظالم کے سوا ان کے تمام گناہ معاف کر دیئے۔ (مظالم سے مراد حقوق العباد ہیں) میں ظالموں کو مظلوموں کی خاطر پکڑوں گا پھر آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! تو مظلوم کو جنت

عطا کرے گا تو ظالم کو بھی معاف کر دے۔ یہ دعا قبول ہوئی۔ یہی دعا آپ نے اس سے قبل عرفات میں بھی مانگی تھی۔ وہاں (دعا کا) آخری حصہ قبول نہ ہوا تھا۔ جس میں ظالم کا معافی کا سوال تھا۔ مزدلفہ میں قبولیت پر آپ مسکرا دیئے۔ کسی نے بعد پوچھی تو فرمایا جب میری دعا قبول ہوئی تو شیطان نے اپنے سر پر مٹی ڈالی اور پٹنے لگا تو مجھے مٹی آگئی اس لئے وہ ف مزدلفہ کو حتی الوسع بڑے خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہیے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

وادئ محسر میں چلنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر سے بتایا کہ وہ اپنی سواری کو بطن محسر سے پتھر پھینکنے کی دوری تک ذرا تیز چلاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ان تمام باتوں میں وسعت ہے۔ اگر تمہاری خواہش ہو تو تیزی سے نکل جاؤ اور اگر چہ ہو تو اپنی رفتار کے مطابق چل کر نکل جاؤ۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ ہدایت پہنچی ہے کہ آپ نے عرفات اور مزدلفہ دونوں سے سونے میں فرمایا تم پر سکون کے ساتھ چلنا لازم ہے۔

۱۹۴۔ باب بَطْنِ مُحْشَرٍ

۴۸۰۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا اَبُو اَبِي عُمَرَ كَانَتْ بِحَضْرَتِكَ رَاحِلَتُهُ فَوَضَعَ بَطْنِ مُحْشَرٍ كَقَلْبٍ وَهَيْجَةٍ يَتَحَجُّونَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا كَقُلَّةٍ وَاسِعَةٍ رَاحِلَتُهُ وَاسِعَةٌ وَسَرَتُ عَلَيَّ هَيْجَتِكَ بَلَّغْنَا أَنَّ الشَّيْخَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي عُمَرَ كَانَ يُلْقِي السَّيْرَةَ جَمِيعًا عَلَيْكُمْ بِالسَّيْرِ جَمِيعًا فَاحْضَرُوا مِنْ عَمَلِهِمْ وَحِينَئِذٍ فَاحْضَرُوا مِنَ الْمَوْقِفَةِ.

سیدنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محسر سے تیز رفتاری سے گزر رہے تھے یہ وہ جگہ ہے جہاں ابراہیم نامی بادشاہ ہاتھی لے کر خانہ کعبہ کو گرانے کے لیے آیا تھا۔ واقعہ مختصر یوں ہے کہ شاہ جسٹہ نے اپنے علاقہ میں ایک کعبہ تعمیر کیا اور لوگوں کو حکم دیا کہ اب تمہیں مکہ شریف جا کر کعبہ کا طواف کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ جب قریش کو اس کا علم ہوا تو ایک قریشی یہاں آکر اس نئے بناوٹی کعبہ کا خادم بن گیا۔ جب لوگوں کو اس کی خدمت پر اعتماد آ گیا تو اس کی چابیاں اس کے سپرد کر دیں۔ اس قریشی نے موقع پا کر بہت سی گندمی رات کے وقت بناوٹی کعبہ میں مل دی اور راتوں رات مکہ شریف کی طرف بھاگ نکلا۔ صبح لوگ اٹھے اور اپنے کعبہ پر گندگی پڑی دیکھ کر خفت منظر ہوئے۔ شاہ جسٹہ نے غصہ میں آکر ابراہیم کو ہاتھوں کے ساتھ خانہ کعبہ پر حملہ کرنے کیلئے بھیجا۔ جب یہ لشکر وادی محسر پہنچا تو سب سے بڑا ہاتھی ”عمود“ نامی رک گیا اور سختی کے باوجود آگے نہ بڑھا۔ زرقانی نے ”شرح مواہب“ میں لکھا ہے کہ یہی ابراہیم حضور ﷺ کے دادا عبدالمطلب کی اونٹنیوں لے گیا۔ آپ ان کی واپسی کیلئے ابراہیم کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ کی پیشانی سے نور کا خط نکلا دیکھ کر ”عمود“ ہاتھی سجدہ میں گر گیا۔ چنانچہ وہ فکر آپ کے سامنے سرعوب ہو گیا اور کھڑے ہو کر آپ کے دادا عبدالمطلب کا استقبال کیا۔ بوقت ملاقات انہوں نے اپنی اونٹنیوں واپس کرنے کو کہا۔ ابراہیم نے کہا۔ عجیب بات ہے تم اونٹنیوں واپس مانگ رہے ہو، ہم تو کعبہ گرانے آئے ہیں۔ اس کی تم نے کوئی بات نہیں کی۔ آپ نے فرمایا: کعبہ جانے کعبہ والا جانے اور تم جانو۔ آپ اونٹنیوں لے لے واپس آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کا ایک جھنڈ بھیجا جس میں سے ہر ایک نے تین تین کنکریاں پکڑ لی ہوئی تھیں۔ دو بچوں میں ور ایک چوچ میں تھی۔ ہر کنکری سے ایک ایک آدی مرا۔ اس واقعہ کو قرآن کریم نے سورہ نمل میں بیان فرمایا ہے۔ بہر حال وادی محسر میں ابراہیم کے لشکر پر عذاب نازل ہوا۔ اس لئے وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ جس جگہ اور موضع پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا ہو، وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ کا بھی معمول تھا۔

آپ جب خود کی بستی سے گزر رہے تو فرمایا: اس وادی کے مکانات میں داخل نہ ہونا یہ وہ مکانات ہیں جن میں رہنے والوں نے

اپنے اوپر ظلم کیا تھا یہ نہ ہو کہ تم بھی کسی مصیبت میں گرفتار ہو جاؤ۔ روتے ہوئے اور سر کو جھکاتے ہوئے گزر جاؤ۔ ایک اور روایت کے مطابق لوگوں نے وہاں کے کنوؤں کا پانی نکال کر آگ کو دھاتو آپ نے اس پر فرمایا: جو پانی برتنوں میں موجود ہے وہ بہا دو اور گوندھا ہوا آٹا انوں کو کھلا دو اس لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس وادی سے تیزی سے نکل گئے چونکہ حضور ﷺ سے عرفات سے مزدلفہ در مزدلفہ سے منی جانے کے لئے آرام سے چلنا بھی مروی ہے۔ اس لئے وادی محسر میں تیز رفتاری واجب نہیں۔ ہاں اچھا ہے اسی نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے عدم وجوب یا احتیاب کی خاطر کہا کہ ”آرام سے چن“ بھی حضور ﷺ کی روایت ہے۔ اس لئے مکمل سفر اگر آرام سے طے کیا جائے اور چند گز کا فاصلہ تیز قدم اٹھا کر چلا جائے تو اس قلیل مقد رک تیزی کو سفر سکون و آرام سے کرنے میں خلل نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے حدیث باب اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں کوئی منافات نہیں ہے۔

۱۹۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِالْمُزْدَلِفَةِ

۴۸۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

۴۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

۴۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مَعْبُودٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا إِذَا خُذَ لَا يُصَلِّي الرَّجُلُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَبْلُغَ الْمُزْدَلِفَةَ وَإِنْ ذَهَبَ نَصَفَ اللَّيْلِ فَإِذَا أَتَاهَا أَذَّنَ وَأَقَامَ فَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَدُعَاءٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَهْمَاتِنَا.

مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں حضرت نافع سے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اٹھایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اٹھی پڑھی۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں یحییٰ بن سعید نے ہدی بن ثابت انصاری سے انہیں عبداللہ بن یزید انصاری غطیفی نے حضرت ابو ایوب انصاری سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اٹھی اور فرمائیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص مزدلفہ پہنچے بغیر نماز مغرب ادا نہ کرے اگرچہ آدمی رات گزر چکی ہو۔ جب مزدلفہ آجائے تو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء اٹھایا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور یہی ہمارے امام فقہاء کرام کا قول ہے۔

باب ۹۳ میں اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مختصر یہ کہ نویں ذوالحجہ کو مغرب کی نماز کا وقت رات پڑنے کے بعد مزدلفہ میں پہنچنے پر ہوتا ہے۔ آج اس نماز کا وقت یہی ہے۔ اس لئے آج بھی یہ (نماز مغرب) ہی ادا ہوتی ہے۔ اسی نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا آدمی رات ہو جائے تب بھی مغرب کا وقت موجود ہوگا اور مغرب پڑھے گا تو ادا ہی کرے گا۔ اس تاریخ کے سوا سارا سال مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہو کر شفقِ قہم ہونے تک ہے اس کے بعد تقاضا ہو جائے گی۔ مزدلفہ پہنچ کر ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء ادا کی جائیں گی۔

۱۹۶۔ بَابُ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ بَعْدَ رَمَى جُمُرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ

۴۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَكَمَ النَّاسَ بِقِرْفَةٍ لَعَلَّهُمْ أَمَرَ الْحَجَّ وَقَالَ لَهُمْ فِيمَا قَالَ لَمْ جَنَّتُمْ مَتَى لَمَنْ رَمَى الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ إِلَّا النِّسَاءَ وَالْقَلْبَ لَا يَمْسُ أَحَدُ نِسَاءٍ وَلَا قَلْبًا حَتَّى يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ.

قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی کے بعد جو کام ممنوع ہیں

امام مالک نے ہمیں جناب تابع اور عبد اللہ بن دینار سے خبر دی وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں اور وہ حضرت عمر بن خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے میدان عرفات میں لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کی بغیر باتیں سکھائیں اور فرمایا: پھر جب تم منی جاؤ تو جو وہاں جا کر جمرہ عقبی کی رمی کرے گا تو اس پر عورتوں اور خوشبو کے سوا ہر چیز حرام شدہ باتیں حلال ہو جائیں گی۔ تم میں سے کوئی بھی عورتوں کو اور خوشبو کو ہاتھ نہ لگائے جب تک بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کرے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا اور انہوں نے ابن عمر کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے جمرہ کی رمی کر لی، پھر حلق یا قصر کر لیا اور ہڈی ذبح کر لی اگر پاس تھی تو عورتوں اور خوشبو کے سوا ہر چیز کچھ حرام شدہ اشیاء اس کے لئے حلال ہو گئیں یہاں تک کہ طواف بیت اللہ کرے (تو عورت اور خوشبو بھی حلال ہو جائے گی)۔

امام محمد کہتے ہیں یہ حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کے خلاف روایت کی ہے فرماتی ہیں میں نے حضور ﷺ کے حلق کرانے کے بعد اپنے ن دونوں ہاتھوں سے آپ کو خوشبو لگائی۔ ابھی آپ نے بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کیا تھا لہذا ہم ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل پیرا ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اور ہمارے عام فقہاء کرام اسی مسلک پر ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو حرم باندھنے سے قبل خوشبو لگاتی تھی اور بیت اللہ کا طواف کرنے سے قبل حرم کھولتے وقت۔

۴۸۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ رَمَى الْجُمُرَةَ ثُمَّ حَلَقَ أَوْ قَصَرَ وَنَحَرَ هَذَا إِنْ كَانَ مَعَهُ حَلٌّ لَهُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ فِي الْحَجِّ إِلَّا النِّسَاءَ وَالْقَلْبَ حَتَّى يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ وَفَدَّوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا خِلَافَ ذَلِكَ قَالَتْ طَلَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَدْعِي هَاتَيْنِ بَعْدَ مَا حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَزُورَ الْبَيْتَ فَأَخَذَ نَافِقَ لَهَا وَعَلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانِ.

۴۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُكَلِّمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِأَخْتِ ابْنِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِيُحْكِمَ قُلُوبَ مَنْ يُطَوَّفُ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ فِي النَّبِيِّ قَبْلَ زِيَارَةِ
النَّبِيِّ وَنَدَّ عُمَارُ بْنُ مُعْمَرٍ وَأَبْنُ عُمَرَ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَالْعَاقِبَةُ
مِنْ قُلُوبِهِمَا.

امام محمد کہتے ہیں خوشبو کے بارے میں ہمارا عمل یہی ہے کہ
طواف زیارت کرنے سے قبل اس کا استعمال جائز ہے ہم اس
بارے میں حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے کی روایت پر عمل نہیں
کرتے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا
بھی یہی قول ہے۔

جرمہ عقبی پر ری کرنے کے بعد حرم کے لئے عورتوں کے سوا تمام اشیاء حلال ہو جاتیں ہیں جو احرام کی وجہ سے حرام ہو چکی
ہوتیں۔ ان میں سے خوشبو کے بارے میں اختلاف مذکور ہے۔ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما طواف زیارت سے قبل بدستور اس کی
حرمت کے قائل ہیں لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے طواف زیارت سے قبل حضور
ﷺ کو خوشبو لگائی تھی لہذا جمہور اور احناف کا عمل اسی آخری روایت پر ہے یعنی صرف عورتوں والی بات باقی رہتی ہے۔ خوشبو کا
استعمال کرنا ناجز ہو گیا ہے۔

جرمہ عقبی کی رمی سے مراد یہاں منی کے پورے افعال و احکام ہیں۔ جن میں رمی، طلق یا قصر اور قربانی دینا سبھی شامل ہیں۔
دسویں ذبح کو منی میں بقیہ افعال حج کے درمیان ترتیب ہمارے ہاں واجب ہے۔ پہلے رمی پھر طلق یا قصر پھر قربانی دینا۔ ان میں
ترتیب نوٹنے سے دم واجب ہو گا۔ ان کے درمیان ترتیب پر جو دلائل کتب احناف میں مذکور ہیں وہ احادیث پر مبنی ہیں جو ہم ذکر کر
رہے ہیں:

روى عن رسول الله ﷺ انه قال ان اول
نسك في يومنا هذا ان لرمي ثم لذبح ثم لحلق.

(دبایع لبنایہ ج ۳ ص ۵۵۸ باب الاحرام مطبوعہ دار الفکر)

عن الحسن بن مالك رضى الله عنه ان رسول
الله ﷺ اتى منى واتى الجمره وروما هاتم اتى
منزله فلهو ثم قال للحلاق خذ واشار الى جانب
الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس.

(عمرة القاري ج ۱ ص ۱۰۰ باب الحلق والتقصير عند الاحلال)

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: آج
دس ذوالحجہ کے دن سب سے پہلے کام جو ہم کریں گے وہ رمی ہے
پھر ذبح کریں گے اور اس کے بعد طلق کریں گے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
کریم ﷺ منی میں تشریف لائے اور جرمہ پر تشریف لا کر
اسے رمی کی پھر اپنی قیام گاہ واپس آ گئے اور قربانی کی پھر بال
موندنے والے کو فرمایا: بال کاٹو۔ پہلے سر انور کے دائیں جانب
والے بالوں کی طرف پھر بائیں طرف کے بالوں کی طرف کاٹنے کا
اشارہ فرمایا پھر آپ نے اپنے بال شریف لوگوں کو عطا فرمادیئے۔

ان روایات میں حضور ﷺ کا عمل شریف بتلا رہا ہے کہ رمی، ذبح اور طلق یا قصر میں ترتیب لازم ہے گویا آپ
ﷺ کا توں فعل دونوں ترتیب کی تائید کرتے ہیں لہذا منی میں مذکورہ افعال کو ترتیب وار کرنا واجب ہے۔ خلاف ترتیب کرنے
پر دم واجب آئے گا۔ ان روایات کے علاوہ ترتیب مذکورہ مختلف اسناد کے ساتھ کثیر کتب حدیث میں موجود ہے۔

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ
قال اذا رمى وحلق فقد حل له كل شئ الا
النساء.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: جب کوئی رمی اور حلق اور ذبح سے فارغ ہو
جائے تو اس کے لئے عورتوں کے سوا سب کچھ حلال ہو گیا۔

عن حجاج عن عطاء ان النبي ﷺ قال
اذا رمى الحجرة وذبح وحلق حل له كل شئ الا
النساء. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۵۴ فی الرمل اذا رمى
الحجرة باطل مطبوعه دار الفکران کراچی)

جناب حجاج حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں
کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص جمرہ کی ری کر
لیتا ہے اور قربانی دے لیتا ہے اور حق بھی کرا لیتا ہے تو اس کے لئے
عورتوں کے سوا ہر چیز حلال ہوگئی۔

خوشبو کے بارے میں چونکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل کیا تھا اور مذکورہ بالا روایات میں
اگرچہ خوشبو کا ذکر تو نہیں لیکن "عورتوں کے سوا سب کچھ" میں خوشبو بھی آجاتی ہے۔ علاوہ ازیں ہم ایک دو روایات ایسی بھی درج کے
دیتے ہیں جن میں خوشبو کا بھی ذکر ہے۔

سمعت عروة بن الزبير يقول سمعت عائشة
تقول طيبت رسول الله ﷺ حين قضى حجه
قبل ان يغيب. (دار الفکر ج ۲ ص ۲۷۴ باب الوضوء حديث ۱۷۶)

میں نے عروہ بن زبیر کو کہتے سنا کہ میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے سنا فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو
طواف زیارت کرنے سے قبل اور حج کے بقیہ افعال کرنے کے بعد
خوشبو لگائی۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اطيب
رسول الله ﷺ بیدی بعد ما يذبح ويحلق قبل
ان يزور البيت. (دار الفکر ج ۲ ص ۲۷۴)

مائی صاحبہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول
کریم ﷺ کو بعد ذبح کرنے اور حلق کرانے کے اور طواف
زیارت سے قبل اپنے ہاتھوں سے خوشبو لگائی تھی۔

عن عائشة بسطت يديها وقالت طيبت بیدی
هاتين محرمة حين احرم ومحلله قبل ان يطوف
بالبیت. عن قتادة ان ابن عباس كان لا يری باسا
بالطيب عند احرامه ويوم النحر قبل ان يزور.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۵-۲۵۶ من رخص فی الملبس
عند الاحرام)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ
پھیلا کر فرمایا: کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے حضور ﷺ
کو احرام باندھنے سے قبل اور احرام کھولنے وقت طواف زیارت
کرنے سے قبل خوشبو لگائی تھی۔ حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک احرام باندھنے
سے قبل خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی قربانی کے دن
طواف زیارت کرنے سے قبل خوشبو لگانے میں مضائقہ تھا۔

ان مختلف الاسناد روایات سے صراحتاً ثابت ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے طواف زیارت سے قبل منیٰ میں اپنے
ہاتھوں سے رسول کریم ﷺ کو خوشبو لگائی لہذا عورتوں کے حرام ہونے کے ساتھ خوشبو کو شمار کرنا درست نہیں۔ اگرچہ حضرت عمر
اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خوشبو کو بھی عورتوں کے ساتھ ملائے ہیں اور فرماتے ہیں کہ خوشبو کا عورتوں کی طرف میلان کو بھارتا ہے
اور عورتیں چونکہ ابھی حلال نہیں ہوئیں لہذا ان کی طرف میلان کرنے والی چیز سے بھی بچنا ضروری ہے لیکن اس استدلال کے مقابلہ
میں خود حضور ﷺ کا خوشبو استعمال فرمانا موجود ہے اس لئے اگر یہ ناجائز ہوتا اور عورتوں کی طرح ابھی اس کی حرمت قائم ہوتی
تو آپ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو منع فرمادیتے۔ مختصر یہ کہ عید کے دن منیٰ میں سب سے پہلے نکلیاں ماری جائیں گی چھ دن
کی جائے گا اور پھر حق یا قہر کی باری آئے گی۔ اس ترتیب سے یہ کام کرنے واجب ہیں۔ ترک ترتیب پر دم نہ نرم آئے گا اور ان
مرتبہ افعال کے کرنے والے پر اب عورتوں کے سوا ہر چیز کا استعمال حلال ہو گیا ہے، جو احرام کی وجہ سے حرام ہو گئی تھیں حتیٰ کہ خوشبو
بھی لگا جا کر ہو گیا۔ چنانچہ دارقطنی وغیرہ میں صاف صاف مذکور ہے۔ "الا النساء وحل لکم الشیاب والطیب عورتوں کو چھوڑ

کر ہر قسم کا سنا ہوا کپڑا اور خوشبو بھلا دی ہو گئے ہیں۔ (دارقطنی ج ۳ ص ۱۲۶)

۱۹۷۔ بَابُ مِنْ آتَى مَوْضِعَ يَرْمِي

الْجَمَارِ

۴۸۷ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ مِنْ ابْنِ كَثَّانٍ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْعَقِبَةَ قَالَ مِنْ حَيْثُ تَيَسَّرَ

قَالَ مُحَمَّدٌ أَفْضَلُ ذَلِكَ أَنْ يَرْمِيَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَمِنْ حَيْثُ مَازَلِي فَهُوَ جَزَائِرُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ

جمرہ عقبی کی رمی کا افضل وہ ہر طریقہ یہ ہے کہ جمرہ کی شمالی جانب کھڑے ہو کر اس طرح رمی کی جائے کہ رمی کرنے والے کا منہ جنوب مغرب، اس کا دیں کندھا قبلہ کی جانب اور بایاں کندھا مشرق کی جانب ہو اور بطن وادی سے رمی کی جائے تو بہتر ہے۔ یہ واجب یا سنت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے جناب قاسم بن محمد کا عمل ذکر کر کے اسے اپنا مسلک قرار دیا اور اسے بہتر فرمایا: اس عمل کی تائید حدیث سے ثابت ہے۔

عن الاسود قال رايت عمر بن الخطاب يرمي جمره العقبي من فوقها. عن عمر شيخ من اهل البصرة قال الحسن انه كان يرمي الجمره من فوقها. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۳ ص ۱۹۳ ح ۱۹۳۱ من رخص نفعان يرمي من فوقه)

(مالک انہ سال عبد الرحمن بن القاسم من ابن كان القاسم) (یرمی جمرۃ العقبی فقال من حیث ییسر) من بطن الوادی بمعنی انہ لم یعین محلاً مہا لرمی وليس المراد من فوقها او تحہا او بظہرہا لما صح ان السی ﷺ رماھا من بطن الوادی ولی الصحیحین عن عبد الرحمن بن یزید قال رمی عبد اللہ یعی ابن المسعود جمرۃ العقبی من بطن الوادی قلت یا ابا عبد الرحمن ان اناسا یرمونہا من فوقہا فقال والذی لا الہ غیرہ ہذا المقام الذی اوتلت علیہ ﷺ سورۃ البقرۃ وعند ابی شیبۃ وغیرہ ان السی ﷺ کان یعلو اذا رمی

کہاں سے کنکریاں

مارے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے جناب عبد الرحمن بن قاسم سے پوچھا کہ جناب قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ عقبی کو کہاں سے کنکریاں مارتے تھے؟ کہنے لگے۔ جہاں سے انہیں آسان ہوتا وہیں سے مار لیتے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کنکریاں مارنے میں افضل یہ ہے کہ بطن وادی سے ماری جائیں اور اگر کہیں سے بھی ماریں تو جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام کا قول بھی یہی ہے۔

جمرہ عقبی کی رمی کا افضل وہ ہر طریقہ یہ ہے کہ جمرہ کی شمالی جانب کھڑے ہو کر اس طرح رمی کی جائے کہ رمی کرنے والے کا منہ جنوب مغرب، اس کا دیں کندھا قبلہ کی جانب اور بایاں کندھا مشرق کی جانب ہو اور بطن وادی سے رمی کی جائے تو بہتر ہے۔ یہ واجب یا سنت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے جناب قاسم بن محمد کا عمل ذکر کر کے اسے اپنا مسلک قرار دیا اور اسے بہتر فرمایا: اس عمل کی تائید حدیث سے ثابت ہے۔

جناب اسود بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو ادب سے جمرہ عقبی کو کنکریاں مارتے دیکھا۔ پھر وہ کے ایک شیخ بیان کرتے ہیں کہ جناب حسن بھی جمرہ عقبی کی رمی جناب بالا سے کیا کرتے تھے۔

امام مالک نے عبد اللہ بن قاسم سے پوچھا کہ تمہارے والد قاسم جمرہ عقبی کی رمی کہاں سے کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: جہاں سے آسان لگے یعنی بطن وادی سے جہاں سے آسانی کے ساتھ رمی کر سکیں، کرتے تھے۔ مطلب یہ کہ انہوں نے رمی کے لئے کوئی جگہ معین نہ کر رکھی تھی۔ یہ مطلب نہیں کہ جمرہ عقبی کی بالائی جگہ یا نیچے والی یا اس کی پیٹ والی جگہ کی طرف سے رمی کرتے تھے کیونکہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے جمرہ عقبی کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں اور بخاری و مسلم میں عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے جمرہ عقبی کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! لوگ تو اوپر سے رمی کرتے ہیں؟ تو کہنے لگے۔ خدا کی قسم!

الجمرة وجمع بان التي ترمى من بطن الوادي هي
جمرة العقبة لانها عند الوادي بخلاف جمرة بين
الخيمتين وتمتاز جمرة العقبة عنهما باربعة اشياء
اختصاصها بيوم النحر وان لا يوقف عندها وترمي
ضحى ومن اسفلها لئلا.

(درجہ ۲ ص ۳۷۰ باب دہی الجمار علیہ وادئہ)

یہ وہ جگہ ہے جہاں حضور ﷺ پر سورہ بقرہ نازل ہوئی تھی۔
ان ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ دہی کرتے
وقت بلندی پر چڑھ جایا کرتے تھے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق یوں
ہوگی کہ بطن وادی سے جسے دہی کرتے تھے وہ جمرہ عقبی تھا کیونکہ وہ
اس کے قریب ہے۔ بخلاف بقیہ دونوں جمروں کے اور جمرہ عقبی
چار باتوں سے بقیہ دو جمرات سے ممتاز ہے۔ اس کی دہی قربانی کے
دن مخصوص ہے۔ اس کی دہی کے بعد ٹھہرنا نہیں اور چاشت کے
وقت دہی کرنا اور بطن وادی سے دہی کرنا مستحب ہے۔

معلوم ہوا کہ جمرہ عقبی کی دہی بطن وادی سے کرنا افضل و مستحب ہے۔ اگر کسی اور طرف سے دہی کر لی جائے تو ناجائز نہ ہوگی
بطن وادی سے افضلیت اس لئے ہے کہ حضور ﷺ نے یہاں سے دہی کی تھی۔ آپ کا ایسا کرنا احکام میں چونکہ داخل نہیں ہے
بلکہ احتیاتی عمل ہے اس لئے دہی کے لئے کوئی جگہ مبین نہیں جہاں سے بھی کر لی جائے کوئی گناہ نہیں۔

کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فضیلت

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما اتى
ابراهيم خليل الله عليه السلام المناسك عرض له
الشیطان عند جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات
حتى ساق في الارض ثم عرض له عند الجمرة
الثانية فرماه بسبع حصيات حتى ساق في الارض
ثم عرض له عند الجمرة الثالثة فرماه بسبع
حصيات حتى ساق في الارض قال ابن عباس رضي
الله عنهما الشيطان ترجمون وملة ابيكم تنجون.

(یعنی شریف ج ۵ ص ۵۳۱ باب ماجاء فی بدائیہ)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
کہ جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام مناسک میں آئے تو
جمرہ عقبی کے نزدیک شیطان ان کے آڑے آیا۔ آپ نے اسے
سات کنکریاں ماریں اور وہ زمین میں جھنسا گیا۔ پھر جمرہ ثانیہ کے
پاس سامنے آیا۔ یہاں بھی آپ نے اسے سات کنکریاں ماریں حتیٰ
کہ پھر زمین میں جھنسا گیا پھر تیسری مرتبہ تیسرے جمرہ کے قریب
سامنے آیا اور اب کے بھی آپ نے سات کنکریاں ماریں اور وہ
زمین میں جھنسا گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:
شیطان کو تم کنکریاں مارتے ہو اور اپنے جد امی حضرت ابراہیم علیہ
السلام کی پیروی کرتے ہو۔

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ کنکریاں مارنا دراصل ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے جو انہوں نے شیطان کو ماری تھیں۔ واقعہ
مذکورہ سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام کو شیطان نظر آتا ہے اور ان کنکریوں سے اسے تکلیف ہوتی ہے۔ دوسرا یہ کہ اللہ
تعالیٰ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کنکریاں مارنا پسند آیا۔ اب اگرچہ ہر حاجی کو شیطان نظر نہیں آتا پھر بھی کنکریاں مارنے کا حکم ہے۔
بلکہ بظاہر اب اس کی ضرورت نہیں رہی لیکن پھر بھی سنت ابراہیمی پر عمل کیا جاتا ہے۔ علاوہ انہیں لاکھوں حجاج کرام ہر جمرہ پر سات
کنکریاں ایک دن پھر دوسرے اور تیسرے دن مارتے ہیں۔ اس طرح تو وہاں کنکریوں کے اجتماع سے بہت بڑا میلہ بن جاتا ہے لیکن
ایسا ہوتا نہیں۔ اس کی حکمت حضور ﷺ کے ارشاد سے سنئے:

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ
اذا رميت الجمار كان لك لورا يوم القيامة عن امي

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول
کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم شیطان کو کنکریاں مارتے

ہو تو وہ کل قیامت کے دن تمہارے لئے نور ہو گا۔ حضرت ابو سعید سے مروی ہے کہ ہم نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا۔ یہ اتنی مقدور میں ماری جاوے والی سنگریاں جو ہر سال ماری جاتی ہیں ہمارا خیال ہے کہ یہ کم ہو جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ ان میں سے جو اللہ قبول کر لیتا ہے وہ اٹھالی جاتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو تم یہاں پہاڑ کی مثل بن کر رہا ہوا دیکھتے۔

کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا مؤخر کرنا اور اس کی کراہیت

کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن ابوبکر نے اپنے والد سے بتایا کہ ابو الہداج بن عاصم بن عدی نے انہیں اپنے والد عاصم بن عدی سے خبر دی وہ رسول کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اونٹ چرانے والوں کو (مٹی کے سوا) رات بسر کرنے کی اجازت دے دی۔ (اور فرمایا) کہ یہ لوگ قربانی کے دن رمی کریں۔ پھر دوسرے یا پھر تیسرے دن بقیہ دو دن کی رمی کریں پھر کوچ کے دن کی رمی کریں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے کسی عذر یا بغیر عذر کے دو دن کی رمی جمع کی (ایک ہی دن میں دو دن کی رمی کی) اس پر کوئی کفارہ نہیں لیکن اس کے لئے یہ مکروہ ہے کہ بغیر عذر کے کل تک رمی کو ترک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جب کوئی شخص پہلے دن کی رمی دوسرے دن تک چھوڑ دیتا ہے تو اس پر دم واجب ہے۔

باب کی مذکورہ روایت میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ ایک یہ کہ ضرورت مند رات کو بھی رمی کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ گیارہ اور بارہ تاریخ کو ہی رمی کرنا جائز ہے۔ نیز دو دن کی رمی مطلقاً جمع کرنا جائز ہے۔ اس میں مجبوری یا غیر مجبوری کا کوئی امتیاز نہیں۔ اس جمع کرنے پر کوئی کفارہ بھی لازم نہیں آتا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ رمی کو موقت (ایک مخصوص وقت کا فعل) سمجھتے ہیں اور موقت بالزمانہ یا یہاں لگان کو موقت مخصوص اور مکان مخصوص میں ہی کرنا واجب ہوتا ہے۔ بصورت دیگر اس پر دم لازم آئے گا۔ امام صاحب کے مسلک کی وضاحت ملاحظہ ہو۔

اگر کسی نے تمام رمی کو دوسری جمع تک ترک کر دیا تو اس پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک دم واجب ہے اور اگر کسی نے مکمل رمی نہ چھوڑی، بلکہ تھوڑی ترک کی اور زیادہ کر لی تو اس پر صدقہ لازم آئے گا۔ مگر اس صورت میں کہ دم کو پہنچ جائے۔ جس کو ہم عنقریب ذکر کریں گے۔ اور اگر کسی نے رمی کا کثر حصہ چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے کیونکہ جمع رمی کے ترک پر آپ کے نزدیک دم

سعد قال قلنا یا رسول اللہ ﷺ هذا الحمار التی ترمی کل سنة فنحسب انها تقص فقال ما یقبل منها رفع ولولا ذالک وایتموها مثل الجبال۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۶۰ باب رمی الحمار حسب الرایہ ج ۳ ص ۷۸)

۱۹۸۔ بَابُ تَاخِيرِ رَمِي الْجِمَارِ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

۴۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْهَدَاجِ بْنَ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَخَّصَ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبَيْتِ لَوْ يَزْمُونَ يَوْمَ التَّحْرِ ثُمَّ يَزْمُونَ مِنَ الْغَدِ أَوْ مِنْ بَعْدِ الْغَدِ يَوْمَيْنِ ثُمَّ يَزْمُونَ يَوْمَ النَّفَرِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ جَمَعَ رَمِيَّ يَوْمَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ غَيْرِ عِلَّةٍ فَلَا غَفَاةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يَدْعَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ حَتَّى الْعَدَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا تَرَكَ ذَلِكَ حَتَّى الْعَدَا فَعَلَيْهِ دَمٌ.

واجب ہے اور اکثر کا ترک جمیع کا ترک ہی ہے۔ صاحبین کے نزدیک مکمل رہی ترک کرنے بھی دم کا وجوب نہیں ہے لہذا اکثر پر بھی نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے گیارہ بارہ ذوالحجہ کی رمی سے کسی ایک دن کی رمی ترک کی تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس دن کی مکمل رمی میں سے کم کو ترک کیا۔ (گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو تین حرات کی رمی کرنا پڑتی ہے لہذا ایک کو ترک کرنے والا دراصل رمی کا اکثر ادا کر رہا ہے۔ ہذا دم واجب نہیں ہوگا۔ ہاں عید کے دن یعنی دسویں ذوالحجہ کو چونکہ صرف ایک جمرہ کی رمی کرنا تھی اور دسویں سات کنکریوں سے مکمل ہوتی ہے اس لئے اگر کسی نے چار کنکریاں مار لیں، تو دم سے بچ گیا لیکن صدقہ لازم آئے گا اور اگر چار ترک کیں اور تین کنکریاں۔ رمیں تو اس صورت میں دم لازم آئے گا۔ ہر دن کا نصفہ الگ الگ ہے۔ یعنی گیارہ بارہ ذوالحجہ کو اگر دو حرات کو سات سات کنکریاں۔ رمیں اور ایک جمرہ کو کنکریاں۔ رنا ترک کر دیا تو صدقہ لازم آئے گا اور اگر ایک کوری کی اور دو کو چھوڑا تو دم لازم آئے گا) ہاں اگر اس نے تینوں دن کی رمی ترک کر دی تو ان سب کا ایک ہی دم لازم آئے گا جبکہ وہ تینوں دنوں کی رمی اکٹھی ترتیب وار کرنا چاہتا تھا لیکن صاحبین کے نزدیک اس صورت میں دم لازم نہیں آتا اگر وہ قضا کر لے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رمی کا وقت مقرر ہے یعنی صبح صادق تک اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت مقرر نہیں ہے۔ (البدائع والنعاج ج ۲ ص ۳۹ مطبوعہ مکتبۃ مدینۃ العلم)

اسی طرح امام صاحب اور صاحبین کا تاخیر رمی میں بھی اختلاف ہے جیسا کہ بعض شک کو بعض پر مقدم کرنے میں ہے مثلاً رمی سے پہلے کسی سے صلہ کرالیا۔ قارن نے رمی سے قبل طلق کرالیا یا ذبح سے پہلے طلق کرنا۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ان افعال میں سے جو صلہ رہ گیا۔ جب حاجی نے اسے قضا کر لیا تو فوت شدہ کا نقصان پورا ہو گیا لہذا قضا کے ساتھ اور کوئی چیز لازم نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے کسی حکم کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے کیونکہ تاخیر مکان سے دم واجب آتا ہے جبکہ کوئی چیز کسی مکان کے ساتھ خاص ہو جیسا کہ احرام ہے۔ اسی طرح جو چیز کسی وقت کے ساتھ مخصوص ہو جب اسے اس مخصوص وقت سے پیچھے کر دیا جائے تو دم لازم آتا ہے۔ (ہدایہ ص ۲۵۲ باب بھوات)

ہدایہ کی مذکورہ عبارت کے نیچے ابن ہمام نے فرمایا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تائید اس سے ہوتی ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ وہ یہ کہ کسی موت حکم کو دوسرے موت پر مقدم کرنے سے دم واجب ہوتا ہے۔ بعض نسخوں میں یہاں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بجائے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام موجود ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے اسے روایت کیا۔ روایت مذکورہ میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر اگرچہ ضعیف ہیں لیکن امام حمادی نے اسے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا جس میں یہ راوی نہیں ہیں۔ اس روایت کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ سے اس بارے میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں المعلن ولا حرج یعنی جس نے مٹی کے مختلف افعال میں بیس و چوٹ کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بہر حال یہ دلیل وہ حضرات پیش کرتے ہیں جو مٹی کے افعال میں تقدیم و تاخیر پر دم یا کفارہ کا قول نہیں کرتے لیکن "لا حرج" کا واضح منہموم یہ ہے کہ مٹی کے افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم دینے کے بعد بخوبی حج میں کوئی نقص نہیں رہتا۔ لہذا عایت ہوا کہ مٹی کے احکام میں ترتیب لازم ہے اس کے ترک پر دم لازم آئے گا کیونکہ رمی کے وقت ہونے میں امام اعظم کے دلائل قوی ہیں۔ حرام کے وقت ہونے کی وجہ سے اگر کوئی شخص میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جاتا ہے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔ اسی طرح مٹی کے احکام موت میں تقدیم و تاخیر سے دم لازم آتا ہے۔ ان احکام کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں مروی ہے کہ:

من قدم شیشا من حجه او اخره فليحرق
لذلك دعا. سعيد بن جبير قال من قدم من حجه
شيشا قبل شئ او حلق قبل ان يذبح فليده دم يحرقه.
جس نے حج کے احکام میں سے کسی حکم کو مقدم یا مؤخر کیا تو اسے دم دینا پڑے گا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں جس نے اپنے حج کے افعال میں سے کسی فعل کو دوسرے سے پہلے ادا کیا یا ذبح سے پہلے

کسی نے اگر ذبح سے قبل حلق کر لیا تو وہ اس پر دم دے پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی۔ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ إِلَّا بِهِ۔ اپنے سروں کا حلق نہ کرو جب تک کہ ہدی اپنے مقام کو نہ پہنچ جائے۔

عن ابراهيم قال اذا حلق قبل ان يذبح اهراق لدالك دما ثم قرا ولا تحلقوا رؤسكم الخ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹-۳۴۰ فی الریح ملحق قبل)

نیز ذرۃ لقرآن کراہی)

مختصر یہ کہ ان روایات نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا موقف مضبوط کر دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الانصار جمرات کی رمی سواری کی حالت

۱۹۹۔ بَابُ رَمِي الْجِمَارِ رَاكِبًا

میں کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ جب لوگ جمرات کی رمی کے لئے آتے جاتے تو پیدل چلتے۔ سب سے پہلے جس نے یہ کام سوار ہو کر کیا وہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں پیدل چل کر رمی کرنا بہتر ہے اور اگر کوئی سوار ہو کر ایسا کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

۴۸۹۔ أَحَبُّ مَا لَكَ أَحَبُّ مَا عَمَدَ الرَّحْمَنُ مِنْ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ النَّاسَ تَكُونُوا إِذَا رَكِبُوا الْجِمَارَ مَشْرُؤًا يَهْبِئُونَ رَاكِبِينَ وَأَوَّلُ مَنْ رَكِبَ مُعَاوِيَةُ ابْنُ أَبِي سُفْيَانَ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الْمَشْيُ أَفْضَلُ وَمَنْ رَكِبَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔

رمی تین دن کی ہوتی ہے۔ (دس۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ) جس رمی کا روایت بالا میں ذکر ہوا۔ وہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کی رمی تھی کیونکہ پہلے دن کی رمی خود حضور ﷺ نے سوار ہو کر ادا فرمائی تھی۔ پہلے دن کے سوا البقیہ رمی پیدل چل کر کرنا افضل ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی بیان فرمایا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا سواری کی حالت میں اسے ادا کرنا ایک ضرورت کی بنا پر تھا اور اگر کوئی بلا ضرورت بھی سوار ہو کر کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ رہا اول دن کی رمی کہ حضور ﷺ نے بحالت سواری ادا فرمائی اور حضرات صحابہ کرام کا بھی بعد میں یہی معمول رہا تو اس کی صراحت بہت سی روایات میں آئی ہے کچھ ملاحظہ ہوں۔

قد امد ابن عبد الله کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو عید کے دن جمرہ عقبی کو اپنی اونٹنی صحباہ نامی پر سوار ہو کر نکلیاں مارے دیکھا۔

عن قدامة بن عبد الله قال رایت النبی ﷺ رمی جمرۃ العقی یوم المحر علی ناقۃ صحباء۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے جمرہ عقبی کی رمی اپنی سواری پر بیٹھے ہوئے کی۔ ابو مالک انجلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن حنفیہ کو برذون گھوڑے پر بیٹھے رمی کرتے دیکھا۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ رمی جمرۃ العقی عن راحلته۔ عن اسی مالک الاشجعی قال رایت ابن الحمیر یرمی الجمار علی برذون۔

جناب عطاء سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جمرہ کے نزدیک گدھے پر بیٹھے (رمی کرنے کیلئے) دیکھا۔

عن عطیۃ قال رایت ابن عمر رضی اللہ عنہما واقفا عند الحمرة علی حمار۔

ابن طاووس اپنے والد کے متعلق بیان کہتے ہیں کہ وہ سوار ہو

عن ابن طاووس عن ابيه انه كان یومی الجمرۃ

وہو راکب۔

کر جمرہ کی رمی کرتے تھے۔

عن عسایہ قال رايت سالم يرمى الجمار وهو على حمار۔

عبادہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے سالم کو رمی کرتے دیکھا وہ اس وقت گدھے پر تھے۔

عن القاسم قال كان يحيى ليرمى الجمره يوم الحمر وهو راکب۔

القاسم سے روایت ہے کہ وہ سوار ہو کر آتے اور جمرہ کی رمی یوم نحر کو کرتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۶ کتاب الحج میں اس پرخص فی الركوب الی الخ۔)

ان روایات و آثار سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقیق کی رمی خود حضور اکرم ﷺ نے سوار ہو کر کی۔ حضرات صحابہ کرام میں سے بھی بہت سے حضرات نے اسی طرح سوار ہو کر یہ رمی کی۔ اس کے علاوہ بقیہ دونوں کی رمی کے لئے حضور ﷺ سے سوار ہو کر کرنے کی روایت نہیں ملتی۔ اس لئے حضرات صحابہ کرام ان دونوں کی رمی بلا ضرورت پیدل ہی کرتے تھے اور یہی افضل بھی ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اسے لایوبک الا من ضرورة۔ وہ بلا ضرورت سوار نہیں ہوتے تھے (فتح الباری ج ۳ ص ۴۱۱ مصر)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بحالت سواری رمی کی وہ بھی کسی ضرورت کے تحت ہوگی بلکہ بعض شارحین نے سوا پراس کی وجہ بھی بیان کی ہے۔ فاعسروا یا اولی الابصار

کنکریاں مارنے اور وقوف کے وقت

۲۰۰۔ بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ رَمَى الْجَمَارِ

کیا پڑھنا ہے؟

وَالْوُقُوفُ عِنْدَ الْجَمَرَتَيْنِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جمرہ کو ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے۔

۴۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَمَى الْجَمْرَةَ بِحَصَاةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ پہلے دو جمرات کو رمی کر کے کافی دیر کھڑے رہتے اور تکبیر و تسبیح کہتے رہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہتے اور آخری جمرہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرتے۔

۴۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ الْجَمَرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ يَقِفُ وَقَوْلًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ اللَّهُ وَيَسْبِيحُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ الْعُقْبَةِ۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے ورنہ یہی امر بوضیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

جمرات ٹھہراؤ کی رمی کے لئے قاعدہ یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس سے فارغ ہو کر نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ دعا کرنے تکبیر و تسبیح پڑھے کیونکہ حدیث پاک کے موافق رمی کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نور عطا کرتا ہے۔ اس نئے پہلی و دوسری رمی کے بعد یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے بعد کچھ دیر ٹھہرنا چاہیے اور تیسری رمی کے بعد چونکہ رمی نہیں اس لیے اس کے بعد نہ ٹھہر جائے۔ جب کچھ دیر ٹھہرے تو قبلہ رخ ٹھہرے۔ ہاتھ اٹھا کر خوب گڑگڑا کر دعا کرے۔ حدیث پاک میں بھی یہی وارد ہے۔

جناب زہری سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب اس جمرہ کو رمی کرتے جو مسجد خیف سے متصل ہے تو وہاں سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر بھی

عن الزهري ان رسول الله ﷺ كان اذا رمى الحمره التي نلى مسجد منى يرميها بسبع حصيات بكسر كل ماري بحصيات ثم تقدم امامها

فوقوف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم يأتى الحمرة الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كل مرمى بحصيات ثم ذات اليسار مما يسلى الوادى فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ثم يأتى الحمرة التى عند العقبي فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصيات ثم ينصرف ولا يقف عندها قال الزهرى سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل هذا عن ابيه عن السبي رضي الله عنه وكان ابن عمر يفعله.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۶۰ باب الدعاء عند الحجرة)

آگے بڑھ کر ٹھہر جاتے۔ آپ کا چہرہ مبارک قبلہ کی طرف ہوتا۔ ہاتھ اٹھے ہوئے ہوتے اور آپ دعائیں مصروف ہوتے۔ آپ کا یہ ٹھہرنا بہت دیر تک جاری رہتا پھر دوسرے حجرہ کی طرف تشریف لے جاتے۔ اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر پڑھتے پھر بائیں جانب چلی طرف آجاتے جو وادی سے ملی ہوئی ہے۔ وہاں قبلہ رخ کھڑے رہتے۔ ہاتھ اٹھاتے ہوئے دعا کرتے رہتے پھر تیسرے حجرہ کی طرف جو عقی کے مقام پر ہے، وہاں تشریف لاتے اور اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر واپس تشریف لے آتے اور یہاں نہ ٹھہرتے امام زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت اپنے والد سے کرتے سنا اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

روایت مذکورہ میں اجمالاً یہ بیان کیا گیا کہ پہلے دو حجرات کی ری کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم طویل وقوف فرمایا کرتے تھے۔ اس طویل وقوف کی مقدار ایک اور روایت میں بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

وقع تفسیره فی مارواه ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن عطاء کان ابن عمر یقوم عند الجموتین مقدرا ما یقرأ مسودة البقرة.

اس طویل قیام ووقوف کی تفسیر اس روایت میں ملتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حجرات کے پاس سورہ بقرہ پڑھے جانے کی مقدار قیام (وقوف) فرماتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ادا کو معمول بنانے والی شخصیت تھے لہذا آپ کے قیام کی مقدار سے ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

زوال سے پہلے اور زوال کے بعد کنکریاں مارنے کا بیان

۲۰۱- بَابُ رَمْيِ الْجِمَارِ قَبْلَ الزَّوَالِ وَبَعْدَهُ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے یوم غمر کے بعد والے تین دنوں میں رمی سورج ڈھل جانے کے بعد کرنی چاہیے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی مسلک ہے۔

۴۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا تَرْمِي الْجِمَارَ حَتَّى تَرُؤَالَ الشَّمْسُ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أُنَاجِدُ.

معصوم ہونا چاہیے کہ حجرات کو کنکریاں مارنا ہی کہلاتا ہے اور یہ کام دس، گیارہ، بارہ اور بعض دفعہ تیرہ ذوالحجہ کو انجام دیا جاتا ہے۔ اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے دن یعنی دس ذوالحجہ کو طلوع غم سے زوال تک کنکریاں مارنا مسنون ہے۔ زوال سے غروب

آفتاب تک جائز اور غروب آفتاب کے بعد طلوع فجر تک جواز مع اگر اہمیت ہے لیکن عورتوں اور ضعیف اور کمزور لوگوں کے لئے اس میں کراہیت نہیں ہے۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو ننگریاں مارنے کا وقت زوال شمس سے طلوع فجر تک مسنون وقت ہے اور یہی حکم تیرہ ذوالحجہ کا بھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت اگرچہ یہ بھی آئی ہے کہ ان تین ایام میں زوال سے قبل رمی کر لی جائے تو جائز ہوگی لیکن یہ روایت چونکہ قول ظاہر کے خلاف ہے لہذا اس کا کوئی وزن نہیں ہے۔ لہذا صحیح یہ قول ہے کہ جس نے گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو زوال سے قبل رمی کی تو وہ نہ ہوئی۔ ہم نے جو امام صاحب کی غیر مشہور روایت کو روایت ظاہرہ کے خلاف کیا، اس کی تصریح ارشاد الساری الی مناسک الماطی قاری میں موجود ہے، ملاحظہ ہو۔

قال العلامة ابن الہمام فی فتح القدیر وجہ
ظاهر الروایۃ ان الرمی تعسباً محض لا یملک
بالعقل فیحب اتباع العقل وهو فعلہ علیہ السلام
الرمی فی ہذین الیوم بعد زوال وصال الی قول
الامامین فی الیوم الرابع بانہ لا یحوز الرمی فیہ ایضا
قبل الزوال۔
(ارشاد الساری الی مناسک الماطی قاری ص ۱۵۹ باب رمی الجمارہ)

فتح القدیر میں علامہ ابن الہمام نے کہا ہے کہ ظاہر روایہ کی وجہ یہ ہے کہ رمی ایک خالص عبادت ہے جس کا درک عقل سے نہیں ہوتا اس لئے اس بارے میں نقل کی اتباع واجب ہے اور نقل وہ حضور ﷺ کا فعل شریف ہے کہ آپ نے ان دونوں میں زوال کے بعد رمی کی اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف میلان کیا کہ چوتھے دن کی رمی بھی زوال سے قبل جائز نہیں ہے۔

(اکناعہ)

بہر صورت اگر کسی نے زوال سے قبل رمی کر لی اور پھر زوال کے بعد اس کا اعادہ کر لیا تو اس پر نہ گناہ اور نہ کفارہ کچھ بھی بل زمزمین آتا لیکن اسامت بہر حال لازم آئے گی۔ ارشاد الساری کے الفاظ ہیں: "ولا یلزمہ شیء من الکفارة ولکن یلزمہ اساءۃ"۔ ایسے شخص پر کفارہ نہیں لیکن اسامت ہے۔ رہا ان ایام میں حضور ﷺ کا فعل شریف تو اس بارے میں احادیث بکثرت موجود ہیں۔ چند ذکر کر رہے ہیں:

عن جابر قال کان النبی ﷺ یرمی یوم النحر صحیحاً واما بعد ذالک فبعد زوال الشمس قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انه لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال۔
(ترمذی ج ۱ ص ۱۰۹ طبع دار الفکر دبی)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے عید کے دن چاشت کے وقت کی رمی کی درس کے بعد واپس لوٹے میں زوال شمس کے بعد رمی کی۔ امام ترمذی ابو عیسیٰ نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اکثر اہل علم کا ہی پر عمل ہے کہ وہ عید کے بعد واپس لوٹے میں زوال شمس سے قبل رمی نہیں کرتے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو قربانی کے دن چاشت کے وقت اپنی رمی پر بیٹھے ہوئے ننگریاں مارتے دیکھا لیکن اس کے بعد واپس لوٹے میں آپ نے زوال شمس کے بعد ننگریاں ماریں۔ مندرجہ نے اپنی مختصر میں کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ قربانی کے دن حجرہ عقیق کے سوا دوسرے جرات کی رمی نہیں۔ رہا ایام تشریق

(نصب الراية ج ۲ ص ۸۴ الحدیث التاسع والستون مطبوع مصر)

میں رمی کا معاملہ تو ان دنوں میں زوال کے بعد بھی رمی جائز ہے اور یہی مسلک جمہور کا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دود عالم ﷺ کو عید کے دن اپنی سواری پر بیٹھنے دیکھا اور آپ فرما رہے تھے: لوگو! مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو۔ بے شک میں نہیں جانتا کہ شاید اس حج کے بعد پھر حج کروں۔

عن ابن حريش أخبرني أبو الزبير أنه سمع
حسرا يقول رأيت النبي ﷺ يومى على راحلته
يوم النحر ويقول لناخذوا منا سكم فاني لا ادري
لعل لا اجد بعد حنتي هذه.
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸ باب انتخاب رى الجرحۃ العقیل يوم النحر)

چونکہ حجرات کو تنگنریاں مارنا ایک عبادت ہے اور بقول ابن الہمام اس کا ادراک عقل سے نہیں بلکہ نقل سے ہوتا ہے اور نقل دراصل ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا فعل شریف ہے اس لئے آپ نے جن اوقات میں رمی کی، ان میں ہی رمی کرنا سنت ہوگا۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم کی شرح میں اس بات کو کچھ کم یوں بیان فرمایا:

”یہ امور جو میں نے تمہیں ادا کر کے دکھائے ہیں اور خود عملی طور پر تمہارے ساتھ ادا کیا ہے اور جو اقوال مختلف اوقات میں میں نے پڑھے یا فرمائے ہیں اور حج کے افعال کی مختلف صورتیں اور ہیأت جو میں نے ادا کی ہیں۔ یہ تمہارے لئے طریقہ حج ہے لہذا مجھ سے یہ سیکھ لو اور ان پر مضبوطی سے کاہ بند ہو جاؤ۔ خود سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ۔ حضور ﷺ کی یہ حدیث پاک احکام و افعال حج کے لئے ایک بہت بڑی بنیاد ہے اور یہ یونہی سمجھ لیجئے کہ جس طرح نماز کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا: ”صلوا کما راہتمونی اصلی۔ نماز پڑھو جس طرح اور جیسے تم مجھے نماز پڑھتا دیکھتے ہو۔“

اس سے مسنون طریقہ یہی ہے کہ پہلے دن کی رمی زوال سے قبل اور بقیہ ایام کی رمی زوال کے بعد کی جائے ورنہ جائز نہ ہوگی۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْإِبْصَارِ

٢٠٢- بَابُ الْبَيِّنَاتِ وَرَاءَ عَقَبَةِ مِنَى

وَمَا يُكَذِّبُكَ مِنْ ذَلِكَ

عقبہ کے پیچھے منیٰ میں رات بسر کرنا اور اس کی

کراہیت کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ لوگوں کا یہ گمان تھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کو یہ کہہ کر بھیج دیا کرتے تھے کہ جاؤ اور لوگوں کو عقیقی کے پیچھے سے منیٰ میں داخل کریں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ انہوں نے فرمایا: خبردار! ہرگز کوئی حاجی منیٰ میں بسر ہونے والی راتیں عقیقی کے پیچھے نہ بسر کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر حاجی کو کسی میں ہی حج کی باتیں بسر کرنی چاہئیں اور اگر کوئی ایسا نہ کرے گا تو یہ مکروہ ہوگا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

٤٩٣- أَخْبَرَكَ مَا صَلَّيْتُ أَمْسِيَنَا نَافِعٌ قَالَ رَعِمُوا أَنْ
عَمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَبْعَثُ رَجُلًا
يَدْخُلُونَ النَّاسَ مِنْ وُزَاءِ الْعَقْبَةِ إِلَى مِثْقَالِ نَفْعٍ قَالَ
عَنْدَ اللَّهِ مَنْ عَمَرَ قَالَ عَمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ لَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ الْحَيَّةِ إِلَّا لِيُؤْتِيَ مِثْقَالَ نَفْعٍ

قَالَ مُحَمَّدٌ رَهْذَا مَا حُدَّ لَا يَجْعِي لَا حُلِيْمٌ
الْحَاجُّ أَنْ يَسْتَأْذِنَ أَلَا يَسْتَأْذِنُ لِيَالِي السَّجِّ فَإِنْ قُلْتُ
ذَلِكَ فَهُوَ مَكْرُوهُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
سَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامِلُونَ فِيهَا.

مٹی میں بسر ہونے والی راتیں حدود مٹی سے خارج ہیں بسر کرنا درست نہیں۔ اس پر پختی سے عمل کرنے کے لئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کچھ آدمی صرف اس کام کے لئے مقرر کر رکھے تھے کہ وہ حاجین کو عقبہ میں رات گزارنے دیں کیونکہ عقلی حدود مٹی سے باہر ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی قص حدود مٹی سے باہر رہے راتیں گزارتا ہے تو کراہت پائی جائے گی لیکن اس پر کفارہ لازم نہ آئے گا اور اس کی اصل وہی حدیث پاک ہے جس میں حضور ﷺ نے مناسک حج سیکھنے کا حکم دیا تھا کیونکہ آپ نے بھی مٹی کی راتیں مٹی کی حدود میں ہی بسر فرمائی تھیں اس لئے ہر حاجی کے لئے یہی حکم ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

مناسک حج میں تقدیم و تاخیر ہونے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ سے بیان کیا انہوں نے عبد اللہ بن عمرو بن اہم سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے سال تشریف فرما ہوئے۔ لوگ آپ سے مختلف مسائل حج دریافت کر رہے تھے۔ ایک آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے ربی سے قتل جانور ذبح کر لیا۔ فرمایا جاری کر کے کوئی حرج نہیں ایک اور آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے قبل سر موٹ لیا۔ فرمایا: جا ذبح کر کوئی حرج نہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ سے س دن کسی بھی چیز کے مقدم یا مؤخر ادا کرنے کے بارے میں نہ پوچھا گیا مگر آپ نے ہر ایک کے جواب میں یہی ارشاد فرمایا: ”جو کر“ کوئی حرج نہیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ایوب سختیانی نے سعید بن جبیر سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس کہا کرتے تھے جو شخص اپنے حج کے مناسک میں سے کچھ بھول گیا یا اس نے کوئی ترک کر دیا تو اسے ایک خون (قربانی) دینا چاہیے۔ ایوب راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے لفظ ”ترک“ فرمایا یا لفظ ”نسی“ فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جو حدیث رسول اللہ ﷺ سے روایت کی گئی ہم اس پر عمل پیرا ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان میں سے کسی میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ان میں کسی کے اندر کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے تمام افعال میں سے صرف ایک میں کفارہ کا قول ذکر کیا ہے۔ وہ یہ کہ حج تمتع یا قرآن ولا اگر ذبح سے قبل حلق کرالے تو س پر دم واجب ہے۔ بہر حال ہم اس پر بھی کوئی کفارہ نہیں ڈالتے۔

۲۰۳۔ بَابُ مَنْ قَدَّمَ نُسْكًَا قَبْلَ نُسْكِ

۴۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ لِتَأْسِ عَامِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِأُكْرُنَةَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَضْمُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَزِمَ قَالَ إِيْزِمْ وَلَا حَرَجَ وَقَالَ آخَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَضْمُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ إِذْبَحَ قَالَ إِذْبَحْ وَلَا حَرَجَ فَتَأَمَّلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ قَدِمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ الْفَعْلُ وَلَا حَرَجَ.

۴۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا إِذَا بَقُولُ مَنْ نَسِيَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا أَزْمَرَكَ فَلْيُضْمِرْ قَدِمًا. قَالَ ابْنُ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ تَرَكَ أَمَ نَسِيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَأْخُذُ أَنَّهُ لَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ حَبِشَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ رَأَيْتُمُ يَرْوِي شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ عَقَّارَةً وَلَا رَضِيَ خَصْلَةً وَاحِدَةً الْمُتَضَعِّعَ وَالْقَارُونَ إِذَا حَلَقُوا قَبْلَ أَنْ يَذْبَحُوا قَالَ عَلَيْهِ دَمٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا تَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے افعال متنی (ری، حلق، ذبح) میں تقدیم و تاخیر کو بلا کفارہ جائز قرار دیا ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا کہ وہ اس تقدم و تاخر میں دم کے وجوب کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ان احادیث پر مبنی ہے جن میں ان افعال کے مقدم و مؤخر کرنے والے پر دم کے وجوب کا قول ملتا ہے۔ چند احادیث ملاحظہ ہوں:

ولہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ اذ قال من قدم نسکا علی نسک فعلیہ دم۔
(حدیث معنی تقدیر ج ۲ ص ۲۵۲ مطبوعہ مصر)

امام اعظم کی تائید میں وہ روایت ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ جس نے حج کے کسی فعل کو دوسرے فعل پر مقدم کیا، تو اس پر دم (قربانی) ہے۔

عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال من قدم شیتا من حجه او اخره فلیحرق لذلک دما۔ (مروی ج ۲ ص ۲۳۸ باب من قدم نکاحا علی تک)

جناب مجاہد، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے اپنے حج میں سے کسی کام کو مقدم یا مؤخر کیا تو اسے ایسا کرنے پر دم دینا چاہیے (قربانی دینی چاہیے)۔

حدثنا نصر بن مروزق قال حدثنا الخصب قال حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس مثله فهذا ابن عباس يوجب عن من قدم شيتا من نسكه او اخره دما وهو احد من روى عن النبي ﷺ انه ما سئل يومئذ عن شيء قدم ولا اخر من امر النحر الا قال لا حرج فلم يكن معنى ذالك عنده معنى الاباحة في تقديم ما تقدموا ولا في تاخير ما اخروا مما ذكرنا اذا كان يوجب في ذالك دما۔

جناب سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی جیسی روایت کرتے ہیں۔ یہ ابن عباس کہ جنہوں نے افعال حج میں تقدم و تاخر پر قربانی کے وجوب کا قول ذکر کیا ہے۔ وہ وہی واحد راوی ہیں جنہوں نے حضور اکرم ﷺ سے وہ روایت بیان کی جس میں مذکور ہے کہ آپ سے حجۃ الوداع کے دن جو بھی تقدم و تاخر کے بارے میں پوچھا گیا، آپ نے سب کے جواب میں ارشاد فرمایا کوئی حرج نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث پاک کا معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک اباحت نہ تھا جس کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کرنا مباح ہے جب کہ وہ اس تقدم و تاخیر پر قربانی کے وجوب کا قول کر رہے ہیں۔

(بخاری شریف ج ۲ ص ۲۳۹ باب من قدم من حجر کا قبل تک)

عن جاسر بن زيد في رجل حلق قبل ان ينحر قال عليه الفدية. عن مجاهد ان ابن عباس قال من قدم شيتا من حجه او اخره فليحرق لذلک دما۔ عن سعيد بن جبیر قال من قدم من حجه شيتا قبل شئ او حلق قبل ان يذبح فعليه دم بهريقه۔

حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا جس نے قربانی سے پہلے حلق کر لیا تھا۔ جناب مجاہد، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جس نے حج کی کوئی چیز آگے پیچھے ادا کی تو اس پر اسے دم بھانا چاہیے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس شخص نے اپنے حج کی کسی چیز کو دوسری سے پہلے یا ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو اس پر دم بھانا (قربانی دینا) لازم ہے۔

(معنی ابن ابی شیبہ ص ۳۹ ج ۳ ص ۳۹۰-۳۹۱ فی الرجل یحلق قبل ان یذبح اذ ذبح اهرق)

امیرائیم کہتے ہیں کہ جب کسی نے ذبح کرنے سے قبل حلق کر لیا تو اس پر دم لازم ہے پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی ولا

لذلک دما ثم قرا ولا تحلقوا وروسکم حتی یبلغ

الہدی محلہ۔

لحلقوا الخ الایۃ اور اپنے سروں کا حلق نہ کرنا واجب تک ہدی
اپنے مقام کو نہ پہنچے۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۴)

مذکور احادیث و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ افعال متنی میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے قربانی اور اس کے بعد طہارے کا قہر کرنا۔
امام اعظم رضی اللہ عنہ بھی وجوب ترتیب کے قائل ہیں۔ آپ کے مسلک کی وضاحت فقہ حنفی کی معتبر کتاب ابن ہمام کی فتح القدیر سے
ہم نقل کر رہے ہیں۔ صرف ترجمہ پیش خدمت ہے۔

بخاری اور مسلم دونوں میں مروی ہے کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر کھڑے ہوئے تھے۔ ایک شخص نے عرض کیا
حضور! میں نے لاطعی کی وجہ سے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا ہے۔ آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب ذبح کر لو۔ پھر دوسرا شخص
عرض کرنے لگا۔ حضور! میں نے بھی کنکریاں مارنے سے قبل قربانی کر لی ہے۔ اسے بھی آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب کنکریاں مار
لو۔ (یہی حدیث پاک صاحبین کی دلیل ہے کہ مذکورہ افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم واجب نہیں ہوتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ”حرج
نہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ گناہ نہیں ہوا اور حج بھی فاسد نہیں ہوا۔ یہ مطلب نہیں کہ ان افعال کی تقدیم و تاخیر پر کوئی جزا اور فدیہ نہیں
ہے کیونکہ دونوں مسائل اپنی اپنی لاطعی کی بنا پر پورے ہیں۔ اس کا مغالطہ یہ ہے کہ لاطعی میں ایسا کرنے کے بعد انہیں پتہ چلے کہ ایسا
ممنوع ہے اس لئے انہوں نے سوال سے قبل اپنی لاطعی کو پیش کیا تا کہ معقول عذر بن جائے۔ امام محمد امام ابو یوسف کی طرف سے یہ
کہا جاسکتا ہے کہ مسائل نے جب اپنے مناسک کی ترتیب رسول اللہ ﷺ کے افعال کے خلاف دیکھی تو یہ سمجھا کہ آپ نے جس
ترتیب سے مناسک ادا فرمائے ہیں وہی ترتیب معین ہے تو اس نے سوال کیا اور اپنا عذر بھی ساتھ ہی بیان کر دیا تو رسول کریم
ﷺ نے ”لاحرج“ فرما کر ظاہر فرمایا کہ مناسک کی یہ ترتیب معین نہیں بلکہ مسنون ہے واجب یا فرض نہیں لیکن حقیقت یہ ہے
کہ جہاں یہ احتمال بنتا ہے وہاں ترتیب کے وجوب کا بھی احتمال موجود ہے اور حضور اکرم ﷺ نے اسے جہالت کی بنا پر معذور
قرار دیا ہو۔ آپ نے صحابہ کرام کو افعال حج سکھانے کا حکم دیا اور لاطعی کی وجہ سے ان کو معذور قرار دیا کیونکہ یہ دور فریضۃ حج کا ابتدائی
بلکہ اول دور تھا جب مذکورہ ارشاد نبوی میں دونوں احتمال موجود ہیں تو احتیاط وجوب کے قول پر عمل کرنا چاہیے۔ اس سے امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی تائید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں انہوں
نے فرمایا کہ جس نے افعال حج میں سے کسی فعل کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے بلکہ یہ تو خود ایک مستقل دلیل ہے۔ ہدایہ
کے کچھ فصول میں ان کی بجائے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام بھی ملتا ہے اور یہ زیادہ معروف ہے۔ یہ روایت امام ابن شیبہ نے
ذکر کی ہے۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس شخص نے حج کے کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کیا وہ اس کے بدلہ میں خون
بھائے (قربانی دے) اس روایت میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر ہیں جن کو ضعیف کہا گیا ہے لیکن امام طہطاوی نے یہی روایت جس
مسند سے ذکر کی ہے، اس میں یہ راوی موجود نہیں۔ وہ سنہ یہ ہے: ”حدثنا ابن مسروق حدثنا الخصب حدثنا وہیب عن
ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس مٹلہ“ امام محمادی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان صبا میں سے ہیں
جو تنہا یہ روایت بیان کرنے والے ہیں ”کہ کوئی حرج نہیں اب کر لو“ اور یہ حدیث ان کے نزدیک اجازت و اباحت پر محمول نہیں ہے
بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ بعض عبادات حج کو بعض پر مقدم یا مؤخر کیا گیا جس کی وجہ لاطعی تھی۔ حضور ﷺ نے اس کے عذر کو درست
قرار دیا اور پھر حج کی عبادات سکھانے کا حکم دیا۔ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر اس آیت کریمہ سے بھی
استدلال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”جو شخص بیمار کی وجہ سے وقت سے پہلے سر منڈائے وہ فدیہ دے“ جب بیمار کی وجہ سے وقت

مقررہ سے پہلے سر منڈانے پر فدیہ واجب ہے تو وقت سے پہلے بلا قدر سر منڈانے پر بطریقہ اولیٰ فدیہ لازم آئے گا۔ (اسی طرح وقت سے پہلے رمی، ذبح اور حلق یا ان میں تاخیر و تقدیم پر بھی فدیہ لازم ہونا چاہیے)

(فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ ذکر کسی اخرا لکن حتیٰ منفتح ایام اخراج مطبوعہ مصر)

مختصر یہ کہ اقدس منیٰ میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے اور امام محمد کی وغیرہ اکابر احناف نے اس کی تائید میں احادیث اور قرآنی استنباط پیش کیا اس لئے حاجی کو چاہیے کہ وہ ان افعال میں ترتیب کا خاص خیال رکھے ورنہ مذموم لازم آئے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان

۲۰۴۔ بَابُ جَزَاءِ الصَّيْدِ

ہمیں امام مالک نے جناب ابو الزبیر سے خبر دی اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے گوہ میں مینڈھا، ہرن میں بکرا، خرگوش میں بکری کا سال بھرا بچہ اور جنگلی چوہے کے (شکار کرنے والے پر) بکری کا چار ماہ کا بچہ دینے کا فیصلہ فرمایا۔

۴۹۶۔ أَحْبَبْنَا مَالِكَ أَحَبَّكَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَضَى فِي الصَّيِّغِ بِكَبْشٍ رَفَى الْغَزَالِ بِعَنْزٍ وَفِي الْأَرْتَبِ بِعَنْزٍ وَفِي الْبُرْبُوعِ بِجَعْفَرٍ.

امام محمد کہتے ہیں ان تمام پر ہمارا عمل ہے۔ بے شک یہ بدلہ میں دئے گئے حیوانات، شکار کئے گئے حیوانات سے ملے جلتے ہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا حُكِيَ نَأْخُذُ أَنَّ هَذَا أَمِيلَةٌ مِنَ النَّعِيمِ.

کہ شریف کے گرد و نواح میں چاروں طرف حدود حرم ہیں جن میں کسی کو بھی شکار کرنے کی اجازت نہیں ہے اس کے لئے حرم ہونا شرط نہیں۔ شکار کی نعمت جو جزا کی صورت میں بیان ہوئی۔ اس کا اصل ماخذ قرآن کریم ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَدًّا فَجَزَاءُ مِثْلٍ مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُحْكِمُ بِهِ ذُو الْعِزْلِ يَتْلُو هَذَا الْبَلِغُ الْكُفَيْةُ أَوْ كَقَارَةٍ حَتَّى يَمْسُكِينَ أَوْ عَذْلٍ ذَالِكِ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ آثَرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ قَبِضَتْهُمُ اللَّهُ إِلَهُهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو الْعِقَامِ" (المائدہ: ۹۵) ترجمہ: اے مومنو! شکار کو مت مارو جب تم حالت احرام میں ہو اور جو تم میں سے جان بوجھ کر اسے مارے گا جس جزا اس کی مثل جو اس نے چار پایہ مارا۔ تم میں سے دو صاحب عدل اس کا فیصلہ کریں۔ وہ بڑی کعبہ کو پہنچنے والی ہو یا کفارہ کے طور پر مساکین کو کھانا کھانا ہے یا اس کے عوض روزہ رکھنا ہے تاکہ وہ اپنے کئے کی سزا پائے۔ اللہ تعالیٰ نے جو گنہگار کیا، اس سے درگزر فرمایا اور جو پھر سے اسے کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے گا اور اللہ غالب انتقام لینے والا ہے۔" حدود حرم میں خشکی کے تمام جانوروں کا شکار ممنوع ہوا۔ ان میں سے صرف وہ استثناء میں ہیں جو حضور ﷺ نے مستثنیٰ فرما دیئے۔ احرام خواہ عمرہ کا ہو یا حج کا ہر حال میں یہی حکم ہے۔ عدا (یعنی یہ یاد ہوتے ہوئے کہ یہاں مجھے شکار کرنے کی اجازت نہیں) اگر کوئی شکار کرتا ہے تو اس پر اس جانور کی مثل جانور بطور جزا دینا لازم ہے۔ شکار والی جگہ یا اس سے قریب ترین جگہ میں مارے جانے والے جانور کی قیمت جو دو صاحب عدل آدمی مقرر کریں اور وہ قیمت اگر اتنی ہو کہ اس سے قربانی کئے جانے والی کوئی جانور خریدنا جاسکتا ہے تو ایسے شکاری پر تین باتوں میں سے کوئی ایک لازماً کرنا پڑے گی۔

(۱) اس قیمت سے قربانی کا جانور (بہی) خرید کر حرم میں بھیجا جائے وہیں ذبح ہو اور حرم کے فقراء اسے کھالیں۔

(۲) اس قیمت کا غلہ خرید جائے اور اسے وہیں یا حرم میں جا کر ہر مسکین کو صدقہ فقیر کی مقدار غلہ دیا جائے۔

(۳) اس قیمت سے جس قدر غلہ آتا ہو اور وہ صدقہ فطر کی مقدار جتنے مساکین پر تقسیم کیا جاسکا ہو۔ اتنے روزے رکھے جہاں وہ چاہے۔

بہر حال یہ باتیں شکار کرنے والے پر بطور سزا مقرر کی گئی ہیں کیونکہ حرم کا احترام ہر طرح لازم تھا اور شکار کرنے والے نے حرم میں محفوظ اور مامون جانور کو ستایا، جس کو اللہ تعالیٰ نے اس سے دے رکھا تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی بے پرواہ و مدکارانہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی پناہ میں آجاتا ہے تو وہ کل قیامت کو دوزخ کے عذاب سے اس میں رہے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تکلیف (بیماری کی وجہ سے سرمٹنا وانا)

۲۰۵۔ بَابُ كَفَّارَةِ الْأَذَى

کفارہ کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن عمر سے انہوں نے محمد سے وہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں تھے تو انہیں جوڑوں نے سرمٹا دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے انہیں سرمے کے بال منڈانے کا حکم دیا اور فرمایا: تین روزے رکھنا یا چھ مسکینوں کو دو سو مدکھ نادینا یا بکری ذبح کر دینا۔ ان میں سے جو بھی تو کرے گا وہ حرمی طرف سے اس کی جزا اور اس کا بدلہ بن جائے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

۴۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ الْحَزْرَدِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَحْرُومًا فَأَذَاهُ الْفَعْلُ بِرَأْسِهِ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَخْلُقَ رَأْسَهُ وَقَالَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعَمْ سِتَّةَ مَسْكِينٍ مُسْتَكْنِينَ مُلْكَيْنِ أَوْ السُّكُ شَاةٍ أَوْ ذَالِكَ فَلَعَلَّكَ آخِرًا عَنْكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَاقِلَةُ.

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے متعلق مذکورہ واقعہ "مقام حدیث" میں پیش آیا۔ آپ جو لمبے میں "گ" جل رہے تھے اور سر سے جوئیں نکل کر چہرہ پر پھر رہی تھیں۔ سر کا ردو عالم ﷺ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ اذیت دیتی ہیں؟ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: سر کے بال منڈا دو اور اس کے بدلہ میں تین روزے یا چھ مساکین کو کھانا کھانا بکری ذبح کرنا۔ ان میں سے کوئی ایک بات کر لو گے تو تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ احکام حج میں جو کام ممنوع ہیں، اگر بوجہ مجبوری انہیں کرنا پڑے تو رعایت صرف گناہ میں ہوگی یعنی گناہ گار نہیں ہوگا لیکن جزا بصورت کفارہ لازماً دینا پڑے گی۔ اس کی رعایت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَصِلْهُ قِنْ صِلَاعٍ أَوْ صَدَقَةً أَوْ تُسْكٍ (البقرہ ۹۶)" "تم میں سے جو بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی اذیت اور تکلیف ہو تو وہ روزے یا صدقہ یا قربانی کا فدیہ ادا کرے"۔ اس آیت کے تحت تفسیر کرتے ہوئے۔ س جبر نے اسی مضمون کی بہت سی احادیث لکھی ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا میرے قریب سے گذر ہوا۔ اس میں اس وقت ہنڈیا کے نیچے آگ چلا رہا تھا اور جوئیں میرے چہرہ پر گر رہی تھیں۔ آپ نے دیکھ کر فرمایا: کیا تیرے سر کی جوئیں

عن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن كعب بن عجرة قال مر بي رسول الله ﷺ وأنا أوقد تحت قدر والفضل ينثر علي وجهي فقال اتزديك هرام راسك قال قلت نعم قال احلقه وصم ثلاثة

ایام او اطعام ستہ مساکین اواذبح شاة.

(تفسیر ابن جریر طبری ج ۲ ص ۱۳۵ مطبوعہ بیروت)

تجھے اذیت دیتی ہیں؟ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: جی حضور! حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: سر کے بال منڈا دو اور تین روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو یا کبریٰ ذبح کر دو۔

معلوم ہوا کہ محرم کے لئے غزو کے ساتھ یا بغیر غزو کے منوعات میں جسے کسی کا ارتکاب کرنے پر حضور ﷺ نے جو تین باتوں میں سے ایک بطور جزا مقرر فرمائی، وہ قرآن کریم کے احکامات کے عین مطابق ہے جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔

فاعتسروا یا اولی الابصار

ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مزدلفہ

بھیجنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی اور انہوں نے سالم اور عبید اللہ جو عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے ہیں ان سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جلدی روانہ کر دیے حتیٰ کہ وہ صبح کی نماز میں جا کر ادا کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ضعیف لوگوں کو پہلے بھیج دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور روانگی کے وقت انہیں تاکید کی جائے کہ طلوع شمس سے قبل نکلیاں نہ ماریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وقوف مزدلفہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم آتا ہے لیکن سرکار دو عالم ﷺ نے محروم اور ضعیف لوگوں کو اجازت دی کہ وہ عام لوگوں سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جاسکتے ہیں۔ یہی بات امام محمد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کی صورت میں بیان کی ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اگر دس ذوالحجہ کو صبح صادق کے بعد مزدلفہ میں وقوف واجب ہے لیکن کمزور اور تاردار اشخاص کو اس سے قبل نکل جانا جائز ہے تاکہ بھیڑ کی وجہ سے انہیں پریشانی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ یہ لوگ صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کریں تو کوئی حرج نہیں۔ ان کے لئے نکلیاں مارنے کے بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جس طرح انہیں وقت سے پہلے مزدلفہ سے نکلنے کی اجازت ہے اسی طرح طلوع شمس سے قبل ان کو نکلیاں مارنے کی بھی اجازت ہے لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ نکلیاں مارنے کے لئے انہیں تاکید کی جائے کہ سورج نکلنے سے قبل نکلیاں نہ ماریں۔ اسی بات کو بہت سی احادیث میں بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن ابن عباس قال اتى رسول الله ﷺ بليل فاحسا على جمرة الغبيلة بنى عبد المطلب وجعل يلطخ الفحاذنا ويقول ابني لا ترجعوا الجمره حتى تطلع الشمس وما احسب احدا يرميها حتى تطلع الشمس. عن معبرة عن ابراهيم قال لا ترمي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت مزدلفہ تشریف لائے تو آپ نے بنی عبد المطلب کے لڑکوں کو روانہ کیا اور ہمارے راتوں پر چار سے ہاتھ پھیرا اور فرمایا: بیٹو! حجرہ کو سورج طلوع ہونے سے قبل نکلیاں نہ مارنا اھمیش (انہیں عیاس) کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے طلوع شمس

الجمرة العقیبی یوم النحر حتی تطلع الشمس.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۷۷ حدیث ۱۷۷۷)

سے قبل نکلیاں ماری ہوں۔ مصنف ابن ابی شیبہ جناب مغیرہ جناب
ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا جمرہ عقبی کو قربانی کے
دن طلوع شمس سے قبل تم نکلیاں مت مارو۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہتے
ہیں کہ رسول کریم ﷺ اپنے خاندان کے ضعیف لوگوں کو صبح
سورے اندھیرے میں ہی مٹی کی طرف روانہ فرما دیتے اور انہیں حکم
دیتے کہ سورج طلوع ہونے سے قبل نکلیاں نہ مارنا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ
يقدم الضعفة اهل بعلس وبامرهم يعني لا يرمون
الجمرة حتى تطلع الشمس.
(عمدة القاری شرح البخاری ج ۱ ص ۱۵)

جناب عطاء حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے
ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے جناب عباس کو مزدغہ کی رات
ارشاد فرمایا کہ اپنی مستورات اور قوم کے کمزور افراد کو لے چلو۔ وہ
صبح کی نماز میں مٹی جا کر ادا کریں اور جمرہ عقبی کی رمی لوگوں کے
پہنچنے سے قبل کر لیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عطاء جناب
بہت ضعیف اور عمر رسیدہ ہو گئے تو اسی طرح کیا کرتے تھے۔ ام ابو
داؤد نے بطریق حسیب عن عطاء حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
عنہما سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ضعیف اور عورتوں کو
صبح اندھیرے اندھیرے سے مزدلفہ سے مٹی روانہ کر دیا کرتے تھے۔ ابو
عوانہ نے اپنی صحیح میں ابو زبیر کے طریقہ سے حضرت عبد بن
عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ اپنے گھر
والوں اور ضعیف لوگوں کو مزدلفہ سے مٹی پہلے ہی بھیج دیا کرتے
تھے۔

عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله
ﷺ للعباس ليلة المزدلفة اذهب بضعفائنا
ولساننا فليصلوا الصبح بمعنى ويرموا جمرة العقبة
قبل ان تصبهم دفعة الناس قال فكان عطاء يفعله
بعد ما كبر وضعف ولا يبي داؤد من طريق حبيب عن
عطاء عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يقدم
الضعفاء اهل بعلس ولا يبي عوانة في صحبته عن
طريق ابي الزبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
كان رسول الله ﷺ يقدم العيال والضعفاء الى
منى من المزدلفة.
(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۸۵ مطبوعہ مصر من تقدم فهدى له)

قارئین کرام! مذکورہ روایات سے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بخوبی ثابت ہوتا ہے بہر حال یہ بات بلا شک جائز ہے
کہ کمزور اور عورتیں صبح بقیہ حاجیوں سے قبل مزدلفہ سے چل پڑیں اور صبح کی نماز میں مٹی آ کر ادا کریں لیکن جمرہ عقبی کی رمی طلوع شمس
سے قبل جائز نہیں۔ فتح الباری کی عبارت سے کوئی شاید یہ سمجھے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابن عباس کو جو یہ فرمایا کہ دو گوں کے جمع
ہونے سے قبل نکلیاں مار لینی چاہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکلیاں سورج طلوع ہونے سے پہلے اور نماز صبح ادا کرنے کے بعد
جائز ہیں۔ یہ مفہوم درست نہیں کیونکہ حاجی صاحبان صبح کی نماز مزدلفہ میں ادا کر کے کچھ دیر توقف کرنے کے بعد یہاں سے مٹی کی
طرف روانہ ہوتے ہیں اور یہ راستہ اس دور میں جب کہ زیادہ لوگ پیدل ہوتے تھے۔ تقریباً ایک گھنٹہ سے قبل طے نہیں کیا جاسکتا تھا
لہذا جب ایک گھنٹہ سورج طلوع ہونے کے بعد لوگ مٹی میں پہنچنا شروع ہوں گے تو ضعیف اور عورتیں ان کے سنے سے قبل نکلیاں
مارنے سے دریغ ہو گئے اور لازماً یہ نکلیاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ہوں گی۔ بہر حال ضعیف، عورتوں اور بچوں کو بھیڑ سے
نیچے کی خاطر مزدلفہ سے قبل از وقت مٹی کی طرف جانا جائز ہے لیکن نکلیاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ماری جائیں گے۔

۲۰۷۔ بَابُ حِلَالِ الْبُذْنِ

بدنہ پر جل ڈالنے کا بیان

۴۹۹ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: كَانَ لَا يَسْقُ حِلَالٌ بُذْنَهُ وَكَانَ لَا يَحِلُّهَا حَتَّى يَغْلُوَ بِهَا مِنْ رَيْسِي إِلَى عَرَفَةَ وَكَانَ يَحِلُّهَا بِالسَّحْلِ وَالْقَبْلَطِيِّ وَالْأَسْطِطِ لَمْ يَغْلُ بِحِلَالِهَا فَيَكُونُوا مِنَ الْكُفَّةِ قَالُوا فَلَمَّا كُنَّ مِنَ الْكُفَّةِ هَذِهِ الْكُفَّةُ أَقْصَرُ مِنَ الْحِلَالِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ میں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانور کی جل نہیں کاٹا کرتے تھے اور نہ ہی انہیں جل ڈالتے۔ حتیٰ کہ منیٰ سے حج کے وقت مقام عرفات میں پہنچ جاتے اور ان پر جل قبلی اور انماطی ڈالتے تھے پھر آپ وہ تمام جل (خدا) کعبہ کے پاس بھیج دیتے تاکہ وہ غلاف کعبہ کے طور پر کعبہ پر ڈال دی جائیں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ جب کعبہ کو ان کپڑوں کا ربشی غلاف چڑھایا گیا تو جل کا غلاف چڑھانا بند ہو گیا۔

۵۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ مَا كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ بِحِلَالِ بُذْنِهِ حَتَّى أَقْصَرَ عَنْ يَلِكِ الْكُفَّةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے حضرت عبداللہ بن دینار سے پوچھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانوروں کی جلوں کا کیا کرتے تھے۔ جب وہ کعبہ پر چڑھانے سے بچ جائیں؟ عبداللہ بن دینار نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کو صدقہ میں دے دیا کرتے تھے۔

قَالَ مُعَقَّدٌ رِبْهَذَا أَنَا حُدَّ يَنْبَغِي أَنْ يَتَصَدَّقَ بِحِلَالِ الْبُذْنِ وَيُسْطَطِهَا وَأَنْ لَا يُعْطِيَ الْحِزَارُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَا مِنْ لَمْزُومِهَا بَلْعًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مَعَ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَهِيَ اللَّهُ عَزَّ وَبَهْدِي فَأَمَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِحِلَالِهِ وَيُسْطَطِهَا وَأَنْ لَا يُعْطِيَ الْحِزَارُ مِنْ حُطْمِهِ وَحِلَالِهِ شَيْئًا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مل یہ ہے کہ قربانی کے جانور کی جل اور اس کی لگام دھار کا صدقہ کر دینا چاہیے اور قصائی کو عوضانہ کے طور پر ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے اور نہ ہی گوشت دیا جائے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کو ہدیٰ دے کر بھیجا اور حکم دیا کہ اس کی جل اور لگام کا صدقہ کر دیا جائے اور قصائی کو اس کی لگام دھار اور جل میں سے (بطور معاوضہ) کچھ بھی نہ دیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل بچیل روایات میں مذکور ہوا اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ اپنی قربانی کے جانوروں پر اعلیٰ قسم کے کپڑوں کی جل ڈالتے تھے اور یہ بھی کہ آپ عرفات سے منیٰ تک جاتے وقت انہیں جل ڈالتے اور قربانی کرنے سے قبل وہ اتار لیا کرتے تھے۔ یہ صرف اس لئے تاکہ ان کپڑوں کا تعلق اللہ کے نام پر سنت ابراہیمی پر عمل کرتے ہوئے ذبح ہونے والے جانوروں کے ساتھ ہو جائے۔ اگرچہ بعض روایات میں ان کپڑوں کو اونٹ کی کوہان کی جگہ سے کاٹنے کا ذکر آیا ہے لیکن ترجیح اسی رہی جو ہے کہ جن میں کاٹنے کا ذکر نہیں کیونکہ ان کپڑوں کو غلاف کعبہ بنانا ہوتا ہے اور وہاں پر لٹکا ہوا غلاف صحیح و سالم ہی ہونا چاہیے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب غلاف کعبہ کے لئے الگ کپڑے نہیں لائے جاتے تھے کیونکہ غربت کا دور تھا اور جب حالت بدلے اور غلاف کعبہ تیار ہونے لگا اور قربانی کے جانوروں کی پشت پر رکھے کپڑے کی ضرورت نہ رہی تو پھر ان کپڑوں کو فقراء و مسکین پر بطور صدقہ بانٹ دیا جاتا لیکن یہ احتیاط بہت ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کوئی چیز (گوشت، کھجی، سری یا بے اور اس کی رسی وغیرہ) بطور معاوضہ قصائی (ذبح کرنے اور کھال اتارنے والے) کو دینا قطعاً درست نہیں ہے اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا کہ

رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ان چیزوں کا صدقہ کر دیا جائے۔ اسی قسم کی احادیث امام بخاری نے اپنی تصنیف میں ج ۵ ص ۲۳۳ پر بھی ذکر کی ہیں اس لئے روایت مذکورہ کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنا مسلک و عمل بیان کیا وہ حدیث کے عین موافق و مطابق ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

خانہ کعبہ سے روک دیئے جانے

۲۰۸۔ بَابُ الْمُحْصَرِّ

والے شخص کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے اور وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جس حاجی کو بیت اللہ شریف آنے سے کوئی بیماری روک دے وہ بیت اللہ شریف کا جب تک طواف نہ کر لے۔ احرام نہ کھولے اور جس بیماری کی وجہ سے وہ رکا اس کا علاج کرائے اور فدیہ ادا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے کسی درد (مرض) کی وجہ سے رک جانے والے کو اس شخص کے برابر تصور فرمایا جس کو کوئی دشمن روک دیتا ہے۔ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے عمرہ کا ارادہ کیا تھا لیکن سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے وہ پلٹے پھرنے کے قابل نہ رہا۔ (وہ کیا کرے؟) فرمایا: وہ ہڈی بیچ دے اور ہڈی لے جانے والے ساتھی سے اس کے ذبح کرنے کا وقت معین کر لے پھر جب (اس وقت معین پر) اس کی طرف سے ہڈی کو ذبح کیا جائے تو اس کا احرام ختم ہو گیا اور اس پر اس نامکس عمرہ کی جگہ اسندہ ایک کھل عمرہ ادا کرنا لازم ہے۔ اگر عمل اس پر ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اسے عام فقہاء کرم کا ہے۔

وہ آدمی کہ جس کو حج یا عمرہ کرنے سے کوئی روک دے خواہ وہ روکنے والا کوئی دشمن انسان ہو یا درندہ یا کسی بیماری اور عارضہ نے اسے روک دیا ہو اور ایسا روک ہو کہ رکاوٹ ختم ہونے سے قبل حج کے مناسک ہاتھ سے نکل چکے ہوں تو ایسے شخص کو "محصر" کہا جاتا ہے۔ ایسے شخص کے لئے مسئلہ یہ ہے کہ وہ کسی دوسرے جانے والے کے ہاتھ قربانی کا جانور بھیج دے اور اس سے ذبح کا وقت معین کر لے کہ اس دن ذبح کر دے۔ جب وہ وقت مقررہ آن پہنچے تو یہ محصر حالت احرام سے نکل آئے گا اور اس کے لئے حرام دان پابندیوں ختم ہو جائیں گی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بطور استدلال ذکر فرمایا جو بظاہر ایک شخص کے سوال کے بارے میں تھا جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور سانپ ڈسنے کی وجہ سے وہ عمرہ ادا کرنے سے قاصر ہو گیا لیکن یہ حکم تمام ایسے اشخاص کے لئے ہے، جنہیں کسی عارضہ نے عمرہ یا حج کرنے سے روک دیا ہو۔ اس مسئلہ میں امام شافعی رضی اللہ

۵۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحْصَرَ حُجَّاجًا أَوْ عُمْرَةً بِمَرَضٍ فَلَمْ يَجِدْ لَهُ حَتَّى يَطُوفَ بِبَيْتِ اللَّهِ فَهُوَ يَنْدَأِي مَعَهُ اضْطَرَّ إِلَيْهِ وَيُعْتَدِي.

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَفَعْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَعَلَ الْمُحْصَرَّ بِالْوَجْعِ كَالْمُحْصَرِّ بِالْعَدُوِّ فُسَيْلٌ عَنْ رَجُلٍ اعْتَمَرَ لَيْسَتْهُ حَتَّى فَلَمْ يَسْتَطِيعِ الْمُؤَيَّسُ لِقَاءَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْسَتْ يَهْدِي بِهَذَا أَصْحَابُهُ يَوْمَئِذٍ فَأَذَا نَجْرَ عَنْهُ الْهَدْيُ خَلَّ وَكَانَتْ عَلَيْهِ عُمَرُكَ مَكَانَ عُمَرِيهِ وَبِهِذَا أَتَاكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

عنہ کا مسک تھوڑا سا مختلف ہے وہ یہ کہ آپ قربانی بھیجے سے اہرام کا ختم ہوتا صرف اس شخص کے لئے کہتے ہیں جسے دشمن نے حج یا عمرہ کرنے سے روک دیا ہو۔ دشمن کے سوا دیگر رکاوٹیں مثلاً سخت بیمار ہو جانا وغیرہ۔ ان رکاوٹوں والے کو دوسرا حکم دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں جو قرآنی آیت نازل فرمائی وہ صلح حدیبیہ کے موقع اور واقعہ بنارس ہوئی۔ ارشاد فرمایا۔ "فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" اگر تمہیں روک دیا گیا تو پھر جو آسانی سے قربانی دے سکتے ہو دے کر اہرام کھوں دو۔ اس کے متبادل دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔ "فَإِذَا أَمْسَلْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" جب دشمن سے امن میں ہو جائے۔ پھر جو شخص حج کے ساتھ عمرہ کا فائدہ اٹھائے۔ وہ جو میسر ہو قربانی دے دے۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ محصر کا حکم صرف اسی شخص کے لئے ہے جسے دشمن نے روک لیا ہو۔ بیماری وغیرہ میں یہ حکم نہیں لیکن احناف اس دلیل کے جواب میں کہتے ہیں کہ "إِنْ أَحْصَرْتُمْ" میں حصار (روک جانا) عام ہے اور واقعہ اگرچہ مخصوص تھا لیکن قاعدہ یہ ہے کہ خصوص واقعہ کی بجائے لفظوں کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے لہذا عام رکاوٹ میں مرض وغیرہ بھی داخل ہیں۔ علاوہ ازیں احصار والی آیت کریمہ میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں۔ "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدْتُهُ مِنْ حَبِلَةٍ أَوْ مَذْكَبَةٍ أَوْ نَسِيَةٍ" جو تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی اذیت ہو تو اسے روزوں کی صورت میں فدیہ یا صعدت یا قربانی دینی چاہیے۔ آیت کا یہ حصہ بالاعتقاد پر رکے گئے ہے۔ اب اگر آیت کا پہلے حصہ صرف دشمن کی رکاوٹ کے لئے خاص کریں اور یہ حصہ مریض کے لئے واضح ہے تو ابتدائی حصہ آیت میں مریض کی نفی اور آخری حصہ میں اس کا اثبات ہوگا اور یہ آغاز قرآن کے خلاف ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ اسی مسلک کی تائید کرتے ہیں، جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا، امام اعظم اور دیگر فقہاء کرام کا بیان فرمایا ہے۔ ہم اس کی تائید میں چند احادیث آخر میں ذکر کر دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

عن سعيد عن قتادة قوله فان احصرتم فما استيسر من الهدى قال هذا رجل اصابه خوف او مرض او حابس حبسه عن البيت يبعث بهديه فاذا بلغ محله صار حلالا. حدثني مثني قال حدثنا اسحاق قال حدثنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه قال كل شيء حبس المحرم فهو احصار. عن ابراهيم قال ابو جعفر احبسه عن شريك عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم فان احصرتم قال مريض او كسر او خوف (تفسير ابن جرير طبری ج ۲ ص ۱۳۳ ازیر آیت فان احصرتم معصية بروت)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: "فان احصرتم فما استيسر من الهدى" سے مراد وہ شخص ہے جو کسی خوف یا بیماری کی وجہ سے روک دیا گیا ہو یا کسی شخص نے اسے بیت اللہ جانے سے روک دیا ہو۔ ایسا شخص قربانی کا ایک جائز نسیج ہے۔ جب وہ جانور اپنی جگہ پہنچ جائے (اور ذبح کر دیا جائے) تو پھر وہ رکا ہوا شخص احرام سے نکل آئے گا۔ جناب ہشام نے اپنے والد حضرت عروہ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو محرم کو ماسک حج و عمرہ ادا کرنے سے روک دے، وہ احصار ہے۔ جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ "ان احصرتم" کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بیماری یا رکاوٹ والی چیز یا خوف بھی احصار میں شامل ہیں۔

ان روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی بھرپور تائید ہو رہی ہے لہذا یہی مسلک قرآن و سنت کے مطابق ہے اور یہی قائل قبول ہے۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

۲۰۹۔ بَابُ تَكْفِيْفِ الْمَحْرَمِ

۵۰۲ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَفَّنَ إِسَاءَ وَ إِبْدَنَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَدْ مَاتَ مَجْشُومًا بِالْجُحْفَةِ

محرم کے کفن و دفن کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے بیٹے ابودندن

وَعَنْكَرَ زَائِدًا.

عبداللہ کنفن پہناؤ وہ مقام جحفہ پر حالت احرام میں فوت ہو گیا تھا۔
آپ نے اس کا سر ڈھانپ دیا۔

قَالَ مَسْعُودٌ وَهَذَا نَأْخُذُ زَمْرًا قَوْلُ أَبِي خُوَيْفَةَ
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے کہ جب کوئی محرم انتقال کر جاتا ہے تو اس
کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔

حالت احرام میں انتقال کرنے والے کی تدفین و پھینک اور عام حالت میں مرنے والے کا معاملہ ایک سا ہے یا اس میں کچھ امتیاز
ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ دونوں کے لئے ایک ہی طریقہ فرماتے ہیں۔ حالت احرام میں انتقال کرنے والے کیلئے بھی خوشبودار
صابون اور بیری کے چوں والا نیم گرم پانی غسل کے لئے استعمال کیا جائے گا۔ اسے کنفن پہنانے وقت عام مردوں کی طرح سر ڈھا
پ دیا جائے گا کیونکہ انتقال کے ساتھ ہی احرام اور اس کے لوازمات ختم ہو جاتے ہیں لہذا محرم اور غیر محرم کے مابین کوئی فرق نہیں۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے فرزند واثقہ کے انتقال پر اسے عام آدمیوں کی طرح کنفن دیا لیکن امام شافعی، احمد بن حنبل
اور داؤد ابن علی کا مسلک کچھ مختلف ہے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے انتقال کے بعد وہ بدستور احرام میں رہتا ہے۔ ان حضرات
کی دلیل وہ حدیث ہے جسے تقریباً صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں سے ہر ایک نے نقل کیا۔ وہ یہ کہ حضرت سعید بن جبیر بیان
کرتے ہیں کہ ایک شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی۔ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حج میں تھا۔ اس کے انتقال کے بعد حضور
اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بیری کے چوں والے نیم گرم پانی سے اسے غسل دو اور اس کا سر اوپر چھوڑ کھلا رکھنا کیونکہ قیامت کے دن
یہ لپیک لپیک کہئے اٹھے گا۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما وغیرہا حضرات اس سے استدلال کرتے ہوئے حالت احرام
میں مرنے والے کا احرام باقی رہنے کے قائل ہیں۔ روایت مذکورہ کا جواب علامہ بدر الدین عینی نے اسی حدیث کے تحت تفصیل سے
ڈکھرایا۔ ہم اس کے ترجمہ پر اکتفا کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کا یہ نظریہ ہے کہ روزے اور نماز کی طرح احرام بھی ایک عبادت ہے۔
جو موت سے منقطع ہو جاتی ہے اور حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تین کاموں کے سوا موت پر عمل کو منقطع کر دیتی ہے۔ ان تین
کاموں میں آپ نے احرام کو شامل نہیں فرمایا اور احرام کا عمل ہونا واجب ہے اور اگر احرام میت باقی رہتا تو اس کی طرف سے طواف کیا
جاتا اور بقیہ مناسک بھی ادا کئے جاتے۔ (یامت کو اٹھا کر اسے طواف کر لیا جاتا اور دیگر مناسک میں اسے اٹھائے ہوئے ساتھ لے کر
پہننا پڑتا) اور جو حدیث امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما نے پیش فرمائی ہے وہ عام قاعدہ کے خلاف ہے اس لئے اپنے مورد
پر بندہ ہے گی۔ یعنی یہ حکم صرف اس محرم کے ساتھ مخصوص رہے گا جس کے بارے میں حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کیونکہ
حدیث مذکور میں تمام احرام والوں کے لئے کوئی عمومی امتداد نہیں نہ کوئی عام لفظ ہے اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ نے عام محرمین کی
تجہیز و تکفین کا مسئلہ بیان فرمایا اور عام حکم دیا اور نہ ہی کوئی قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا۔ یہ صرف ایک معین شخص کا واقعہ ہے اور آپ نے یہ بھی
نہیں ارشاد فرمایا کہ یہ شخص کل قیامت کے دن تکبیر کہتے ہوئے اسی لئے اٹھے گا کیونکہ یہ محرم تھا لہذا اس سے دوسرے محرمین پر حکم نہیں
لگایا جاسکتا۔ علاوہ ازیں اسے بیری کے چوں والے پانی کے ساتھ غسل دینے کا حکم بھی اس حدیث میں موجود ہے اور احرام والے کے
لئے ایسے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں۔ امام طبرانی نے کتاب الحج میں ایک روایت نقل کی جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے مروی ہے کہ حالت احرام میں مرنے والے کا سر نہ ڈھانچو ہاں چھوڑ دو اور حنابلہ دو اور معتزلہ عبدالرزاق میں جناب عطاء سے مروی
ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اس کے چھوڑ دو حنابلہ دو اور یہود سے ان کی مشابہت نہ کرو۔ دارقطنی میں حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اپنے مردوں کے چہرہ کو ڈھانپ دیا کرو۔ ابن قطن نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ موطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے واقعہ حالت احرام میں فوت ہوئے۔ انہوں نے اسے کفن دیا اور اس کا چہرہ اور سر ڈھانپ دیا اور کہا اے واقعہ! اگر ہم محرم نہ ہوتے تو تمہیں خوشبو بھی لگاتے۔

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۵۱ باب الکفن فی ثوبین مبلوہ بمرات)

عطاء سے عبد الملک روایت کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کیا محرم کے انتقال کے بعد اس کا سر ڈھانپا جائے گا اور کفن دیتے وقت کیا سر پر کفن ڈالا جائے گا؟ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے (اپنے بیٹے کا) سر ڈھانپا تھا۔۔۔۔۔ جبریلی طاؤس سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: محرم جب انتقال کر جائے تو اس کا سر ڈھانپا جائے گا۔۔۔۔۔ جن سے یونس روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ سیدہ عائشہ سے ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو تمہارے اس محرم ساتھی کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ سیدہ عائشہ سے ای جناب، سو بیان کرتے ہیں کہ ان سے محرم کے بارے میں پوچھا گیا کہ جب فوت ہو جائے تو کیا کیا جائے؟ فرماتے لگیں اس کے ساتھ وہی کچھ کر دو جو تم دوسرے (غیر محرم) لوگوں کے مرنے کے بعد کرتے ہو۔۔۔۔۔ عبد الرحمن بن یسار سے کہ میں نے عمرہ سے سنا: ان سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں انتقال کر جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا: اس کا احرام ختم ہو گیا اور اسے غیر محرموں کی طرح کفن دیا جائے۔۔۔۔۔ عطاء کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کے چہرے ڈھانپ دیا کرو اور یہود کی مشابہت نہ کرو۔۔۔۔۔ ابو جعفر سے جناب جابر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے محرم کے بارے میں فرمایا کہ مرنے کے بعد کفن دیتے وقت اس کا سر ڈھانپ دیا جائے گا اور اسے کھل نہیں چھوڑا جائے گا۔

عن عبد الملک عن عطاء انه سئل عن المحرم يعطى راسه اذا مات واذا كفن قال قد عطى ابن عمر..... عن جبرو عن ابي طاؤس عن ابيه قال يغطى راس المحرم اذا مات..... عن يونس عن الحسن قال اذا مات المحرم فقد ذهب احرام..... عن ابراهيم عن عائشة قالت اذا مات المحرم ذهب احرام صاحبكم..... عن الاسود عن عائشة انها سئلت عن المحرم يموت فقالت اصنعوا كما تصنعون بموتاكم..... عن عبد الرحمن بن يسار قال سمعت عكرمة سئل عن الرجل يموت وهو محرم قال قد ذهب احرام يكفن بما يكفن به الحلال..... عن عطاء قال قال رسول الله ﷺ عسروا وجوهكم ولا تشبهوا باليهود عن جابر عن ابي جعفر قال في المحرم يغطى راسه ولا يكشف.....

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۳۵۲-۳۵۳ فی الحرم)

نفی ر

قد رکن کرام "مصنف ابن ابی شیبہ" سے ذکر شدہ آٹھ عدد روایات واضح طور پر یہ بتلاتی ہیں کہ محرم کے انتقال کے ساتھ ہی اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے اور اجلہ صحابہ کرام نے اس بارے میں صاف صاف ارشاد فرمایا کہ محرم کے انتقال کے بعد اس کے ساتھ تجنیز و تکفین کے معنی میں وہی طریقہ اپناتو جو غیر محرم مرنے والے کے ساتھ اپناتے ہو۔ خود مرکارو عالم رحمہ اللہ کا ارشاد ہے کہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ کرو کیونکہ یہود اپنے میں سے مرنے والے کا منہ کھلا رکھتے تھے لہذا اس سے بھی ثابت ہو کہ محرم کے انتقال

کے بعد اس کا منہ بھی ڈھانپ دینا چاہیے۔ مزید یہ کہ رسول کریم ﷺ نے مرنے والے سے صرف تین اعمال کے عدم اقدار کا ذکر فرمایا جن میں احرام شامل نہیں ہے اس لئے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کا مذکورہ روایت سے استدرال درست نہیں۔ واقعہ مذکورہ میں عرم کا منہ کھلا رکھنا صرف اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو قاعدہ کلیہ اور قاتون کے خلاف ہونے کی وجہ سے اپنے مورد کے ساتھ خاص رہے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۱۰۔ بَابُ مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً

مزدلفہ کی رات (دس ذوالحجہ کی رات) میں

وقوف عرفہ کرنے کا بیان

الْمُزْدَلِفَةُ

۵۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا كَثِيرٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَلَفَّ بِعَرَفَةَ لَيْلَةً الْمُزْدَلِفَةَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحَجَّ قَالَ مُسَعَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبَشَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَاقِبَةُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے مزدلفہ کی رات طلوع فجر سے قبل مزدلفہ عرفہ کر لیا اس نے حج پایا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

پورے مناسک حج میں دو رکعت فرض ہیں۔ ایک وقوف عرفات اور دوسرا طواف زیارت اور اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے کہ جس نے عرفات کا وقوف پایا اس نے حج پایا۔ اس کے ترک پر دم دینے سے ہرگز ہرگز کام نہیں بنتا۔ اور نہ ہی وقت مقررہ کے بعد رکرنے سے یہ ادا ہوتا ہے۔ بخلاف طواف زیارت کے کہ اس کا وقت یوم نحر کے طلوع آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس کا آخر کوئی تعین نہیں۔ اگر بالفرض کسی نے طواف زیارت اس سال نہ کیا تو اگلے سال یا اس سے اگلے سال جب بھی کرے گا ہو جائے گا۔ تاخیر پر دم دینا پڑے گا کیونکہ دم کے بغیر اس کا وقت یوم نحر کی صبح سے بارہ ذوالحجہ کی شام تک مقرر ہے۔ وقوف عرفات کا وقت کب سے کب تک ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ صاحب عمدة القاری نے اس اختلاف کو یوں بیان کیا ہے۔

ابن بطال کا قول ہے کہ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نویں ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جائے یعنی آنے والی رات کی کوئی جزء وہاں نہ ٹھہرا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چونکہ وقوف عرفات کا دارودار رات کے ساتھ مخصوص ہے اور نواں دن اس رات کے تابع ہے لہذا اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو حج درست ورنہ حج باطل ہو جائے گا۔ امام ابوحنیفہ، ثوری اور امام شافعی رضی اللہ عنہم نویں دن کے پر اعتماد کرتے ہیں اور ذوالحجہ شمس سے رات تک در رات سے صبح تک کا تمام وقت دن کے تابع ہے اس لئے اگر کسی نے دن میں ایک لمحہ کے لئے وقوف کر لیا تو حج ہو گیا۔ اسی طرح یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے رات کی کسی جزء میں وقوف کیا، حج پھر بھی ہو جائے گا اور اگر کسی نے ذوالحجہ کے بعد کسی جزء میں وقوف کیا اور رات وقوف سے خالی رہی تو حج ہو جائے گا، لیکن دم دینا پڑے گا لیکن اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو دم لازم نہیں آئے گا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا مسلک و شرب یہ ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت نویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے دسویں کی صبح تک ہے۔ رات اور دن کے اجزاء اس میں برابر ہیں کوئی کسی کا تابع نہیں ہے۔ لیکن قدامت اور علی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جو شخص نویں تاریخ غروب آفتاب سے قبل عرفات سے نکل گیا۔ اس پر اکثر اہل علم کے نزدیک دم واجب ہے۔ ن میں سے عطہ، ثوری، شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے شامل ہیں۔ ابن جریر نے کہا کہ ایسے شخص پر بدنہ لازم ہے اور حسن بن ابی حسن کے نزدیک س پر اونٹ کی قربانی واجب ہے اور اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل گیا لیکن پھر واپس آ گیا اور سورج غروب ہونے تک

دیں رہا تو اس پر قربانی واجب نہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۱ ص ۵۱۵ باب الوقف بقرۃ مطبوعہ بیروت)

عناصہ بن خالد بن عیینہ رضی اللہ عنہ کی تحریر سے اختلاف مذاہب واضح ہو گیا۔ امام ابو حنیفہ قوری اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کا مسک یہ ہے کہ جس نے نویں تاریخ کے زوال خمس سے دسویں کی صبح صادق تک وقوف کر لیا وہ اس کا وقف معتبر اور حج ہو گیا لیکن میدان عرفات میں غروب آفتاب تک رہنا واجب ہے اگر یہ وقت وہ عرفات میں نہ رہا تو دم لازم آئے گا۔ سورج غروب ہونے کے بعد حج کا عرفات سے نکل آنا واجب ہے اور اگر کسی نے دسویں رات میں وقوف کیا تو اس کا بھی حج ہو گیا چونکہ اس نے رات کی جزء پاؤں ہے ہذا دم سے بچ گیا۔ اس لئے احناف کے نزدیک اگر کوئی آدمی قربانی کی رات (جو مزدلفہ میں بسر کرتا پڑتی ہے) سیدھا عرفات میں وقوف کے لئے چلا گیا اور وقوف کے بعد صبح صادق مزدلفہ پہنچ کر وقوف مزدلفہ کر لیا تو اس پر دم لازم نہیں آئے گا۔ اس کی تائید میں چند احادیث درج ذیل ہیں:

حضرت عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: حج عرفات ہے۔ حج عرفات ہے۔ سو جس نے طلوع فجر سے قبل مزدلفہ کی رات میں وقوف کر لیا اس نے یقیناً حج کر لیا۔

عن عبد الرحمن بن عمر الدیلمی رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول يقول الحج عرفات الحج عرفات فمن ادرك ليلة جمع قبل ان يطلع الفجر فقد ادرك.

(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۱۶ باب وقت الوقف مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حضرت عروہ بن مضرس فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے دربار اقدس میں حج کیا وہ اس طرح کہ جب میں مکہ پہنچا تو لوگوں کو مزدلفہ میں جمع ہوئے پایا۔ میں راتوں رات عرفات آ گیا وہاں وقوف کیا اور پھر رات کے بقیہ حصہ میں مزدلفہ لوٹ آیا پھر میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں نے صرف اپنے آپ کو مشقت نہیں ہی ڈالنا ہے اور اپنی سواری کو خواہ مخواہ تھکا دیا ہے۔ آیا میرا حج ہو گیا؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے فجر کی نماز اور ہمارے ساتھ مزدلفہ پڑھی اور ہمارے ساتھ یہاں وقوف کیا حتیٰ کہ ہم یہاں سے چل پڑے اور وہ اس سے قبل عرفات میں رات کو یا دن کو وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس نے اپنا میل دور کر لیا۔

حدثني عروة بن مضرس ابن اوس بن حازمة بن لام انه حج على عهد رسول الله ﷺ فادرك الناس وهم بجمع فانطلق الى عرفات ليلا لفاض منها ثم رجع الى جمع فاتي رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ اتبع نفسي والنضت راحلي فهل لي من حج فقال رسول الله ﷺ من صلى معا صلوة الغداة ووقف معنا حتى نفى عن عرفات قبل ذلك ليلا او نهرا فقد تم حجه وفضي تفشه.

(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۱۶ باب وقت الوقف مطبوعہ دکن)

حضرت عطاء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے طلوع فجر سے قبل وقوف عرفہ پایا اس نے یقیناً حج پایا اور جس کا وقوف عرفہ فوت ہو گیا کاج فوت ہو گیا۔ حضرت ابن عباس اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس نے رات کے کسی حصہ میں وقوف عرفہ کر لیا۔ اس نے حج پا لیا۔ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں جب کسی نے

عن عطاء ان النبي ﷺ قال من ادرك عرفه قبل ان يطلع فقد ادرك الحج ومن فاتته عرفه فقد فاتته الحج. عن ابن عباس وابن الزبير قالوا من وطى عرفه بليل فقد ادرك الحج. عن سالم بن عبد الله بن عمر قال اذا وقف الرجل بعرفة بليل فقد تم حجه وان لم يدرك الناس بجمع.

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۶) حدیث اول قال اذا رات کو وقف عرض کر لیا اس کا حج یقیناً مکمل ہو گیا۔ اگرچہ ہوگوں کو وہ من لم وقت ہرگز قبل ان طلع فجر فہذا رک (مرد لغت میں نہ پائے۔)

روایات مذکورہ میں صاف صاف بیان ہے کہ عرفات کے وقف کا وقت دسویں رات کی صبح صادق تک ہے اور جس نے اس دوران وقف کر لیا اس کا حج ہو گیا لہذا ان روایات و احادیث کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ و ان کے دیگر ہم نوا حضرات کا مسلک احادیث و روایات کے مطابق ہے۔ وقف عرفہ کی کارکن اعظم ہے۔ اس کی ادائیگی پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے لہذا دسویں کی صبح صادق تک اس کی ادائیگی ہو جانی چاہیے۔ فاعتبرو یا ائولی الانصار

۲۱۱۔ بَابُ مَنْ عَرَبَتْ لَهُ الشَّمْسُ فِي مَنًى فِي بَارِهِ ذُو الْحِجَّةِ كَمَا سَوَّرَ غُرُوبَ

التَّغْرِ الْأَوَّلِ وَهُوَ بَمَنًى

۵۰۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ يَقُولُ مَنْ عَرَبَتْ لَهُ الشَّمْسُ مِنْ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَهُوَ بَمَنًى لَا يَتَغَيَّرُ حَتَّى يَرُمَى الْوَحْشَارِ مِنَ الْفَيْدِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

منی سے روائی کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَسَنَ تَعْلَمَلَهُ فِي يَوْمَئِذٍ فَلَأَنَّمْ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَأَنَّمْ عَلَيْهِ لِمَنِ النَّفْثُ" جو شخص بارہ ذوالحجہ کو نکریاں مارنے کے بعد کوچ کرنا چاہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس کو تیرہ ذوالحجہ کی رات وہیں منی میں آگئی اور صبح ری کی تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی نکریاں مارنا واجب ہے۔ تیرہ ذوالحجہ کی واجب نہیں ہے اور اگر منی میں تیرہ صبح کی رات آگئی تو اس منی سے جانا جائز نہیں بلکہ صبح تیرہ ذوالحجہ کو زول کے بعد ری کر کے پھر جائے یہ بھی یاد رہے کہ دس گیارہ بارہ ذوالحجہ کی ری آخر طلوع فجر تک ہے لیکن تیرہ تاریخ کی ری کا وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ اگر تیرہ کو وہاں رہتے ہوئے کسی نے ری نہ کی اور رات آگئی تو اس پر دم واجب ہے۔ یہی مسلک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اس کی تفصیل ارشاد الساری الی مناسک طاعنی قاری ص ۱۶۳ پر موجود ہے۔ بہر حال افضل یہ ہے کہ تیرہ تاریخ کو خطبہ کے بعد ری کر کے منی سے روانہ ہو جانا چاہیے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا یہی عمل ہے۔

۲۱۲۔ بَابُ مَنْ نَفَرَوْا وَلَمْ يَخْلُقْ

منی سے خلق کرانے بغیر آنے کا بیان

۵۰۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ يَقُولُ لَقَدْ أَقْبَلَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالَ لَهُ الْمُحَبِّزُ وَقَدْ أَقْبَضَ وَلَمْ يَخْلُقْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَقْصُرْ حَيْثُ ذَا لِكَ فَامْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ فَيَحْقِيقَ رَأْسَهُ أَوْ يَقْصُرَ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى النَّبِيِّ فَيَقْصُرَ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔

اس باب کی شرح ہم گزشتہ ایک باب نمبر ۳۲۳ میں کر چکے ہیں۔ مناسبت کی وجہ سے چند باتیں تحریر کر دی جاتی ہیں۔ ایام منی میں مناسک کے دوران ترتیب لازم ہے۔ ان میں تقدم و تاخر سے دم لازم آتا ہے۔ تقدم و تاخر سے مراد زمانے کے اعتبار سے ہے۔ ان مناسک میں سے رمی یعنی نکلن یا مارنے کا وقت مقرر ہے اور قربانی کا وقت بھی مقرر ہے لیکن حلق یا قصر اور طواف زیارت (افاضہ) کے نئے وقت مقرر نہیں۔ طواف زیارت اگر سال کے بعد بھی کیا گیا تو ہو گیا۔ دم لازم آئے گا لیکن حج فاسد نہ ہوگا۔ اس لئے مذکورہ باب میں جو بجز کا وہ مذکور ہے کہ انہوں نے طواف زیارت پہلے کر لیا تھا اور حلق یا قصر بعد میں کیا چونکہ ابھی ان کے نئے حق و قصر منی میں کرنے کے بعد طواف افاضہ کو ادا کرنا ممکن تھا، اس لئے حضرت ابن عمرؓ نے انہیں فرمایا کہ واپس منی میں جاؤ اور حلق یا قصر کے بعد طواف زیارت پھر کرو ہم نے اس سے قبل ایسی روایات ذکر کر دی ہیں جن میں مناسک کی تقدیم و تاخیر پر دم کے لزوم کا ذکر ہے۔ اب ایک روایت ایک بھی ذکر کئے رہتے ہیں جس میں حلق یا قصر اور طواف افاضہ کے تقدم و تاخیر کو بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ﷺ ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال اخر حلقك قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال اخر يا رسول الله طفت بالبيت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج.
(عماد شریف ج ۲ ص ۲۳۶ باب من تقدم من حجة نكاح قبل نكاح)
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! نکلن یا مارنے سے پہلے ہی میں نے ذبح کر لیا ہے۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا جاؤ نکلن یا مارو کوئی حرج نہیں ہوا۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہ! میں نے ذبح کرنے سے قبل سر منڈوا لیا ہے۔ فرمایا جاؤ اب ذبح کرو اور کوئی حرج نہیں۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! میں نے ذبح سے قبل بیت اللہ کا طواف کر لیا ہے۔ فرمایا اب ذبح کرو اور کوئی حرج نہیں ہوا۔

قارئین کرم! معلوم ہوا کہ جس طرح رمی، قربانی اور حلق یا قصر میں ترتیب کا لحاظ ضروری ہے اسی طرح اس روایت سے معلوم ہو کہ طواف زیارت بھی حق یا قصر کے بعد کرنا چاہیے اور یہ ترتیب لازم ہے۔ اس کے ترک سے دم لازم آئے گا اور "لا حرج" کا معنی جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں یعنی گناہ نہیں ہوا۔ یہ دم کے لزوم کے معانی نہیں ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۲۱۳۔ بَابُ الرَّجُلِ يُجَامِعُ امْرَأَتَهُ
بِعَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يَفِضَ

۵۰۶۔ اخْبَرَنَا مَالِكٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ السَّعْدِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي الزُّوَّاجِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مُبَيْلَ عَزَقَ زُحَيْلٍ وَقَعَ عَلَى امْرَأَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَفِضَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَحَرَّمَ.
ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ میں ابوالزبیر کی نے عطاء بن ابی رباح سے خبر دی۔ وہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی سے طواف زیارت کرنے سے قبل ہم بستری کر لی (اس کے متعلق کیا حکم ہے؟) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ اونٹ ذبح کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے وقوف عرفہ کر لیا اس نے حج کو پورا ہیذا جو شخص وقوف عرفہ کے بعد اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے اس کا حج

بُذِنَتْ لِحَسْبِ عِيهِ وَحُجَّتْ قَامَ وَإِذَا جَامَعَ قَبْلَ أَنْ يُطَوَّفَ
كَلَوَافَ الزِّيَارَةِ لَا يَفْسُدُ حُجَّتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَتَمِيُّ مِنْ قَهْقَرَانَا.

فاسد نہیں ہوا لیکن ہم بستر کی وجہ سے اس پر اونٹ کی قربانی
دینا واجب ہے اور اس کا حج مکمل ہے اور اگر کوئی شخص طواف
زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کا بھی حج فاسد
نہیں ہوتا۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء
کرام کا ہے۔

گزشتہ ادراک میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ حج کا اہم رکن وقوف عرفات ہے کہ اس پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے۔
دوسرا رکن طواف زیارت ہے۔ طواف زیارت سے قبل اور وقوف عرفات کے بعد اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر
اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور اگر وقوف عرفات سے قبل جماع کیا تو حج ہی باطل ہو گیا۔ اس مسئلہ سے ملتے جلتے دیگر مسائل امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف احادیث کی صورت میں کتاب الآثار میں بیان فرمائے۔ جو درج ذیل ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی انہیں
عبد العزیز بن رفیع نے جناب مجاہد سے اور وہ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس
کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے حالت احرام میں اپنی بیوی کا بوسہ
لیا ہے پھر اپنی شہوت کو گرا دیا۔ (اب کیا کروں؟) حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تو نے اپنی مٹی کو چٹکایا لہذا تجھ پر دم
لازم ہے اور حرج حاکم ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔
حج اس وقت تک فاسد نہیں ہوتا جب تک ہم بستر کی نہ پاکی جائے
اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ اسی طرح ہمیں
حضرت عطاء بن ابی رباح سے بھی روایت پہنچی ہے۔ امام محمد بیان
کرتے ہیں کہ جناب عطاء بن رباح سے امام ابو حنیفہ بیان کرتے
ہیں اور وہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے
ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص وقوف عرفات کے بعد اپنی
بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور
حج کے باقی ماندہ افعال وہ پورے کرے اور اس کا حج مکمل ہے۔
امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا بھی ہے۔

محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن عبد العزيز
بن رفيع عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان رجلا اتاه قال اني قبلت امرأتي وانا محرم
فاحللت بشهوتي قال اكك شق احرق دما وتم
حجك قال محمد وبهذا ماخذ ولا يفسد الحج
حتى يلتقي الختانان وهو قول ابي حنيفة رحمه الله
عليه وكذلك بلغنا عن عطاء بن ابي رباح. محمد
قال أخبرنا أبو حنيفة عن عطاء بن ابي رباح عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال اذا جامع بعد مايفيض
من عرفات فعليه بدنة وبفضى مايقى من حجه وتم
حجه قال محمد وبهذا ماخذ وهو قول ابي حنيفة
رحمة الله عليه.

(کتاب الآثار ص ۱۷ باب من وقع احد محرّم مطبوعه دائرة
القرآن کراچی)

روایت مذکورہ میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے والے پر اونٹ کی قربانی دینا لازم بتایا گیا اور وحی کے بغیر صرف بوسہ پینے
والے کے متعلق جو دم دینے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد مطاف قربانی ہے۔ وہ بکری ذبح کرے تب بھی جائز ہے اس کی تائید ایک حدیث
سے ملاحظہ فرمائیے:

عن عطاء قال مثل ابن عباس عن رجل قضی

المساک کلھا غیرانہ لم یزور البیت حتی وقع علی
امراتہ قال علیہ بدئہ
(نصب رایع ج ۳ ص ۲۷ باب البیات حدیث ۲ مطبوعہ قاہرہ)

رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی نے حج کے تمام منسک ادا
کئے لیکن بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی
سے جماع کر لیا۔ (اس کے لئے کیا حکم ہے؟) فرمایا: اس پر بدئہ

ہے۔

نوٹ ملدہ وہی نے یہ جو حدیث نقل فرمائی۔ یہ صحیح ہے اور معلوم ہوتا چاہیے کہ بدئہ کا وجوب دو باتوں پر ہوتا ہے۔ ایک اس شخص پر
کہ جس نے وقوف عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کر لیا اور دوسرا اس شخص پر کہ جس نے طواف زیارت
حالت جنابت میں کیا۔ اس کی مزید تفصیل عنایہ شرح ہدایہ ص ۲۳۱ ج ۲ ص ۲۳۱ مطبوعہ مصر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ جو "من طاف
طواف القدوم مجدنا قبلہ صدقہ" کی فصل میں ذکر کی گئی ہے۔

۲۱۴- بَابُ تَعْجِيلِ الْإِهْلَالِ

۵۰۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ
مَا شَأْنُ النَّاسِ يَأْتُونَ شَعْبًا وَأَنْتُمْ مَذْهُبُونَ أَهْلُكُمْ إِذَا
رَأَيْتُمُ الْإِهْلَالَ.

احرام باندھنے میں جلدی کرنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے
اپنے والد سے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ نے اہل مکہ کو ایک مرتبہ فرمایا: اے اہل مکہ! لوگوں کی کیا
حالت ہے کہ وہ غبار آلودہ پر آگندہ بال لئے آتے ہیں اور تم لوگ
بالوں کو تیل لگائے ہوئے ہوتے ہو۔ جب تمہیں ذوالحجہ کا چاند نظر
آجائے تو احرام باندھ لیا کرو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ تَعْجِيلُ الْإِهْلَالِ أَفْضَلُ مِنْ تَأَخِيرِهِ
إِذَا مَلَكَتْ نَفْسُكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
عَلَيْهِمُ وَالْعَاقِبَةُ لِقَائُهَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ احرام باندھنے میں جلدی کرنا تاخیر سے
افضل ہے لیکن یہ اس وقت کہ جب آدمی اپنے اوپر قابو پا تا ہو۔ یہی
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی قول ہے۔
احرام کہاں سے باندھا جائے؟ اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ کب سے باندھے تو اس کے لئے کوئی تاریخ مقرر نہیں
لیکن احرام بہر حال ایک عبادت ہے اور اس میں جس قدر زیادہ وقت اور عرصہ صرف ہو اسی قدر ثواب و اجر میں اضافہ ہوگا۔ اسی لئے
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کے مطابق احرام جلدی باندھنے کو افضل قرار دیا کیونکہ جب
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مکہ کے رہنے والوں کو نہاتے اور تیل سرمہ لگا کر سنوڑتے دیکھا۔ ادھر دوسری طرف باہر سے
آنے والے حضرات احرام باندھے ہوئے ہوتے، اور ان کی حالت بظاہر پر آگندہ ہوتی جو اللہ تعالیٰ کو ان دنوں زیادہ محبوب ہے، تو
آپ نے اہل مکہ کو فرمایا کہ اگر زیادہ پہلے نہ کسی لیکن ذوالحجہ کا چاند نظر آنے پر تمہیں احرام باندھ لینا چاہیے لیکن یاد رہے کہ یہ فضیلت
اس کے لئے ہے جو احرام کے تقاضوں کو پورا کر سکے اور اسے نفس پر قدرت ہو۔ بہر حال موقع سر پر آنے سے پہلے احرام باندھ لینا
بہت اچھا ہے کیونکہ یہ موقع بار بار نہیں ملتا اور پھر جو کیفیت حالت احرام میں ہوتی ہے وہ بغیر احرام کے نہیں ہوتی اس لئے فرمایا کہ
افضل یہی ہے کہ احرام جلدی باندھ لیا جائے۔

جدی احرام باندھنے کی فضیلت میں چند احادیث مقدمہ اور صحابہ کرام کا عمل۔

عن ام سلمی رضی اللہ عنہا زوج النبی
ﷺ اہما سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من
سیدہ ام المومنین ام سلمی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول کریم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے تے کہ جس شخص نے

حج یا عمرہ کا احرام مسجد اقصیٰ سے مسجد حرام تک باندھا، اس کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے گئے۔ یا اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ راوی عبد اللہ کو ان دونوں باتوں میں شک گزرا کہ ان میں سے کوئی آپ نے بات فرمائی؟

عبد اللہ بن سلمیٰ مرادی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: **وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (حج اور عمرہ اللہ کے لئے مکمل کرو) تو انہوں نے فرمایا: اتمام یہ ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ حج کے اتمام اور کامل ہونے میں یہ بات ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھ کر آئے۔

جناب حسن سے قنادہ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن حصین نے بصرہ سے احرام باندھا۔ جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیت المقدس سے احرام باندھا۔ ابراہیم سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور تابعین اس شخص سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے جو گھر سے احرام باندھ کر آتا۔ جریرہ قرشی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے سخت سردی میں بھی شام سے احرام باندھا۔ حکیم بن عطیہ کہتے ہیں کہ مجھے دیکھنے والے نے خبر دی کہ جس نے جناب فیس کو دیکھا کہ انہوں نے بصرہ سے احرام باندھا۔ ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ جب حج کے لئے گھر سے نکلے تو نجف سے احرام باندھ لیئے اور تھر تھاپڑے اور انہوں نے ہی فرمایا کہ جناب مسور رضی اللہ عنہ نے قادیسہ سے احرام باندھا۔ ابولیلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ سے احرام باندھا۔ ابوالشعفاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب حارث بن سويد تبی اور عمرو بن میمون کو دیکھا کہ ان دونوں نے کوفہ سے احرام باندھا۔

اہل یحیٰ او عمرہ من المسجد الاقصی الی المسجد الحرام غفرلہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر او وجبت له الجنة. شک عبد اللہ اینہما قال.

(ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۲۳۳ کتاب التائب باب المواقف مطبوعہ سعید ایڈ کینی کراچی)

عن عبد الله بن سلمی المرادی قال قال رجل لعلي ابن ابي طالب رضي الله عنه ما قوله (واتموا الحج والعمرة لله) قال ان تحرم من دوير اهلك عن ابي هريرة عن النبي ﷺ في قوله عز وجل (واتموا الحج والعمرة لله) قال من تمام الحج ان تحرم من ديرة اهلك.

(تبی شریف ج ۱ ص ۳۰۰ باب من احب الاحرام من ديرة اهلك)

عن قتادة عن الحسن ان عمر بن الحصين احرم بالبصرة.... النافع عن ابن عمر انه احرم بالبيت المقدس.... عن ابراهيم قالوا يحنون للرجل اولى ما يحرم ان يهل من بيته.... عن جريرة القرشي عن ابيه ان ابن عباس احرم من الشام في برد شديد.... عن الحكم بن عطية قال اخبرني من رأى قيس بن عباد احرم من مريد البصرة.... عن ابراهيم قال كان علقمة اذا خرج حاجا احرم من النجف وقصر وقال مسور يحرم من القادسية.... عن ابي لیلی ان علیا احرم من المدینة.... عن ابي الشعفاء قال رايت الحارث بن سويد التيمي وعمر بن ابي ميمون احراما من الكوفة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۶-۸۳ حوالہ باب فی تخیل الاحرام)

قارئین کرام! ان تمام آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ احرام جلدی باندھنا افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اگرچہ دوسرے

بندھنے میں کوئی گنہ نہیں مگر احرام جس قدر جلدی یا عدا جانے گا اسی قدر زیادہ وقت عبادت میں گزروے گا اور احرام کی پابندیوں کی تکلیف برداشت کرنے پر اجر و ثواب پائے گا لیکن شرط وہی ہے کہ ایسا کرنے میں قوت برداشت ہو اور احرام کے تقاضے پورے کئے جائیں کیونکہ حاجی کے پرانہ بال اور غبار آلود جسم اللہ تعالیٰ کو اتنا پسند ہوتا ہے کہ فرشتوں پر اسے پیش کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو یہ برکات نصیب کرے۔ آمین

۲۱۵۔ بَابُ الْفُقُولِ مِنَ الْحَجِّ

أَوْ الْعُمْرَةِ

حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس

لوٹنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ جب حج یا عمرہ یا کسی غزوہ سے واپس لوٹتے تو زمین کی ہر اونچی جگہ پر چڑھتے ہوئے تین مرتبہ تکبیر کہتے اور پھر یہ کلمات ادا فرماتے۔ لا الہ الا اللہ وحده الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ تھا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے، عجمہ کرنے والے در اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تنہا شکست دی۔

حضور ﷺ کی عادت کہ میرے جو روایت بالا میں ذکر کی گئی ہے یعنی کسی اونچی جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہا کرتے تھے۔ یہی

بات بہت سی احادیث میں مذکور ہے۔ چند ایک ملاحظہ ہوں:

عن مکحول قال التلبية شمار الحج فاكثروا من التلبية عند كل مشرف وفي كل حين واكثروا من التلبية واطهروها. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳)

عن نافع عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ إذا قفل من الحيوض أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا أوفى على ثنية أو لقي وفداً كبر ثلاثاً ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. انبؤن تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده.

(صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۵ باب يقول اذا خرج من غزوة)

جناب مکحول سے روایت ہے کہ فرمایا: تلبیہ کہنا حج کی علامات میں سے ہے لہذا تلبیہ بکثرت کہا کرو۔ خاص کر جب کسی بلند جگہ پر چڑھو اور ہر وقت تلبیہ کہو اور بکثرت کہو اور بلند آواز سے کہو۔

جناب نافع حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب کسی لشکر یا سریرہ یا حج یا عمرہ سے واپس لوٹتے تو جب کسی اونچی جگہ (تیل) پر چڑھتے یا کسی وادے ملاقات ہوتی تو تین مرتبہ تکبیر اور فرماتے پھر یہ کلمات ادا فرماتے لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تھا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے

والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تنہا شکست دے دی۔

حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ جب حج یا عمرہ سے واپس مدینہ منورہ روانہ ہوتے تو آپ اپنی سواری بٹلی میں بٹھاتے جو ذوالحلیفہ میں ہے پھر وہاں نماز ادا فرماتے اور تسبیح و تہلیل کہتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی یونہی کیا کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ہر حاجی کو حکم دیا کہ کوئی حاجی بیت اللہ کا طواف کے بغیر واپس نہ پلے کیونکہ حج کے مناسک میں سے یہ آخری فعل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ طواف صدر حاجی کے لئے واجب ہے اور جو اس کو ترک کرے گا اس پر دم لازم ہے مگر حیض و نفاس والی عورتیں، وہ بلا طواف کئے جا سکتی ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور یہی ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

بطحاہ و مختلف جگہوں کے نام ہیں۔ ایک مکہ مکرمہ کے قریب اور دوسرا مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں جگہوں میں قیام فرمایا۔ مکہ شریف کے نزدیک مقام بطحاہ کے اور بھی نام ہیں۔ محصب، خیف، بنی کنانہ بھی اسی مقام کو کہا جاتا ہے۔ یہ جگہ مکہ شریف کے مشہور قبرستان جنت المصلیٰ سے منسوب جاتے ہوئے راستہ میں آتی ہے۔ وادی محصب میں قیام حضرات صحابہ کرام نے بھی کیا لیکن یہاں قیام سنت مؤکدہ نہیں کہ جس کے ترک پر کفارہ وغیرہ لازم آئے۔

طواف صدر جس کا موطا کی مذکورہ عبارت میں ذکر ہے یہ وہ طواف ہے جو حج کے تمام مناسک ادا کرنے کے آخر میں ادا کیا جاتا ہے چونکہ یہ طواف کر کے حاجی اللہ تعالیٰ کے گھر خانہ کعبہ کو اٹھ بار آنکھوں سے الوداع کہہ رہا ہوتا ہے اس لئے اسے طواف الوداع بھی کہتے ہیں۔ اس کا وقت طواف زیارت کے بعد ہے۔ یعنی اگر کسی نے دس ذوالحجہ کو طواف زیارت کیا اور ساتھ ہی بعد میں طواف الوداع کیا تو یہ طواف ہو گیا بلکہ اس میں یہ گنجائش بھی ہے کہ طواف زیارت کے بعد کوئی سا بھی طواف کر لے تو وہ طواف صدر کے قائم مقام ہو جائے گا چونکہ یہ وہاں ہے اس لئے، مگر کوئی حاجی اس طواف کے کیے بغیر روانہ ہو گیا تو جب تک وہ میقات کے اندر ہے اسے واپس آکر یہ طواف کر لینا چاہیے۔ اس صورت میں طواف صدر کرنے والے پر کوئی کفارہ یا دم لازم نہیں آئے گا اور اگر وہ میقات سے گزر

۲۱۶- بَابُ الصَّدْرِ

۵۰۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَتَا نَجْعَ الْبَطْحَاءِ الَّذِي يَدَى الْحُلَيْفَةِ فَيُصَلِّيُ فِيهَا وَيَهْلِلُ قَالَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ

۵۱۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا يَصْدُرُ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَطُوفَ بِالنَّبِيِّ فَإِنْ أَحْرَزَ الشَّكَّ اطَّوَّفَ بِالنَّبِيِّ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ طَوَافَ الصَّدْرِ وَاجِبٌ عَلَى الْحَاجِّ وَمَنْ تَرَكَهُ فَقَلْبُهُ دَمٌ وَلَا الْغَائِضُ وَالنَّسَاءُ فَإِنَّهَا تَنْهَرُ وَلَا تَطُوفُ إِنْ شَاءَتْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَائِنَا.

گیا تو پھر دم لازم آئے گا۔

موطا کی اس روایت میں ایک تو طواف صمد کا ذکر ہوا۔ یہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ حیض وغس و دن عورتیں اس طواف کو ترک کر دیں کیونکہ اس کی ادائیگی مسجد نبیت اللہ میں ہوتی ہے اور اس حالت میں عورت کو مسجد میں داخل ہونے کی جازت نہیں۔ چونکہ عورتوں کا یہ عذر ان کا اپنا اختیار کردہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا ان کے ترک پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ تیسری بات وادی محصب میں حضور ﷺ کا قیام فرمانا مذکور ہوئی۔ اس پر بعد میں صحابہ کرام نے بھی عمل کیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل باب ۲۱۸ میں انشاء اللہ بیان ہوگی۔

۲۱۷۔ بَابُ الْمَرْأَةِ يَكْرَهُ لَهَا إِذَا حَلَّتْ
مِنْ رَحْوِ امْهَارٍ أَنْ تَمْتَشِطَ حَتَّى تَأْخُذَ
مِنْ شَعْرِهَا

عورت کے لئے احرام کھولتے وقت
قصر سے قبل گنگھی کرنا مکروہ
ہونے کا بیان

۵۱۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا دَوْعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ إِذَا حَلَّتْ لَا تَمْتَشِطُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْ شَعْرِهَا وَإِنْ كَانَ لَهَا هَدْيٌ لَمْ تَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهَا شَيْئًا حَتَّى تَحْجَرَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ احرام باندھے ہوئے عورت جب احرام کھول دے تو اپنے بالوں میں کچھ کانٹے (قصر کرنے) سے قبل گنگھی نہ کرے ورنہ اگر اس کے پاس قربانی کا جانور ہو تو اسے ذبح کرنے سے قبل وہ قصر نہ کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے وہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

اس باب کا مذمبہ یہ ہے کہ احرام کھولنے کا وقت دسویں ذوالحجہ کو جمرہ عقبی کی ری کے بعد قربانی کر لی جائے تو اب احرام سے نکلنے کا وقت سمجھ لیں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس غرض کے لئے مرد کو طاق کرنا افضل اور قصر جائز ہے۔ ان میں سے کسی ایک کام کے کرنے سے حرام کا نکتہ ہو جائے گا اور عورت کے لئے چونکہ طاق کی بجائے قصر کا حکم ہے اس لئے وہ قصر کے ذریعہ احرام سے باہر آئے گی چونکہ حق یہ قصر سے قبل احرام باقی ہوتا ہے اس لیے اگر اس سے قبل کسی عورت یا مرد نے سر کے بالوں میں گنگھی کی تو اس سے باہر گرنے کا خسرہ ہے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ اس صورت میں ہر بال کے گرنے پر نذیہ وینا ضروری ہو جاتا ہے۔ اس طرح اگر کسی نے حق یہ قصر سے قبل خوشبو لگائی تو اسے دم دینا واجب ہوگا اور اگر قربانی بھی حاجی اپنے ساتھ لے ہوئے ہے۔ خواہ دولہ ہو یا نہ ہو۔ اس کے ذبح کرنے سے قبل کوئی مرد یا عورت طاق یا قصر نہ کرائے۔ یہ مسائل ہمارے ائمہ احناف سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

۲۱۸۔ بَابُ التَّزْوِيلِ بِالْمُحْصَبِ

۵۱۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا دَوْعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَصْلِي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُحْصَبِ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الْكَلْبِ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ.

محصب میں اترنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء وادی محصب میں ادا کیا کرتے تھے پھر رات کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوتے اور بیت اللہ شریف کا طواف کرتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَحْسَنُ وَمَنْ تَرَكَهُ النَّزُولُ
بِالْمُحْطَبِ فَلَا نَسِيَّ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ.
امام محمد ہیں کہ محصب میں ٹھہرنا بہت اچھا عمل ہے یہ نسبت
اس کے کہ اسے ترک کیا جائے۔ بہر حال اس کے ترک پر کوئی شے
لازم نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ محصب، ابلح، بلحاء اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے مختلف نام ہیں۔ یہ وہ جگہ ہے جہاں کفار نے
ہام عہد کیا تھا اور قسمیں اٹھائی تھیں کہ بنی ہاشم کے ساتھ نہ کاروبار کریں گے اور نہ رشتہ داری قائم کریں گے۔ جب سرکارِ دوعالم
ﷺ حج سے فارغ ہو گئے اور مدینہ منورہ واپسی کا ارادہ کر کے مکہ شریف سے باہر نکلے تو وادی محصب میں قیام فرمایا۔ یہ جگہ
جنت البقیع کے قریب ہے جو کہ شریف کا مشہور قبرستان ہے۔ آپ نے یہاں چار نمازیں (ظہر، عصر، مغرب، عشاء) ادا فرمائیں۔
اس جگہ ٹھہرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

اس بارے میں مختلف اقوال ملاحظہ فرمائیں:

قول اول: یہ سنت نہیں ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں
نَزَلَ الْأَبْطَحُ لَيْسَ بِنَسِيٍّ أَمَّا نَزْلُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لَا مَنَ كَانَ أَسْمَحَ لِحُرُوجِهِ إِذَا خَرَجَ
(مجمع مسلم ج ۱ ص ۳۳۲)
مقام ابلح میں اترنا اور ٹھہرنا سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ
ﷺ یہاں اس لئے اترے تھے، تاکہ مدینہ منورہ کی طرف
جانے میں آسانی پیدا ہو جائے۔

مطلب یہ کہ آپ نے یہاں قیام اس لئے فرمایا تاکہ سب حاجی آجائیں اور اسٹھل کر مدینہ منورہ روانہ ہوں۔ یہ امام شافعی
رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ امام صاحب اپنے مسلک کی تائید میں صحیح مسلم کی ایک اور حدیث پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت ابو
رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضور ﷺ منی سے باہر تشریف لائے تو آپ نے وادی محصب میں اترنے کا حکم نہیں
دیا تھا لیکن میں از خود ہاں گیا اور ایک خیمہ نصب کیا جب آپ یہاں تشریف لائے تو آپ نے قیام فرمایا۔ اس روایت سے بھی یہی
معلوم ہوا کہ وادی محصب میں اترنا سنت نہیں ورنہ سرکارِ دوعالم ﷺ یہاں ٹھہرنے کا ضرور حکم دیتے تو معلوم ہوا کہ آپ نے یہ
عمل بطور عادت کیا تھا۔

قول ثانی: وادی محصب میں ٹھہرنا اور چار نمازیں ادا کرنا مستحب ہے۔ اس کی تائید میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت
ہے۔ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دوعالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کل ہم انشاء اللہ خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے ہام
قسمیں اٹھائی تھیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث اسی سلسلہ کی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا
جب کہ ہم منی میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔ قریش اور بنو کنانہ نے یہ قسمیں
کھائی تھیں کہ ہم بنو ہاشم اور بنو مطلب کے ساتھ اس وقت تک شادی بیاہ نہیں کریں گے اور نہ ہی اس وقت تک کوئی لین دین کریں
گے جب تک وہ رسول اللہ ﷺ کو ہمارے سپرد نہیں کر دیتے۔ باقی رہا امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استدلال کا جواب تو پہلی
روایت جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی انہوں نے پیش فرمائی تھی اس میں انہوں نے وادی محصب میں اترنے کی سختی کو نفی
فرمائی جس سے مراد سنت مؤکدہ کی نفی ہے اور سنت مؤکدہ کی نفی سے احتساب کی نفی نہیں ہوتی بلکہ احتساب اس کے ضمن میں پایا جاتا
ہے۔ بہرہ دوسری حدیث کا جواب کہ جس میں جناب ابو رافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے از خود محصب میں آکر خیمہ لگایا۔ حضور
ﷺ نے حکم نہیں دیا تھا یہ ہے کہ خیمہ نصب کرنے کے حکم مدینہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہاں قیام خیمہ کے بغیر نہیں ہوتا تھا بلکہ
اس سے تو یہ عندیہ ملتا ہے کہ جناب ابو رافع کو یہ تھا کہ حضور ﷺ نے محصب میں قیام کے لئے تشریف لانا ہے جیسا کہ حضرت

جو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایات سے ثابت ہے تو آپ کے آرام کی خاطر جناب البدرافع نے از خود خیمہ لگا دیا ہو۔ بہر حال معصوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا پروگرام تھا کہ وادی محصب میں ٹھہریں گے۔ یہ قیام اس لئے تھا کہ اسی جگہ جہاں کفار نے اپنے کفر اور بنی ہاشم و موصعب سے مقاطعہ پر قسمیں اٹھائیں تھیں۔ ہم وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید کا غلطہ بلند کریں اور اس کے حضور شکر بجا دیں کہ اس نے ہمیں بے شمار انعامات سے نوازا ہے۔ اس کی تائید میں چند احادیث ملاحظہ ہوں۔

عن ابراہیم قل اذا انتهی الی البطح فلیضع
رجله ثم یبرک الیت ویسطع فیہ حینا ثم لیفر۔ عن
عمر و ابن دینار ان النبی ﷺ و ابی بکر و عمر
کانوا یحصبون۔
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۲ احوال مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ جب حاجی مقام البطح پر پہنچے تو اپنی سواری کو بٹھا دے پھر بیت اللہ کی زیارت کرے اور کچھ دیر کیلئے وہاں لیٹ جائے پھر مدینہ منورہ کی طرف کوچ کرے۔ عمرو ابن دینار کہتے ہیں کہ جناب رسول کریم ﷺ، ابو بکر صدیق اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے وادی محصب میں قیام فرمایا۔

عن انس ابن مالک ان رسول اللہ ﷺ
الطہر والعصر والمغرب والعشاء و رقد رقدۃ
بالمحصب ثم رکب الی الیت فطاف بہ
(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۶۰ باب اطلوۃ بالمحصب مطبوعہ دکن)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں محصب میں ادا فرمائیں اور کچھ دیر وہاں آرام فرمایا پھر بیت اللہ کی جانب سوار ہوئے اور یہاں پہنچ کر طواف ادا فرمایا۔

عن نافع عن ابن عمر انہ کان یروی التحصیب
سنة و کان یصلی الظهر یوم النفر بالحصبۃ قال نافع
قد حصب رسول اللہ ﷺ والخلفاء بعده۔
(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۶۰ باب الصدر بالمحصب)

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محصب میں ٹھہرنا سنت سمجھتے تھے اور کوچ کے دن نماز ظہر آپ محصب میں ادا فرمایا کرتے تھے۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ تحقیق حضور ﷺ نے خود اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے محصب میں قیام کیا۔

عن عمر ابن الخطاب قال من السنة الزول
بالبطح عشیة النفر رواہ الطبرانی فی الاوسط
واسنہ حسن۔ (معجم الزوائد ج ۳ ص ۲۸۲ باب المنزل الباطح)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: البطح میں اترنا کوچ کی شام کو سنت ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں ذکر کیا اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

ن روایت و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ وادی محصب میں اترنا اور ٹھہرنا سنت (غیر مؤکدہ) ہے جو یقیناً انتخاب کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لئے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اس کی سنت کی نفی فرمانا دراصل "سنت مؤکدہ" کی نفی ہے ورنہ حضرت عبد اللہ بن عمر اور خود حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا اسے سنت قرار دینا درست نہ ہوگا۔ دونوں روایات میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ نفی سے مراد "مؤکدہ" کی نفی اور اثبات سے مراد "غیر مؤکدہ" کا اثبات لیا جائے۔ ان دونوں کو انتخاب لازم ہے ورنہ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۲۱۹۔ بَابُ الرَّجُلِ یُحْرِمُ مِنْ مَّكَّةَ هَلْ یَطُوفُ بِالْبَيْتِ

جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کی وہ بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

۵۱۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ

جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے احرام باندھتے تو بیت اللہ شریف کا طواف بھی نہ کرتے اور نہ ہی صفہ مردہ کے درمیان سعی کرتے۔ ہاں منی سے واپس آکر یہ کام کرتے اور سعی اس وقت کرتے جب بیت اللہ شریف کے ارد گرد طواف کرتے۔

كَانَ إِذَا أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ لَمْ يَطْفِ بِالنَّبِيِّ وَلَا يَبْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنَى وَلَا يَسْعَى إِلَّا إِذَا طَافَ حَوْلَ النَّبِيِّ.

امام محمد کہتے ہیں اگر کوئی شخص اس طرح کرتا ہے تو یہ جائز ہے اور اگر مکہ شریف سے نکلنے سے قبل وہ رمل طواف اور سعی کر لے تو یہ بھی درست ہے۔ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ہم یہ پسند کرتے ہیں کہ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے وقت پہلے تین چکروں میں رمل کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔ چاہے یہ طواف جلدی کرے یا تاخیر سے کرے اور یہی قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

قَالَ مُعْتَمِدُنَا فَعَلَ هَذَا أَجْزَأُهُ وَإِنْ طَافَ وَرَمَلَ وَسَعَى قُلْنَا أَنْ يَشْرَحَ أَجْزَأُهُ ذَالِكَ مُحْكَمٌ ذَالِكَ حَسَنٌ إِلَّا أَنَّا نَحِبُّ لَهُ أَنْ لَا يَتْرَكَ الرَّمْلَ بِالنَّبِيِّ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى إِنْ عَعَلَ أَوْ أَحْرَمَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحُفَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ.

اس باب میں طواف زیارت اور اس کے متعلق کچھ باتوں کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ طواف زیارت حج کا دوسرا عظیم رکن ہے۔ اس طواف کے ساتھ سعی میں الصفا والمروہ بھی کرنا ہوتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حج کا احرام جب مکہ شریف سے باندھتے تو طواف اور سعی کے بغیر سیدھے منی تشریف لے جاتے پھر جب منی میں کنکریاں مارتے، قربانی دیتے اور طحطاقیات سے فارغ ہو جاتے تو واپس تشریف لا کر طواف اور سعی ادا فرماتے۔ طواف زیارت کا وقت حج کے آخر میں ہوتا ہے۔ اس لئے یہ وقت سے قبل ادا نہیں ہو سکتا لیکن یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ جب سعی کی جائے تو اس سے پہلے طواف کا ہونا ضروری ہے۔ جس میں رمل اور اضطجاع دونوں امر پائے جائیں۔ ”اضطجاع“ داحس بغل کے نیچے سے چادر کو نکال کر بائیں کندھے پر چادر کی دونوں اطراف ڈال دینے کو کہتے ہیں اور ”رمل“ چھوٹے چھوٹے قدم اٹھانے اس طرح کہ پاؤں کی انگلیوں پر بوجھ ڈالا ہوا ہو اور کندھوں کو پہلوانوں کی طرح حرکت دی جا رہی ہو۔ اس کو رمل کہتے ہیں۔ حضور ﷺ نے پہلے تین چکروں میں رمل کیا تھا اس لئے اب بھی یہی حکم باقی ہے تین چکروں کے بعد بقیہ چار چکر اپنی حالت اور عادت کے مطابق چل کر کئے جائیں گے۔ تو نون یہ ہے کہ جب طواف کے بعد سعی کا ارادہ ہو تو اس طواف میں اضطجاع اور رمل کئے جاتے ہیں اور اگر صرف خالی طواف مقصود ہو۔ (اس کے بعد سعی کی نیت نہ ہو) تو یہ طواف رمل اور اضطجاع کے بغیر کیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ طواف زیارت کا وقت اگر چہ حج کے بعد ہے۔ اس لئے اگر کوئی حاجی نفل طواف کرنے کے بعد سعی کر لیتا ہے تو اس کی یہ سعی طواف زیارت کے بعد کی جانے والی سعی کا بدل بن جائے گی کیونکہ طواف زیارت کے بعد لوگوں کی بھیڑ ہوتی ہے اور سعی کرنے میں دشواری کا سامنا ہو سکتا ہے اس لئے اگر سعی پہلے ہی کسی نفل طواف کے ساتھ کر لی گئی تو اب طواف زیارت کے بعد سعی کی رخصت ہو گئی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل شریف و صورتوں میں سے ایک صورت پر قائم ہے اس لئے امام محمد نے فرمایا اگر کوئی شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف زیارت کے بعد سعی کرتا ہے، تب بھی درست ہے اور اصل طریقہ یہی ہے اور اگر کوئی حاجی کسی نفل طواف کے بعد سعی کر چکا ہے تو اب اسے طواف زیارت کے بعد سعی کرنی ضروری نہ رہی بلکہ یہی اس کے قہم مقام ہو جائے گی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔ ”ارشاد الساری الی مناسک ماعلی قاری“ ص ۹۶ باب انواع الاطواف میں مذکور ہے کہ سعی کے مقدم ہونے کی افضلیت میں اختلاف ہے لیکن اگر قارن ہے تو طواف زیارت کے بعد جو سعی ہے، اس کی

تقدیم کی فضیلت متفق علیہ، یکہ یونکہ قارن کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ دوسری سعی اور دوسری طواف کرے گا۔ پہلی مرتبہ طواف اور سعی کرنے سے اس کا عمرہ ادا ہوگا اور پھر طواف اور سعی کرے۔ یہ دوسرا طواف، طواف قدوم ہوگا لہذا حج سے قبل اگر سعی پائی گئی تو ب سعی کا عمرہ جائز نہیں لہذا قارن نے جو طواف قدوم میں سعی کر لی ہے، وہ طواف زیارت کے لئے بھی کفایت کر جائے گی۔ ہذا اب طواف زیارت میں رمل و راضی حرج کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایسے طواف میں ادا کی جاتی ہیں جس کے بعد سعی کرنا ہو۔ قارن چونکہ پہلے ہی رمل و راضی حرج کر چکا ہے جس کے بعد سعی بھی ادا کر چکا ہے اس لئے اسے طواف زیارت میں یہ دونوں باتیں نہیں کرنی چاہئیں۔ واعتبروا یا اولی الابصار

۲۲۰۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَحْتَجُّ

۵۱۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُمَيْدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجَّ لِنُفُوقِ رَأْسِهِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ مُحْرِمٌ بِمَكَانٍ مِنْ ظُلُوفِ مَكَّةَ يَقُولُ لَهُ لَحْيُ جَمْعٍ

محرم کے پھینچنے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ یحییٰ بن سعید نے ہمیں سیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے سر انور میں پھینچنے لگوائے اور آپ اس دن احرام باندھ ہوئے تھے جس جگہ آپ نے پھینچنے لگوائے وہ مکہ شریف کے راستہ میں ایک جگہ ہے جسے ”لحی جمل“ کہا جاتا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ رِبْهَذَا أَخَذَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَحْتَجَّ التَّجْلُ وَهُوَ مُحْرِمٌ أَضْطَرَّ إِلَيْهِ أَوْ لَمْ يَضْطَرَّ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَخْلُقُ شَعْرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ کوئی شخص حالت احرام میں اگر پھینچنے لگواتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ وہ اس کے لئے مجبور ہو یا نہ ہو۔ ہاں پھینچنے لگوانے کیلئے بالوں کو نہ منڈوانے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۵۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَا يَحْتَجُّ الْمُحْرِمُ إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِلَيْهِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب ثابت نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ محرم مجبوری کے بغیر پھینچنے نہ لگوائے۔

احرام باندھنے کے بعد پھینچنے لگوانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کا ثبوت حضور ﷺ کے اہل شریف سے ملتا ہے لیکن ایک ضابطہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مراحت فرمائی وہ یہ کہ پھینچنے لگوانے میں اکثر و بیشتر پھینچنے والی جگہ سے بال اتار کر پھینچنے لگوانے پڑتے ہیں اس لئے محرم شخص پھینچنے لگواتے وقت بال نہ منڈوائے ورنہ ہر بال کے بدلہ میں فدیہ دینا پڑے گا۔ یہ باندھنی یا شرط امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے انفرادی نہیں لگائی بلکہ اس کا ذکر احادیث میں ہے ایک حدیث ملاحظہ فرمائیے۔

عن العلى ابن المسيب قال قال لعطاء يحتجهم المحرم فقال نعم قد فعل ذلك رسول الله ﷺ ولكن لا يحق شعرا. (معنف بن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۸ ح ۳۷۸۰ و موطا ابی النضر ج ۱ ص ۱۸۰)

جناب علی بن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کسی نے حضرت عطاء سے پوچھا کیا محرم پھینچنے لگوا سکتا ہے؟ فرمایا ہاں۔ حضور ﷺ نے بھی یہ کام کیا تھا لیکن پھینچنے کو انے والا یا نہ منڈوانے۔

اس کے ساتھ ساتھ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مسئلہ بھی بیان فرمایا وہ یہ کہ پھینچنے لگوانے کا عمل خواہ با مجبوری ہو یا بغیر مجبوری کے، دونوں طرح جائز ہے۔ اس بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ بال منڈوانا بہر حال فدیہ سے خالی نہ ہوگا لیکن با مجبوری منڈوانے گئے تو صرف فدیہ اور بغیر مجبوری منڈوانے تو فدیہ کے علاوہ گناہ بھی لازم آئے گا۔ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ

کا واقعہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ انہیں جوڑوں کی وجہ سے حضور ﷺ نے ہال منڈوانے کی اجازت دے دی تھی لیکن فدیہ بھر بھی انہیں دیئے کا حکم ملا تھا۔ اگر بچے گلوانے میں ہال موٹنے کی ضرورت نہیں پڑتی تو پھر ایسے بچے گلوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ شریف میں داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے سر انور پر خود قمی۔ پس جب آپ نے سر انور سے اسے اتارا تو ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! ابن حنظل کعبہ کے خلاف سے چٹا ہوا ہے (اس کے ہارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا اسے قتل کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب فتح مکہ کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ محرم نہ تھے اسی لئے آپ نے داخل ہوتے وقت سر انور پر خود پہن رکھی تھی ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے حنین سے احرام باندھا اور فرمایا کہ یہ احرام عمرہ کے لئے ہے کیونکہ فتح مکہ کے دن احرام کے بغیر ہم مکہ شریف میں داخل تھے لہذا ہم احناف کے نزدیک بھی حکم ہے کہ جو شخص مکہ شریف میں احرام باندھے بغیر داخل ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ وہاں سے باہر نکلے اور باہر جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھے کیونکہ وہ مکہ شریف میں بغیر احرام کے داخل ہوا تھا۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

باب کے مطابق ایک مسئلہ اور اس کے ضمن میں ایک واقعہ ذکر ہوا ہے واقعہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ جب فتح مکہ کے دن مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ نے احرام باندھا ہوا نہیں تھا اور آپ اس وقت خود پہنے ہوئے تھے اور بعض روایات میں سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہوا بھی آیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں تطبیق دی گئی ہے، بہر حال یہ دونوں باتیں آپ کے احرام باندھے ہوئے نہ ہونے کی دلیل ہیں کیونکہ احرام کی حالت میں مرد کے لئے سر ڈھانپنا ممنوع ہے اور آپ نے سر انور پر خود یا عمامہ پہن رکھا تھا۔ اسی طرح آپ کے غیر محرم ہونے کی دوسری دلیل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ جب حنین سے واپس لوٹے تو آپ نے احرام باندھا اور عمرہ کیا اور فرمایا کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت جو حالت احرام نہ تھی۔ یہ عمرہ اس کے بدلہ میں ہے۔ ان دونوں باتوں سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن غیر محرم حالت میں مکہ شریف میں داخل ہوئے تھے۔ اس صورت میں احناف نے جو مسک اپنا یا ہے۔ علامہ سرخسی نے "المسوط" میں وہ یوں تحریر کیا۔

"جو شخص مکہ شریف میں داخل ہونے کا ارادہ کرے۔ اس کے لئے میقات سے احرام باندھے بغیر گزرتا جائز نہیں ہے وہ آنے

۲۲۱- بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِسَلَاحٍ

۵۱۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْيَمْعَرُ فَلَمَّا تَرَعَهُ جَاءَهُ رَحْلٌ فَقَالَ لَهُ ابْنُ حَنْظَلٍ مَتَعَلِّقٌ بِإِسْئَارِ الْكُفْبَةِ قَالَ أَفَلَاؤِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ حَنِينَ فَتَحَهَا غَيْرَ مُحْرِمٍ وَلِذَا لِكَ دَخَلَ وَعَلَى رَأْسِهِ الْيَمْعَرُ وَقَدْ بَلَغَا أَنَّهُ حَنِينٌ أَحْرَمٌ مِنْ حَنِينٍ قَالَ هَذِهِ الْعُمُرَةُ لِذِي حُجُولٍ مَكَّةَ يَغْيِرُ أَحْرَامَ يَغْيِرُ يَوْمَ الْفَتْحِ فَكَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا مَنْ دَخَلَ مَكَّةَ يَغْيِرُ أَحْرَامَ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ أَنْ يَحْرُحَ لِيَهْلِكَ بِعُمُرَةٍ أَوْ بِحِجَّةٍ لِذِي حُجُولٍ مَكَّةَ يَغْيِرُ أَحْرَامَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فُقَهَائِنَا.

و! خواہ بہ نیت حج تاجی ہے یا تجارت و جنگ وغیرہ کے لئے مکہ شریف آنا چاہتا ہے کیونکہ حضرت ابن شریک خزامی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن اپنے خطبہ کے دوران ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین اور آسمان پیدا کئے اس دن سے مکہ شریف کو "حرم" بنایا ہے۔ مجھ سے پہلے اور بعد کسی کے لئے مکہ شریف میں جنگ کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے حج کے دن کے کچھ وقت کے لیے جنگ کرنے کی حرمت اٹھا کر اسے حلال کر دیا گیا تھا۔ اب تا قیامت مکہ شریف میں جنگ کرنا حرام رہے گا۔ رسول اللہ ﷺ کو مکہ شریف میں محدود و محدود وقت تک کیلئے جنگ کی رخصت ملی تھی جس کا آپ نے خود ذکر فرمایا لہذا اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ قتال کے لئے بغیر احرام کے مکہ شریف میں داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا۔ اس خصوصیت کا اظہار اور فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی دوسرا شخص احرام باندھے بغیر مکہ میں داخل نہ ہو سکے۔

(الموطا، ج ۳، ص ۱۶۷، باب المواعیت)

معلوم ہو کہ مکہ شریف میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری ہے اور بغیر احرام باندھے داخل صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے لئے مخصوص تھا۔ آپ کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے اس کا قطعاً جواز نہیں لیکن امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں حرام باندھے بغیر داخل ہونا مطلقاً جائز ہے۔ وہ اسی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں اور سے حضور ﷺ کی خصوصیت میں شامل نہیں فرماتے۔ علامہ بدر الدین عینی نے احناف کا مسلک اور امام شافعی کے استدلال کا جواب یوں بیان کیا ہے:

اجیب عن هذا بان دخوله ﷺ بمكة كان وهي حلال فكذا لك دخلها وهو غير محرم وان كان خاصا للنبي ﷺ ثم عادت احرم ما الى يوم القيامة فلا يجوز دخولها لاحد غير حرام.

ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مکہ شریف میں بغیر احرام داخل ہونا آپ کے لئے کچھ وقت کے لئے حلال کر دیا گیا تھا اور اسی طرح قتال کے لئے مکہ شریف میں داخل ہونا یہ دونوں باتیں صرف آپ کے لئے حلال کی گئی تھیں آپ کے بعد مکہ شریف کی حرمت قیامت تک کے لئے پھر بحال ہو گئی لہذا اب کسی کے لئے حرام باندھے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونا (خواہ کسی غرض کے لئے ہو) جائز نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا یعنی یہ کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے وقت بغیر احرام باندھے داخل ہونے کے بعد میں فتح خنیں کے بعد احرام باندھ کر عمرہ واداک کیا۔ کہ یعنی مکہ شریف میں داخل ہوتے وقت غیر محرم حالت میں دخول کی قضاء واداک فرمائی۔ اس مسئلہ کے متعلق ایک قانون یا ضابطہ سمجھنے کے لائق ہے جسے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے "المسبوہ" میں ذکر فرمایا گیا ہے۔

"کوئی شخص کسی حاجت کے لئے جب مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوا تو اس پر حج یا عمرہ کوئی ایک لازم ہو جاتا ہے۔ اب یہی شخص اگر وقت کے اندر یعنی اسی سال لوٹ آیا اور اسلامی فرضی حج کے لئے احرام باندھ کر داخل مکہ ہوا اور حج کر لیا تو یہی حج اس کا بدل ہو جائے گا اور اگر اس نے پہلی مرتبہ بغیر احرام باندھے داخل ہو کر مکہ شریف میں ہی قیام کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا۔ اب دوسرے سال مسجد حج کے لئے احرام باندھتا ہے اور حج کرتا ہے تو یہ اس پہلے سال کا بدل نہ بنے گا بلکہ اب اس پر اس پہلی مرتبہ حرام کے بغیر داخل ہونے کے بدلہ میں حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر کسی شخص نے میقات کو احرام باندھے بغیر عبور کر لیا پھر حج کا حرام باندھ لیا تو اس سے دو دم ساقط ہو جائے گا جو میقات سے احرام باندھے بغیر گزرنے کی وجہ سے لازم ہو تھا۔ اسی طرح ایک

فصل میقات سے احرام باندھنے بغیر گزرنا تھا اسی سے اگر احرام باندھے۔ (المسوط ج ۳ ص ۱۷۱ باب المواقیت)
 بہر حال میقات سے احرام باندھنے بغیر گزرنا ایک جرم ہے۔ اس کی تلافی کی مختلف صورتیں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمائی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے حج مکہ کے دن بغیر احرام باندھنے مکہ شریف میں دخول فرمایا۔ آپ کا مکہ شریف میں ۸۲ھ رمضان شریف کی بیس تاریخ کو ہوا اور اسی سال یعنی ۸ھ میں آپ نے پانچ شوال کو احرام باندھ کر پہلا عمرہ قضاء فرمایا۔ اس لئے ائمہ مجتہدین فرماتے ہیں کہ بغیر احرام داخل ہوئے اگر وہ سال گزر جائے تو دوسرے سال قضا کی جگہ دم ہی دینا پڑے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

فضائل مدینہ منورہ

موطا میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فضائل مدینہ منورہ اور زیارت قبر انور کا باب ذکر نہیں فرمایا حالانکہ دیگر تمام محدثین کرام نے حج کے بعد اس مسئلہ کو بھی بیان فرمایا۔ اس لئے ہم نے مناسب سمجھا کہ فضائل مدینہ منورہ ضرور ذکر کروں لہذا ہم نے اس مسئلہ کے بارے میں دو تفصیلات لکھنے کا فیصلہ کیا ہے۔ فصل اول میں مدینہ منورہ کے فضائل اور دوسری فصل میں روضہ مبارک سرکار دو عالم ﷺ کی زیارت اور اس کے متعلقات ذکر ہوں گے۔ واللہ التوفیق

فصل اول

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کی دو پتھر ملی جگہوں کے درمیان علاقہ کو ”حرم“ قرار دیا۔ اگر ان دونوں پتھر ملی جگہوں کے درمیان ہر نیاں دیکھو تو ان کو پریشان نہیں کروں گا۔ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کے اگر دو چاروں اطراف میں بارہ میل تک ”حرم“ کی حدود مقرر فرمائیں۔

(صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۲۲ مطبوعہ مطبع المطابع کراچی باب فضل المدینہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ جب لوگ کسی پھل دار درخت کا تازہ اور نیا پھل حاصل کرتے تو اسے سرکار دو عالم ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں حاضر کر دیتے۔ آپ اسے قبول فرماتے اور ان لفظوں سے دعا کرتے۔ اے اللہ! ہمارے پھلوں میں برکت عطا فرما۔ ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما! ہمارے صاع میں برکت ڈال اور ہمارے مدینہ میں برکت ڈال دے! اے اللہ! جناب ابراہیم علیہ السلام تیرے غلیل، تیرے بندے اور تیرے نبی تھے اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں۔ انہوں نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی میں ان کی دعا کے برابر بلکہ اس سے ایک گنا زائد دعا مدینہ کے لئے کرتا ہوں۔ (یعنی مکہ شریف کی بہ نسبت مدینہ منورہ میں برکتوں کا نزول دو گنا ہو جائے) پھر حضور ﷺ کسی چھوٹے بچے کو بلا کر لیا اور تازہ پھل اسے عطا فرمادیتے۔

(صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۳۲)

جناب ابوسعید مولیٰ مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حرہ کے زمانہ میں وہ حضرت ابوسعید خدری کے پاس آئے اور مدینہ منورہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور یہاں کی مہجائی کی اور اہل و عیال کی کثرت کی شکایت کی اور کہا کہ مدینہ منورہ کی مشکلات برداشت کرنے کی مزید ہمت نہیں رہی۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں مدینہ منورہ چھوڑنے کا مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ سے سن رکھا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ کی تکالیف کو برداشت کرتے کرتے مرجائے گا میں قیامت کے دن اس کا شفیق یا گواہ ہوں گا بشرطیکہ وہ مسلمان ہو۔ (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۳۳ باب فضل المدینہ)

سیدہ ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ جب ہم لوگ مدینہ منورہ آئے تو یہاں ایک وہابی بخار پھیلا ہوا تھا۔ ابو بکر صدیق اور ابولہلال رضی اللہ عنہما بیمار پڑ گئے۔ جب حضور سرور کونین ﷺ نے صحابہ کرام کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! تو نے جس طرح ہمارے لئے مکہ شریف کو محبوب بنایا ہے۔ اسی طرح مدینہ کو بھی محبوب بنادے یا اس سے بھی زیادہ محبوب بنادے اور مدینہ کو صحت بخش مقام بنادے اور اس میں پھیلے ہوئے وہابی بخار کو مقام جحیم کی طرف منتقل فرمادے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۳ باب فضل المدینہ)

خلاصہ الوفاء میں امام سمودی رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ اہل باب مدینہ منورہ کی مٹی اور پھلوں کے بارے میں ذکر کیا ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں کہ ابن جوزی اور ابن نجار سے ”وقاء“ میں مذکور ہے کہ مدینہ کی گردوغبار کوڑھ کے لئے شفاء ہے۔ ”جامع الاصول“ مصنفہ ابن اثیر میں ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ تبوک سے واپس تشریف لائے تو آپ سے ان مومنین نے ملاقات کی جو پیچھے رہ گئے تھے۔ انہوں نے راستہ میں اڑنے والے گردوغبار کی وجہ سے اپنے اپنے چہرے پر کپڑوں میں ڈھانپ رکھے تھے۔ بعض حضرات حضور ﷺ کے ساتھ بھی ایسے تھے، جنہوں نے اپنے اپنے چہرے ڈھانپے ہوئے تھے لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نے پورا راستہ اپنا چہرہ نہ ڈھانپا بلکہ کھلا ہوا رکھا۔ ارشاد فرمایا: اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی گردوغبار میں ہر بیماری کی شفاء ہے۔ ابن زہالہ میثی ابن ابی عامر سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی مٹی مومنوں کو مرض کوڑھ سے شفا بخشتی ہے۔

امام سمودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم نے اس شخص کو آنکھوں سے دیکھا کہ جس نے غبارِ مدینہ سے شفاء مانگی۔ (اور پھر وہ شفا یاب ہو گیا) ابن زہالہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول کریم ﷺ کے ہاں حاضر ہوا اس کے پاؤں میں پھوڑا تھا حضور ﷺ نے اپنی نشست گاہ کی چٹائی کے ایک کونہ کو اٹھایا اور اپنی شہادت کی انگلی پر اپنا لعاب دہن لگا کر مٹی پر لگایا پھر یہ کلمات ادا فرمائے: ”بسم اللہ ربی بعضنا بنوہ ارضنا یشفی سقیمنا باذن ربنا۔ اللہ کا نام لے کر ہم میں سے کسی کا لعاب ہماری زمین کی مٹی سے مل کر ہمارے بیمار کو شفاء بخشتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی ہوتا ہے۔“ اس کے بعد آپ نے اپنی انگلی مبارک پھوڑے پر رکھی۔ یوں ہوا کہ جیسے وہ پھوڑا پہلے ہی ختم ہو چکا تھا۔ اسی طرح بخاری و مسلم میں بھی یہ دم کرنا موجود ہے۔ نیز صحیح مسلم میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان جس جگہ کی بھی صحت سمجھیں کھالیں تو صبح سے شام تک اسے کوئی چیز تکلیف نہیں دے سکتی۔ امام احمد نے سنن صحیح کے ساتھ روایت بیان فرمائی کہ جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان سے ”انجاء“ نامی ساتھ سمجھیں خالی پیٹ کھائیں تو شام تک اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی اور یہی روایت صحیحین میں اس اضافے کے ساتھ مروی ہے کہ اس پر نہ ہر اثر کرے گا اور نہ ہی کسی قسم کا جادو اس پر چل سکے گا۔

(جوہر البحار ج ۴ ص ۱۹۰ الفصل الخامس فی زیارۃ و شرا)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ کی خاک اور غبار بھی شفاء بخش ہے اور بیماریوں کا تیر بہدف علاج ہے۔

فاغتبروا یا اولی الابصار

مکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟

علاء کرام کے درمیان یہ بات مختلف فیر ہے کہ مکہ اور مدینہ میں سے افضل کون ہے؟ لیکن جس جگہ سرکارِ ابد قرار ﷺ آرام فرمائیں۔ خصوصاً جس قطعہ زمین سے آپ کا جسم اقدس ملا ہوا ہے۔ وہ بلا حقائق ہر چیز سے افضل ہے۔ اس کا مقابلہ نہ مکہ نہ مدینہ کر سکتا ہے اور نہ ہی عرشِ اعظم اس کی ہمسری کا دم بھر سکتا ہے۔ امام قسطلانی نے اس کی خوبصورت تفصیل بیان فرمائی۔ ہم اسے

ناظرین کرام کی معلومات اور عقیدت کی مضبوطی کی خاطر پیش کر رہے ہیں۔

”مسند ابویعلیٰ“ میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی گئی ہے۔ بیان فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہر پیغمبر کا آخری وقت اس جگہ آتا ہے جو جگہ اس کے نزدیک تمام مقامات سے زیادہ محبوب و پسندیدہ ہوئی ہے اور اسی قانون کے مطابق جو جگہ حضور ﷺ کو زیادہ محبوب ترین تھی، ایک تو وہ اللہ تعالیٰ کو بھی محبوب ترین ہوگی کیونکہ حضور ﷺ کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور دوسرا آپ اپنی آخری آرام گاہ کے طور پر اسے ہی پسند فرمائیں گے لہذا جو جگہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو محبوب تر ہوئی وہی تمام مقامات سے افضل بھی ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ شریف بشمول مکہ شریف تمام شہروں سے افضل ہے۔ مدینہ منورہ کیونکہ افضل نہ ہو حالانکہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی۔ اے اللہ! تیرے خلیل ابراہیم علیہ السلام نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں اور جن چیزوں کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی میں بھی اتنی بلکہ اس سے زیادہ کی دعا کرتا ہوں اور یہ بات بالکل شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ حضور ﷺ کی دعا بہر حال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے افضل ہے۔ کیونکہ دعا کا مقام و مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے کیا جاتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یوں دعا فرمائی۔ اے اللہ! ہمارے لئے مدینہ منورہ کو مکہ شریف کے برابر محبوب بنا دے بلکہ ہمارے دلوں میں مدینہ کی محبت مکہ سے بھی زیادہ ڈال دے۔ آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ حاکم نے ایک روایت بیان کی کہ جب حضور ﷺ کہیں سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ منورہ دکھائی دیتا تو اس کی محبت کی خاطر اپنی سواری کو تیز کر دیتے۔ نیز امام حاکم نے یہ روایت بیان کی کہ جب رسول کریم ﷺ مکہ شریف سے ہجرت فرمانے لگے تو اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی۔ اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کر جانے کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اب مجھے اس شہر میں بسانا، جو تجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ آپ کی اس دعا سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ وہ شہر ہے جو اللہ تعالیٰ کو تمام شہروں سے بڑھ کر محبوب ہے۔ اس استدلال پر ایک سوال وارد ہوتا ہے کہ ایک حدیث میں یوں آیا ہے: ”ان مکة خیر بلاد اللہ۔ مکہ شریف بیشک اللہ کے تمام شہروں سے بہتر ہے۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”ان مکة احب ارض اللہ الی اللہ بے شک سرزمین مکہ اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین زمین ہے۔“ ان روایات اور ان جیسی دیگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ شریف ہی سب شہروں سے افضل ہے۔ علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ ان احادیث و روایات کے جواب میں رقمطراز ہیں:

مکہ شریف کی افضلیت پر دلالت کرنے والی احادیث ہجرت سے قبل کے زمانہ پر محمول ہیں کیونکہ ہجرت سے قبل مکہ شریف ہی حضور ﷺ کو محبوب ترین تھا لیکن ہجرت کے بعد مدینہ منورہ محبوب ترین ہو گیا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر مدینہ منورہ میں ہی اقامت پذیر ہونا لازم کر دیا اور حضور ﷺ نے پھر اپنے امتیوں کو مدینہ منورہ میں رہنے اور وہیں موت آنے کی ترغیب دی لہذا مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو؟

مدینہ منورہ کی افضلیت پر ایک اور اعتراض بھی کیا جاتا ہے وہ یہ کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی میں ایک نماز کا اجرا پچاس ہزار اور بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا اجرا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہوگا۔ جب مکہ شریف میں عبادت کا ثواب بہ نسبت مدینہ منورہ کے دو گن ملتا ہے تو لازماً افضلیت مکہ شریف کو یوں ہی چاہیے۔

اس کا ایک جواب تو وہ ہے جو علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا وہ یہ کہ اجرو ثواب میں زیادتی اس امر کو لازم نہیں کہ زیادتی ثواب والا عمل کم ثواب والے عمل سے کم درجہ نہیں ہوتا دیکھئے تاکہ جو شخص حج کی ادائیگی کے لئے آٹھویں ذوالحجہ کو مکہ میں پانچ من زمین ادا کرتا ہے اس کا منی میں ان پانچ نمازوں کو ادا کرنا اپنی پانچ نمازوں کے کعبہ میں ادا کرنے سے افضل ہے۔ اگرچہ مسجد حرام میں نماز

کا ثواب یقیناً زیادہ ملتا ہے لیکن الفضل یہی ہے کہ ان پانچوں نمازوں کو سنتی میں ادا کیا جائے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسجد حرام میں نماز کی دانگی پر زیادتی ثواب کے قائل تھے۔ اس کے باوجود آپ مدینہ منورہ کو افضل قرار دیتے تھے۔

دوسرے جواب وہ ہے جو علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ ج ۷ ص ۱۵۶ پر ذکر کیا ہے وہ یہ کہ ابن ماجہ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے اور مسجد حرام میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے لہذا دونوں کا اجر مساوی ہو گیا۔

تیسرے جواب یہ کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے وعاما لگی تھی کہ اے اللہ! تو نے جس قدر برکتیں مکہ شریف میں نازل فرمائیں اس سے دو گن برکتیں مدینہ منورہ میں نازل فرما۔ آپ کی یہ وعاد دینی اور دنیوی ہر قسم کی برکتوں کو شامل ہے۔ اس وعاد کا اثر یہ نکلتا ہے کہ اگر مکہ شریف میں بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ کے برابر ہے تو مدینہ منورہ میں اس سے دو گن یعنی دو لاکھ کا ثواب ہوتا ہے۔

چوتھے جواب یہ ہے کہ روایت کے مطابق یہ تسلیم کہ مکہ شریف میں ایک لاکھ کا ثواب اور مدینہ منورہ میں پچاس ہزار کا ثواب ہی ملتا ہے لیکن تعداد میں کمی کے باوجود یہ پچاس ہزار گنا ثواب قدر و منزلت کے اعتبار سے ایک لاکھ سے زائد قدر و منزلت رکھتا ہو جیسا کہ ایک طرف سے سو روپے کا نوٹ ایک ہی ہو اور دوسری طرف ایک ایک روپے کے پچاس نوٹ ہوں تو وہ ایک نوٹ ان پچاس نوٹوں کے مقابلہ میں تعداد میں اگرچہ بہت کم ہے لیکن قدر و منزلت کے اعتبار سے بہت آگے ہے۔

پانچواں جواب یہ کہ بیت اللہ شریف میں نمازوں کے اجر کی زیادتی مدینہ منورہ کی افضلیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ مدینہ منورہ بحیثیت مجموعی مکہ شریف میں مسجد حرام کو چھوڑ کر مکہ شریف سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ (مکہ شریف) اللہ تعالیٰ کا حرم و ارض کی جگہ ہے اور اس میں بیت اللہ شریف بھی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی بات پھر دہرائی۔ عبداللہ نے پھر وہی پہلے والا جواب دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا پھر عبداللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علامہ سہروردی فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں فضیلت حج ہے۔ اس کے مقابلہ میں مدینہ منورہ کے اندر حضور ﷺ کی زیارت کی فضیلت ہے اور مکہ شریف میں مسجد بیت الحرام کی فضیلت ہے تو اگر مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی فضیلت ہے۔ مکہ شریف میں عمرہ ادا کرنے کی فضیلت ہے تو مدینہ منورہ میں مدینہ میں مسجد قبا کی فضیلت ہے۔ رسول کریم ﷺ نے اگرچہ مدینہ منورہ میں بہ نسبت مکہ شریف کے کم عرصہ قیام فرمایا لیکن دین اسلام کے اظہار و اعزاز کا سبب مدینہ منورہ ہی ہے! اکثر فرائض و ارکان اسلام کا نزول مدینہ منورہ میں ہی ہوا ہے۔ حضرت جبرائیل امین علیہ السلام مدینہ منورہ میں زیادہ مرتبہ آئے اور حضور ﷺ نے قیامت تک کے لئے مدینہ منورہ کو اپنا مستقل مقام منتخب فرمایا۔ کسی نے حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: آپ مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ کہاں رہنا پسند کریں گے؟ امام مالک نے فرمایا کہ میں مدینہ منورہ کو ترجیح کیوں نہ دوں حالانکہ اس کی ہر گلی کوچہ میں حضور ﷺ کے قدموں کے آثار و برکات ہیں اور جبرائیل امین بھی یہاں بکثرت حاضر ہوتے رہے۔ طبرانی میں ہے: ”المدينة حبیب من مکة مدینہ منورہ مکہ شریف سے بہتر ہے۔“ جزیری کی روایت ہے: ”المدينة الفضل من مکة مدینہ منورہ مکہ شریف سے افضل ہے۔“ بخاری و مسلم میں سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے کسی بستی میں جانے کا حکم دیا گیا جو قوم بستیوں کو اپنے اندر رسول لے گی۔ تم اسے شرب کہتے ہو حالانکہ وہ مدینہ میں ہے۔ وہ بستی لوگوں کا میل کچیل اس طرح دور

کرتی ہے جس طرح بھی لوہے کا رنگ اور میل دور کرتی ہے۔ قاضی عبدالوہاب فرماتے ہیں کہ اس حدیث پاک میں اس امر کی تصریح ہے کہ مدینہ منورہ میں تمام بلاؤں اور بستیوں کے فضائل مجتمع ہیں۔ ابن میر کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی فضیلتیں تمام بستیوں کی فضیلتوں پر غالب ہیں۔ یہاں تک علامہ سہودی کا کلام ہے۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ منورہ کو مکہ شریف سے افضل قرار دینے میں طویل بحث کی ہے۔ حاکم انکہ ہمارے امام حضرت محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص کی پسند اپنی اپنی ہے۔ جہاں کسی کا محبوب قیام پذیر ہو اسے وہی جگہ افضل نظر آتی ہے۔ علامہ قسطلانی مزید فرماتے ہیں کہ امام ترمذی، ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ذکر کی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص تم میں سے اپنی موت تک مدینہ منورہ رہ سکا ہو وہ اس وقت تک مدینہ میں رہے کیونکہ جسے مدینہ منورہ میں موت آگئی، میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ پاک کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی دھول اور گرد و غبار برص، جذام بلکہ ہر مرض کا علاج ہے اور یہ خاک شفاء ہے۔ امام زرین عیدری نے اپنی جامع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت کی فرمایا کہ مدینہ منورہ کی کھجور زہر کے لئے تریاق ہے۔ ابن نجار نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تعلیقاً روایت کی ہے کہ ہر شر تلوار سے فتح ہوا لیکن مدینہ منورہ قرآن سے فتح ہوا اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ مدینہ منورہ اسلام کا گنبد اور ایمان کا گھر ہے۔ یہ ہجرت کی زمین ہے اور حلال و حرام کا مرکز ہے۔ مدینہ منورہ کے گرد و غبار، اس کی جگہوں اور ہر راستہ و مکان کو بلکہ اس کے ماحول تک ہر ایک کو رسول کریم ﷺ کی برکات حاصل ہیں۔ (موابہ لدنیہ ص ۳۹۶-۳۹۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان

عن عقلمة والاسود وعمر بن ميمون بدوا
بالمدينة وعن العبدی من المالکة العنسی الی
المدينة الزیارة قبر النبی ﷺ افضل من الکعبة
وسبائی ان من نذر زیارة قبر النبی ﷺ لزمه
الوفاء. (جواہر النجاشی ص ۳۹ مطبوعہ مصر من جواہر الامام سہودی)

عقلمہ، اسود اور عمرو بن میمون سے منقول ہے کہ یہ حضرات مدینہ منورہ سے ابتدا کرتے اور امام مالک کے پیروں میں سے جناب عبدی سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہونا تاکہ وہاں پہنچ کر حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی جائے۔ یہ کعبہ سے افضل ہے اور غریب آ رہا ہے کہ جس شخص نے نذر مانی کہ میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کروں گا تو اسے اپنی نذر ملا زنا پوری کرنا پڑے گی۔

سرمکار دوعالم ﷺ کی قبر انور یعنی آپ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کی نیت سے مدینہ منورہ کا سفر کرنا بہت ہی بابرکت اور افضل عمل ہے۔ اس کے برخلاف کچھ لوگ اس سفر کو مذکورہ نیت کے ساتھ طے کرنے کی ممانعت کرتے ہیں اور صرف مسجد نبوی کی خاطر نیت کے سفر کرنا جائز قرار دیتے ہیں اور اس اصلی مقصود کی نیت کرنے والا اور مسجد نبوی کی زیارت کے تحت حضور ﷺ کے روضہ اقدس پر حاضری دے لیتا ہے تو اسے جائز کہتے ہیں۔ ان لوگوں کے پیش نظر ایک حدیث پاک ہے جس میں تین مساجد کی طرف بہ نیت زیارت سفر کرنے کی اجازت ہے۔ ان کے سوا کی ممانعت ہے۔ وہ تین مساجد مسجد الحرام، مسجد الانصاری اور مسجد نبوی ہیں۔ اس بارے میں سفد دغف نے بہت طویل بحثیں کیں۔ جوابات لکھے۔ مقدمہ و مراد حدیث واضح کیا۔ ان تمام مباحث کا یہاں ذکر کرنا باعث طوالت ہوگا۔ ان کا خلاصہ پیش کریں گے جس سے بات واضح ہو جائے۔ و باللہ التوفیق۔

حدیث پاک کا مدعا یہ ہے کہ مذکورہ تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سے اس نیت سے سفر زیارت کرنا کہ اس مسجد کی

عظمت و شان بھی ان تین مساجد جیسی ہے۔ اس نیت سے سفر کرنا جائز و حرام ہے۔ ورنہ سفر کے تمام دروازے بند ہو جائیں گے۔ سف و صاعین جن کا معمول ابھی ہم نے جواہر انکار کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ ان کے اس عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ حج کرنے والا اگر جانب مدینہ سے آئے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضری سے اس سفر مبارک کی ابتدا کرے تو یہ افضل طریقہ ہے۔ جب یہ ہے کہ جو شخص سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی غرض سے حاضر بارگاہ نبوی ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں خود رسالت مآب ﷺ کا رشتہ گرامی ہے۔ ”من زار قبری وجبت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میں ضرور شفاعت کروں گا“ اور بزاز نے عبدالرحمن بن زید اور ان کے والد کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک مرفوعہ روایت ذکر کی ہے۔ ”من زار قبری حلت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت حل ہوگی۔“ (بخاری جواہر انکار ج ۳ ص ۲۹)

طبرانی اور وارثی وغیرہ میں حضرت ابن عمر سے مرفوعہ روایت ہے: ”من جاء نبي زائرا لا يعلمه حاجة الا زيارتي كان حقا علي ان اكون له شفيعا يوم القيامة۔ جو شخص میرے حضور زیارت ہی کی غرض سے آیا اس کی اور کوئی حاجت نہ تھی تو مجھ پر یہ فرض ہو گیا کہ میں کل قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں۔“

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی مرفوعہ یہ روایت بھی ہے:

من جاء نبي زائرا كان حقا علي الله ان اكون له شفيعا يوم القيامة وصححه الحافظ ابن السكّن۔

جو شخص میری زیارت کی خاطر حاضر ہو، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کا یہ حق ہو گیا کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ اس روایت کی ابن سکّن نے تصحیح فرمائی ہے۔

ایک اور روایت ہے:

ولابی جعفر العقيلي عن رجل من آل الخطا مرفوعا من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة ومن سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة. عن حاطب مرفوعا من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحدى الحرمين بعث من الامنين يوم القيامة.

(جو ہر ایامی ریح ۳ ص ۲۹ جواہر الامام السہودی)

جناب ابو جعفر عقیلی آل الخطا کے ایک مرد سے مرفوعہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے قصد اور ارادۂ میری زیارت کی وہ قیامت کے دن میرے پڑوس میں ہوگا اور جس نے مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی اور اس کی سختیوں پر صبر کیا۔ میں قیامت کے دن اس کا گواہ اور اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ جناب حاطب سے مرفوعہ روایت ہے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری ظاہری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص مدینہ منورہ یا مکہ شریف میں کسی ایک کے حرم میں مرے گا وہ قیامت میں امن والے لوگوں میں اٹھایا جائے گا۔

احناف کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت مستحبات و مندوبات میں سے افضل عمل ہے بلکہ یہ تو واجبات کے درجہ کے قریب ہے۔

حضرت انس سے مرفوعہ روایت ہے کہ حضور ﷺ

وقالت الحنفية زيارة ﷺ من افضل المندوبات والمسححات بل تقرب من درجات الواجبات (جواہر ہی ریح ج ۳ ص ۳۱)

عن انس مرفوعا من زارني ميتا فكأنما زارني

حما من زاور قبری وجبت له شفاعتی یوم القیامۃ۔ وما من احد من امتی له سعة ثم لم یزونی فلیس له عذر۔
(جواہر النہار ج ۳ ص ۲۹)

نے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی۔ اس نے گویا میری زندگی میں میری زیارت کی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت لازم ہوگی اور میری امت کے ہر اس شخص کو جسے اللہ تعالیٰ نے مالی وسعت و محتاج عطا فرمائی پھر اس نے میری زیارت نہ کی تو اس کے لئے کوئی عذر نہیں۔

مطلب یہ کہ حج کرنے آیا اور فراغت کے بعد یا حج پر آنے سے قبل قبر انور کی جو شخص زیارت نہیں کرتا حالانکہ مالی طور پر اس کے پاس اخراجات کے لئے رقم موجود تھی مگر اس سے کل قیامت کو پوچھا گیا کہ تو نے ہمارے محبوب ﷺ کی قبر انور کی حاضری کیوں نہ کی؟ تو اس کے جواب میں وہ جو عذر بھی پیش کرے گا وہ نہیں سنا جائے گا۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ من ذکرتم عنده فسمی الصلوۃ علی خطی طریق الجنة۔
امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کے سامنے میرا ذکر کیا جاتا ہے پھر وہ مجھ پر صلوٰۃ و سلام پڑھتا بھول جاتا ہے اس نے جنت کا راستہ گنوا دیا۔ (جلاء اللہام لابن القیم ص ۵۸)

مذکورہ روایات سے روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ حضور عظمیٰ مرتبت ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت اعلیٰ و افضل عمل ہے۔ ایسی روایات کو موضوع قرار دینا اور جس طرح میں پڑے اس عمل سے روکنا نالی بدعتی ہے اور بغض رسول کی واضح علامت ہے۔ مآخیز زیارت روضہ رسول ﷺ کے ہاں لے دے کہ اگر کوئی آڑ ہے تو ایک روایت "لا تشدوا السرحال الا مساجد الفلانیۃ" ہے لیکن اس روایت کا مفہوم بالکل وہ نہیں ہے جو ان لوگوں نے بنا رکھا ہے یعنی روضہ رسول ﷺ کی زیارت کرنا اور اس کے لئے نیت کر کے اس طرف روانہ ہونا منع ہے۔ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

ولو انهم اظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فوجدهم الله لو اباہم وحیاء (انشاء ۶۳)
اور اگر وہ لوگ جب اپنی جانوں پر ظلم کر نہیں۔ وہ آپ کے پاس حاضر ہوں پھر وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی معافی چاہیں اور رسول کریم ﷺ بھی ان کی معافی طلب فرمائیں تو یقیناً وہ اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔

آیت مذکورہ میں گناہوں کے لئے توبہ کی توبہ کا ایک حسی اور حقیقی طریقہ دکھایا گیا۔ وہ ہے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر طلب مغفرت کرنا اور مغفرت کے طالب کے لئے سرکارِ دو عالم ﷺ کی سفارش کرنا۔ بارگاہ رسالت میں حاضری اس وقت تک بغض نہیں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہونے کی صورت میں تھی۔ جب آپ ﷺ بغض نہیں تھیں زمین پر رونق افروز تھے اور جب آپ کا دھماکا ہو گیا تو پھر حاضر ہونے کا مطلب آپ کے روضہ اطہر پر حاضر ہونا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قیامت تک گنہگاروں کو اپنے گناہوں کی معافی کے لئے اللہ تعالیٰ نے روضہ رسول پر حاضری دینے کی خوشخبری دی ہے اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ حاضری دینے والے کے لئے توبہ کی توبہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ بھی راضی ہوں مگر آپ ناراض ہیں تو اس کے لئے آپ سفارش نہیں فرمائیں گے۔ لہذا حسن عقیدت اور محبت ﷺ توبہ کی توبہ کے لئے لازمی شرط ہے اور یہ

بھی معلوم ہو کہ حضور ﷺ ہزار ہا کو جاتے پچھتے ہیں اور اس کے عقیدہ و نیت پر یاؤں اللہ مطلع ہیں۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء من عبادہ۔

سیت مذکورہ سے ان حضرات نے استدلال کیا اور اسے حجت چکڑا۔ جو روضہ رسول اللہ ﷺ پر حاضری دینا اور اس کی نیت سے رونہ ہونا مباح بلکہ مستحب میں سے اعلیٰ وجہ کا مستحب کہتے ہیں۔ دیاہنہ (جو اکثر اس فعل کے مانعین ہیں) میں سے ایک مشہور دیوبندی محدث خضر احمد عثمانی نے "اعلاء السنن" میں زیارت روضہ رسول کے قائلین کی دلیل یوں بیان کی ہے۔ (یہ درہے اعلاء السنن وہ کتاب ہے جسے عثمانی صاحب نے مولوی اشرف علی تھانوی کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق مرتب کیا ہے۔)

اللہ تعالیٰ کے اس قول "ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية" سے قبر انور کی زیارت کو جائز قرار دینے والوں نے اس کے انتخاب کا استدلال کیا ہے۔ طریقہ استدلال یہ ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ وصال شریف کے بعد اپنی قبر انور میں زندہ ہیں۔ جب کہ حدیث میں صراحۃً موجود ہے۔ "الانبياء احياء في قبورهم۔ تمام پیغمبران عظام اپنی اپنی قبر میں زندہ ہیں۔" اس حدیث کو امام بیہقی نے صحیح کہا اور اس کے متعلق پوری ایک جلد تحریر فرمائی۔ استاد ابو منصور بغدادی نے کہا کہ ہمارے اصحاب میں سے جو حضرات محققین و متکلمین ہیں، ان سب کا یہی کہنا ہے کہ حضور ﷺ انتقال کے بعد بالکل زندہ ہیں۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت ہے۔ انہوں نے جب سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور پر حاضر ہو کر بڑا چہرہ حضور ﷺ کی قبر انور پر رکھا۔ مروان نے جب یہ دیکھا تو انہیں اٹھایا اور پوچھنے لگا یہ کیا کر رہے ہو؟ جب جناب ابو ایوب انصاری نے اپنا چہرہ اٹھایا تو مروان نے پہچان لیا۔ مروان کو آپ نے جواب دیا: "جئت رسول اللہ ﷺ ولم اری الحبحر۔" میں حضور ختم مرتبت ﷺ کے پاس حاضر ہوا ہوں۔ کسی پتھر یا عذت کے پاس نہیں۔ (المجمع الزوائد ج ۳ ص ۲) جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ آیت مذکورہ کا حکم اب بھی باقی ہے اور آپ کے وصال شریف کے ساتھ حکم ختم نہیں ہو گیا۔ اس نئے ہر آدمی کو چاہیے کہ جس نے اپنے اوپر گناہوں کا بوجھ لا لیا ہے۔ وہ رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرے اور وہیں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ اس کے لئے رسول اللہ ﷺ بھی استغفار کریں گے۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۳ ابواب الزیارات الخ یہ مبیوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

وقد اختلف فیہا اقوال اهل العلم فذهب الجمهور الى انها مندوبة وذهب بعض المالكية وبعض الظاهرية الى انها واجبة. وقالت حنفية انها قربة من الواجبات. (نیل الاوطار ج ۵ ص ۷۸ مطبوعہ دائرۃ المعارف المصریہ مصر اقوال العلماء فی حکم زیارت قبر النبی)

حضور ﷺ اپنی قبر انور میں زندہ ہیں اور اس پر بہت سی صحیح احادیث شاہد ہیں اور جس گھر یا جگہ میں کوئی زندہ شخص قیام رکھتا ہو۔ اس کی زیارت کے لئے جانے میں کوئی ممانعت نہیں کیونکہ اس ممانعت پر قرآن و حدیث میں کوئی دلیل موجود نہیں ہے تو اس بات کے جیس نظر جب قرن کریم کی ایک آیت کو ہم دیکھتے ہیں تو مسئلہ اور بھی واضح ہو جاتا ہے۔

ومن یحرح من یتہ ما حرا الی اللہ ورسولہ
الایۃ والہجرة الیہ فی حیاتہ الوصول الی حضرته
کذلک الوصول الی حضرته کذلک الوصول

اور جو بھی اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف

ہجرت کر گیا اللہ۔ حضور ﷺ کی طرف ہجرت آپ کی

حیاتِ ظاہرہ میں آپ کی ذات مقدسہ کی طرف اور بعد از وصال

بعد موقوفہ۔ (مثل الاوطار ج ۵ ص ۱۷۸)

آپ کے روضہ مقدسہ کی طرف جانے کا نام ہے۔

قارئین کرام! یہ سب جانتے ہیں کہ ہجرت ”اپنا گھر بار چھوڑ کر کہیں جانا“ ہے اور اس کے لئے سفر لازمی ہے لہذا حضور ﷺ کی حیات ظاہرہ میں کوئی کد شریف سے کوئی جیشہ سے اور کوئی مختلف جگہوں سے آپ کی طرف سفر کر کے آتا تھا اور اس کا ارادہ حضور ﷺ کی بارگاہ کی حاضری ہوتا تھا۔ جب اس ارادہ سے سفر ہجرت اجر عظیم کا حال ہے تو پھر آیت مذکورہ کے مفہوم کے مطابق اب بھی جو شخص کسی علاقہ سے مدینہ منورہ میں روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی نیت سے سفر کرتا ہے، وہ بھی اجرو ثواب کا مستحق ہوگا لہذا اب زیارت قبر انور کے لئے سفر کرنا کم از کم مندوب ظہر ہے گا بغض مالکیہ اور ظاہر یہ جو وجوب زیارت کے معتقد ہیں۔ ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے ان کا استدلال ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

واستدل القائلون بالوجوب بحديث من حج
ولم يزرنى فقد جفاني . قالوا والجفاء للنبي محرم
واجب ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث پاک سے
استدلال کیا ہے۔ ”جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے
تسبب الیاریا۔“ (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۳ دائرۃ القرآن کراچی)
یقیناً مجھ سے زیادتی کی“ اور حضور ﷺ کو دکھ دینا حرام ہے
لہذا زیارت قبر انور واجب ہوئی۔

روضہ مقدسہ کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات

اعتراض ۱

عن علی عن النبی ﷺ قال لا تشدوا
الروحان الا الی ثلاثة مساجد مسجدی هذا ومسجد
الحرام والمسجد الاقصی ولا تسافروا المرأة فوق
یومین الا ومعها زوجھا او ذو محرم . رواه الطبرانی
فی الصغیر والوسط . (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳ مطبوعہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روضہ رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی نیت سے قصد سفر کرنے کی اجازت نہیں۔ ہاں
بالقصد مسجد نبوی کی زیارت اس میں نماز ادا کرنے کے لئے کرے اور وہاں جا کر روضہ رسول کی بھی حاضری دے لے لیکن یہ باتیں اور
غیر مقصود ہوتی صورت جائز ہے۔ یہی استدلال ابن تیمیہ اور اس کے مقلدین کا ہے۔ جو بالقصد زیارت قبر انور کے لئے سفر کو ناجائز
کہتے ہیں ہم اس استدلال کے چند جوابات تحریر کرتے ہیں۔ جن سے اس حدیث کا مفہوم بھی واضح ہو جائے گا۔

جواب اول: صاحب مجمع الزوائد جناب امام علی بن ابی بکر ایشمی روایت مذکورہ کے آخر میں لکھتے ہیں: ”وفیہ ابراہیم بن
اسماعیل بن یحیی الکھلی وهو ضعیف . اس روایت میں راویوں میں سے ایک راوی ابراہیم بن اسماعیل بن یحیی الکھلی ہے
اور یہ ضعیف ہے۔“ لہذا یہ روایت قرآن کریم کی آیت ولو اہم اذ ظلموا انفسہم الایۃ کے مقابل پیش نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی
ومن ینخرج من بیتہ مہاجرا الایۃ کے سامنے اس کا کوئی وزن ہے۔ خاص کر ان حضرات کے لئے جو زیارت قبر انور کو واجب کا
درجہ دیتے ہیں۔ ان کے سامنے اس کی کوئی معتد بہ حیثیت نہیں ہے۔

جواب دوم: مشہور غیر مقلد علامہ شوکانی نے ”مثل الاوطار“ میں اس روایت کا جواب جمہور کی طرف سے یہ دیا ہے

جہود نے اس حدیث "لا تشدوا الرحال" کا جواب یہ دیا ہے کہ اس میں قصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے یعنی دیگر مساجد کی نسبت سے ان تین مساجد کی طرف قصد سفر کرنے کی اجازت ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ احادیث میں اسناد صحیحہ کے ساتھ یہ مذکور ہے۔ "کسی سفر کرنے والے کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے کہ اس میں نماز کا فائدہ زیادہ ہوگا۔ ہاں مسجد اقصیٰ، میری مسجد اور مسجد حرام کے لئے ازبارت وغیرہ اس نئی سے خارج ہیں۔ (تلل الاوطار ج ۵ ص ۱۸)

جواب کی وضاحت یوں ہے کہ حضور ﷺ نے تین مساجد کے سوا قصد اس ترکہ جو ممانعت فرمائی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص ان تین مساجد کے برابر کسی اور مسجد کو بھیج کر وہاں نماز پڑھنے کے لئے سفر نہ کرے کیونکہ ان تین مساجد سے بڑھ کر کوئی دوسری مسجد افضل نہیں۔ گویا ان تین مساجد کی تخصیص بقیہ مساجد کے مقابلہ میں ذکر کی گئی۔ اسی کو قصر اضافی کہتے ہیں۔ حدیث پاک کا یہ مطلب نہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور جگہ یا کسی اور مقصد کی خاطر سفر کرنا ممنوع ہے۔ یہ قصر حقیقی ہے گا۔ اسی "مجمع الزوائد" میں ج ۳ ص ۳ پر ایک روایت مذکور ہے۔ "ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی وہ طور سے واپس ہوئے تھے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: کہاں سے آرہے ہو؟ کہنے لگے طور سے آ رہا ہوں میں وہاں نماز پڑھنے گیا تھا یہ سن کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر میری ملاقات تیرے ساتھ تیرے اس سفر سے پہلے ہو جاتی تو پھر تو یہ سفر نہ کرتا کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا تین مساجد کے سوا کسی اور کا سفر نہ کیا جائے مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔" معصوم ہوا کہ فضیلت و مرتبہ جو ان تین مساجد کو حاصل ہے ایسا مرتبہ اور فضیلت کسی دوسری مسجد کو حاصل نہیں ہے کیونکہ ان میں نماز پڑھنے کی فضیلت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ طور پر نماز پڑھنے کو افضل سمجھ کر اس طرف کا سفر کرنا درست نہ تھا۔ "مجمع الزوائد" میں ایک اور روایت مذکور ہے۔ "کہ شہر نامی آدمی بیان کرتا ہے کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر چڑھا۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گمراہی ہے کہ کسی سفر کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے تاکہ اس میں نماز کی فضیلت کو تلاش کرے مگر تین مساجد کی طرف سفر کرے۔ مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔

ان تمام روایات سے "لا تشدوا الرحال" کا مفہوم واضح ہوا کہ اس سے مراد مذکورہ تین مساجد میں ادا کی جانے والی نماز کی فضیلت کسی اور مسجد میں تلاش کرنے یا سمجھ کر اس کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے۔ اس میں کسی حراز یا روضہ مقدسہ کی زیارت یا مسجد میں مطلقاً نماز ادا کرنے کے لئے سفر کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ اس سے حدیث مذکورہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ جواب سوم: صاحب تلل الاوطار علامہ شوکانی غیر مقلد نے حدیث مذکورہ کا مفہوم بتاتے ہوئے لکھا ہے جو دراصل اعتراض کا جواب بھی ہے۔

تجربہ کی خاطر اور دنیوی اغراض و مقاصد کے حصول کی خاطر سفر کرنا بالاجماع جائز ہے بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ وقوف عرفات کے لئے، مناسک حج کی ادائیگی کے لئے، منیٰ اور حذوقہ میں جانے کے لئے، جہاد اور ہجرت کے لئے سفر کرنا واجب ہے۔ یونہی دیکھ کر سے دارالاسلام کی طرف سفر کرنا واجب ہے۔ علم دین حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا لازم ہے۔

(تلل الاوطار ج ۵ ص ۸۱)

ہذا معصوم ہوا کہ جب کچھ سفر ایسے ہیں جن کو وجوب کا درجہ حاصل ہے حالانکہ ان میں سے کسی میں بھی ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی پابندی نہیں تو پھر کیا مذکورہ حدیث کی آڑ لے کر صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہی منع رہ گیا تھا؟ دراصل لوگوں کو ایک بہت بڑی نعمت سے محروم رکھنے کی امتحان کو خوش ہے۔ اللہ تعالیٰ ان ناعین کو عقل و

خرد عطا فرمائے۔

جواب چہارم:

واحتج ايضا من قال بالمشروعية بانه لم يزل داب المسلمين القاصدين للحج في جميع الازمان على بقاء الديار واختلاف المذاهب لوصول الى المدينة المشرفة لقصد زيارته ويعبدون ذالك من الفضل الاعمال ولم ينقل ان احدا انكر ذالك عليهم فكان اجماعا.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

اعتراض ۲

حدیث پاک میں وارد ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تتخذوا قبری عیداء میری قبر کو عید نہ ٹھہراؤ"۔ یعنی جس طرح عوام عید کے لئے ہجوم در ہجوم آتے ہیں تم اس طرح میری قبر کی طرف نہ آؤ۔

جواب: مذکورہ الفاظ کے ارشاد نبوی ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کا جو مفہوم ذکر کیا گیا وہ الفاظ کے مطابق نہیں ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اسے مسلمانوں کو کچھ عید کا سال بھر میں دن مقرر ہے۔ وقت مقرر ہے عید پر دروز نہیں ہوتی۔ تم میری قبر پر حاضری اور اس کی زیارت کے لئے ایسا نہ کرنا کہ سال میں صرف ایک دو مرتبہ آ جاؤ اور کوئی ایک وقت مقرر کر لو بلکہ تمہیں جب بھی فرصت ملے اور اشتیاق زیارت ہو تو اپنا شوق حاضری دے کر پورا کر لینا۔ حدیث مذکور کا یہ مفہوم صاحب نسل الاوطار نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

لا تتخذوا قبری عیداء لانه يدل على الحث على كثرة الزیارة لا على منعها وانه لا یهمل حتی لا یزار الا فی بعض الاوقات كالعیدین ویؤیدہ قوله علیه السلام لا تجعلوا بیوتکم قبورا ای لا تتركوا الصلوة فیها کذا قال الحافظ المنذری وقال السبکی معناه انه لا تتخذوا لها وقتا مخصوصا لا تكون الزیارة الا فیہ اولا تتخذوه كالعید فی العکوف علیہ واطهار الریة والاجتماع للنهوض وغیره کما یفعل فی الاعیاد بل لا یوتی الا للزیارة والدعاء والسلام والصلوة ثم یمصرف عنه.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

"لا تتخذوا قبری عیداء" یہ حدیث پاک اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کثرت سے کرنی چاہیے نہ اس پر کہ زیارت قبر انور ممنوع ہے اور اس کا یہ مفہوم ہے کہ قبر انور کو مکمل نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس طرح کہ صرف چند مخصوص اوقات میں اس کی زیارت کی جائے جس طرح کہ عیدین ہیں۔ اس مفہوم کی تائید حضور ﷺ کا یہ قول شریف فرماتا ہے۔ "اپنے اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ"۔ یعنی ان میں نماز ادا کرنا ترک نہ کرو۔ یہ مفہوم حافظ منذری نے بیان فرمایا اور امام سبکی فرماتے ہیں کہ حدیث مذکور کا معنی یہ ہے کہ زیارت قبر انور کے لئے کوئی وقت مخصوص نہ کر لو۔ اس طرح کہ اس وقت مخصوص میں ہی زیارت کے لئے آؤ (اور آگے پیچھے زیارت نہ کرو) یا اس کا یہ معنی ہے کہ جس طرح عید کو تم زیب و زینت کرتے ہو اور اسٹھے ہوتے ہو اور لہو و لعب میں مشغول ہو جاتے ہو۔ یہ باتیں میری قبر

کی زیارت کے ساتھ نہ کرنا بلکہ یہاں آنا تمہارا اس لئے ہوتا چاہیے کہ زیارت کرو، دعا کرو، صلوٰۃ و سلام پڑھو اور پھر لوٹ جاؤ۔

مذکورہ حدیث پاک کے معانی اور مفہیم جو علماء کرام اور محدثین و محققین نے ذکر فرمائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عجیب فصاحت و بلاغت بھرے انداز میں زیارتِ قبر انور پر مسلمانوں کو ابھارا ہے اور اس کے آداب ملحوظ رکھنے کا اشارہ فرمایا ہے۔ اس حدیث پاک کو زیارتِ قبر انور سے منع پر پیش کرنا سیاق کلام سے نا آشنا ہے اور بد نصیبی کی علامت ہے۔

اعتراض ۳

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کی طرف اس بات کی نسبت کی جاتی ہے کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کو مکروہ بتایا ہے۔ جب اتنے بڑے امام کا یہ فتویٰ ہے تو پھر اس کا جواز کیسے ہو سکتا ہے؟
جواب: دراصل جو بات امام مالک رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ منترض اسے سمجھا ہی نہیں۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ منسوب ہے، ان کا تحقیقی قول ثابت نہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور پر حاضری دینے کو "زیارت کرنا" کے الفاظ استعمال کرنے کو مکروہ بتایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو:

قیل انما کره اطلاق لفظ الزيارة لان الزيارة من شاء فعلها ومن شاء تركها وزياره قبره ﷺ من السنن الواجبة كذا قال عبد الحق.
(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)
بیان کیا گیا ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے لفظ "زیارت" کے بولے جانے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ زیارت کا مفہوم یہ ہے کہ جس کی مرضی وہ کرے اور جو چاہے نہ کرے حالانکہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ایسی نہیں بلکہ وہ توسن واجبہ میں سے ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق نے کہا۔

اعتراض ۴

جن احادیث میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرنے کا ذکر ملتا ہے وہ تمام کی تمام احادیث قابلِ حجت نہیں۔
عن هارون ابی قزعة عن رجل من آل حاطب
عن حاطب قال قال رسول الله ﷺ من زارني بعد موتی فکانما زارني فی حیاتی ومن مات باحد الحرمين بعث من الامين يوم القيامة.
(دارقطني ج ۲ ص ۲۷۸ مطبوعہ قاہرہ حدیث ۱۹۳)
ہارون ابی قزعة ایک شخص سے بیان کرتے ہیں جن کا تعلق آل حاطب سے ہے وہ حاطب سے بیان کرتا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے میری زیارت میرے وصال کے بعد کی اس نے گویا میری زیارت میری زندگی میں کی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی ایک میں بھی ہوا وہ قیامت کے دن امن والوں میں اٹھے گا۔

اس روایت میں ہارون ابی قزعة کا شیخ مجہول ہے۔ اسی وجہ سے امام بیہقی نے اس روایت کو مجہول الاسناد کہا ہے۔ ملاحظہ ہو "بیہقی شریف" ج ۵ ص ۲۳۵۔ لہذا ایسی روایت جو اسناد کے اعتبار سے مجہول ہے۔ ایسی روایت سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت جائز ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب "اعلاء السنن" میں یوں دیا گیا ہے کہ ہارون ابی قزعة کا شیخ اور استاد بہر حال تابعین کرام میں سے کوئی تابعی ہے اور تابعی کا مجہول الحال ہونا کیا مقام رکھتا ہے؟ المحجول فی القرون الفاضلة حجة عندما فالحديث حجة وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وابو هريرة وعن انس بن مالك وابن عباس وعلي ابن ابي طالب وغيرهم اذا

ضمت صادات حجة قوية وقد ذكر صاحب الوفاء الوفاء ج ۲ ص ۳۰۳ باسناد ما فلير اجمع۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۸ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

حضرات تابعین کرام کے بابرکت زمانہ کے کسی راوی کا مجہول الحال ہونا ہمارے ہاں حجت ہے لہذا حدیث مذکور حجت ہے اور اس مسئلہ کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، انس بن مالک، ابن عباس اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہ حضرات سے بہت سی روایات ہیں۔ ان کو جمع کیا جائے تو مضبوط حجت ہوئیں۔ صاحب وفاء الوفاء نے اپنی کتاب کی ج ۲ ص ۳۰۳ پر ان روایات کی اسناد ذکر کی ہیں۔ وہاں دیکھ لیں۔

لہذا معلوم ہوا کہ اول تو خود حدیث مذکور قابل حجت ہے کیونکہ اس کا صرف ایک راوی مجہول ہے اور وہ چونکہ تابعی ہے اس لئے تابعی کی جہالت، حجت کے مانع نہیں۔ دوسرا اس مضمون کی تائید اور توثیق میں اجلہ صحابہ کرام سے روایات موجود ہیں تو اس طرح یہ مضمون مسئلہ مختلف طرق واسانید کی وجہ سے انتہائی مضبوط و مستحکم ہو گیا۔

اعتراض ۵

”من زار قبری وجبت لہ شفاعتی جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔“ اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن ہلال عبیدی ایک راوی ایسا ہے جس پر محدثین کرام نے جرح کی ہے جس کی وجہ سے یہ مجروح ہوئی اور مجروح روایت سے استدلال درست نہیں ہوتا۔ صاحب نیل الادوار نے بھی روایت مذکورہ کے بعد لکھا ہے۔ ”صحیحول ای مجهول العدالة۔ یعنی موسیٰ بن ہلال عبیدی کی عدالت کا علم نہیں لہذا ایسی روایت سے قبر انور کی زیارت کا جواز ثابت کرنا درست نہ ہوا۔ جواب: معترض نے ”نیل الادوار“ سے روایت مذکورہ کے ایک راوی کے بارے میں جرح کا ذکر کیا، کیا اچھا ہوتا کہ ”نیل الادوار“ کی بقیہ عبارت بھی نقل کر دی جاتی۔ بقیہ عبارت ملاحظہ ہو:

قال احمد لا باس به وايضا قد تابعه عليه مسلمة بن سالم كما رواه الطبراني من طريقه وموسى بن هلال المذكور رواه عن عبيد الله بن عمر عن نافع وهو ثقة من رجال صحيح وجزم ايضا المقدسي والبيهقي وابن عدي وابن عساكر بان موسى رواه عن عبد الله بن عمر المكي وهو ضعيف ولكنه قد وثقه ابن عدي وقال ابن معين لا باس به وروى له المسلم مقرونا باخو وقد صحح هذا الحديث ابن السكن عبد الحق ونفي الدين السبكي.

(نیل الادوار ج ۵ ص ۷۹ مطبوعہ مصر)

امام احمد نے کہا کہ موسیٰ بن ہلال کی روایت کے قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس مسئلہ پر اس کی اتباع مسلمہ بن سالم نے بھی کی ہے جیسا کہ طبرانی نے اپنی اسناد سے اسے ذکر کیا اور موسیٰ بن ہلال مذکور راوی عبید اللہ بن عمر سے وہ نافع سے روایت کرتے ہیں اور وہ ثقہ ہے اور صحیح بخاری کے رجال میں سے ہے اور مقدسی، بیہقی، ابن عدی اور ابن عساکر نے اس پر جزم کیا ہے کہ موسیٰ مذکور عبید اللہ بن عمر المکی سے روایت کرتا ہے۔ وہ ضعیف ہے لیکن اس کی ابن عدی نے توثیق کی ہے اور ابن معین نے کہا ہے کہ اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام مسلم نے ایک اور راوی کو اس کے ساتھ ملا کر روایت کی ہے۔ اس حدیث کو ابن السکین، عبد الحق اور تقی الدین سبکی نے صحیح کہا ہے۔

قارئین کرام! تمام محدثین کرام اس بات پر متفق ہیں کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔ حدیث مذکور بھی رسول کریم ﷺ کی فضیلت میں ہی ہے اور اس کا ضعف بھی بالاتفاق نہیں بلکہ طویل القدر حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل، طبرانی، ابن عدی، ابن معین اور تقی الدین السبکی نے اسے صحیح حدیث کہا ہے۔ جو جرح کی گئی ہے وہ بھی مجہول ہے لہذا ایسی جرح سے اس حدیث کو

ضعیف قرار دینا درست نہیں ہو سکتا۔ اس کے رجال میں سے عبد اللہ بن عمر الکسمر کو ضعیف کہا گیا ہے۔ خود اس نام کے راوی میں اختلاف ہے کہ یہ وہی عبد اللہ بن عمر الکسمر ہے یا عبد اللہ بن عمر المصفر ہے۔ ”اعلاء السنن“ میں اس پر بحث کی گئی ہے۔

حدیثنا عید بن محمد بن قاسم بن ابی مریم
الوراق حدثنا موسیٰ بن ہلال العبدی عن عید اللہ
بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما
الحديث. قلت عن عید بن محمد وهو ثقة وروایة
علیٰ التیمیسی والرواة الی موسیٰ بن ہلال ثقافت
وموسیٰ قال بن عدی ارجوانہ لا بأس به وقد روی
عنه ستة منهم الامام احمد ولم یکن یروی الا عن
ثقة فلا یضمره قول ابی حاتم الرازی انه مجهول
کذا فی وفاء الوفاء ج ۲ ص ۳۹۴ فالحدیث حسن
صحيح قد صحح هذا الحدیث ابن السکون وعبد
الحق وتقی الدین السبکی.

حدیث کا سلسلہ اسناد یہ ہے کہ عبید بن محمد بن قاسم ابن ابی
مریم الوراق، موسیٰ بن ہلال العبدی، عبید اللہ بن عمر، نافع، ابن عمر یہ
حدیث عبید بن محمد سے ثابت ہے اور وہ ثقہ ہے اور نفع عبید مصفر
ہے۔ ان سے موسیٰ بن ہلال تک تمام راوی ثقہ ہیں اور موسیٰ کے
بارے میں ابن عدی نے کہا کہ میں امید کرتا ہوں ان کی روایت
لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ان سے صحاح ستہ میں روایت موجود
ہے۔ ان میں سے امام احمد بھی ہیں جو صرف ثقہ لوگوں سے ہی
روایت کرتے ہیں لہذا ابوحاتم رازی کے اس قول سے مذکورہ روایت
کو کوئی ٹھیس نہیں پہنچتی کہ موسیٰ بن ہلال مجہول ہے جیسا کہ وفاء الوفاء
ج ۲ ص ۳۹۴ میں مذکور ہے لہذا حدیث حسن صحیح ہے اور ابن السکون
عبد الحق اور تقی الدین السبکی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۲۔ ابواب الزیارات ج ۱ ص ۳۹۳)

مذکورہ حدیث کی جو سند پیش کی گئی یہی سند دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۸ میں مرقوم ہے گویا امام بیہقی اور دارقطنی ایک سند پر متفق
ہیں لہذا ثابت ہوا کہ جس آدمی نے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی اس کے لئے آپ کی شفاعت لازم ہو گئی۔ اب منع
کرنے والوں کو سوچنا چاہیے کہ زائرین کو حضور ﷺ کی شفاعت سے محروم رکھنے کے لئے جو حیلے بہانے دے تراشتے ہیں۔ کیا وہ
میت کے خیر خواہ ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض ۶

”جو اہل ہجاز“ سے نقل کردہ حدیث شریف بھی ضعیف ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے میری قبر کی زیارت
نیت نیک سے کی۔ میں اس کے لئے قیامت کے روز گواہ اور شفیع ہوں گا۔“ اس کے رجال میں سلیمان بن یزید الکلبی راوی ہے۔ جسے
ابن حبان اور دارقطنی نے ضعیف کہا۔ نسل الاد اطار ج ۵ ص ۹۷ پر یہ بات درج ہے۔

جواب: ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ ضعیف حدیث فضائل میں یا اتفاقاً مستحیر ہوتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ روایت مذکورہ کو ضعیف
ہی کہا گیا ہے موضوع تو نہیں کہا گیا بلکہ نسل الاد اطار کے مذکورہ صفحہ پر یہ بھی منقول ہے۔ ذکرہ ابن حبان فی الثقافت۔ سلیمان بن
یزید کلبی کو ابن حبان نے ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ علاوہ ازیں یہ روایت کئی اور اسناد سے بھی مروی ہے لہذا جب کوئی ضعیف
روایت مختلف طرق سے مروی ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔ ان تمام طرق میں کسی ایک راوی کے کذب یا ضعف پر اتفاق نہیں کیا
گیا۔ اس لئے اسے درجہ حسن میں شمار کرنا جائز ہے۔

اعتراض ۷

”جو آدمی مدینہ شریف میں میری زیارت کے لئے آیا اس کے لئے میری شفاعت واجب ہے۔“ اس کی سند میں ایک راوی
عبد اللہ بن وہب کی اسناد مجہول ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں ہو سکتا۔

جواب: صاحب وفاء الوفاء نے اعتراض وجواب سمیت اس روایت کو ذکر فرمایا۔ ہم اسے من و عن نقل کرتے ہیں۔

محمد بن یعقوب کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن وہب نے ایک شخص سے حدیث سنائی۔ وہ شخص بکر بن عبد اللہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص مدینہ منورہ میں میری زیارت کے لئے آیا۔ قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی حرم کے اندر ہوا وہ امن میں رہے گا۔ اس کو یحییٰ بن حسن بن جعفر حسینی نے اخبار مدینہ میں روایت کیا ہے۔ علامہ السبکی نے اس پر کوئی جرح نہیں کی اور محمد بن یعقوب وہی ہے جسے ابو عمر زبیری مدنی کہتے ہیں۔ وہ صدوق ہے اور عبد اللہ بن وہب (دوسرا راوی) ثقہ ہے۔ آگے تیسرے درجہ میں ایک مبہم راوی ہے اور چوتھا راوی جس کا نام بکر بن عبد اللہ ہے۔ یہ اگر بکر بن عبد اللہ المزینی ہے تو پھر جلیل القدر تابعی ہے لہذا روایات مذکورہ مرسل ہوگی اور اگر بکر بن عبد اللہ ابن ربیع ہے تو یہ صحابی ہے۔

محمد بن یعقوب حدیث عبد اللہ بن وہب عن رجل عن بکر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال من اتى المدينة زائرا لى وجبت له شفاعتى يوم القيامة. ومن مات فى احد الحرمين بعث امنا ورواه يحيى بن الحسن بن جعفر الحسينى فى احبار المدينة ولم يتكلم عليه السبكي ومحمد بن يعقوب هو ابو عمر الزبيرى المدنى صدوق وعبد الله بن وهب ثقة فقيه الرجل المهتم وبكر بن عبد الله ان كان المرنى فهو تابعى حليل فيكون مرصلا وان كان بكر بن عبد الله ابن الربيع الانصارى فهو صحابى (وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۳۸ الباب الثامن المحدث السابع عشر)

مقبول راوی اگر تابعی ہیں تو پھر حدیث مرسل ہوگی اور اگر صحابی ہیں تو پھر اس کی صحت میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے لہذا کسی طرح بھی اسے مقبول راوی کے اعتبار سے مقبول نہیں کہا جاسکتا۔ ایسے جیلوں بہانوں سے لوگوں کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت سے روکنا اور انہیں شفاعت سے محروم رکھنے کی کوشش کرنا کسی طرح بھی ایک دین دار کو زیب نہیں دیتا۔ آئیے وفاء الوفاء سے اسی امر کی ایک اور روایت دیکھ لیں۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب انہوں نے بیت المقدس کے رہنے والوں سے صلح کی اور کعب احماران کے پاس آئے اور اسلام لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے اسلام لانے سے بہت خوش ہوئی۔ انہوں نے کعب احمار کو پوچھا کیا تم ہمارے ساتھ مدینہ منورہ چلو گے اور نبی کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرو گے اور اس کی زیارت سے بہرہ ور ہو گے؟ جناب کعب نے کہا امیر المؤمنین! ہاں یہ سب کچھ کرنے کو تیار ہوں۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ آئے تو سب سے پہلے جو آپ نے کام کیا وہ مسجد نبوی میں آکر حضور ﷺ کو سلام عرض کیا۔ اسے فتوح الشام میں ذکر کیا ہے۔

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما صالح اهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الاحبار واسلم وفرح باسلامه قال هل لك ان تسير معى الى المدينة وتزور قبر النبی ﷺ وتتمتع بزيارته فقال نعم يا امير المؤمنين انا افعل ذالك ولما قدم عمر المدينة كان اول ما بدا بالمسجد على النبی ﷺ وذكره فى فتوح الشام (وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۵۷ الفصل الثانی)

روایت مذکورہ اس بات کی صحت کر رہی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک شخصیت نے قبر انور کی زیارت کا قصد کر کے جانب مدینہ منورہ سفر کیا اور ان کے ساتھ ایک بہت عظیم عالم بھی تھے۔ صاحب وفاء الوفاء نے یہ واقعہ اسی لئے بیان کیا تاکہ یہ

چل جائے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا بہترین عمل ہے اور حضرات صحابہ کرام اس پر کاربند رہے۔
 فقہائے احناف نے بھی اس کی تصریح فرمائی۔ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ "فتح القدیر" میں لکھتے ہیں: "والاولی فیما یقع
 عند العبد الضعیف تجدید النیۃ للزیارۃ قبر النبی ﷺ۔ اس عبد ضعیف کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ حضور سرکار کائنات
 ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے مخصوص نیت کر کے سفر کیا جائے (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۶ مطبوعہ مصر) صاحب رد المحتار شامی
 علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: "انہا قریبۃ من الوجوب لمن له سعة۔ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ہر اس شخص کے
 لئے جو گنجائش رکھتا ہو، واجب کے قریب ہے۔" یہی نہیں بلکہ مزید فرماتے ہیں:

فان مر بالمدينة كاهل الشام بدأ بالزيارة
 لا محالة لان تركها مع قربها يعد من القساوة
 والشقاوة وتكون الزيارة حينئذ بمنزلة الوسيلة وفي
 مرتبة السنة القليلة للصلاة.
 (رد المحتار ج ۲ ص ۶۲۷ مطبوعہ مصر مطلب فی تفصیل قبرہ الکرم)

اگر کسی کا مدینہ منورہ کے قریب سے گزر ہو جیسا کہ اہل شام کا
 معاملہ ہے تو اسے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت
 لازماً پلے کر لینی چاہیے کیونکہ قریب ہوتے ہوئے۔ اس سے محروم
 رہنا بہت بڑی سنگدلی اور بد بختی میں شمار ہوگا۔ ان حالات میں آپ
 کی قبر انور کی پہلے زیارت کرنا گویا ایک ذریعہ اور وسیلہ کے ہے جو
 نماز ادا کرنے کے لئے پہلے پورا کیا جاتا ہے اور یہ نماز کی ان سنتوں
 کی مانند ہے جو نماز سے قبل ادا کی جاتی ہیں۔

مدینہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند آداب

حضور ختمی مرتبت ﷺ کا شہر مدینہ منورہ آپ کے چاہنے والوں کے لئے بڑے ادب واحترام والا شہر ہے۔ بہت سے
 عشاق ایسے دیکھے جاتے ہیں جو اس بابرکت شہر میں ازراہ ادب جوتے نہیں استعمال کرتے۔ بہر حال ہر شخص کو اس کے ادب کے اعتبار
 سے نوازا جاتا ہے۔ فقہ حنفی کے بہت بڑے محقق علامہ ابن ہمام آداب شہر نبی کے بارے میں لکھتے ہیں:

واذا وصل الى المدينة اغتسل بظاھرہا قبل
 ان یدخلھا او ترضا الغسل افضل ولبس نظیف ثیابہ
 والجديد افضل وما یفعلہ بعض الناس من النزول
 بالقرب من المدينة والمشی علی اقدامہ الی ان
 یدخلھا حسن وکل ماکان ادخل فی الادب
 والجلال کان حسنا واذا دخلھا قال بسم اللہ رب
 ادخلنی مدخل صدق الایۃ اللہم افتح لی ابواب
 رحمتک وارزقنی من زیارۃ رسولک ﷺ
 مارزقت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی
 وارحمنی یاخیر مسئول لیکن متواضعا متخشعا
 معظما لحرمتھا۔

جب خوش قسمت شخص مدینہ منورہ کے قریب پہنچ جائے تو
 مدینہ منورہ سے باہر ہی غسل کر کے پھر داخل ہو یا وضو کر لے لیکن
 غسل کر لینا افضل ہے اور صاف ستھرے کپڑے پہنے اور نئے
 کپڑے پہننے زیادہ فضیلت رکھتے ہیں اور کچھ خوش عقیدہ لوگ جو
 یوں کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ سے باہر قریب ہی سواری سے اتر کر
 پیدل چلتے ہیں اور اسی طرح پیدل ہی چل کر مدینہ منورہ میں داخل
 ہوتے ہیں۔ یہ فعل بہت اچھا ہے اور یہی نہیں بلکہ ہر وہ کام جو ادب
 وجلال کا آئینہ دار ہو وہ اچھا ہی ہے پھر جب مدینہ منورہ میں مسجد
 نبوی میں داخل ہونے لگے تو پڑھے بسم اللہ رب ادخلنی
 مدخل صدق الی اخر الایۃ۔ اللہم افتح لی ابواب
 رحمتک۔ اے اللہ! میرے لئے رحمت کے دروازے کھول
 دے اور مجھے اپنے رسول ﷺ کی زیارت نصیب فرما جو تو
 نے اپنے اولیاء اور بندگی گزاروں کو نصیب فرمائی مجھے معاف فرما

(فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۶ مع ۶۲۷ شرح الہدایہ کتاب الحج مطبوعہ مصر)

دے مجھ پر رحم فرما۔ اے اللہ! تو ہی بہتر ہے کہ جس سے مانگا جاتا ہے اور (اے مدینہ طیبہ میں داخل ہونے والے) تو نہایت تواضع کرنے والا، ڈرنے والا، تعظیم بجالانے والا اور اس جگہ کی حرمت کو مد نظر رکھنے والا بن جا۔

اس موضوع پر ہمارے فقہاء کرام نے بہت کچھ تحریر فرمایا ہے۔ وہ سب کچھ لکھنا ایک ضخیم کتاب کا تقاضا کرتا ہے۔ ہم صرف ایک دو حوالہ جات پر اکتفا کرتے ہیں۔ پہلا حوالہ ارشاد الساری الی مناسک لاطلی قاری کا ملاحظہ فرمائیے:

روضہ شریف کے زائر کو اس حال میں وہاں جانا چاہیے کہ وہ نگاہیں جھکائے، زمین کو دیکھتا جا رہا ہو یا پھر حضور ﷺ کے حجرہ شریفہ کی دیواروں کی ان جگہوں کو دیکھتا ہو جو سطح زمین سے بالکل متصل ہیں اور ہر ممکن طریقہ سے اپنی نگاہ کو مسجد اور روضہ مقدسہ کی زیب و زینت میں کھوجانے سے روکے اور کیفیت یہ ہونی چاہیے کہ حضور ﷺ کی صورت مقدسہ کو اسے زائر تو اپنے خیال میں سامنے رکھے ہوئے ہو اور اس شعور و ادراک کے ساتھ وہاں رہے کہ حضور ﷺ تیری موجودگی، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام افعال و احوال سے باخبر ہیں اور آمد و رفت پر مطلع ہیں۔ گویا آپ ﷺ تیرے سامنے جلوہ فرما ہیں اور تو آپ کے حضور موجود ہے۔ آپ کی عظمت و جلالت کو تو پیش نظر رکھے اور آپ کی ہیبت و بزرگی قدر و منزلت اور رفعت مرتبہ بھی پیش نظر رہے۔

ناظر الى الارض او الى اسفل ما يستقبله من الحجرة الشريفة اى من جدرانها محترا عن اشغال النظر بما نهاك من الزينة متمثلا صورته الكريمة فى خيالك مستشعرا بانہ عليه السلام عالم بحضورك وقيامك وسلامك اى بل بجميع افعالك واحوالك وازتحالك ومقامك وكنانه حاضر جالس بازاءك مستحضرا عظمتہ وجلالته اى هيئہ وشرفہ وقدرہ اى رفعتہ مرتبہ ﷺ

(ارشاد الساری الی مناسک لاطلی قاری ص ۳۳۸ باب زیارت سید المرسلین مطبوعہ بیروت)

لاطلی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے اس روحانی اور وجدانی کیفیت میں حاضر ہونے کی تعلیم کے بعد فرمایا کہ ہر زائر کو پھر بڑے مؤدب طریقہ سے بارگاہ رسالت میں یوں عرض گزارنی چاہیے: السلام علیک یا رسول اللہ۔ السلام علیک یا حبیب اللہ۔ السلام علیک یا خیر خلق اللہ۔ علامہ ابن ہمام نے حاضری کی کیفیت یوں بیان فرمائی:

حضور ﷺ کے روضہ مقدسہ کی دیوار کی طرف منہ کرے اور قبلہ کی طرف پشت ہو اور تقریباً چار ہاتھ دور اس ستون سے کھڑا ہو جو آپ کی قبر انور کے سرہانے کی طرف ہے اور کونہ میں کھڑا ہو اور وہ طریقہ جو لیٹ سے منقول ہے کہ زائر قبلہ کی طرف منہ (اور آپ کی قبر انور کی طرف پیٹھ کر کے) کھڑا ہو۔ یہ مردود ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی مسند میں روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ تو حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے جانب قبلہ سے آئے اور

فیستقبل جدارہ ويستدير القبلة على نحو اربعة اذرع من السارية التي عند راس القبر في زاوية جداره وما عن ابی اللیث انه یقف مستقبل القبلة مردود بما روی ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فی مسنده عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال من السنة ان تاتى قبر النبی ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظهرک الى القبلة وتستقبل القبر بوجهک ثم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ

وہو کاتھ۔ تیری پیٹھ قبلہ کی طرف اور تیرا چہرہ قبر انور کی طرف ہو پھر تو کہے

(فتح القدیر مع غنایہ شرح الہدایہ ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی) السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

قارئین کرام! بارگاہ نبوی کی حاضری اور ادب کی کچھ باتیں آپ نے پڑھیں۔ آخر ادب و احترام کی یہ کیفیت کیوں نہ ہو کیونکہ آپ کی قبر انور کائنات کی ہر چیز اور اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق سے افضل و اعلیٰ ہے۔ نہ کعبہ اس کی ہم سری کر سکے اور نہ عرش معلیٰ اس کی برابری کا دعویدار ہو سکتا ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ سے جو کیفیت ادب کتب میں منقول ہے اس کی ایک جھلک ”فتح القدیر“ نے یوں دکھائی ہے۔

ولذا کان مالک رضی اللہ عنہ لایرکب فی طرق المدینة وکان یقول استحبی من اللہ تعالیٰ ان اطأ ترابہ فیہا رسول اللہ ﷺ بحافر دابة۔ (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی)

اسی لئے امام مالک رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی گلی کو چوں میں سوار ہو کر نہیں چلا کرتے تھے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں کہ اس مٹی کو کسی سواری کے کھروں سے روندوں جس میں رسول کریم ﷺ آرام فرما ہیں۔

یہ ادب و احترام ان حضرات سے منقول ہے جو قرآن و حدیث کے علوم پر وہ عبور رکھتے تھے کہ قیامت تک کوئی ان کی مثال نہیں مل سکتی۔ ان لوگوں کا ادب بھر عمل اور اظہار عقیدت ہمارے لئے بہترین نمونہ ہے اور ایسے لوگوں کے راستہ اور طریقہ کو صراط مستقیم فرمایا گیا۔ ان کے خلاف وہی لوگ ہیں جو مغضوب علیہم اور ضالین کے مصداق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو بارگاہ نبوی کی حاضری نصیب فرمائے۔ آمین بجاہ نبی الکریم۔ فاعتبروا یا اولی الابصار



